

سنن ابی داؤد
کی جامع اور مکمل شرح
مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء
الثالث

السنن المصنوع

علی

سین ابی داؤد

کتاب الصلوة
(ابواب السهوتا
آخر کتاب الصلوة)

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد حافل صاحب مدظلہ

صدر المدرسين مظاہر علوم کھانپو

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ علیہ

ناشر

مکتبہ النبی

۲۲۵/۳، بہادر آباد کراچی ۵، فون: 021-34935493

سنن ابی داؤد کی جامع اور مکمل شرح مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء
الثالث

السنن المنصوب

على

سنن ابی داؤد

كتاب الطهارة (ابواب السهو تا آخر كتاب الصلوة)

انفادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد عاقل صاحب مدظلہ

صدر الدین رضا اعظمی سہارنوی

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکیا صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ علیہ

ناشر

مکتبۃ الشیخ

۲۴۵/۳، بہادر آباد، کراچی ۵ فون: 021-34935493

جدید ایڈیشن کے جملہ حقوق بحق مکتبہ الشیخ کراچی محفوظ ہیں

مؤلف دامت برکاتہم کی طرف سے صحیح اعتلاط اور اضافات کے ساتھ،
احادیث کے مکمل متن، ترجمہ اور تفسیر کے ساتھ منظر دیدیشن

نام کتاب :	الدہ المتضود علی سنن أبي داؤد ﴿الجزء الثالث﴾
آفات و درسیہ :	مفسر مولانا محمد عاتل صاحب مدظلہ
ترجمہ :	مفسر السدر سین مدرسہ مظاہر علوم بہار پور
مختصر و ترتیب جدید :	مولانا محمد ذکر یادنی مدظلہ (استاذ مہدائیل اسلامی، کراچی)
ناشر :	امراکین الخلیفہ اکیڈمی
اشاعت و نسخہ جدید :	مصر اج منزل علامہ بخوری ناؤن، کراچی۔ 0321-2357200
	مکتبہ الشیخ ۳/۴، پیسار آباد کراچی ۵
	زوالقعدہ ۱۴۳۷ھ اگست ۲۰۱۶ء

مکتبہ خلیلیہ ★ مکتبہ زکریا

دکان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بخوری ناؤن، کراچی
دکان نمبر 2، قائم بینظردوسریاج ہسپتال، اردو بازار، کراچی
0312-5740900, 0321-2098691
021-32621095, 0312-2438530

قدیمی کتب خانہ، کراچی کتب خانہ اشرفیہ، اردو بازار، کراچی اسلامی کتب خانہ، بخوری ناؤن، کراچی مکتبہ العلوم، بخوری ناؤن، کراچی مکتبہ قاسمیہ، لاہور مکتبہ حقانیہ، ملتان مکتبہ العارفی، فیصل آباد سید احمد شہید، اکوڑہ خشک	دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی کتب خانہ مظہری، گلشن اقبال، کراچی مکتبہ ندوہ، اردو بازار، کراچی مکتبہ رحمانیہ، لاہور مکتبہ حرمین، لاہور ادارہ تالیفات، ملتان مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ مکتبہ علیہ، پشاور	نور محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی مکتبہ العامیہ، اردو بازار، کراچی مکتبہ عمر فاروق، شاہ فیصل کالونی، کراچی زم زم پبلشرز، اردو بازار، کراچی المیزان، لاہور مکتبہ امدادیہ، ملتان مکتبہ عثمانیہ، راولپنڈی ادارہ اسلامیات، لاہور
--	---	--

﴿ ہر دینی کتب خانہ پر دستیاب ہے ﴾

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
30	استیفاء کی دلیل	3	فہرست مضامین
33	باب من قال: یتیم علی اکبر ظنہ	13	أبواب السهو
37	باب من نسی أن یتشهد وهو جالس	13	باب السهو فی السجدةین
37	الفرق بین الترحمتین	13	سجدہ سہو سے متعلق اختلافی مسائل
38	جابر جعفی کی جرح و تعدیل	14	حدیث ذوالیدین کا مضمون
40	مستدل حنفیہ اور امام بیہقی کا نقد	15	اور اس سے متعلق بعض ضروری وضاحتیں
42	باب کیف الانصراف من الصلاة	15	حدیث ذوالیدین کی توجیہ عند الخلل
42	ایک ہی نوع کے دو ترجمہ الباب	16	حنفیہ کی توجیہ و تقریر
43	باب صلاة الرجل التطوع فی بیتہ	17	جمہور کی طرف سے اس کی تردید
43	مذہب علماء	17	حنفیہ کی تحقیق، ذوالیدین و ذوالشمالین ایک ہیں
45	باب من صلی لغیر القبلة ثم علم	17	ابن الاثیر کون کون ہیں (حاشیہ)
47	تحویل قبلہ کے بارے میں دو مختلف حدیثیں	20	سجدہ سہو کیلئے تکبیر تحریمہ
47	حدیث الباب سے متعلق مباحث عشرہ علیہ مفیدہ	24	حدیث عمران بن حصین فی قصر السہو
49	باب افضل یوم الجمعة وليلة الجمعة	24	آپ سے نماز میں کس کس نوع کا سہو ثابت ہے؟
50	چند مفید علمی بحثیں	25	باب إذا صلی خمسا
50	افضل الايام	26	مذہب ائمہ
51	شرح حدیث میں شرح کے دو قول	26	کیا حدیث الباب جمہور کی دلیل ہے؟
53	شرح حدیث اور عدد و نجات میں علماء کا اختلاف	29	باب إذا شاک فی الثتین الخ
54	باب الإجابة أية ساعة هی فی یوم الجمعة	29	مذہب ائمہ کی تفصیل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
76	اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ	54	اس میں قول رائج کی تعیین مع وجہ ترجیح
78	باب ما یقرأ فی صلاة الصبح یوم الجمعة	56	باب فضل الجمعة
79	سجدة تلاوت والی سورت کافر ض نماز میں پڑھنا	58	باب التشدید فی ترک الجمعة
80	باب اللبس للجمعة	58	شرح حدیث
81	الفوائد الحاصلة من الحدیث	59	باب كفارة من تركها
82	شرح سند	59	قول مصنف کی تشریح
83	باب التخلیق یوم الجمعة قبل الصلاة	61	باب من تجب علیه الجمعة
84	انشاد الشعر فی المسجد کی بحث	61	حدیث سے حنفیہ کے خلاف استدلال اور اسکی تردید
85	قصیدہ بات سعاد (حاشیہ)	62	شرح حدیث اور محمل حدیث عند الحنفیہ
86	باب فی اتخاذ المنبر	63	باب الجمعة فی الیوم المطیر
87	شرح حدیث	65	باب التغلف عن الجماعة فی اللیلة الخ
89	واقعة حنین الجریع	65	مناسبة الحدیث للترجمة
90	باب الصلاة یوم الجمعة قبل الزوال	69	باب الجمعة للمملوك والمرأة
90	مذاہب ائمہ	69	وجوب جمعہ کے شرائط
92	باب فی وقت الجمعة	70	باب جمعة فی القری
92	نماز جمعہ قبل الزوال میں اختلاف	70	محمل اقامہ جمعہ اور اس میں مذاہب
94	باب النداء یوم الجمعة	71	نماز جمعہ میں کتنے افراد کی شرکت ضروری ہے؟
95	اذان ثانی کے محل کی تعیین		جمہور کا حدیث جو اٹل سے استدلال اور حنفیہ کی
97	باب الإمام یكلم الرجل فی خطبته	71	طرف سے جواب
97	تسلیم الخطیب میں اختلاف علماء	73	جواب الحنفیة عن الحدیث الثانی
98	باب الجلوس إذا صعد المنبر	74	دلائل الاحناف اور قبائیں آپ کی مدت اقامت
99	باب الخطبة قائما	75	باب إذا وافق یوم الجمعة یوم عید

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
141	باب الخطبة يوم العيد	99	متعلقہ مسائل
142	أول من قدم الخطبة	102	باب الرجل يخطب على قوس
143	وجوب تبلیغ اور تبلیغ کن کس پر واجب ہے؟	103	مذہب ائمہ کی تفصیل
148	باب التكبير في العيدین	105	بئس الخطيب أنت کی توجیہات
148	تکبیرات عیدین سے متعلق مسائل اربعہ	111	باب الإمام يقطع الخطبة للأمر يحدث
151	باب ما يقرأ في الأضحية والفطر	113	باب الاحتباء والإمام يخطب
152	باب الخروج إلى العيد في طريق ويرجع في طريق	116	باب استئذان الحديث الإمام
	باب إذا لم يخرج الإمام للعيد من يومه يخرج من الغد	116	ترجمہ الباب کی غرض
153	من الغد	117	باب إذا دخل الرجل والإمام يخطب
155	باب الصلاة بعد صلاة العيد	120	باب محطی رقبہ الناس يوم الجمعة
	باب يصلي بالناس العيد في المسجد إذا كان يوم مطر	122	باب الإمام يتكلم بعد ما ينزل من المنبر
156	جماع أبواب صلاة الاستسقاء وتقریرها	126	باب الرجل يأثم بالإمام وبينهما جدار
156	مباحث ثمانية علمیه مفیدہ	127	اختلاف مکان یا حیولت صحت اقتداء سے کب مانع ہے؟
157	استسقاء کیلئے نماز کا ثبوت	128	باب الصلاة بعد الجمعة
157	صلاة الاستسقاء کا طریقہ خفیہ اور شافعیہ کے نزدیک	128	جمع کی سنن قبلہ میں مذاہب ائمہ اور ان کا ثبوت
163	باب رفع الیدین فی الاستسقاء	134	باب صلاة العيدین
164	شرح حدیث	136	شرح حدیث اور کفار کے تہواروں میں شرکت
164	باب صلاة الكسوف	136	باب وقت الخروج إلى العيد
170	مباحث ثمانية علمیه	137	باب خروج النساء في العيد
170		138	مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
197	باب الأذان فی السفر	174	ایمال الباشا (حاشیہ)
199	باب الجمع بین الصلاتین	176	باب من قال أربع رکعات
	اختلاف روایات کے وقت اوفی بالقرآن کی	176	ترجمہ الباب کی غرض
199	ترجیح	182	حنفیہ کے دلائل
200	جمع فی الحضر اور اس میں اختلاف علماء	184	باب الصدقة فیہا
201	جمع تقدیم و جمع تاخیر پر بحث	185	باب من قال: یو کع رکعتین
203	حنفیہ کے مسلک کی واضح دلیل	186	ترجمہ الباب اور حدیث کی تشریح
205	جمع فی الحضر	187	قولہ: فقال أتأت اور اس پر اشکال و جواب
209	جمع بین الصلاتین کی ایک لطیف توجیہ	188	باب الصلاة عند الظلمة ونحوها
210	جمع تقدیم کی نفی	188	امام بخاریؒ اور مصنف کے ترجمہ الباب میں فرق
211	باب التطوع فی السفر	189	باب السجود عند الآیات
212	روایات متعارضہ میں تطبیق	190	سجدہ منفردہ میں مذاہب ائمہ
213	باب التطوع علی الراحلة والوتر	190	تقریر صلاة السفر
214	نظر لحادی	190	باب صلاة المسافر
215	استقبال قبلہ عند التحریمہ میں اختلاف	190	مباحثہ خمسہ
217	باب معنی یعم المسافر؟	192	قصر و اتمام میں مذاہب ائمہ کی تفصیل و تحقیق
217	مدت اقامت میں مذاہب ائمہ	193	وجوب قصر میں حنفیہ کے دلائل
218	احادیث الباب کا تجزیہ	194	شرح السند
221	باب إذا أقام بأرض العدو یقصر	194	باب معنی یقصر المسافر؟
221	باب صلاة الخوف	194	ترجمہ الباب کی تشریح
223	صلاة الخوف سے متعلق مباحثہ	196	مسافت قصر میں ائمہ اربعہ کے مذاہب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
261	مذہب ائمہ	223	غزوہ خندق میں صلاۃ الخوف کیوں نہیں پڑھی گئی؟
264	باب إذا أدرك الإمام، ولم يصلي، ركعتي الفجر	224	ایک تاریخی مسئلہ کا حل
266	باب من فاتته متى يقضيها	226	صلاۃ الخوف میں مختارات ائمہ
266	سننوں کی قضاء میں اختلاف ائمہ	227	فائدہ اولیٰ
	لفظ حدیث میں اختلاف نسخ اور نسخہ صحیح کی	227	فائدہ ثانیہ
267	تعیین	229	ایک اشکال و جواب
268	باب الأربع قبل الظهر وبعدها		حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت میں دشوار
269	صلاۃ الزوال کا ثبوت اور فضیلت	230	اور اس کا حل
270	باب الصلاۃ قبل العصر	232	ائمہ ثلاثہ کی اختیار کردہ صورت
271	باب الصلاۃ بعد العصر	238	باب خامس و سادس میں فرق
271	اوقات منہیہ میں اختلاف علماء	239	حدیث ابن عمرؓ کا استدلال ہے؟ ایک نادر تحقیق
	باب من رخص فیہما إذا كانت الشمس	242	حنفیہ کی اختیار کردہ صورت کی دلیل
274	مرتفعة	245	مغرب کی نماز میں صلاۃ الخوف کا طریقہ
275	حدیث الباب کا محمل عند الفقہاء	295	صحیح مسلم میں صلاۃ الخوف کی روایات کی تعیین
276	شرح حدیث	295	اور ان پر اجمالی کلام
279	باب الصلاۃ قبل المغرب	246	باب صلاۃ الطالب
	رکعتیں قبل صلاۃ المغرب کا روایتی حیثیت	249	باب تقریر أبواب التطوع و رکعات السنة
279	سے ثبوت	249	رواتب کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف
280	اس نماز کے بارے میں فقہاء کے اقوال	254	باب رکعتی الفجر
	المثبت اولیٰ من الثاني، قاعدہ مطلق نہیں	255	باب فی تخفیفہما
282	بلکہ مقید ہے	257	اس میں امام طحاویؒ کا مسلک اور طرز عمل
283	باب صلاۃ الضعیفی	260	باب الاضطجاع بعدها

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
315	باب افتتاح صلاة اللیل پر کعتین	283	لغوی تحقیق
317	باب صلاة اللیل مثنی مثنی	283	صلاة الضحیٰ میں اختلاف روایات اور اسکی توجیہات
318	باب فی رفع الصوت بالقراءة فی صلاة اللیل	284	صلاة الضحیٰ میں فقہاء کے اقوال
321	قول ابو داؤد کی صحیح تشریح و تحقیق	284	صلاة الاشرار کی تحقیق
322	الترجیح بین الجہد بالقراءة قدر السریہا	286	یُضیع علی کل سلا فی الحدیث کی شرح
323	باب فی صلاة اللیل	291	حضرت عائشہؓ کا حیرت انگیز اہتمام عمل
324	تعداد اور کعات تہجد اور وتر	292	باب فی صلاة النہار
325	وتر کے بارے دو مشکل روایتیں اور ان کا حل	293	مسئلہ الباب میں مسالک ائمہ
326	شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اداء وتر کے طریقے	295	باب صلاة التسمیح
329	تعبد بالسجدة المنفردة	295	حدیث صلاة التسمیح کی تخریج و تحقیق
338	تفسیر واحدہ میں امام مالکؒ کی دلیل	298	صلاة التسمیح کی کیفیت
340	شرح السند	298	باب رکعتی المغرب اُبن تصلیان؟
343	سند کی تصحیح و تحقیق اور اختلاف نسخ	300	تنبیہ
354	فَأَمَّا جَعْفَرُ بْنُ عَزْزٍ الْوَسَّادَةُ کی شرح	301	باب الصلاة بعد العشاء
354	باب ما یؤمر به من القصد فی الصلاة	302	باب نسخ قیام اللیل والتیسیر فیہ
357	باب فی قیام شهر رمضان	304	باب قیام اللیل
360	عدد رکعات فی العهد النبوی ﷺ	304	صلاة تہجد کا مصداق
361	مولانا نور شاہ کشمیریؒ کی رائے	305	ایک اشکال و جواب
362	عدد رکعات فی العهد الفاروقی	310	باب اُبی اللیل افضل؟
364	مولانا عبدالحی صاحب کی رائے	311	احادیث صفات کے بارے میں مختلف مذاہب
364	فائدہ	311	باب وقت قیام النبی ﷺ من اللیل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
401	سجود مشرکین کا منشا اور قصہ الغرائق کی تحقیق	368	ایک اشکال و جواب
405	باب السجود فی ص	369	باب فی لیلۃ القدر
407	باب فی الرجل یسمع السجدة و هو بہا کب	369	عطاء لیلۃ القدر کا سبب
409	باب ما یقول إذا سجد	370	اس شب کی تعیین میں اقوال علماء
409	عمل بار و یا کی مثال	372	لیلۃ القدر کی علامات
410	باب فیمن یقرأ السجدة بعد الصبح	375	فی ثانیۃ تَبْقٰی، وَ فی سَابِعَہٗ تَبْقٰی الخ کی شرح
410	اوقات منہیہ میں سجدہ تلاوت	376	باب فیمن قال: لیلۃ اِحدى وعشرین
411	باب استحباب الوتر	378	ایک اشکال و جواب
412	وجوب وتر کی دلیل	379	باب من روی: فی السبع الاواخر
413	باب کم الوتر؟	380	باب من قال: ہی فی کل رمضان
415	باب ما یقرأ فی الوتر	381	باب فی کم یقرأ القرآن
417	باب القنوت فی الوتر	382	ختم قرآن میں حضور ﷺ کا معمول
418	قنوت میں مسائل خمسہ خلاقیہ	383	سلف کا معمول
	قنوت فی الوتر کے بارے میں محدثین کا طرز عمل	385	باب تحزیب القرآن
419		388	تخریب فی بشوق کی تشریح
420	شرح السند	389	حدیث النظائر
422	حدیث ابی بن کعب تعلیقاً	391	ہمارے اکابر کے عمل بالسنہ کی مثال
422	حدیث ابی پر مصنف کا نقد	394	باب فی عدد الآی
425	مصنف کے نقد کا جواب	395	باب تفریع أبواب السجود
425	باب فی الدعاء بعد الوتر	395	ابحاث اربعہ
426	وتر کی قضاء کب تک ہے؟	398	باب من لم یر السجود فی المفصل
427	باب فی الوتر قبل النوم		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	لیس وثا من لہ یحقن بالقرآن کی شرح میں	431	مصنف کی ایک عادت
461	اُتوال علماء	431	باب فی نقص الوتر
462	قراءة بالالحان کی تحقیق و اختلاف علماء	431	جمہور کی دلیل
463	باب التشدید فیمن حفظ القرآن ثم نسیه	433	باب القنوت فی الصلوات
464	باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف	433	شافعیہ کے دلائل اور ان کا جواب
465	شرح حدیث پر تفصیلی کلام	434	حنفیہ کے دلائل
470	باب الدعاء	438	باب فی فضل التطوع فی البیت
472	جامع ترین دو آثار دعائیں	441	باب فی ثواب قراءة القرآن
474	دعاء افضل ہے یا ترک دعاء و تقویٰ	442	تفضیل بعض القرآن علی بعض
475	عارفین کی دعاء عبادت کا مغز ہے	443	خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ کی شرح
478	لَا تَسْتَوُوا الْجَدَّةُ الخ کی شرح	446	وَإِنْ ثَلَاثٌ فَثَلَاثٌ مِثْلُ أَعْدَائِهِمْ مِنَ الْإِبِلِ
482	اسم اعظم کی بحث	447	باب فاتحة الكتاب
486	باب التسمیخ بالحصى	448	اجابة التبی فی الصلاة کا حکم شرعی
490	باب ما یقول الرجل إذا سلم	449	باب من قال: هی من الطول
490	فرض نماز کے بعد دعاء سے متعلق اباحت اربعہ	449	ترجمہ الباب کی تشریح
501	باب فی الاستغفار	450	باب ما جاء فی آية الكرسي
503	إِنَّهُ لِيَقْنَأَ عَلَى قَلْبِي کی تشریح	451	باب فی سورة الصمد
507	صلاة التوبہ و صلاة الحاجة	452	باب فی الموعودین
508	الحديث السلسل اور اس کی تعریف	453	باب استحباب الترتیل فی القراءة
511	ذکر بالجہر کا ثبوت	454	صاحب قرآن کا مصداق اور درجات جنت
514	باب الصلاة علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	457	حدیث ام سلمہ کی تحقیق
514	اور اس مسئلہ پر تحقیقی کلام	459	وَيَتْلُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ کی شرح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
519	امور ثنائیہ متعلقہ باستخاره	516	حضرت امام بخاریؒ کی رائے
522	باب فی الاستعاذۃ	516	باب الدعاء بظہر الغیب
523	سب سے زیادہ دعاؤں کا ذخیرہ کس کتاب میں؟	517	اپنے لئے ملائکہ سے دعاء کرانے کی شکل
523	ایک زریں نصیحت	518	حضور اکرم ﷺ کی شجاعت
529	شرح حدیث	519	باب فی الاستعاذۃ
	تمت بالخیر		

بَابُ الْخُشُوعِ فِي السُّجُودِ

۱۹۶۔ بَابُ الشُّهُورِ فِي السُّجُودِ

دور کعت پڑھنے کے بعد بھول ہو جانے کا بیان

سجدتین سے مراد اور کعتیں ہیں، یعنی اگر کوئی شخص دور کعت پڑھنا بھول جائے اور بجائے چار کے دو پر سلام پھیر دے تو اس کا کیا حکم ہے۔

یہاں ابواب السہو شروع ہو رہے ہیں، یعنی سجدہ ہو اور اس کے احکام۔

سہو سے متعلق چند مسائل و اباحت: یہاں پر اولاً چند مسائل سن لیجئے: ① سجدہ سہو خفیہ کے نزدیک واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے، ② سجدہ سہو کیلئے تکبیر افتتاح کی ضرورت ہے یا نہیں؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نہیں امام مالک کے نزدیک ہے بشرطیکہ سجدہ سہو بعد السلام ہو اور اگر قبل السلام ہو تو پھر اس کیلئے تکبیر تحریمہ کی حاجت نہیں، ③ سجدہ سہو کے بعد دوبارہ تشہد پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ اگر سجدہ سہو بعد السلام کیا ہے تب تو دوبارہ تشہد پڑھا جائے گا ورنہ نہیں، اور خفیہ کے نزدیک ہر صورت میں پڑھا جائے گا، اور حسن بصریؒ کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ سہو کے بعد نہ تشہد ہے اور نہ تسلیم، اس مسئلہ کیلئے مصنف نے آگے چل کر مستقل باب باندھا ہے جس کے لفظ یہ ہیں بَابُ سَجْدَتِي الشُّهُورِ فِيهِمَا تَشَهُّدُ وَتُسَلِّمُ، ④ سجدہ سہو قبل السلام ہے یا بعد السلام؟ خفیہ کے نزدیک مطلقاً بعد السلام اور عند الشافعی مطلقاً قبل السلام، اور امام مالک کے یہاں تفصیل ہے کہ اگر وہ سہو جس کی وجہ سے سجدہ کر رہا ہے نقصان کے قبیل سے ہے تب تو سجدہ سہو قبل السلام ہو گا اور اگر وہ سہو زیادتی کے قبیل سے ہے تو سجدہ بعد السلام ہو گا، ان کا مذہب یاد کرنے کا طریقہ یہ ہے القاف للقاء والذال للذال، امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ ہر حدیث کو اس کے موقع پر استعمال کیا جائیگا، یعنی جس سہو میں حضور ﷺ نے سجدہ قبل السلام کیا ہے ہم لوگ بھی اس سہو میں سجدہ قبل السلام کریں گے اور جس سہو میں آپ نے سجدہ بعد السلام کیا ہے اس میں ہم بھی سجدہ بعد السلام کریں گے، اور جو صورت کسی حدیث میں وارد نہیں ہوئی اس میں قبل السلام ہو گا، اسحاق بن راہویہ کا مذہب بھی مثل امام احمد کے ہے مگر وہ یوں فرماتے ہیں کہ جس سہو کے بارے میں حضور ﷺ سے کچھ ثابت نہیں اس میں امام مالک کے قول کو لیا جائیگا، یعنی اگر وہ سہو نقصان کے قبیل سے ہے تو قبل السلام اور اگر زیادتی کے قبیل سے ہے تو بعد السلام، نیز امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جب نقصان و زیادتی دونوں جمع ہو جائیں تو نقصان کو غلبہ دیتے ہوئے سجدہ قبل السلام ہو گا۔

۱۰۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ - الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ -، قَالَ: فَصَلَّى بِنَا ثَلَاثَ كَعْتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى خَشْبَةِ فِي مَقْدَمِ

المسجد، فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَيْهِمَا إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى، يُعْرِثُ فِي وَجْهِهِ الْقَضْبَ، ثُمَّ خَرَجَ سَرْعَانَ النَّاسِ وَهُمْ يَقُولُونَ: قُصِرَتِ الصَّلَاةُ، قُصِرَتِ الصَّلَاةُ، فِي النَّاسِ أَبُو بَكْرٍ، وَغَمَزُوا، فَهَاتَبَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ، فَقَامَ رَجُلٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَمِّيهِ ذَا الْبَيْنَيْنِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أُنْسِيتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ؟ قَالَ: «لَمْ أُنْسَ، وَلَمْ تُقْصِرِ الصَّلَاةُ»، قَالَ: بَلَى، نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْقَوْمِ، فَقَالَ: «أَصَدَقَ ذَا الْبَيْنَيْنِ»، فَأَوْمَأُوا: أَيْ نَعَمْ، فَزَجَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَقَامِهِ، فَصَلَّى التَّوَكُّعَيْنِ الْبَائِسَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَثَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ وَكَبَّرَ، ثُمَّ كَثَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ، أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ وَكَبَّرَ، قَالَ: فَقِيلَ لِمُحَمَّدٍ: سَلَّمَ فِي الشَّهْرِ؟ فَقَالَ: لَمْ أَحْفَظْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَلَكِنْ ثَبُتَتْ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ، قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ظہر یا عصر میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی تو دور رکعت پڑھانے کے بعد آپ نے سلام پھیر دیا پھر آپ اس لکڑی کے پاس جا کر کھڑے ہو گئے جو مسجد کے اگلے حصہ (جانب قبلہ) میں تھی اور آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ ایک دوسرے پر رکھتے ہوئے اس لکڑی ہر رکھ دیے اور آپ کے چہرہ انور سے غصہ کے آثار نمایاں تھے پھر وہ لوگ جو مسجد سے جلدی چلے جاتے ہیں وہ یہ کہتے ہوئے مسجد سے نکل گئے کہ نماز کم ہو گئی۔ نماز کم ہو گئی۔ مقتدیوں میں ابو بکر و عمرؓ بھی تھے لیکن انہیں نبی اکرم ﷺ سے بات کرنے کی ہمت نہ ہوتی تو ایک صاحب جن کو نبی اکرم ﷺ ذوالیدین کہا کرتے تھے کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز کم ہو گئی نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا تو مجھے بھول اور نسیان ہوا ہے اور نہ ہی نماز میں کمی کی گئی تو ذوالیدین نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ کو نماز میں بھول لگی ہے تو نبی اکرم ﷺ حاضرین مجلس کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا ذوالیدین صحیح کہہ رہے ہیں تو صحابہ نے اشارہ کر کے اثبات میں جواب دیا تو رسول اللہ ﷺ اپنی نماز کی جگہ لوٹے اور باقی دور رکعت ادا فرمائی پھر آپ نے سلام پھیرا پھر تکبیر کہہ کر نماز کے سجدہ کی مانند سجدہ فرمایا اس سے بھی لمبا سجدہ فرمایا پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا پھر آپ نے دوسرے سجدے کیلئے تکبیر کہی اور نماز کی سجدہ کی مانند سجدہ فرمایا اس سے بھی لمبا۔۔۔ پھر آپ نے دوسرے سجدے سے سر اٹھاتے ہوئے تکبیر کہی ایوب راوی کہتے ہیں کہ محمد بن سیرین سے پوچھا گیا کیا حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ ذکر کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے سجدہ سہو کرنے کے بعد سلام پھیرا تھا تو محمد بن سیرین نے فرمایا مجھے حضرت ابو ہریرہؓ کے یہ الفاظ یاد نہیں کہ سجدہ سہو کے بعد حضور ﷺ نے سلام پھیرا تھا لیکن مجھے بتلایا گیا کہ عمران بن حصینؓ نے فرمایا کہ سجدہ سہو کرنے کی بعد حضور ﷺ نے سلام پھیر دیا۔

مضمون حدیث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ -

الظُّهْرِ أَوِ الْعَصْرِ -: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دور رکعت پر ہی

سلام پھیر دیا اور پھر مسجد میں آگے کی جانب ایک لکڑی گڑی ہوئی تھی اپنے دونوں ہاتھ اس پر رکھ کر کھڑے ہو گئے، غصہ کے

آثار آپ ﷺ کے چہرہ پر نمایاں تھے، دور کعت پڑھنے کے بعد جو جلد باز تھے (جو ان پارٹی) وہ فوراً مسجد سے جانے لگے یہ کہتے ہوئے قصر الصلاة قصر الصلاة یعنی نماز میں تخفیف ہوگئی بجائے چار کے دور کعت رہ گئیں، نماز پڑھنے والوں میں حضرات شیعین ابو بکر و عمرؓ بھی تھے، حضور ﷺ سے کچھ عرض کرنے کی ان دونوں کو تو ہمت نہ ہوئی (اس لئے کہ مشہور ہے نزدیکانِ رایش بود حیرانی، یعنی جو لوگ مقرب ہو کر تے ہیں ان کو ڈر زیادہ ہوا کرتا ہے اور عام لوگوں کو کوئی خاص پردہ نہیں ہوتی)، فقہاء رجال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستویہ ذالین من الخ، ذوالیدین نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا بات ہوئی نماز میں قصر واقع ہو گیا یا آپ ﷺ بھول گئے، اس سوال و جواب کے بعد آپ ﷺ نے پہلی نماز پر بناء کرتے ہوئے دور کعت اور پڑھیں اور سجدہ سہو بھی فرمایا۔

اس حدیث میں چند باتیں ہیں:

① ابو ہریرہؓ جو اس واقعہ کے راوی ہیں وہ کبھی تو خشک کے ساتھ یہ فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ ظہر یا عصر کی نماز کا تھا اور کبھی عصر کی تعیین میں کبھی ظہر کی تعیین فرمادیتے ہیں۔

شرح اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اصل میں تو ان کو اسکی تعیین میں شک ہی تھا اسی لئے کبھی تو خشک ہی کے ساتھ بیان کر دیتے تھے اور بعض مرتبہ سوچتے سے ظہر کی رائے غالب ہو جاتی تھی تو ظہر کی تعیین فرمادیتے تھے اور جب عصر کی رائے کو غلبہ ہو تھا تو عصر کی تعیین فرمادیتے تھے۔

② اس حدیث میں ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ہم لوگوں کو حضور ﷺ نے نماز پڑھائی، حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ مراد نہیں کہ خود ابو ہریرہؓ کو پڑھائی ابو ہریرہؓ اس واقع میں شریک نہیں تھے، لہذا مراد یہ ہے کہ ہماری قوم کو اور ہماری جماعت کے لوگوں کو آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، یا یہ کہے ہمارے مسلم بھائیوں کو آپ ﷺ نے نماز پڑھائی اور حنفیہ کے نزدیک اس تاویل کی ضرورت اس لئے ہے کہ اس واقعہ میں ذوالیدین کا موجود نہ ہونا یقینی ہے کیونکہ وہ جنگ بدر میں شہید ہو چکے تھے، اس وقت تک ابو ہریرہؓ اسلام بھی نہیں لائے تھے ان کا اسلام لانا ۷ھ میں ہے لہذا یہ حدیث مرسل ابو ہریرہؓ ہوئی ابو ہریرہؓ نے اس کو کسی قدیم الاسلام صحابی سے سن کر بیان فرمایا۔

③ کلام فی الصلاة کا مسئلہ مختلف فیہ ہے جو ہمارے یہاں پہلے گزر چکا، حنفیہ حنابلہ کے نزدیک کلام فی الصلاة مطلقاً قلیل ہوا کثیر عمد آیا نسیاناً سب ناجائز اور مفسد صلاۃ ہے، اور شافعیہ فرماتے ہیں کلام قلیل نسیاناً اگر ہو تو اس کی گنجائش اور جائز ہے، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر کلام بے قصد اصلاح صلاۃ کی غرض سے ہو تو جائز ہے اور اگر ایسے ہی نسیاناً ہو تو ناجائز، یہ حضرات شافعیہ و مالکیہ دونوں اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں لہذا یہ حدیث حنفیہ و حنابلہ کے خلاف ہوئی۔

حدیث ذوالیدین کی توجیہ عند الحنابلہ: خلاف تو حنابلہ کے بھی ہونی چاہئے تھی مگر انہوں نے کلام فی

الصلاۃ کی ایک خاص شکل کا استثناء کر دیا جس کو امام ترمذیؒ نے اپنی سنن میں حضرت امام احمدؒ کی طرف سے نقل فرمایا ہے لہذا وہ اشکال سے بچ گئے، وہ شکل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص خواہ وہ امام ہو یا مقتدی نماز میں کلام یہ سمجھ کر کرے کہ میری نماز پوری ہو گئی خواہ واقع میں پوری نہ ہوئی ہو تو یہ صورت جائز ہے اور یہاں اس قصہ میں ایسا ہی ہوا، اس لئے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ حضور ﷺ یہی سمجھ رہے تھے کہ میں نے پوری پڑھائی کیونکہ آپ ﷺ فرما رہے تھے اَنْتُمْ، وَلَمْ تُقْصِرِ الصَّلَاةَ، لیکن ذوالحجہ میں بھی یہی سمجھ رہے تھے نماز پوری ہو چکی اور وہ یہی سوچ کر بولے تھے۔

در اصل وہ یہ سمجھتے تھے کہ آئے دن نزول وحی سے احکام میں کمی زیادتی ہوتی رہتی ہے تو بظاہر نماز میں قصر ہوا ہے اور چار کی دورہ گئیں، تاہم احتیاطاً انہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ آپ ﷺ کو کہیں نسیان تو نہیں ہو گیا۔ اب رہ گئے احناف شکر اللہ مساعیہم، ان کے یہاں کلام فی الصلاۃ کی کوئی صورت بھی مستثنیٰ نہیں۔

حنفیہ کی توجیہ وتقریر: انہوں نے اس کا جواب دیا کہ یہ واقعہ کلام فی الصلاۃ کے نسخ سے پہلے کا ہے کلام فی

الصلاۃ کا نسخ اس واقعہ کے بعد ہوا ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں، جمہور نے کہا کہ یہ واقعہ نسخ کے بعد کا ہے کیونکہ کلام فی الصلاۃ کا نسخ مکہ میں ہو چکا تھا اور یہ واقعہ مدینہ کا ہے قرینہ اس کا عبد اللہ بن مسعودؓ کی وہ حدیث ہے جو باب رد السلام فی الصلاۃ میں گزر چکی فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ، کیونکہ یہاں پر رجوع سے رجوع اول مراد ہے، جو مکہ کی جانب ہوا تھا اور یہ قصہ ذوالحجہ میں اواخر ہجرت کا ہے کیونکہ اس کے راوی ابو ہریرہؓ ہیں جس ۷ میں اسلام لائے۔

ہماری طرف سے اولاً تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ جناب والا! یہ حدیث کسی کے بھی موافق نہیں ہے نہ شافعیہ کے نہ مالکیہ کے، کیونکہ شافعیہ نسیان کلام کے جواز کے قائل ہیں، یہ کلام نسیان کہاں تھا یہ تو عدا تھا کما هو ظاہر، اور مالکیہ کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ ذوالحجہ میں کلام کو اصلاح صلاۃ کے ارادہ سے تھا لیکن سرعان الناس کا کلام تو اس غرض سے نہ تھا، یہ جواب تو گویا الزامی تھا اور تحقیقی جواب ہمارا یہ ہے کہ یہ واقعہ ذوالحجہ میں نسخ الکلام فی الصلاۃ سے پہلے کا ہے، کیونکہ ہماری تحقیق یہ ہے کہ نسخ الکلام مدینہ میں اوائل ہجرت میں ہوا نہ کہ مکہ میں اور قرینہ اس پر زید بن ارقمؓ کی وہ حدیث ہے جو باب التَّهْنِیْ عَنِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ میں گزر چکی جس میں اس طرح ہے فَذَكَرْتُ: { وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَنِينَ ① }، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ، وَهَيِّنَا عَنِ الْكَلَامِ، اور زید بن ارقمؓ انصاریؓ صحابی خود بھی مدنی ہیں اور یہ آیت بھی بالاتفاق مدنی ہے لہذا لانا پڑیگا کہ نسخ الکلام فی الصلاۃ مدینہ میں ہوا اور وہ جو قرینہ آپ نے پیش کیا تھا ابن مسعودؓ کی حدیث کا اس کے بارے میں ہم یہ کہتے ہیں کہ وہاں رجوع سے رجوع ثانی مراد ہے جو مدینہ کی جانب ہوا تھا اس صورت میں زید بن ارقمؓ اور ابن مسعودؓ دونوں کی حدیثیں متفق ہو جائیں گی ورنہ دونوں میں تعارض ہو گا، اور ابن مسعودؓ کا رجوع ثانی الی المدینہ اوائل ہجرت میں تھا جنگ بدر سے پہلے، کما تقرر فی محلہ۔

پس معلوم ہوا کہ نسخ الکلام بھی ادا کُل ہجرت میں ہوا اور یہ قصہ ذوالیدین بھی ادا کُل ہجرت اور بدر سے پہلے کا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہوئے ہیں لہذا یہ قصہ بھی بدر سے پہلے کا ہے ابو ہریرہؓ اس میں خود شریک نہ تھے، لہذا حدیث مرسل صحابی ہے جب صورت حال یہ ہے کہ نسخ الکلام فی الصلاة اور اسی طرح قصہ ذوالیدین دونوں کا وقوع بدر سے پہلے ہوا تو اب یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ ان میں سے کون سے کا وقوع پہلے ہوا اور کون سے کا آخر میں، فلا یصح الاستدلال بہ لاجل احتمال النسخ۔

جمعہ ہر کی طرف سے توفید: انہوں نے ہماری اس تقریر کا یہ جواب دیا کہ جنگ بدر میں شہید ہونے والے ذوالیدین نہیں ہیں بلکہ ذوالشمالین ہیں اور یہ صاحب قصہ ذوالیدین ہیں، امام زہریؒ سے اس میں غلطی ہوئی کہ انہوں نے اس واقعہ کی روایت میں بجائے ذوالیدین کے ذوالشمالین کہہ دیا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ صاحب قصہ ذوالیدین ہیں جن کا خلافت معاویہؓ میں انتقال ہوا اور ذوالشمالین ایک دوسرے صحابی ہیں جو جنگ بدر میں شہید ہوئے، لہذا اس حدیث کو مرسل صحابی ماننے کی ضرورت نہیں یہ قصہ اواخر ہجرت کا ہے ابو ہریرہؓ خود اس میں شریک تھے۔

ذوالیدین وذوالشمالین ایک ہی ہیں: ہمارے علماء نے جواب دیا کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین دونوں ایک ہی ہیں اور دلیل اسکی نسائی شریف کی روایت ہے چنانچہ نسائی کی حدیث جس کو ابن شہاب ابو سلمہ سے روایت کرتے ہیں اور ابو سلمہ ابو ہریرہؓ سے جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کو ایک مرتبہ سہو واقع ہوا فقال له ذو الشمالین: أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أصليت ذو اليندين؟»^① اور اسی طرح اس کو عمر بن ابی انس بھی ابو سلمہ سے روایت کرتے ہیں، دیکھئے اس روایت میں ایک ہی شخص پر ذوالیدین اور ذوالشمالین کا اطلاق ہو رہا ہے۔

علامہ سندھیؒ حاشیہ نسائی میں لکھتے ہیں کہ ابن عبد البرؒ نے فرمایا کہ اس قصہ میں ذوالشمالین کہنے میں زہری متفرد ہیں کسی نے ان کی متابعت نہیں کی حالانکہ عمر بن ابی انس نسائی کی اس روایت میں زہری کی متابعت کر رہے ہیں، لہذا تفرد کا دعویٰ باطل ہے، حضرت سہارنپوریؒ نے بذل^② میں نسائی کے علاوہ بھی کتب حدیث کا حوالہ دیا ہے کہ ان میں بھی اسی طرح ہے مثلاً مسند بزار، اور طبرانی کی معجم کبیر میں معلوم ہوا کہ یہ دونوں ایک ہیں یہی رائے ابن حبان اور ابن سعد کی ہے اور اسی کو ترجیح دی ہے ابن الاثیر الجزری نے جامع الاصول میں اور مبرد نے الکامل میں اور ایک دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ دونوں الگ الگ ہیں انہیں میں سے سہیلی ہیں اور بیہقی، ابن^③ الاثیر الجزری صاحب اسد الغابہ اور ابن مندہ یہ سب حضرات یہ کہہ رہے ہیں کہ زہری سے اس

① سنن النسائي - كتاب السهو - باب ما يفعل من سلم من، كعتين ناسيا وتكلم ١٢٢٩

② بذل المجهود في حل أبي داود - ج ٥ ص ٣٦٢ - ٣٦٣

③ ابن الاثير الجزري صاحب جامع الاصول اور ابن الاثير صاحب اسد الغابہ دوسرے ہیں یہ دونوں بھائی بھائی ہیں، یہاں ایک تیسرے شخص ہیں ابن الجزري، صاحب حسن حصين محمد بن محمد بن الجزري، ١٢ منہ۔

میں غلطی واقع ہوئی، نیز انہوں نے کہا کہ دونوں ایک کیسے ہو سکتے ہیں جبکہ دونوں کے نام اور قبیلہ مختلف ہیں ذوالشمالین عمیر بن عمرو الخزاعی ہیں اور ذوالیدین خرباق بن عمرو السلمی ہیں، ہماری طرف سے جواب دیا گیا کہ ہو سکتا ہے خرباق لقب ہو اور عمیر نام، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ولدیت دونوں کی ایک ہے یعنی عمرو، رہی یہ بات کہ ایک خزاعی ہے دوسرا سلمی، سو اس کا جواب یہ ہے کہ سلمی نسبت ہے سلیم کی طرف جو اس قبیلہ کا جدا علی ہے اور سلیم دراصل دو ہیں سلیم بن مکران اور سلیم بن منصور، سلیم بن منصور بے شک غیر خزاعی ہے لیکن سلیم بن مکران خود قبیلہ خزاعہ سے ہے لہذا دونوں ایک ہو سکتے ہیں۔

حافظ کہتے ہیں کہ بعض ائمہ کی رائے ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ قصہ دونوں کے ساتھ پیش آیا ہو ذوالیدین اور ذوالشمالین جن میں سے ایک میں ابو ہریرہ شریک ہوں اور دوسرے کو انہوں نے مرسل روایت کیا ہو، نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ہر دو لفظ کا اطلاق دونوں شخصوں پر ہوتا ہے اس وجہ سے اشتباہ واقع ہو گیا یہاں تک باب کی حدیث اول پر تفصیلی کلام ہو چکا۔

۱۰۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، بِإِسْنَادٍ وَحَدِيثٍ حَمَادٍ أَيْمٌ، قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمْ يَقُلْ: بِنَا، وَلَمْ يَقُلْ: فَأَوْمُوا، قَالَ: فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ، قَالَ: ثُمَّ رَفَعَ، وَلَمْ يَقُلْ: وَكَذَبَ، ثُمَّ كَذَبَ وَسَجَدَ وَقَالَ: أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ، ثُمَّ حَدَّثَنِي لَمْ يَذْكُرْ مَا يَنْبَغُ، وَلَمْ يَذْكُرْ: فَأَوْمُوا إِلَّا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكُلٌّ مِنْ هَذِهِ الْحَدِيثِ لَمْ يَقُلْ: فَكَذَبَ، وَلَا ذَكَرَ رَجَعَ.

محمد بن سیرین اپنی سند سے نقل کرتے ہیں..... حماد راوی کی گزشتہ حدیث اس مالک راوی کی حدیث سے زیادہ مکمل ہیں مالک راوی نے یہ الفاظ نقل کئے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز ادا فرمائی اس نے نہ تو صلی بناؤ کا لفظ ذکر کیا اور نہ لفظ فَأَوْمُوا ذکر کیا بلکہ یہ الفاظ ذکر کئے فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ نیز تیسرے مقام پر مالک راوی نے سجدہ سہو کے پہلے سجدے سے سر اٹھاتے ہوئے تکبیر کو ذکر نہیں کیا اور پھر دوسرے سجدے میں جانے کی تکبیر کو ذکر کر کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھاتے ہوئے تکبیر کو ذکر نہیں کیا یہاں تک مالک راوی کی حدیث پوری ہو گئی انہوں نے اس کے بعد والا جملہ فقیلہ لمحمد سلمہ فی السہو الخ کو ذکر نہیں کیا حماد بن زید راوی کے علاوہ کسی بھی راوی نے فَأَوْمُوا کا لفظ ذکر نہیں کیا۔

شرح الحدیث قولہ: وَحَدِيثٌ حَمَادٍ أَيْمٌ: پہلی حدیث میں ایوب سے روایت کرنے والے حماد تھے اور یہاں مالک ہیں، مصنف کہہ رہے ہیں کہ حماد کی حدیث مالک کی حدیث سے اتم ہے، قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمْ يَقُلْ: بِنَا یعنی حماد نے اپنی روایت میں ابو ہریرہؓ کا قول صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ نقل کیا تھا اور مالک نے صرف صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ کہا بتا نہیں کہا۔

حدیث کے مرسل ابو ہریرہؓ ہونے پر کلام: یہ بات پہلے گزر چکی ہے ہماری طرف سے کہ اس واقعہ میں ابو ہریرہؓ شریک نہیں تھے، تو اگر انہوں نے صرف صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ کہا ہے، تب تو کوئی اشکال ہی نہیں اور اگر صَلَّى بِنَا کہا تو اس کی

تاویل گزر چکی کہ بٹلے مراد جماعت مسلمین ہے خود متکلم اس میں داخل نہیں، امام طاہریؒ نے اسکی بہت سی نظیریں پیش کی ہیں نزال بن سبرہ کہتے ہیں قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حالانکہ نزال تابعی ہیں انہوں نے حضور ﷺ کو نہیں دیکھا، اور طاہریؒ نے ایک موقع پر کہا قَدِمَ عَلَيْنَا مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، حالانکہ طاہریؒ وہاں موجود نہیں تھے، ایسے ہی حسن بصریؒ فرماتے ہیں خَطَبَنَا عُثْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ، حالانکہ حسن اس خطبہ کی وقت موجود نہیں تھے، البتہ ایک روایت میں ہے ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں يَكُنَّا أَكْبَا أَصْلَحِي اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ روایت بالمتنی ہو۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ أَبِي الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ عُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْتَقُ حَمَادٍ كُلِّهِ إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ: لَيْسَ أَنتَ عِمْرَانُ بْنُ حَصَيْنٍ، قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ، قَالَ: قُلْتُ: قَالَ: لَمْ أَسْمَعْ فِي التَّشَهُّدِ وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَتَشَهَّدَ، وَلَمْ يَنْ كُرَّ كَانَ يُسَبِّحُهُ ذَا الْيَدَيْنِ، وَلَا ذَكَرَ: فَأَوْمَأُوا، وَلَا ذَكَرَ الْقَضَى، وَحَدِيثُ حَمَادٍ، عَنْ أُيُوبَ أَتَمُّ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی اس کے بعد حماد راوی کی پوری حدیث کی طرح ذکر کیا اور اس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں کہ مجھے بتلایا گیا ہے عمران بن حصین نے اپنی حدیث میں سجدہ سہو کے سلام پھیرنے کا ذکر کیا ہے سلمہ راوی نے محمد بن سیرین سے یہ بھی پوچھا کہ سجدہ سہو کرنے کے بعد حدیث میں تشہد پڑھنے کا بھی ذکر ہے تو محمد بن سیرین نے جواب دیا میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں تشہد پڑھنے کے متعلق کچھ نہیں سنا لیکن مجھے پسند ہے کہ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھ لیا جائے اور سلمہ بن علقمہ راوی نے نہ تو یہ لفظ ذکر کیا کہ کان یُسَبِّحُهُ ذَا الْيَدَيْنِ..... اور نہ لفظ فَأَوْمَأُوا ذکر کیا اور نہ ہی جناب رسول اللہ ﷺ کے غصہ کو ذکر کیا..... حماد راوی کی حدیث زیادہ مکمل ہے۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أُيُوبَ، وَهَشَامٍ، وَيَحْيَى بْنِ عَتِيقٍ، وَابْنِ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَصَدُّقِ الْيَدَيْنِ أَنَّهُ كَذَبٌ وَسَجْدٌ، وَقَالَ هَشَامٌ يَعْنِي ابْنَ حَشَانَ: كَذَبٌ ثُمَّ كَذَبٌ، وَسَجْدٌ، قَالَ ابُو دَاؤُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ أَيُّضًا حَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ، وَحُمَيْدٌ، وَثَوْبَانُ، وَعَاصِمُ بْنُ خُوَلٍّ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، لَمْ يَنْ كُرَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ مَا ذَكَرَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ هَشَامٍ، أَنَّهُ كَذَبٌ، ثُمَّ كَذَبٌ وَسَجْدٌ، وَرَوَى حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ هَشَامٍ لَمْ يَنْ كُرَّ عَنْهُمْ هَذَا الَّذِي يَذْكُرُهُ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، أَنَّهُ كَذَبٌ، ثُمَّ كَذَبٌ.

حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم ﷺ سے ذوالیدین کے واقع میں نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے تکبیر کہہ کر سجدہ فرمایا لیکن محمد بن سیرین کے دیگر شاگردوں کے برعکس ہشام ابن حسان شاگرد نے یہ ذکر کیا ہے کہ حضور ﷺ نے پہلے ایک تکبیر کہی (تکبیر تحریمہ کی طرح) پھر حضور ﷺ نے سجدے میں جانے کی تکبیر فرمائی امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو

محمد بن سیرین سے لگے دیگر شاگرد حبیب بن الشہید... حمید... یونس اور عاصم الاحول نے بھی نقل کیا لیکن کسی راوی نے سجدہ سہو کی تکبیر سے پہلے والی تکبیر ذکر نہیں کی جس طرح حماد بن زید نے ہشام راوی سے اس کو ذکر کیا تھا نیز ہشام راوی کے دیگر شاگردوں حماد بن سلمہ اور ابو بکر بن عیاش نے اس حدیث کو جب ہشام سے ذکر کیا تو انہوں نے بھی سجدہ سہو کی تکبیر سے پہلے والی تکبیر کو ذکر نہیں کیا جیسا کہ حماد بن زید نے اس تکبیر کو ذکر کر کے غلطی کی ہے (حماد راوی کی یہ زیادتی شاذ ہے)۔

شرح الحدیث قوله: وَقَالَ هِشَامُ يَغْنِي ابْنُ حَسَّانٍ: كَذَرْتُمْ كَذَرًا، وَسَجَدَ: سَجْدَةً سَهْوًا كَيْلَيْهِ تَكْبِيرُ تَحْرِيمِهِ:

یہاں تکبیر دو مرتبہ مذکور ہے، باب کے شروع میں سجدہ سہو کے طریقہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک اگر سجدہ سہو بعد السلام ہو تو اس صورت میں تکبیر تحریمہ کہی جائیگی، ایک مرتبہ اللہ اکبر تحریمہ کی نیت سے کہے دوسری مرتبہ سجدہ میں جانے کیلئے، اس روایت سے مالکیہ کی تائید ہو رہی ہے، آگے چل کر مصنف فرما رہے ہیں کہ حماد بن زید کے علاوہ کسی نے بھی دو مرتبہ لفظ کبر نقل نہیں کیا لہذا یہ زیادتی شاذ ہے۔

۱۰۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الْأُحْمَرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ،

وَأَبِي سَلَمَةَ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: وَلَمْ يَسْجُدْ سَجْدَتِي السَّهْوِ حَتَّى يَقْنَهُ اللَّهُ ذَلِكَ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مذکورہ بالا واقعہ مروی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کو اپنی بھول

کا یقین ہو گیا تب ہی آپ ﷺ نے سجدہ سہو فرمایا۔

شرح الحدیث قوله: وَلَمْ يَسْجُدْ سَجْدَتِي السَّهْوِ حَتَّى يَقْنَهُ اللَّهُ ذَلِكَ: یعنی اس واقعہ میں حضور ﷺ نے سجدہ سہو اس

وقت کیا جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے دل میں اس بات کا یقین ڈال دیا کہ ہاں واقعی مجھ سے سہو ہوا ہے، اور بجائے چار کے

دو رکعت پر سلام پھیر دیا ہے، بظاہر اس اشکال کا جواب ہے کہ جب آپ ﷺ کو اس بات کا یقین تھا کہ مجھ سے کوئی سہو نہیں ہوا

جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا تھا لَمْ أَتُسَّ، وَلَمْ تُقْصِرِ الصَّلَاةُ، تو پھر آپ ﷺ نے لوگوں کے کہنے پر اپنے یقین کے خلاف

عمل کیسے کیا؟ تو راوی نے اس کا جواب دیا کہ آپ ﷺ نے محض لوگوں کے کہنے پر ایسا نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے یقین پیدا

کرنے کے بعد کیا، اور مسئلہ بھی یہی ہے چنانچہ در مختار میں لکھا ہے کہ اگر امام اور مقتدیوں میں سہو کے بارے میں اختلاف رہے

ہو جائے تو اگر امام کو اپنی بات پر یقین ہے تو نماز کا اعادہ یا سجدہ سہو نہ کرے، اور اگر امام کو یقین نہ ہو تب قوم کی بات اختیار کرے،

ویسے یہ مسئلہ بہت تفصیل طلب ہے علامہ شامیؒ نے اس کی تفصیل لکھی ہے جو بذل الجہود میں موجود ہے ①۔

تنبیہ: بعض روایات میں بجائے حَتَّى يَقْنَهُ اللَّهُ کے حَتَّى لِقَاءِ النَّاسِ آیا ہے اس کا مطلب بھی یہی لینا ہو گا کہ لوگوں کی تلقین

اور اللہ تعالیٰ کے یقین دلانے کے بعد آپ ﷺ نے سجدہ سہو کیا، اور بعض روایات میں سجدہ سہو کی مطلقاً نفی ہے چنانچہ آگے آ

رہا ہے وَلَمْ یَسْجُدْ سَجْدَتِی الشَّہْرِ، اسی لئے شرح نے لکھا ہے کہ زہری کی روایات اس سلسلہ میں مضطرب^۱ ہے۔

۱۰۱۳ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ إِسْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بَنَ سُلَيْمَانَ بْنَ أَبِي حُثْمَةَ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَبَرِ، قَالَ: وَلَمْ يَسْجُدِ السَّجْدَتَيْنِ اللَّتَيْنِ تُسْجَدَانِ إِذَا شَكَ حَتَّى لِقَاءِ النَّاسِ، قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: وَأَخْبَرَنِي بِهَذَا الْحَبَرِ سَعِيدُ بْنُ الشَّيْبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا كَمَا يَحْتَجِي بَنُ أَبِي كَثِيرٍ، وَعُمَرَانُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَالْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، جَمِيعًا، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، بِهَذِهِ الْقِصَّةِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ سَجَدَ السَّجْدَتَيْنِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا الزُّبَيْدِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حُثْمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ فِيهِ: وَلَمْ يَسْجُدْ سَجْدَتِی الشَّہْرِ.

ابو بکر بن سلیمان کہتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس واقعے میں ایسا ایسا فرمایا اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سجدہ سہو جو نمازی کے شک میں پڑ جانے کی صورت میں کئے جاتے ہیں یہ سجدہ سہو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے بتانے اور تلقین کے بعد ہی فرمائے..... ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ سعید بن مسیب نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مجھے یہ حدیث نقل کی ابن شہاب زہری یہ بھی فرماتے ہیں کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور ابو بکر بن عبد الرحمن بن عمار بن ہشام اور عبید اللہ بن عبد اللہ سب نے مجھے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کے واسطے سے نقل کی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن ابی کثیر اور عمران بن ابی انس نے ابو سلمہ کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ واقعہ نقل کیا اس میں سجدے سہو کا ذکر نہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں زبیدی نے امام زہری سے مرفوعاً نقل کیا اس میں زبیدی نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے سجدہ سہو نہیں فرمایا۔

شرح صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۸) صحیح البخاری - الأذان (۶۸۲) صحیح البخاری - الأذان (۶۸۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۶۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۲) صحیح البخاری - الأرب (۵۷۰۴) صحیح البخاری - أخبار الآحاد (۶۸۲۳) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۳) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۹) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۷) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۹) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۰) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۰۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۶۰/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۱۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۱۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۷)

۱۰۱۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ إِسْرَاهِيمَ، سَمِعَ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، " أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ فَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، فَقِيلَ لَهُ: نَقُصْتُ الصَّلَاةَ؟ فَقَالَ: كُفْتَيْنِ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ "

حضرت ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا فرمائی اور اسکی دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا تو آپ سے پوچھا گیا کہ نماز میں کمی واقع ہوئی ہے پس آپ نے مزید دو رکعت ادا فرمائی اور سہو کے دو سجدے فرمائے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۸) صحیح البخاری - الأذان (۶۸۲) صحیح البخاری - الأذان (۶۸۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۶۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۲) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۰۴) صحیح البخاری - أخبار الآحاد (۶۸۲۳) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۳) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۹) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۷) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۹) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۰) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۱۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۲۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۶۰/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۱۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۱۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۷)

۱۰۱۵ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَسَدٍ، أَخْبَرَنَا شَيْبَانَةُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُلَيْبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ صَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَقْصَرْتَ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ؟ قَالَ: «كُلُّ ذَلِكَ لَمْ أَفْعَلْ»، فَقَالَ النَّاسُ: قَدْ فَعَلْتَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَرَكِعَ الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَلَمْ يَسْجُدْ سَجْدَتَيِ الشَّهْرِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ دَاوُدُ بْنُ الْحَصَنِ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَ: ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ التَّسْلِيمِ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرض نمازوں کی رکعتوں سے پھرے تو ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ کو نسیان ہوا ہے یا نماز کم کر دی گئی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا نہ مجھ سے بھول ہوئی اور نہ ہی میں نے نماز کم پڑھائی تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا تو بھول ہوئی یا نماز کم ہو گئی ہے تو آپ نے آخری دو رکعتیں ادا فرمائی پھر نماز سے آپ ﷺ پھر گئے اور آپ ﷺ نے سجدہ سہو نہیں فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ داؤد بن حصین نے اس واقعہ میں اپنی سند سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے فرمائے۔

۱۰۱۱ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ، عَنْ صَعْصَعِ بْنِ جَوْسٍ الْهَمْلَانِيِّ، حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ، بِهَذَا الْحَبَرِ، قَالَ: ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ.

حضرت ابو ہریرہؓ نے گزشتہ واقعہ ذکر فرمایا جس پر اضافہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے سہو کے دو سجدے فرمائے۔

۱۰۱۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ ثَابِتٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ.

ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی تو دو رکعت پر سلام پھیر اس کے بعد راوی ابو اسامہ نے ابن سیرین کی حدیث سے ابی ہریرہؓ کی مانند نقل کی حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے فرمائے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۶۶۸) صحیح البخاری - الأذان (۶۸۲) صحیح البخاری - الأذان (۶۸۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۶۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۲) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۰۴) صحیح البخاری - أخبار الأحاد (۶۸۲۳) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۳) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۹) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۷) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۹) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۰) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۱۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۲۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۶۰/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۱۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۱۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۷)

شرح الأحادیث قولہ: ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ التَّسْلِيمِ: اس روایت سے اور اس کے بعد آنیوالی دو روایتوں سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ اس موقع پر آپ ﷺ نے سجدہ سہو بعد السلام کیا تھا، جیسا کہ حنفیہ کا مسلک ہے اور یہ حدیث مالکیہ کے خلاف ہے اس لئے کہ ان کے یہاں نقصان کی صورت میں سجدہ قبل السلام ہے اور یہ نقصان ہی کی صورت تھی لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے سجدے بعد السلام کئے۔

۱۰۱۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مُسْلِمَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ، حَدَّثَنَا أَبُو قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْهَلَبِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ مِنَ الْعَصْرِ، ثُمَّ دَخَلَ - قَالَ عَنْ مُسْلِمَةَ: - الْحَجَرَ، فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ، يُقَالُ لَهُ: الْحَزْبَائِيُّ، كَانَ طَوِيلَ الْيَدَيْنِ، فَقَالَ لَهُ:

أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَخَرَجَ مُغْضَبًا يَجُرُّ رِداءَهُ، فَقَالَ: «أَصْدَقُ؟»، قَالُوا: نَعَمْ، فَصَلَّى تِلْكَ الرَّكْعَةَ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْهَا ثُمَّ سَلَّمَ.

ترجمہ عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر کی تین رکعت پر سلام پھیر دیا پھر اپنے کمرے میں چلے گئے تو رسول اللہ ﷺ کے پاس جا کر ایک صاحب کھڑے ہو گئے جن کو خرباق کہا جاتا تھا اور ان کے ہاتھ لمبے تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا نماز مختصر کر دی گئی ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ غصہ کی حالت میں چادر کو کھینچتے ہوئے باہر تشریف لائے اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا ذوالیدینؓ سچ کہہ رہے ہیں لوگوں نے کہا جی ہاں تو حضور ﷺ نے جی ماندہ رکعت ادا فرمائی پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے فرمائے پھر سلام پھیرا۔

تحقیق صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۴) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۷) سنن النسائي - السهو (۱۳۳۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۱۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۴۲۷/۴) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۴۳۱/۴) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۴۴۱/۴)

شرح الحدیث عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ: حَدِيثُ عِمْرَانَ فِي قِصَةِ السَّهْوِ: ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَوَى فِي رَوَايَاتِ كَ سلسلہ چل رہا تھا، اب یہ حدیث عمران بن حصینؓ کی آئی ہے، یہ گزشتہ روایت کے خلاف ہے اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ عصر کی نماز میں تین رکعت پر سلام پھیر دیا، اب اگر اسکو مستقل الگ واقعہ قرار دیا جائے تب تو کوئی اشکال نہیں، اور اگر یہ وہی ذوالیدینؓ والا واقعہ ہے جس کے راوی ابو ہریرہؓ تھے تب تعارض ہو جائے گا، اس میں محدثین کا اختلاف ہے^① امام ابن خزیمہؒ اور ان کے تبعین کی رائے تعدد واقعہ کی ہے کہ یہ دو واقعہ الگ الگ ہیں، شوکانی نے اسی کو ظاہر قرار دیا ہے اور حافظ ابن حجرؒ کی رائے عدم تعدد کی ہے کہ یہ دونوں حدیثیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہیں۔

میں کہتا ہوں اسی طرح آگے ایک تیسری حدیث آرہی ہے معاویہ بن حدتجؓ کی اس میں بھی یہی ہے کہ آپ ﷺ کی جبکہ ایک رکعت باقی تھی تو آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا۔

حدیث ابو ہریرہؓ و حدیث عمرانؓ و حدیث معاویہؓ: ابن رسلان شارح ابو داؤد کی رائے یہ ہے کہ یہ تینوں حدیثیں الگ الگ اور مختلف تھیں، ابو ہریرہؓ کی حدیث کا قصہ الگ ہے اس میں آپ ﷺ کی دو رکعت رہ گئی تھیں، اور حدیث عمرانؓ اور معاویہ بن حدتجؓ ان دونوں میں آپ ﷺ سے ایک ایک رکعت سے بھول ہوئی تھی لیکن عمران بن حصینؓ کی حدیث عصر کی نماز سے متعلق ہے اور معاویہ بن حدتجؓ کی حدیث مغرب کی نماز کا قصہ ہے، (کذا فی حاشیۃ البذل^②)۔

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۵ ص ۳۸۳ - ۳۸۴

② ذیل البخاری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۰۰

③ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۵ ص ۳۸۳

قوله: ثُمَّ دَخَلَ - قَالَ عَنْ مُسْلِمَةَ: - الْحَجَرِ: حجر، حجرہ کی جمع ہے مصنفؒ فرماتے ہیں الحجر کا لفظ مسلمہ بن محمد کی روایت میں ہے اور مصنف کے دوسرے استاذ یعنی مسدد کی روایت میں نہیں ہے، مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے عصر کی نماز میں تین رکعت پر سلام پھیر دیا اور سلام پھیرنے کے بعد ازواج مطہرات کے حجروں میں سے کسی حجرہ میں اپنی جگہ سے اٹھ کر تشریف لے گئے کیوں کہ آپ ﷺ تو یہ سمجھ رہے تھے کہ نماز میں نے پوری پڑھائی۔
فائدہ: تحفة الأحمدي^① شرح ترمذی میں علامہ عینیؒ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ اسے نماز کے اندر پانچ قسم کا سہو واقع ہوا ہے: ① ترك القعدة الاولى، ② التسليم في الركعتين في الرباعية، ③ التسليم على ثلاث ركعات (لو سلم تعدد القصتين)، ④ زيادة ركعة فله على خمس ركعات، ⑤ السجود على الشك كما في حديث أبي سعيد۔

۱۹۷۔ بَابُ إِذَا صَلَّى خُمُسًا

اگر کوئی شخص چار رکعت والی نماز میں پانچویں رکعت بھی پڑھ لے، تو کیا کرے؟
 ۱۰۱۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ الْمُعْتَمِي، قَالَ حَفْصٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ ابْنِ أَبِيهِمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ خُمُسًا، فَقِيلَ لَهُ: أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟» قَالَ: صَلَّيْتُ خُمُسًا، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ۔

عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز ظہر کی پانچ رکعت پڑھائیں آپ سے عرض کیا گیا کیا نماز میں رکعات بڑھادی گئیں ہیں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا بات ہوئی؟ صحابہ نے عرض کیا آپ ﷺ نے پانچ رکعات پڑھی ہیں تو حضور ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے ادا فرمائے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۲) صحیح البخاری - الصلاة (۲۹۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۶۸) صحیح البخاری - الأيمان والنذور (۶۲۹۴) صحیح البخاری - أخبار الآحاد (۶۸۲۲) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۲) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۲) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۲) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۱۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۸) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴۳۸/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۸)

قوله: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ خُمُسًا: ایک مرتبہ آپ ﷺ نے ظہر کی نماز میں بجائے چار کے پانچ رکعت پڑھا کر سلام پھیرا، لوگوں نے لقمہ بظاہر اس لئے نہیں دیا کہ ممکن ہے حکم میں تغیر ہو گیا ہو اور

بجائے چار کے پانچ ہو گئی ہوں، غرضیکہ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا، آپ ﷺ نے اسکی تلافی میں سجدہ سہو کر لیا، باقی اس روایت میں یہ مذکور نہیں کہ رکعت رابعہ پر آپ ﷺ نے قعدہ کیا تھا یا نہیں۔

مذایب ائمہ: جمہور علماء ائمہ ثلاث تو یہ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں نماز صحیح ہو جائے گی سجدہ سہو کر لینا کافی ہے، اور اختلاف یہ کہتے ہیں کہ چوتھی رکعت پر بیٹھنے کی صورت میں تو نماز صحیح ہو جائے گی، سجدہ سہو کر لینا کافی ہو گا، اور اگر بغیر قعدہ کے آدمی کھڑا ہو جائے تو اگر سجدہ میں جانے سے پہلے پہلے یاد آجائے تو قعدہ کی طرف لوٹ آئے نماز درست ہو جائیگی اور اگر سجدہ میں چلا گیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائیگی، شیخین تو یوں فرماتے ہیں کہ اس کا فرض باطل ہو گا ویسے اس کی یہ نماز نفل ہو جائیگی، لہذا ایک رکعت اور شامل کر لے، اور امام محمدؒ کے نزدیک مطلقاً ہی باطل ہو جائے گی۔

کیا یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے؟ جمہور علماء اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، حنفیہ یہ کہتے ہیں خلط بین الفرض والنفل مفسد صلاۃ ہے، اگر کوئی شخص فرض نماز کو اسکی تکمیل سے پہلے نفل کے ساتھ خلط کر دے تو نماز باطل ہو جائے گی، قعدہ اخیرہ نہ کرنے کی صورت میں پانچویں رکعت میں داخل ہونے سے جس کا تحقق سجدہ سے ہوتا ہے خلط بین الفرض والنفل قبل تکمیل الفرض لازم آتا ہے اسلئے نماز باطل ہو جائے گی، بخلاف اسکے کہ قعدہ اخیرہ کر چکا ہو، وہاں گو خلط لازم آئے گا لیکن بعد تکمیل الفرض، لہذا نماز درست ہو جائے گی، یہ بات تو حنفیہ کی اصولی ہے لیکن جمہور یہ کہتے ہیں کہ آپکی یہ تفصیل حدیث کے خلاف ہے، حدیث تو مطلق ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ حدیث میں جو مذکور ہے، یہ واقعہ جزئیہ ہے اب ظاہر ہے کہ مطلق کا تحقق اسکے دو فردوں میں سے کسی ایک فرد کے ضمن میں ہو گا، لہذا یہاں اس واقعہ میں دو احتمال ہیں قعدہ اخیرہ کرنے کا اور نہ کرینکا، لیکن وقوع ان میں سے یقیناً ایک ہی کا ہوا ہو گا اسلئے ہم نے صرف ایک ہی صورت اختیار کی اور وہ صورت وہ ہے جس کا قرینہ ہمارے پاس موجود ہے، وہ قرینہ یہ ہے کہ راوی کہہ رہا ہے کہ صَلَّی رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم الظُّہْرَ کَھْمَسًا، اب ظہر تو ظہر جمعی ہو گی جب اسکے جملہ فرائض پائے جا چکے ہوں اور ان میں ایک قعدہ اخیرہ بھی ہے، ہماری بات تو یہ ہے^① یہ اب آگے آپکو اختیار ہے۔

۱۰۲۰ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: صَلَّی

① لیکن حنفیہ نے جو شکل اختیار کی اس میں ایک عقلی اشکال ہے جس کو غالباً علامہ سندھیؒ نے حاشیہ نسائی میں لکھا ہے وہ یہ کہ اگر یہ فرض کیا جاتا ہے کہ آپ نے چوتھی رکعت میں قعدہ کیا تھا تو اس میں تکرار سہو لازم آتا ہے وہ اس طرح ہم پوچھتے ہیں کہ آپ جب رابعہ میں بیٹھے تھے تو کیا سمجھ کر بیٹھے تھے اگر رکعت ثانیہ سمجھ کر بیٹھے تھے تو پھر کھڑے ہونے کے بعد ایک رکعت کیوں پڑھی؟ پھر دہنی چاہئے تھیں، لہذا یہ دوسرا سہو ہو گا اور اگر آپ چوتھی ہی سمجھ کر بیٹھے تھے تو پھر پانچویں کے لئے کھڑے کیوں ہوئے، لہذا پہلی ہی صورت اختیار کرنی ہوگی اور اس میں تکرار سہو ہے، میں کہتا ہوں یہ بھی ممکن ہے کہ کہا جائے کہ حضور ﷺ چوتھی رکعت پر بیٹھے تو تیسے اس کو چوتھی ہی سمجھ کر لیکن بعد میں آپ کو اس کے بارے میں تردد ہوا ہو کہ یہ چوتھی ہے یا تیسری، اس بناء پر ایک اور رکعت آپ نے پڑھی اس پر یہ اشکال ہو گا کہ پھر آپ نے سجدہ سہو کیوں نہیں فرمایا اس کا جواب سوچ لیا جائے یا یہ کہا جائے کہ اس موقع پر آپ نے اس کو بیان جواز کے لئے ترک کر دیا ہو گا اسلئے کہ بعض علماء کے نزدیک سجدہ سہو غیر واجب ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - قال ابراہیم: فلا أدبري زاد أم نقص - قلنا سلم، قيل له: يا رسول الله، أحدث في الصلاة شيء؟ قال: «وما ذاك؟» قالوا: صلوات كذا وكذا، فتكى رجله، واستقبل القبلة، فسجد بهم سجدة، ثم سلم، قلنا انقلب، أتقبل علينا بوجهه صلى الله عليه وسلم، فقال: «إنه لو حدث في الصلاة شيء أنبأكم به، ولكن إنما أنا بشر أنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني»، وقال: «إذ أشك أحدكم في صلاته فليذكر الصواب، فليتم عليه، ثم للمسلم ثم ليسجد سجدة».

عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز ادا فرمائی ابراہیم غنی کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ علقمہ نے اس نماز میں زیادتی کو ذکر کیا تھا یا کی کو جب حضور ﷺ سلام پھیر چکے تو آپ سے عرض کیا کیا یا رسول اللہ ﷺ نماز کے متعلق کوئی بات (وحی وغیرہ) ہوئی ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا بات ہوئی؟ صحابہ نے عرض کیا آپ نے تو ایسے ایسے (پانچ رکعت) نماز پڑھی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے پاؤں کو موڑ کر خود کو قبلہ رخ فرمایا اور دو سجدے فرمائے پھر سلام پھیرا جب آپ نماز سے فارغ ہونے کے بعد مڑے تو اپنے چہرہ انور کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا اگر نماز کے متعلق کوئی بات (وحی وغیرہ) ہوتی تو میں تمہیں بتا دیتا کہ اب اسے اتنی رکعت زائد ہو گئیں ہیں یا اتنی کم ہو گئیں ہیں) لیکن میں بھی انسان ہوں جس طرح تم لوگوں کو بھی بھول گئی ہے اس طرح میں بھی بھول جاتا ہوں جب میں بھول جاؤں تو مجھے بتلایا کرو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک واقع ہو تو اسکو چاہئے کہ صحیح اور درست بات کو تلاش کرے اور اسی غلبہ و ظن والی بات کے حساب سے نماز مکمل کرے پھر سلام پھیر کر دو سجدے کرے۔

۱۲۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُلُقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، بِهَذَا: قَالَ: «فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ»، ثُمَّ تَحَوَّلَ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوَاهُ مُخَصَّنًا، نَحْوَ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ.

عبد اللہ بن مسعودؓ سے مذکورہ بالا واقعہ مروی ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کو بھول لگ جائے تو وہ دو سجدے کرے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اپنا رخ موڑ کر سہو کے دو سجدے فرمائے امام ابو داؤدؓ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو حصین راوی نے اعمش کی حدیث کی مانند نقل کیا ہے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۲) صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۶۸) صحیح البخاری - الأيمان والنذور (۶۲۹۴) صحیح البخاری - أخبار الآحاد (۶۸۲۲) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۲) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۲) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۰) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۱) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۲) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۲۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۲) سنن

ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۸) - مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۸/۱) - سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۸)

کلام مصنف کی تشریح - - - قولہ: قَالَ ابوداؤد: رَوَاهُ حَصِينٌ، نَحْوَ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ: یہاں پر مصنف نے اس حدیث کو دو طریق سے ذکر کیا اولاً بطریق منصور عن ابراہیم، ثانیاً بطریق الاعمش عن ابراہیم، اب یہاں مصنف طریق الاعمش کو ترجیح دے رہے ہیں طریق منصور پر اس لئے کہ حصین نے اعمش کی موافقت کی ہے اور اس کے بالمقابل جیسا کہ حضرت نے بذل^۱ میں لکھا ہے امام بیہقی نے منصور کی روایت کو ترجیح دی ہے اعمش کی روایت پر، اب یہ کہ ان دونوں کی روایت میں فرق کیا ہے وہ سمجھنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ یہ واقعہ جو حدیث میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے ایک ظہر کی پانچ رکعت پڑھادیں تو سلام کے بعد صحابہ کے ٹوکنے پر سجدہ سہو فرمایا اور ایک قاعدہ کی بات آپ ﷺ نے تنبیہا فرمائی لَوْ حَدَّثَنِي الصَّلَاةُ شَيْءٌ أَتَيْتُكُمْ بِهِ، وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُنْسِي كَمَا تَلْسُونُ الرَّجُلَ، یہ پورا جملہ آپ ﷺ نے کب ارشاد فرمایا، منصور کی روایت سے تو معلوم ہوتا ہے یہ جملہ آپ ﷺ نے سجدہ سہو وغیرہ سے فارغ ہونیکے بعد اخیر میں فرمایا اور اعمش کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات آپ ﷺ نے سجدہ سہو کرنے سے پہلے ارشاد فرمائی، من حیث الفقہ والقاعد منصور کی روایت راجح ہونی چاہئے، ورنہ روایۃ الاعمش کے پیش نظر تو درمیان صلاۃ بات کرنا لازم آتا ہے لَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمَ۔

۱۰۲۲ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ، وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يُونُسٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، وَهَذَا حَدِيثُ يُونُسَ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمْسًا، فَلَمَّا اقْتَتَلَ الْقَوْمُ بَيْنَهُمْ فَقَالَ: «مَا شَأْنُكُمْ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ زِيدَ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: «لَا»، قَالُوا: فَإِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ حُمْسًا، فَأَقْتَتَلَ تَسْجُدَ تَسْجُدَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُنْسِي كَمَا تَلْسُونُ»۔

عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں پانچ رکعت نماز پڑھائی جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو مقتدی آپس میں ہلکی ہلکی آواز میں گفتگو کرنے لگے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا بات ہے؟ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا نماز کی رکعات میں اضافہ ہوا ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نہیں تو صحابہ نے عرض کیا آپ نے پانچ رکعات ادا فرمائی ہیں تو رسول اللہ ﷺ قبلہ کی جانب مڑ گئے اور آپ ﷺ نے دو سجدے فرمائے پھر سلام پھیر کر ارشاد فرمایا میں بھی انسان ہوں جس طرح تمہیں بھول لگتی ہے میں بھی بھول جاتا ہوں۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۲) - صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۶) - صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۶۸) - صحیح البخاری - الأیمان والندور (۶۲۹۴) - صحیح البخاری - أخبار الآحاد (۶۸۲۲) - صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۲) - جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۲) - جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۳) - سنن النسائي - السهو (۱۲۴۲) - سنن النسائي - السهو (۱۲۴۳) - سنن النسائي - السهو (۱۲۴۴) - سنن النسائي - السهو (۱۲۵۴) - سنن النسائي - السهو (۱۲۵۵) - سنن النسائي - السهو (۱۲۵۶) - سنن النسائي - السهو (۱۲۵۹) - سنن أبي

داؤد - الصلاة (۱۰۲۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۸) مسند أحمد - مسند البکثرین من الصحابة (۴۳۸/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۸)

۱۰۲۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، بِعُثْيِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، أَنَّ سُؤَيْدَ بْنَ قَيْسٍ، أَخْبَرَهُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَدَّادٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمًا فَسَلَّمَ، وَقَدْ بَقِيَتْ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةٌ، فَأَذَرَهُ كَهْ رَجُلٌ، فَقَالَ: نَسِيتُ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً، فَرَجَعَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ، وَأَمَرَ بِإِلَاقَةِ الصَّلَاةِ، فَصَلَّى لِلنَّاسِ رَكْعَةً، "فَأُخْبِرْتُ بِذَلِكَ النَّاسُ، فَقَالُوا لِي: أَتَعْرِفُ الرَّجُلَ؟ قُلْتُ: لَا، إِلَّا أَنَّ أُمَّهُ، فَمَرَرْتُ، فَقُلْتُ: هَذَا هُوَ، فَقَالُوا: هَذَا أَطْلَحَهُ بَنُو عُبَيْدٍ اللَّهُ."

معادیہ بن حدادیج سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن نماز پڑھائی اور ابھی ایک رکعت باقی تھی کہ آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا تو ایک صاحب آپ کے پاس گئے اور عرض کیا کہ آپ نماز کی ایک رکعت بھول گئے ہیں تو حضور ﷺ واپس لوٹے اور مسجد میں داخل ہو کر آپ نے حضرت بلالؓ سے اقامت کہلوائی پس حضور ﷺ نے لوگوں کو ایک رکعت پڑھائی میں نے یہ بات دیگر لوگوں کو بتلائی تو صحابہ نے مجھ سے پوچھا کیا آپ اس شخص کو پہچانتے ہیں جس نے رسول اللہ ﷺ کو نسیان پر متنبہ کیا تھا میں نے کہا مجھے معلوم نہیں لیکن اگر میں انکو دیکھ لوں گا تو پہچان لوں گا تو وہ صاحب میرے پاس سے گزرے تو میں نے کہا یہ وہی صاحب ہیں جنہوں نے حضور ﷺ کی غلطی پر تنبیہ کی تھی ان لوگوں نے کہا یہ تو طلحہ بن عبید اللہ ہیں۔

سنن النسائي - الأذان (۶۶۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۲۳) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۰۱/۶)

عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَدَّادٍ، عَنْ رَجُلٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمًا فَسَلَّمَ، وَقَدْ بَقِيَتْ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةٌ، فَأَذَرَهُ كَهْ رَجُلٌ، فَقَالَ: نَسِيتُ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً، فَرَجَعَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ، وَأَمَرَ بِإِلَاقَةِ الصَّلَاةِ، فَصَلَّى لِلنَّاسِ رَكْعَةً، "فَأُخْبِرْتُ بِذَلِكَ النَّاسُ، فَقَالُوا لِي: أَتَعْرِفُ الرَّجُلَ؟ قُلْتُ: لَا، إِلَّا أَنَّ أُمَّهُ، فَمَرَرْتُ، فَقُلْتُ: هَذَا هُوَ، فَقَالُوا: هَذَا أَطْلَحَهُ بَنُو عُبَيْدٍ اللَّهُ."

۱۹۸ - بَابُ إِذَا شَكَّ فِي الْوُثْقَيْنِ وَالْفَلَاحِ مَنْ قَالَ يُلْقَى الشَّكُّ

دو یا تین رکعت میں شک ہو جانے کی صورت میں شک کو چھوڑ دے

اگر کسی شخص کو نماز کی حالت میں عدد رکعت میں شک و شبہ ہو تو اسکو کیا کرنا چاہیے، اس میں بعض علماء کی رائے تو یہ ہے کہ ایسے شخص کو چاہیے کہ شک واقع ہونے کے بعد فوراً بیٹھ کر سجد تین کے بعد سلام پھیر دے نہ استیناف کی ضرورت نہ تحریر کی اور نہ بناء علی الاقل کی یہ قول منسوب ہے حسن بصریؒ کی طرف۔

مذایب ائمہ کی تفصیل: حنفیہ کے نزدیک یہ مسئلہ مثلث ہے، اس کی تین صورتیں ہیں: ① ایک صورت میں استیناف (از سر نو نماز پڑھی جائے گی)، ② اور ایک صورت میں بناء علی الاقل المتقین، ③ اور ایک صورت میں بناء علی الظن الغالب، اور اسی کو تحریر کہتے ہیں۔ جس شخص کو نماز میں اس طرح کا شک و شبہ کثرت سے پیش نہ آتا ہو بلکہ اتفاقاً کبھی ہو جاتا ہو اس کیلئے استیناف ہے از سر نو پڑھے، اور جس شخص کو شک و شبہ پیش آتا رہتا ہو اس کے کیلئے تحریر ہے، تحریر کے بعد جس طرح رجحان

زائد ہو اس کو اختیار کرے اور اگر سوچنے کے باوجود کسی ایک جانب کو غلبہ نہ ہو تو پھر بناء علی الاقل ہے، مثلاً کسی شخص کو شبہ ہوا تھا کہ اس کی تین رکعت ہوئی یا چار تو اگر سوچنے سے کسی ایک جانب رجحان ہو جائے تو اس کو اختیار کرے ورنہ جو اقل متعین ہے یعنی تین رکعت اس کو اختیار کرے، لہذا ایک رکعت اور پڑھے، اور امام شافعیؒ بناء علی الاقل کے قائل ہیں اور روایات میں جو تحری کا ذکر آتا ہے اس کے بارے میں وہ فرماتے ہیں کہ تحری کے معنی ہیں قصد کرنا یعنی جو بات صواب اور درست ہے اس کو اختیار کرنا، وہ فرماتے ہیں کہ صواب اور درست چیز اقل متعین ہی ہے، اور امام مالکؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مصلی مستح ہے یعنی جس کو شک و شبہ کثرت سے پیش آتا رہتا ہے اس لئے حکم تحری ہے اپنی تحری پر عمل کرے اور اگر غید مستنکح ہے تو اس کو چاہئے کہ بناء علی یقین کرے، اور امام احمدؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں کہ امام اور منفرد کے درمیان فرق ہے، امام کیلئے تحری اور ظن غالب پر عمل کرنا ہے، اور منفرد کیلئے بناء علی الاقل، امام احمدؒ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں اور ہیں ایک تحری مطلقاً، بناء علی الاقل مطلقاً (ذکرہ الحافظ ابن القیم) مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ائمہ ثلاثہ میں سے کوئی استیناف کا قائل نہیں ہے بلکہ تحری یا بناء علی الاقل، وہ یہ کہتے ہیں کہ استیناف کی روایت ضعیف ہے۔

استیناف کی دلیل: میں کہتا ہوں استیناف کی روایت کتب صحاح میں سے تو کسی میں نہیں ہے، صاحب بدایہ^① نے اس کو عبد اللہ بن مسعودؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور بھی بعض دوسرے صحابہ کی طرف اس کو منسوب کیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر نے البدایہ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث مجھے مرفوعاً کہیں نہیں ملی ہاں موقوفاً علی ابن عمر مصنف ابن ابی شیبہ میں ملی ہے۔^②

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَلِغِ الشَّكَّ، وَلْيَبْنِ عَلَى الْيَقِينِ، فَإِذَا اسْتَبَقَنَ الْقِمَامَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، فَإِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ تَامَةً كَانَتْ الرَّكْعَةُ نَافِلَةً وَالسَّجْدَتَانِ، وَإِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً كَانَتْ الرَّكْعَةُ تَمَامًا لِصَلَاتِهِ، وَكَانَتِ السَّجْدَتَانِ مُرْغَمَتَيْنِ الشَّيْطَانِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا أَكْثَرُ مَا رَوَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، وَلِمُحَمَّدِ بْنِ مُطَرِّفٍ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحْدَيْهِ أَبِي خَالِدٍ أَشْبَحَ.

حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کسی کو جب اپنی نماز میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ شک والی بات کو چھوڑ کر یقینی بات (کم از کم رکعات) پر عمل کرے جب اسے (نماز کے آخر میں) نماز کے مکمل ہونے کا یقین ہو جائے تو سہو کے دو سجدے کرے پس اگر واقع میں اسکی نماز مکمل تھی (لیکن اسے زائد کر کے ایک رکعت پڑھ لی تھی) تو اسکی یہ زائد رکعت نفل بن جائیگی اور سہو کے دو سجدے بھی زائد شمار ہونگے اور اگر شک کی صورت میں

① المذایب شرح ہذا ابی البیہقی - ج ۲ ص ۸۱-۸۲

② الذمات فی تدریج احادیث المذایب - ج ۱ ص ۲۰۸

عمل کرنے کی صورت میں اسکی نماز ناقص اور ناتمام ہوگی تو اس نے جو رکعات پڑھی ہے اس رکعات سے اس کی نماز مکمل ہو جائیگی اور سہو کے دو سجدے شیطان کی رسوائی کا باعث نہیں گے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ہشام بن سعید محمد بن مطرف نے اپنی سند سے ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً حدیث نقل کی ہے لیکن ابو خالد راوی کی حدیث زیادہ مکمل ہے۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۱) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۲۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۰) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۴۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۱/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۷۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۴/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۸۷/۳) موطأ مالک - النداء للصلاة (۲۱۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۵)

شرح الحدیث عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا شَقَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُلْقِ الشَّقَّ، وَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى الْيَقِينِ. اس حدیث سے شافعیہ استدلال کرتے ہیں کہ شک کی صورت میں بناء علی الاقل ہی کرنا چاہئے وہی متعین ہے۔

حدیث کی توجیہ: حنفیہ اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ چونکہ روایات میں تحری کا بھی ذکر آتا ہے اس لئے اس حدیث کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ جب باوجود تحری کے کسی ایک جانب کار حجان اور میلان نہ ہو اور شک ہی باقی رہے تو ایسے شخص کو بناء علی الاقل کرنا چاہئے اور ایسے شخص کے بارے میں حنفیہ بھی یہی کہتے ہیں۔

قوله: فَإِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ تَامَّةً كَانَتِ الرُّكُوعَةُ تَامِلَةً وَالسُّجُودَانِ: یعنی ایسے شخص کی نماز اگر ایک رکعت پڑھنے سے پہلی ہی پوری ہو چکی تھی تو یہ ایک رکعت نفل ہو جائے گی اور دو سجدے قائم مقام نفل کی دوسری رکعت کے ہو جائیں گے، تو گویا ایسے شخص کی چار رکعت فرض ہو جائیں گی اور دو نفل، اور اگر ایک رکعت شامل کرنے سے پہلے اس کی نماز ناقص تھی تو اب ایک رکعت پڑھنے سے اس کی نماز فرض پوری ہو جائیگی اور یہ دو سجدے زائد ہوں گے، سجدتین کو مرغمعتین کہا گیا ہے یعنی شیطان کو رسوا اور ذلیل کرنے والے، شیطان نے تو شک میں ڈال کر یہ چاہا تھا کہ اس کی فرض نماز بھی پوری نہ ہو اور اس نے اپنی فرض نماز پوری کر کے مزید دو سجدہ کئے جس سے شیطان اپنے مقصد میں ناکام ہو کر ذلیل و خوار ہو۔

مرغمعتین ارغام سے ہے کہا جاتا ہے کہ ارغم الله انقه الصقه بالوغام، ارغام بمعنی مٹی یعنی الله تعالى اس کی ناک خاک آلودہ کرے، اور یہ ترغیم سے بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے فَالَسُّجُودَانِ تَرْغِيمٌ لِلشَّيْطَانِ۔

۱۰۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَزْمَةَ، أَخْبَرَنَا الْقَاصِلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَنَّى سَجْدَتَيِ الشَّهْرِ: التَّرْغِيمَتَيْنِ".

عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سجدہ سہو کا نام رکھا تھا شیطان کو ذلیل اور خوار کرنے

والے سجدے۔

۱۰۲۶- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا شَأَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا، فَلْيَصِلْ رَكْعَةً، وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ، فَإِنْ كَانَتِ الرَّكْعَةُ الَّتِي صَلَّى خَامِسَةً شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ، وَإِنْ كَانَتْ رَابِعَةً، فَالْسَّجْدَتَانِ تَرْغِيمٌ لِلشَّيْطَانِ».

عطاء بن یدار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے اور اسے معلوم نہ ہو کہ اس نے تین رکعت پڑھی ہیں یا چار رکعت تو اسکو چاہئے ایک رکعت اور پڑھ لے اور سلام پھیرنے سے پہلے بیٹھے ہوئے دو سجدے کرے پس اگر رکعت کو جو اس نے پڑھی ہے واقع اور نفس الامر میں پانچویں رکعت بن گئی تو دو سجدوں کے ذریعے یہ شخص اس پانچویں رکعت کو جفت بنالے گا اور اگر واقع اور نفس الامر یہ رکعت چوتھی رکعت ثابت ہوئی تو یہ دونوں سجدے شیطان کی ذلت و خواری کا باعث بنیں گے۔

۱۰۲۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَاهِرِيُّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا شَأَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَإِنْ اسْتَيْقَنَ أَنْ قَدْ صَلَّى ثَلَاثًا فَلْيَقُمْ فَلْيَقُمْ رَكْعَةً بِسُجُودِهَا، ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَتَشَهَّدُ، فَإِذَا فَرَغَ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، ثُمَّ لِلْسَّلَامِ» ثُمَّ ذَكَرَ مَعْنَى مَالِكٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ مَالِكٍ، وَخَفِصِ بْنِ مَيْسَرَةَ، وَدَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ، وَهَشَامُ بْنُ سَعْدٍ، إِلَّا أَنَّ هَشَامًا بَلَغَ بِهِ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ.

زید بن اسلم اپنی سند سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے پس اگر اس کو یقین ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں تو کھڑے ہو کر ایک پوری رکعت اس کے سجدوں کے ساتھ ادا کریں پھر بیٹھ کر تشهد پڑھے جب یہ نماز سے فارغ ہو جائے اور صرف سلام رہ جائے تو بیٹھے ہوئے دو سجدے کرے پھر سلام پھیر دے اس کے بعد کا مضمون امام مالک کی گزشتہ حدیث کی طرح ہیں امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یعقوب بن عبد الرحمن کی طرح ابن وہب نے امام مالک، حفص بن میسرہ داؤد بن قیس ہشام بن سعد سے نقل کیا ہے (یہ سب عن زید بن اسلم عن عطاء بن یدار مروعا نقل کرتے ہیں) لیکن ہشام راوی نے اس حدیث کو ابو سعید خدری کے واسطے سے موصولا نقل کیا ہے۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۱) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۲۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۷۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۳/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۷/۳) مولانا مالک - النداء للصلاة (۲۱۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۵)

۱۹۹۔ باب من قال: یومئذ علی اکبر ظنہ

یعنی نماز میں شک ہونے کی صورت میں غالب گمان پر عمل کریگا

یعنی تحریر کرے اور جس طرف گمان غالب ہو اس کو اختیار کرے۔

۱۰۲۸۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ خُصَيْفٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كُنْتَ فِي صَلَاةٍ فَشَكَّكَتْ فِي ثَلَاثٍ: أَوْ أَرْبَعٍ، وَأَكْبَرُ ظَنِّكَ عَلَى أَرْبَعٍ تَشْهَدُ، ثُمَّ سَجَدْتَ سَجْدَتَيْنِ وَأَنْتَ جَالِسٌ، قَبِلَ أَنْ تُسَلِّمَ، ثُمَّ تَشْهَدُتْ أَيْضًا، ثُمَّ تُسَلِّمَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ عَبْدُ الْوَاحِدِ، عَنْ خُصَيْفٍ، وَلَمْ يَرْفَعْهُ، وَوَأْفَقَ عَبْدُ الْوَاحِدِ، أَيْضًا سَفِيَّانَ، وَشَرِيكَ، وَإِسْرَائِيلَ، وَاخْتَلَفُوا فِي الْكَلَامِ فِي مَتْنِ الْحَدِيثِ وَلَمْ يُسْنِدُوهُ.

عبداللہ بن مسعود نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں جب تم نماز پڑھ رہے ہو اور تمہیں تین یا چار رکعت میں شک ہو جائے اور تمہارا غالب گمان یہ ہو کہ تم چار رکعات پڑھ چکے ہو تو تم تشهد پڑھ کر سلام پھیرنے سے پہلے بیٹھ ہوئے دو سجدے کر لو پھر دوبارہ تشهد پڑھ کر سلام پھیرو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبدالواحد نے خفیف زاوی سے اس روایت کو نقل کیا ہے اور اس روایت کو مرفوع قرار نہیں دیا۔۔۔۔۔ عبدالواحد کی طرح سفیان اور شریک اور اسرائیل نے بھی روایت نقل کی ہے لیکن متن حدیث میں انکے آپس کا اختلاف اور انہوں نے اس روایت کو مرفوع ذکر نہیں کیا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۲) صحیح البخاری - الصلاة (۳۹۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۶۸) صحیح البخاری - الايمان والنذور (۶۲۹۴) صحیح البخاری - اخبار الاحاد (۶۸۲۲) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۲) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۲) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۰) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۱) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۲) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۳) سنن النسائي - السهو (۱۲۴۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۴) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۵) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۵۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۲۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۸) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴۳۸/۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۸)

شرح الحديث قوله: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ عَبْدُ الْوَاحِدِ، عَنْ خُصَيْفٍ، وَلَمْ يَرْفَعْهُ، وَوَأْفَقَ عَبْدُ الْوَاحِدِ، أَيْضًا سَفِيَّانَ، وَشَرِيكَ، وَإِسْرَائِيلَ: حاصل یہ کہ اس حدیث کو مرفوعاً نقل کرنے میں تلامذہ خفیف میں سے محمد بن سلمہ متفرد ہیں، چنانچہ عبدالواحد نے اس حدیث کو موقوفاً روایت کیا اور سفیان وغیرہ نے اس میں عبدالواحد کی موافقت کی ہے اگرچہ الفاظ متن کے نقل کرنے میں سفیان اور شریک وغیرہ آپس میں مختلف ہیں لیکن موقوفاً نقل کرنے میں سب متفق ہیں۔

۱۰۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا عِيَاضٌ، حَدَّثَنَا مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هَلَالِ بْنِ عِيَاضٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَمْ يَدْرِ زَادَ أَمْ نَقَصَ، فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ، فَإِذَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ، فَقَالَ: إِنَّكَ قَدْ أَحْدَثْتَ، فَلْيُغْلُ: كَذَبْتَ، إِلَّا مَا وَجَدَ رِيحًا بِأَنْفِهِ، أَوْ صَوْتًا بِأُذُنِهِ". وَهَذَا الْقَطْعُ حَدِيثُ أَبِي بَابٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَالَ مَعْمَرٌ، وَعَلِيُّ بْنُ النَّبَاحِ: عِيَاضُ بْنُ هِلَالٍ، وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: عِيَاضُ بْنُ أَبِي رَهَيْثَةَ.

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جب تم میں سے کوئی آدمی نماز پڑھے اور اسے معلوم نہ ہو کہ اسے نماز میں زیادتی کی ہے یا کمی کی ہے تو بیٹھے ہوئے یہ شخص دو سجدے کر لے جب اس کے پاس شیطان آکر اسکو یوں کہے کہ تمہارا وضو ٹوٹ گیا ہے تو اسکو کہہ دو کہ تم جھوٹ بول رہے ہو (یعنی دل میں یہ خیال لائے کہ یہ دوسرا شیطان کی طرف سے ہے اسکی طرف توجہ نہ کرے) ہاں اگر اسے اپنی ناک سے بو محسوس ہو جائے یا اپنے کان سے وہ شخص ریح کی آواز سن لے تو وضو ٹوٹ جائیگا۔ ابان کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں..... امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ معمر اور علی بن مبارک نے راوی کا نام عیاض بن ہلال بتلایا اور امام اوزاعی نے عیاض بن ابی زہیر نام ذکر کیا (جبکہ مذکورہ بالا سند میں عیاض بن ہلال نام ذکر کیا گیا ہے)۔

شرح: صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۱) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۶) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۳۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۲۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۰/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۱/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۳/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۷۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۳/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۸۷/۳) موطأ مالك - الدعاء للصلاة (۲۱۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۵)۔

شرح الحدیث: قولہ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَمْ يَدْرِ زَادَ أَمْ نَقَصَ، فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ: اس حدیث میں تحرری یا بناء علی الاقل کسی کا ذکر نہیں، غالباً یہی حدیث ماخذ ہے اس مسلک کا جس کو حسن بصری وغیرہ نے اختیار کیا جیسا کہ گذشتہ باب کے شروع میں گزر چکا۔

۱۰۳۰ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى، فَإِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَا إِسْرَافُ بْنُ عُيَيْنَةَ، وَمَعْمَرٌ، وَاللَّيْثُ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس پر (نماز کی رکعتوں وغیرہ میں) تشویش پیدا کرتا ہے۔ یہاں تک کہ دوران نماز اسے پتہ نہیں چلتا کہ اسے کتنی رکعتیں پڑھیں ہیں جب تم میں سے کوئی شخص اس طرح کی صورت حال سے دوچار ہو جائے تو بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کر لے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جس طرح امام مالک نے ابن شہاب زہری سے قبل اُن یُسَلِّمَ کے لفظ کو ذکر کیے بغیر یہ حدیث

نقل کی ہے اسی طرح ابن عیینہ..... معمر اور لیث راوی نے بھی ابن شہاب سے قَبْلُ اُن یُسَلِّمُ کا لفظ ذکر نہیں کیا۔

۱۰۳۱ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادٍ وَزَادَ هُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ.

ابن اخي الزهري نے اپنی سند سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ سجدہ ہو بیٹھے ہوئے سلام پھیرنے سے پہلے کرے۔

۱۰۳۲ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، أَخْبَرَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيُّ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: «فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ لِيُسَلِّمَ».

ابن اسحاق نے بھی اپنی سند کے ساتھ گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی اس میں یہ اضافہ ہے فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ لِيُسَلِّمَ۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۸۳) صحیح مسلم - الصلاة (۳۸۹) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۷) سنن النسائی - الأذان (۶۷۰) سنن النسائی - السهو (۱۲۵۲) سنن النسائی - السهو (۱۲۵۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۳۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۷) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۱۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۶۰/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۸۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۰۴/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۱۵۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۲۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۴)۔

۲۰۰ - بَابُ مَنْ قَالَ بَعْدَ التَّسْلِيمِ

سجدہ ہو سلام پھیرنے کے بعد کیا جائے

۱۰۳۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسَافِعٍ، أَنَّ مُضْعَبَ بْنَ شَيْبَةَ، أَخْبَرَهُ عَنْ عُثْبَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَرِثِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ شَكَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ».

عبد اللہ بن جعفر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جسکو اپنی نماز میں شک ہو جائے تو سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کر لے۔

سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۳۳) مسند أحمد - مسند أهل البيت (۲۰۴/۱)

یہ عبد اللہ حضرت علیؓ کے بھائی جعفر بن ابی طالب کے بیٹے ہیں، صغار صحابہ میں ہیں حضور ﷺ کے انتقال کے وقت دس سال عمر تھی۔

سجدہ سہو قبل السلام ہے یا بعد السلام اس کی تفصیل شروع میں گزر چکی۔

۲۰۱۔ بَابُ مَنْ قَامَ مِنْ ثُنْتَيْنِ وَلَمْ يَتَشَهَّدْ

اگر کوئی شخص دو رکعت پر تشہد پڑھے بغیر تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہو جائے؟

یعنی تعدہ اولی بھول جائے، حدیث الباب میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ سے ایسا ہو گیا تو آپ ﷺ نے اس صورت میں سجدہ سہو فرمایا جو قبل السلام تھا، سہو کی یہ نقصان دہی شکل تھی جس میں آپ ﷺ نے سجدہ سہو قبل السلام کیا۔ اب شافعیہ کے یہاں تو ہر جگہ اسی طرح ہوتا ہے، اور مالکیہ اس کو نقصان دہی صورت کے ساتھ خاص کرتے ہیں، اور ہماری دلیل باب سابق کی حدیث ہے جس میں مطلقاً سجود سہو بعد السلام کا حکم مذکور ہے۔

۱۰۳۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ جُبَيْنَةَ، أَنَّهُ قَالَ: «صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَخْلُسْ، فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْتَهَضْنَا لِلتَّسْلِيمِ كَبَّرَ، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ، ثُمَّ سَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

عبد اللہ بن جبینہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر تشہد کیلئے بیٹھے بغیر تیسری رکعت کیلئے آپ ﷺ کھڑے ہو گئے تو صحابہ کرام بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے جب نبی اکرم ﷺ اپنی نماز سے فارغ ہو گئے اور ہمیں آپ کی نماز سے سلام پھیرنے کا انتظار تھا تو آپ نے تکبیر کہہ کر بیٹھے ہوئے دو سجدے فرمائے سلام پھیرنے سے پہلے..... پھر رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیر دیا۔

۱۰۳۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبِي، وَبَقِيَّةُ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِمَعْنَى إِسْنَادِهِ وَحَدِيثِهِ، زَادَ: وَكَانَ مِنَّا الْمُتَشَهِّدُ فِي قِيَامِهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ سَجَدَ هُمَا ابْنُ الزُّبَيْرِ، قَامَ مِنْ ثُنْتَيْنِ قَبْلَ التَّسْلِيمِ، وَهُوَ قَوْلُ الزُّهْرِيِّ.

زہری سے گزشتہ حدیث کی سند کے ہم معنی روایت مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ ہم میں سے بعض صحابہ نے حالت قیام میں تشہد پڑھ لیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن زبیر بھی جب دو رکعت پر تشہد کے پڑھے بغیر کھڑے ہو گئے تھے تو انہوں نے سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کیا تھا اور یہی امام زہری کا قول ہے۔

صحیح البخاری - الأذان (۷۹۵) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۰) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۱) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۱) سنن النسائي - التطبيق (۱۱۷۷) سنن النسائي - التطبيق (۱۱۷۸) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۲) سنن النسائي - السهو (۱۲۲۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۳۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۷) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۴۵/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۴۶/۵) موطأ مالك - الدعاء للصلاة (۲۱۸) موطأ مالك - الدعاء للصلاة (۲۱۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۰۰)

قوله: وَهُوَ قَوْلُ الزُّهْرِيِّ: امام زہری کا قول بھی یہی ہے کہ صورت مذکورہ میں (وہو ترك القعدة

(اولی) سجدہ سہو قبل التسليم کیا جائے۔

۲۰۲۔ بَابُ مَنْ نَسِيَ أَنْ يَتَشَهَّدَ وَهُوَ جَالِسٌ

۴۴ اگر کسی شخص کو تعدہ اولیٰ میں بیٹھنے کی حالت میں تشہد پڑھنا یاد نہ رہے؟

الفرق بین المترجمین: ترجمہ سابقہ اور اس ترجمہ میں تشہد اول کے نسیان کا بیان ہے، لیکن فرق بین المترجمین یہ ہے کہ پہلے ترجمہ میں یہ تھا کہ اس کو تشہد قیام کے بعد یاد آیا اور اس دوسرے باب میں اس کی قید نہیں ہے بلکہ عام ہے سیدھا کھڑا ہونے کے بعد یاد آیا اس سے پہلے۔

۱۰۳۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْوَلِيدِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ، فَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ، وَيَسْجُدُ سَجْدَتِي الشَّهْوِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَيْسَ فِي كِتَابِي عَنْ جَابِرِ الْجَعْفَرِيِّ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ».

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب امام دو رکعتوں کے پڑھنے کے بعد کھڑا ہو جائے (بغیر تشہد پڑھے) تو اگر اسے پورا سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے یاد آگیا تو یہ شخص بیٹھ جائے اور اگر یہ شخص پورا سیدھا کھڑا ہو چکا تو پھر نہ بیٹھے اور سہو کے دو سجدے کر لے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میری کتاب میں جابر الجعفی سے صرف یہی ایک حدیث مروی ہے۔

شرح: جامع الترمذی - الصلاة (۳۶۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۳۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۸) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۷/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۸/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۵۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۵۴/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۰۱)

شرح الحديث: قوله: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ: **مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ:** امام شافعی اسی کے قائل ہیں، اور حنفیہ کی ظاہر الروایۃ بھی یہی ہے، اسی کو ابن الہمام نے بھی اختیار کیا ہے، یعنی اگر تشہد اول کو بھول جائے تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے یاد آجائے تو تشہد کی طرف لوٹ آئے اور اگر سیدھا کھڑا ہونے کے بعد یاد آئے تو نہ بیٹھے تشہد کو ترک کر دے، اور دوسری روایت میں اس میں حنفیہ کی جو مشہور ہے وہ یہ کہ اگر ایسے وقت یاد آئے جبکہ اقرب الی القیام ہو تو کھڑا ہو جائے اور اگر اقرب الی القعود ہو تو بیٹھ جائے، اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص تعدہ اولیٰ کو چھوڑ کر کھڑا ہونے لگے تو جب تک ہاتھ زمین پر نہ ہوئے ہیں تو یاد آنے پر لوٹ آئے اور اگر ہاتھ زمین سے

اٹھ چکے ہیں تو پھر نہ لوئے۔

اور اگر کوئی شخص اس قاعدہ کے خلاف کرے یعنی جس صورت میں کھڑا ہونا چاہئے تھا وہ بجائے کھڑے ہونے کے بیٹھ جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ امام مالکؒ کے یہاں تو کچھ حرج نہیں نماز باطل نہ ہوگی، حنفیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ نماز باطل ہو جائے گی، اور شافعیہ کے نزدیک رجوع الی القعدہ جائز نہیں بلکہ حرام ہے اور اگر کوئی شخص لوٹ آئے عامداً عالماً بتحریمہ تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی وان کان ناسیاً فلا تبطل صلوٰتہ ویلزمہ القیام عند تدکرہ۔

قولہ: قَالَ ابوداؤد: وَلَيْسَ فِي كِتَابِي عَنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ: **جَابِر جَعْفِي كِي جرح وتعديل:** جابر جعفی کی توثیق و تضعیف مختلف فیہ ہے، ایک جماعت جیسے شعبہ اور سفیان وغیرہ نے اسکی توثیق کی ہے اور یحییٰ بن معین اور امام ابو حنیفہؒ نے اسکی تکذیب کی ہے، وقال ما رأيت اكذب من جابر الجعفي، بذل^۱ میں لکھا ہے کہ یہ رافضی تھا بلکہ سبائی عبد اللہ بن سبا کے اصحاب میں سے، اور اسکی عادت روافض کی طرح تقیہ کی تھی اسی وجہ سے بعض محدثین کو اس کے بارے میں دھوکہ ہو گیا اور انہوں نے اسکی توثیق کر دی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۰۳۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْجُمَحِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا الْمُسْعُودِيُّ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ، قَالَ: صَلَّى بِنَا الْمَغِيرَةِ ثُبُنُ شُعْبَةَ فَتَهَضَّ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، قُلْنَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَمَضَى، فَلَمَّا أَتَمَّ صَلَاتَهُ وَسَلَّمَ، سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْرِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَضْمَعُ كَمَا صَنَعْتُ»، قَالَ ابوداؤد: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْمَغِيرَةِ ثُبُنِ شُعْبَةَ، وَرَفَعَهُ، وَرَوَاهُ أَبُو عُمَيْرٍ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: صَلَّى بِنَا الْمَغِيرَةِ ثُبُنُ شُعْبَةَ، وَمِثْلُ حَدِيثِ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ، قَالَ ابوداؤد: «أَبُو عُمَيْرٍ أَخُو الْمُسْعُودِيِّ، وَقَعَلَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ مِثْلَ مَا فَعَلَ الْمَغِيرَةُ، وَعُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ، وَالْقَسَّالُ بْنُ قَيْسٍ، وَمُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، أَفْعَى بِذَلِكَ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ»، قَالَ ابوداؤد: «وَهَذَا فِيمَنْ قَامَ مِنْ ثَنَتَيْنِ، ثُمَّ سَجَدُوا بَعْدَ مَا سَلَّمُوا».

ترجمہ: زیاد بن علاقہ کہتے ہیں کہ مغیرہ بن شعبہؒ نے ہمیں نماز پڑھائی اور قعدہ بھول کر تیسری رکعت کیلئے وہ کھڑے ہو گئے تو ہم نے سبحان اللہ کہہ کر انہیں تنبیہ کی کہ بیٹھ جائیں تو انہوں نے سبحان اللہ کہہ کر ہمیں کھڑے ہونے کا اشارہ دیا اور اپنی نماز پڑھتے رہے جب انہوں نے اپنی نماز مکمل کر کے سلام پھیر دیا تو سہو کے دو سجدے کیلئے اور نماز سے مڑنے کے بعد فرمایا کہ میں نے جس طرح کیا ہے اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا ہے امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ جس طرح زیادہ بن علاقہ نے سجدہ سہو بعد السلام ذکر کیا ہے ایسا شعبی سے محمد بن عبد الرحمن بن ابی الیٰلیٰ نے بھی مغیرہ بن شعبہؒ سے نقل کیا ہے اور ابو

عمیس راوی نے ثابت بن عبیر سے اسی طرح نقل کیا زیادہ بن علاقہ کی حدیث میں ہے امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو عمیس راوی عبد الرحمن مسعودی کے بھائی ہے۔۔۔ مغیرہ بن شعبہ کی طرح سعد بن ابی وقاصؓ، عمران بن حصینؓ، فاک بن قیسؓ اور معاویہ بن ابی سفیانؓ کا عمل رہا ہے۔۔۔ عبد اللہ بن عباسؓ اور عمر بن عبد العزیزؓ نے بھی اسی طرح فتویٰ دیا ہے کہ سجدہ سہو بعد سلام ہو گا امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ سجدہ سہو بعد سلام اس شخص کیلئے ہے جو قاعدہ اولیٰ پر تشہد بھول کر کھڑا ہو جائے پھر یہ شخص نماز مکمل کر کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کرے۔

جامع الترمذی - الصلاة (۳۶۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۳۷) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۸)
مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۷/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۸/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۵۳/۴)
مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۵۴/۴) سنن الداهمي - الصلاة (۱۵۰۱)

قوله: قَالَ ابوداود: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الشَّعْبِيِّ: **کلام مصنف کی تشریح:**

مصنف کی غرض اس کلام سے کیا ہے اس میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ مصنف یہ فرما رہے ہیں کہ جس طرح اوپر دلی روایت میں جس کے راوی زیادہ بن علاقہ ہیں سجدہ سہو بعد السلام مذکور ہے، اسی طرح ابن ابی لیلیٰ اور ابو عمیس ان دونوں نے بھی سجدہ سہو بعد السلام ذکر کیا، اور پھر آگے چل کر مصنف بعض دوسرے صحابہ جیسے سعد بن ابی وقاصؓ اور عمران بن حصینؓ وغیرہ کا مذہب بھی یہی نقل کر رہے ہیں کہ یہ سب حضرات سجدہ سہو بعد السلام کے قائل تھے مگر ہر صورت میں نہیں بلکہ اس صورت میں جو یہاں مذکور ہے یعنی قعدہ اولیٰ کے ترک کرنے کی صورت میں۔

اور دوسرا احتمال مصنف کی غرض یہ ہے کہ مغیرہ بن شعبہ کی اس حدیث کے بیان کرنے میں رواۃ مختلف ہیں، جابر جعفی نے تو اس کو حضور ﷺ کی حدیث قوی قرار دیا جیسا کہ باب کی پہلی حدیث میں ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحْ، اور جابر کے علاوہ دوسرے رواۃ جیسے زیادہ بن علاقہ اور ابن ابی لیلیٰ اور ابو عمیس ان سب نے اس حدیث کو دوسری طرح بیان کیا ہے وہ یہ کہ مغیرہ بن شعبہ نے ایک مرتبہ نماز پڑھائی جس میں قعدہ اولیٰ کو بھول کر کھڑے ہو گئے اور پھر بعد میں سجدہ سہو بعد السلام کیا اور پھر یوں فرمایا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَصْنَعُ كَمَا صَنَعْتُ، اس صورت یہ حدیث قوی نہیں بلکہ فعلی ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اکثر رواۃ نے اس حدیث کو فعلی اور جابر جعفی نے اس کو قوی قرار دیا ہے۔

۱۰۳۸ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، وَالتَّرْبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَشُجَاعُ بْنُ مَخْلَبٍ، يَمْتَعِقُ الْإِسْتِثَارُ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدٍ الْكَلَابِيِّ، عَنْ زُهَيْرِ بْنِ عُفَيْرٍ، ابْنِ سَالِمٍ الْعَنْسِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ نُفَيْرٍ، قَالَ عَمْرُو: وَحَدَّثَهُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْكُلُّ سَهْوٌ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ»، وَلَمْ يَذْكُرْ عَنْ أَبِيهِ، فَقَدْ عَمِرُو.

ثوبان کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہر بھول ہو جانے کی صورت میں سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کرنے ہونگے..... عمرو بن عثمان استاد نے عن عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر کے بعد لفظ عن اُبیہ کا اضافہ کیا ہے ان کے علاوہ مصنف کے کسی استاد نے عن عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر کے بعد لفظ عن اُبیہ کا اضافہ نہیں کیا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۳۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۹) مسند احمد - باقی مستند الانصاب (۲۸۰/۵)

شرح الحدیث عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ»: ذرا غور سے سنئے۔

مستدل حنفیہ: یہ حدیث سجود السہو بعد السلام میں حنفیہ کی صریح دلیل ہے، اور حدیث بھی قوی ہے نہ کہ فعلی، اور اس میں قاعدہ کلیہ بیان کیا گیا ہے، جیسے کہ حنفیہ کہتے ہیں فالحمد للہ، لیکن اس کی سند میں اسماعیل ابن عیاش ہیں جو ضعیف ہیں۔

امام بیہقی کا نقد: چنانچہ امام بیہقی نے اسی بناء پر حدیث کو معرفۃ السنن والآثار میں ضعیف قرار دیا ہے، جواب اس کا یہ ہے کہ یہ بات مشہور بین الحدیثین ہے جس کے خود بیہقی بھی قائل ہیں کہ ابن عیاش کی روایت اہل جاز و عراق سے تو ضعیف ہے اور شامین سے صحیح ہے، اور یہاں پر ان کی یہ روایت عبد اللہ بن عبید کلامی سے ہے جو کہ شامی ہیں لہذا کوئی اشکال نہیں۔

دوسرا نقد: اس کے بعد سمجھئے کہ امام بیہقی نے اپنی ایک دوسری تصنیف یعنی سنن بیہقی میں اس حدیث پر معنوی حیثیت سے بھی کلام کیا ہے، وہ یہ کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ ہر سہو کیلئے مستقل دو سجدے ہونے چاہئیں، لہذا اگر کسی شخص کو نماز میں دو مرتبہ سہو واقع ہو تو اس کو چار کرنے چاہئیں، حالانکہ ائمہ اربعہ میں سے یہ کسی کا مذہب نہیں، البتہ ابن ابی لیلیٰ اس کے قائل ہیں کہ تکرار سہو سے تکرار سجود ہوتا ہے، لہذا حنفیہ کا یہ مستدل مخدوش ہو گیا۔

اس اشکال کا جواب ہماری طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ لکل سہو میں لفظ کل مجموعی ہے افرادی نہیں، یعنی تمام سہوؤں کیلئے دو ہی سجدے ہیں لہذا کوئی اشکال نہیں، ایک اور بھی جواب ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں لفظ کل افراد مصلین کے اعتبار سے لایا گیا ہے یعنی جس مصلی کو بھی سہو پیش آئے ہر مصلی کیلئے یہی حکم ہے، یا انواع سہو کے اعتبار سے لفظ کل لایا گیا ہے یعنی جن نوع کا بھی سہو ہو خواہ نقصان کے قبیل سے ہو خواہ زیادتی کے قبیل سے سب کا حکم یکساں ہے، وہذا ان الجوابان الاخذین خاطر ہی ابو عبدہما۔

ابن ابی لیلیٰ وغیرہ کا مسلک: اوپر ابن ابی لیلیٰ کا مذہب گزر چکا کہ ان کے نزدیک تکرار سہو سے تکرار سجود واجب ہوتا ہے، اور امام اوزاعی تکرار سہو کی صورت میں یہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ دو سہو ایک ہی قسم کے ہوں از قبیل نقصان یا از قبیل زیادتی اس صورت میں تو تکرار سجود نہ ہو گا اور اگر دو قسم کے سہو الگ الگ ہوں تب تکرار سجود ہو گا (من المنہل ①)۔

۲۰۳۔ بَابُ سَجْدَتِي الشَّهْرِ فِيهِمَا تَشَهُّدٌ وَتَسْلِيمٌ

سجدہ سو کرنے کے بعد تشهد بھی پڑھے گا اور سلام بھی پھیرے گا

۱۰۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَارِسٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النُّكَّي، حَدَّثَنِي أَشْعَثُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْهَلَبِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ لُحَيْصٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسُتَاهَا، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ تَشَهُّدَ، ثُمَّ سَلَّمَ».

عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو نماز پڑھائی آپ ﷺ کو اس نماز میں بھول ہو گئی تو آپ ﷺ نے دو سجدے کیے پھر تشهد پڑھ کر سلام پھیر دیا۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۴) جامع الترمذی - الصلاة (۳۹۵) سنن النسائی - السهو (۱۲۳۷) سنن النسائی - السهو (۱۳۳۱) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۳۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۱۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴۲۷/۴) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴۳۱/۴) مسند احمد - أول مسند البصريين (۴۴۱/۴)

یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، اختلاف کی تفصیل ابواب السہو کے شروع میں گزر چکی۔

شرح الحديث

۲۰۴۔ بَابُ انْصِرَافِ النِّسَاءِ قَبْلَ الرِّجَالِ مِنَ الصَّلَاةِ

عورتیں (مسجد میں) نماز سے فارغ ہونے کے بعد مردوں سے پہلے چلی جائیں

۱۰۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، وَمُحَمَّدُ بْنُ زَوَائِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مَكَثَ قَلِيلًا، وَكَانُوا يَتَرَدُّونَ أَنَّ ذَلِكَ، كَيْمَا يَنْقُذَ النِّسَاءَ قَبْلَ الرِّجَالِ».

ام سلمہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سلام پھیرنے کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرتے تھے صحابہ کرام یہ سمجھتے تھے یہ تھوڑی دیر آپ ﷺ کا بیٹھنا اس لیے ہوتا کہ عورتیں مسجد سے مردوں سے پہلے چلی جائیں۔

صحیح البخاری - الأذان (۸۰۲) سنن النسائی - السهو (۱۳۳۳) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۴۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۲) مسند احمد - باقي مسند الأنصار (۳۱۶/۶)

ترجمہ اور حدیث دونوں واضح ہیں، محتاج تشریح نہیں، اس ترجمہ الباب اور حدیث الباب کا حوالہ ہمارے یہاں بہت پہلے باب طول القيام من الركوع وبين السجدين کی حدیث کے ذیل میں آچکا جہاں پر فجلسنتہ بین السجدين و الانصراف مذکور ہے۔

۲۰۵۔ باب کیف الانصراث من الصلاة

نماز کے بعد کس جہت کی طرف جانا چاہیے؟

دفع التكرار بين التوجهين: اس سلسلہ کا ایک باب ابواب الامامة میں گزر چکا باب الإمام یتحرث بعد التسلیم، انحراف کے معنی بھی انصراف ہی کے ہیں لہذا یہ بظاہر تکرار ہے اس پر تفصیلی کلام پہلی جگہ گزر چکا، لا حاجة الى الاعداد۔

۱۰۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سِمَالِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ هَلْبٍ، رَجُلٍ مِنْ طَلْحٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ «صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَنْصَرِفُ عَنْ شَقِيئِهِ».

ترجمہ: قبیلہ طلی کے ایک شخص قبصہ بن ہلب اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی تو نبی اکرم ﷺ اپنے دو جانبوں کی طرف اپنا رخ پھیرتے تھے (یا جہاں کام ہوتا اس جہت کھڑے ہو کر تشریف لے جاتے)۔
جامع الترمذی - الصلاة (۳۰۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۴۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۲۹)

مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۲۶/۵) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۲۷/۵)

شرح الحديث: قولہ: وَكَانَ يَنْصَرِفُ عَنْ شَقِيئِهِ: حضرت نے بذل میں انصراف کے معنی میں دونوں احتمال لکھے ہیں، تحول الی القوم، اور مشی الی موضع الحاجة، یعنی اٹھ کر جانا، ہم پہلی جگہ لکھ چکے ہیں کہ گذشتہ باب میں تحول الی القوم کو بیان کرنا مقصود تھا اور اس باب سے مشی الی موضع الحاجة مراد ہے، یعنی امام نماز سے فارغ ہو کر اٹھ کر دائیں طرف کو نکلے یا بائیں طرف کو اس احتمال کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ آگے روایت میں ہے: «تَقَالُ عَمَارَةُ: أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ بَعْدَ فَرَائِثِ مَنَازِلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَسَارِهِ» یعنی حضور ﷺ زیادہ تر نماز سے فارغ ہونے کے بعد بائیں طرف کو لوٹتے تھے، آگے راوی کہہ رہا ہے اس لئے کہ حضور ﷺ کے حجرات بھی بائیں جانب میں تھے گویا اسی لئے آپ ﷺ اس طرف کو لوٹتے تھے۔

حضرت شیخ کی رائے: حضرت شیخ نے لامع الدہاوی کے حاشیہ میں اس موضوع پر تفصیلی کلام فرمایا ہے اور ایک بات یہ بھی تحریر فرمائی کہ انحراف و انصراف کے معنیں میں سے ایک کو دوسرے کے تابع کیا جائے یعنی اگرچہ یہ دو معنی الگ الگ ہیں اس کے باوجود ایک کو دوسرے کے تابع کر سکتے ہیں، وہ اس طرح کے تحول الی القوم کو موضع حاجت کے تابع قرار دیا جائے، یعنی اگر امام کو مثلاً دائیں طرف جانا ہے، اس طرف حجرہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے تو تحول الی القوم میں بھی دائیں طرف ہو اسی طرف رخ کر کے بیٹھے اور اگر موضع حاجت بائیں طرف ہو تو اسی طرف رخ کر کے بیٹھے ورنہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو پھر اٹھ کر جانے کے وقت میں دوران یعنی گھومنا پڑے گا، جو کچھ ہم نے یہاں لکھا اور جو باب سابق میں یہ سب مل کر بحمد اللہ کافی و شافی بحث ہوگی جس کا ماخذ حاشیہ لامع ہے۔

۱۰۴۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَلِيمَانَ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عَمِيْرٍ، عَنِ الْأَشْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

قال: «لا يجعل أحدكم نصيباً للشيطان من صلاته، أن لا يتصرف إلا عن يمينه، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما يتصرف عن شماله»، قال عمارة: «أثبت المدينة بعد، فَرَأَيْتُ مَنْزِلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمَانِهِ».

ترجمہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شیطان کا حصہ نہ پائے کہ وہ نماز کے بعد صرف دائیں جانب مڑے میں نے نبی اکرم ﷺ کو اکثر اپنی بائیں جانب مڑتے ہوئے دیکھا ہے عمارہ راوی کہتے ہیں کہ میں اس حدیث کو سننے کے بعد مدینہ طیبہ آیا تو میں نے نبی اکرم ﷺ کے گھروں کو (جو ازواج مطہرات کو دے دیے تھے) آپ ﷺ کی بائیں جانب دیکھا جب حضور ﷺ نماز کا سلام پھیرتے تو یہ گھر آپ ﷺ کے بائیں طرف ہوتے اور آپ ﷺ اکثر اسی بائیں طرف اپنے گھر تشریف لے جاتے۔

شرح صحیح البخاری - الأذان (۸۱۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۷) سنن النسائي - البهز (۱۲۶۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۴۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۲۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۵۰)

۲۰۶ - باب صلاة الرجل التطوع في بيته

مسرد کے لئے نوافل گھر میں پڑھنے کا بیان

اس باب میں مصنف نے دو مرفوع حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، حدیث ابن عمر اُجَعَلُوا اِنِي يُؤْتِيكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ، اور دوسری حدیث زید ابن ثابتؓ کی صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ اَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا، اِلَّا الْمَكْتُوبَةَ، اور یہی دو حدیثیں امام ترمذیؒ نے بھی ذکر فرمائی ہیں، اسی طرح امام بخاریؒ نے ابواب التہجد میں باب التطوع في البيت، ترجمہ قائم کر کے اس میں یہی حدیث ابن عمر ذکر فرمائی ہے^①۔

مذہب علماء: امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء (ائمہ ثلاثہ وغیرہ) کا مذہب یہی ہے کہ نوافل مطلقاً راتبہ وغیر راتبہ کو گھر میں پڑھنا مستحب ہے، وہ فرماتے ہیں سلف میں سے ایک جماعت کا رائے یہ ہے کہ ان سب کو مسجد میں پڑھنا اولیٰ ہے، اور تیمرا مسلک امام مالک اور سفیان ثوری کا ہے وہ یہ کہ نوافل نہاریہ کا مسجد میں اداء کرنا اولیٰ ہے اور نوافل لیلیہ کا گھر میں^②، حافظ فرماتے ہیں کہ امام مالک کا استدلال بخاری کی ایک روایت سے ہے جس کے لفظ یہ ہیں وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ تَحْتَيْنِ فِي بَيْتِهِ^③، اور ایک روایت میں ہے فَأَمَّا الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ فَقِي بَيْتِهِ^④، لیکن حافظؒ نے اس استدلال پر اشکال کیا ہے وہ یہ کہ ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ ایسا

① صحیح البخاری - أبواب التطوع - باب التطوع في البيت ۱۱۳۱

② المنهاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۶ ص ۹

③ صحیح البخاری - کتاب الجمعة - باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها ۸۹۵

④ صحیح البخاری - أبواب التطوع - باب التطوع بعد المكتوبة ۱۱۱۹

عہد انہیں کرتے تھے بلکہ اس وجہ سے کہ دن میں آپ ﷺ لوگوں کے کاموں میں مشغول رہتے تھے اس لئے وہ مسجد میں اداء فرماتے تھے، اور رات میں مشغولی لوگوں کے ساتھ نہ ہوتی تھی اس لئے ان کو گھر میں اداء فرماتے تھے^۱، اور ابن رشد نے امام مالک کے مذہب کی حکمت یہ لکھی ہے کہ دن میں آدمی کے اپنے اہل بیت کے ساتھ مشغول ہو جانے کا اندیشہ ہے اس لئے نوافل نہاریہ کا مسجد ہی میں اداء کرنا اولیٰ ہے، اور رات کے وقت میں یہ اندیشہ کچھ زیادہ نہیں اس لئے اس کو گھر ہی میں پڑھنا اولیٰ ہے، لہذا اگر کسی شخص کو اپنے گھر والوں کیساتھ مشغول ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو تو نوافل نہاریہ کا بھی گھر میں پڑھنا اولیٰ ہو گا، ہمارے یہاں بحر اہراق وغیرہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کو گھر میں جا کر مشغول ہو جانے کا اندیشہ ہو تو پھر مسجد ہی میں پڑھنا اولیٰ ہے۔ اور معارف السنن میں مولانا نور شاہ کشمیریؒ سے نقل کیا ہے کہ اصل مذہب تو یہی ہے لیکن بعد میں ارباب فتاویٰ نے یہ لکھا ہے کہ اداء السنن فی المسجد ہی افضل ہے تاکہ روافض کے ساتھ بظاہر تشبہ نہ ہو جائے کہ وہ سنتیں نہیں پڑھتے، نیز جانتا چاہئے کہ اس حکم سے وہ نوافل مستثنیٰ ہیں جو اسلام کے شعائر سے ہیں ان کو مسجد ہی میں پڑھنا اولیٰ ہے جیسے عیدین و تراویح اور کسوف و استقاء وغیرہ۔

۱۰۴۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ غَبِيْبِ اللَّهِ، أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ، وَلَا تَتَّخِذُوا هَافِيَةً».

عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اپنی نمازوں کا کچھ حصہ (نوافل، سنتیں وغیرہ) اپنے گھروں کے لئے کر دو اور ان گھروں کو قبرستان مت بناؤ۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۵۹۸) سنن ابي داؤد - الصلاة (۱۰۴۳) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶/۲)

شرح الحديث قوله: اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ: یعنی اپنی بعض نمازیں اپنے گھروں میں پڑھا کرو، ان بعض سے مراد ظاہر کے نقلیں ہیں اس لئے کہ فرض نمازیں تو جماعت کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں اور محل جماعت مساجد ہیں۔

قوله: وَلَا تَتَّخِذُوا هَافِيَةً: یعنی جس طرح اموات اپنی قبور میں نماز نہیں پڑھتے اسی طرح ترک صلاۃ کر کے تم اپنے گھروں کو بمنزلہ قبور کے نہ بناؤ، یا یہ کہ جس طرح قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی اپنے گھروں کے ساتھ یہ معاملہ نہ کرو۔

اس صورت میں یہ حدیث کا فکرا قابل ہی کی تاکید ہو گا، اور بعضوں نے اس کو جملہ مستانفہ قرار دیا ہے کہ یہ ایک دوسرا مستقل حکم ہے، گھروں میں قبر نہیں بنانی چاہئے وہاں مردوں کی دفن نہ کیا جائے، اور آنحضرت ﷺ کو جو آپ ﷺ کی منزل میں دفن کیا گیا سو یہ انبیاء ﷺ کی خصوصیت ہے، یہ جملہ دوسرے مطلب کی صورت میں بھی ماقبل سے مربوط ہو سکتا ہے، وہ اس طور پر کہ

اگر گھروں میں قبریں بنائی جائیں گی، اور وہاں مردوں کو دفن کیا جائیگا تو وہ گھر مقبرہ ہو جائیگا اور مقبرہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے حالانکہ گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم ہے، اور بعض ظرفاء نے اسکا مطلب ایک اور لکھا ہے وہ یہ کہ گھروں میں نمازیں بھی پڑھنی چاہئیں اور اگر مہمان آئے تو اسکی ضیافت اور کھانا پلانا بھی چاہئے نہ جیسا کہ قبرستان میں ہوتا ہے کہ وہاں کوئی ضیافت کرنے والا نہیں ہوتا۔

۱۰۴۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا، إِلَّا التَّكْوِيَّةَ».

زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ آدمی میری اس مسجد میں نماز (نوافل) پڑھے اس سے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے گھر میں نماز ادا کرے (نوافل تہجد وغیرہ) سوائے فرض نماز کے کہ وہ مساجد میں پڑھنا افضل ہے۔

صحیح البخاری - الأذان (۶۹۸) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۶۲) صحیح البخاری - الإحصاء بالکتاب والسنة (۶۸۶۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۱) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۰) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۵۹۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۴۴) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۸۲/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۸۴/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۸۶/۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۹۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۳۶۶)

۲۰۷ - بَابُ مَنْ صَلَّى لِقَبْرِ الْقَبِيلَةِ ثُمَّ عَلِمَ

جو شخص قبلہ مشتبہ ہونی کی صورت میں قبلہ کے علاوہ جہت کی طرف نماز پڑھ لے پھر بعد میں قبلہ کا رخ اسے معلوم ہو؟ تو اس پر احادیث پر یا جہتیں؟

یوں سمجھئے کہ یہ بغیر پلیٹ فارم کا اسٹیشن ہے جو اچانک آپہنچا، میرا مطلب یہ ہے کہ مصنفین کا طریق یہ ہے کہ جب وہ ایک نوع کے مسائل سے فارغ ہو کر دوسری قسم کے مسائل شروع کرتے ہیں تو اس کے لئے اولاً ایک جلی سرخی (عنوان کلی) قائم کرتے ہیں، لفظ کتاب کے ساتھ یا اس کے مثل کوئی اور لفظ، اور پھر اس کے ذیل میں اس کے مناسب ابواب لاتے ہیں، یہاں پر مصنف نے ایسا نہیں کیا ہاں امام نسائی نے کیا ہے انہوں نے کتاب المساجد اور اس کے ابواب سے فارغ ہونے کے بعد کتاب القبلة سرخی قائم کی ہے اور پھر اس کے تحت چند ابواب اس کے مناسب لائے ہیں، مجملہ ان کے ایک ترجمہ انہوں نے یہ قائم کیا ہے بَابُ اسْتِثْنَاءِ الْخَطَا بَعْدَ الْاجْتِهَادِ، اور پھر اس کے ذیل میں وہی حدیث ذکر کی جس کو امام ابو داؤد اس باب میں لائے ہیں، نسائی اور ابو داؤد کے ترجمہ کے لفظ اگرچہ مختلف ہیں لیکن مسئلہ دونوں ایک ہی بیان کر رہے ہیں۔

اس کے بعد آپ سمجھئے کہ جس مسئلہ کو مصنف یہاں بیان کر رہے ہیں وہ وقوع الخطأ فی التحری ہے جو فقہ کا ایک مشہور مسئلہ

ہے وہ یہ کہ جس شخص کو سمت قبلہ کا صحیح علم نہ ہو اور نہ کوئی بتانے والا ہو تو اس شخص کا حکم یہ ہے۔

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: کہ ایسا شخص قبلہ کی تحری کرے یعنی قبلہ کے بارے میں غور و خوض کر کے ایک رائے قائم کرے اور جس جانب زیادہ میلان ہو اس کو قبلہ قرار دے کر اس کی طرف رخ کر کے نماز شروع کر دے، اور اگر بالفرض نماز کے اندر اس کی تحری بدل جائے تو نماز ہی میں اس جانب پھر جائے اور اس دوسری جانب کے بارے میں بھی اگر رائے بدل جائے تو نماز ہی میں اس تیسری جانب اپنا رخ بدل دے حتیٰ کہ اگر چاروں جانب گھومنے کی نوبت آجائے تو کچھ مضائقہ نہیں نماز درست ہو جائیگی، یہ مذہب حنفیہ کا ہے اور یہی قول حنابلہ کا بھی ہے اور مالکیہ کے نزدیک اعادہ فی الوقت ہے لا بعد الوقت، اور شافعیہ کے اس میں دو قول ہیں، قطلانی فرماتے ہیں کہ اظہر القولین وجوب اعادہ ہے اور قول ثانی عدم الاعادہ ہے، لیکن امام نوویؒ نے شرح مسلم میں حدیث الباب کے تحت یہ لکھا ہے کہ اصح قول شافعیہ کا عدم الوجوب^۱ ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے صرف ایک ہی قول یعنی وجوب الاعادہ لکھا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قطلانی کی بات ٹھیک ہے۔

۱۰۴۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، وَحُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ كَانُوا يُصَلُّونَ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ}، فَمَرَّ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ، فَتَنَاهُمْ وَهُمْ كُوعٌ فِي صَلَاةِ الْقَجْرِ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ: أَلَا إِنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ حَوَّلَتْ إِلَى الْكَعْبَةِ، مَرَّتَيْنِ، فَمَالُوا كَمَا هُمْ كُوعٌ إِلَى الْكَعْبَةِ".

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرامؓ شروع میں بیت المقدس کی جانب رخ کر کے نماز ادا کرتے تھے جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (تو) صحابہ کرامؓ بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرنے لگے بعض صحابہؓ کو شروع میں علم نہ ہوا تو بنی سلمہ قبیلہ کے ایک شخص کا گزر ہوا مسجد قباء والوں پر وہ مسجد قباء والے نماز فجر میں (ابھی تک) بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے تو اس گزرنے والے شخص نے قباء والوں کو پکار کر کہا سن لو قبلہ (بیت المقدس کی جگہ) کعبہ شریف بنا دیا گیا ہے دو مرتبہ یہ کہا یہ قباء قبیلہ والے اسی رکوع کی حالت میں کعبہ شریف کی طرف ٹٹو گئے۔

تحقیق: صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۲۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۴۵) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۴/۳)

شرح الحدیث: عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ كَانُوا يُصَلُّونَ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ابْتداء ہجرت میں آپ ﷺ بیت المقدس کی جانب نماز پڑھتے تھے، اس کے بعد تحویل قبلہ ہو گیا، تحویل قبلہ کب ہو اور کتنی مدت

① ہم نے حضرت شیخ فرمایا کرتے تھے کہ امام نوویؒ کی عادت ہے کہ جس مسئلہ میں امام شافعی کے دو قول ہوتے ہیں تو مسلم شریف کی حدیث ان کے جس قول کے مطابق ہوتی ہے اسی کے بارے میں وہ (نووی) لکھتے ہیں کہ یہی مذہب شافعی کا ہے، ۱۲۔

② اب پھر منہ اپنا طرف مسجد الحرام کے اور جس جگہ تم ہو اگر وہ پھر منہ اسی طرف (سورۃ البقرہ ۱۴۴)

تک آپ ﷺ نے مدینہ منورہ کی قیام میں بیت المقدس کی جانب نماز پڑھی، نیز قبلہ الحجرہ مکہ مکرمہ میں آپ ﷺ نماز کس طرف پڑھتے تھے یہ تمام بخشیں ہمارے یہاں کتاب الاذان میں اُحیلت الصلاة ثلاثۃ احوال^۱ کے ذیل میں گزر چکیں۔

قوله: فَمَوَّزَ تَجُلُّ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ، فَكَادَ اَهُمُّ وَهُمْ كُوْعٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ لِحُكْمِ الْمُقَدَّسِ: اَلَا اِنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ حُوِّلَتْ اِلَى الْكَعْبَةِ: جانا چاہئے کہ جو قصہ اس حدیث میں مذکور ہے یعنی یہ کہ صحابہ کرام ایک مسجد میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے جس وقت رکوع میں پہنچے تو مسجد کے باہر سے ایک اعلان کرنے والے کا اعلان سنا اَلَا اِنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ حُوِّلَتْ باخبر ہو جاؤ کہ قبلہ بدل گیا ہے۔

تحویل قبلہ کے بارے میں دو مختلف حدیثیں: یہ حدیث ابن عمرؓ کی ہے اور یہ صبح کی نماز کا قصہ ہے جیسا کہ روایت میں تصریح ہے، نیز یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی ہے، اسی طرح کا ایک دوسرا قصہ جو بخاری و مسلم اور ترمذی میں بھی مذکور ہے اس میں عصر کی نماز کا ذکر ہے اور اس کے راوی براء بن عازب ہیں، اس کو تعارض نہ سمجھنا چاہئے بلکہ یہ دو قصہ الگ الگ ہیں عصر کی نماز والا قصہ جو براء کی حدیث میں ہے وہ مسجد نبو حارثہ کا ہے جو داخل مدینہ کا ہے اور صبح کی نماز کا قصہ جس کے راوی ابن عمرؓ ہیں جو یہاں ابوداؤد میں ہے یہ خارج مدینہ یعنی قبا کا واقعہ ہے، داخل مدینہ میں خبر پہلے پہنچ گئی یعنی عصر کی نماز میں اور قبا میں اطلاع لگے روز ہوئی جبکہ وہ لوگ صبح کی نماز پڑھ رہے تھے، یہاں پر چند علمی بخشیں ہیں جن کا جانا ضروری ہے۔

حدیث الباب سے متعلق مباحث عشرہ: بحث اول: تحویل قبلہ حضور ﷺ کی نماز کی اثناء میں ہوئی یا نہیں؟ اگر آپ ﷺ کی نماز کے اثناء میں ہوئی ہے تو پھر کون سی نماز ہے اور کس مسجد میں؟ حضرت گنگوہیؒ کی رائے یہ ہے تحویل خارج صلاۃ ہوئی حضور اقدس ﷺ کی نماز کے درمیان میں نہیں ہوئی، حضرت فرماتے ہیں اور جو ایسا کہتے ہیں وہ غلط ہے، علامہ سیوطیؒ کی رائے بھی یہی معلوم ہوتی ہے (کمالی الاوجز) لیکن مشہور عند الشراح یہ ہے کہ فی وسط الصلاۃ ہوئی۔

بحث ثانی: اب یہ کہ کس نماز اور کس مسجد میں ہوئی؟ حافظؒ کہتے ہیں کہ اس میں روایات مختلف ہیں، ظاہر حدیث براء سے معلوم ہوتا ہے وہ نماز ظہر ہے اسی طرح محمد بن سعد نے طبقات میں ذکر کیا کہ آپ ﷺ مسجد نبوی میں نماز ظہر پڑھا رہے تھے دور کعت پڑھا چکے تھے کہ تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا پس آپ ﷺ نماز ہی میں پھر گئے، اور کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ ام بشر کی زیارت کیلئے بنو سلمہ میں تشریف لے گئے تھے انہوں نے آپ ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا تھا ظہر کی نماز کا وقت آگیا آپ ﷺ نماز میں مشغول تھے کہ اسی حال میں تحویل ہو گئی، تو گویا آدمی نماز آپ ﷺ نے بیت المقدس کی طرف اداء فرمائی اور آدمی نماز بیت اللہ کی طرف اسی وجہ سے اس مسجد کا نام مسجد القبلتین ہو گیا۔

بحث ثالث: مخبر کی خبر پر مصلین کا استدراہ، اس سلسلہ میں دو قصہ ہیں ایک اہل قبا کا اور دوسرا بنو حارثہ کا جیسا کہ اس کی تفصیل شروع باب میں گزر چکی۔

بحث رابع: اس خبر اور اعلان کرنے والے کا نام کیا تھا؟ مشہور یہ ہے کہ اس کا نام عباد بن بشر ہے، وہو الراجح وقيل عباد بن غمیل، لیکن ابو داؤد کی روایت میں رجل من بنی سلمة واقع ہے حالانکہ عباد بن بشر بنو حارثہ میں سے ہیں، پس ہو سکتا ہے کہ ایک واقعہ میں عباد بن بشر ہوں دوسرے میں کوئی اور۔

بحث خامس: نسخ القطعی بخبر الواحد، یعنی جس طرف صحابہ پہلے سے نماز پڑھ رہے تھے اس کا قبلہ ہونا تو قطعی اور یقینی تھا اور خبر کی یہ خبر واحد ہے تو حکم قطعی خبر واحد سے کیسے منسوخ ہو گیا؟ اس کے دو جواب ہیں، اول یہ کہ یہ خبر واحد محض بالقرائن تھی اور جو خبر واحد محض بالقرائن ہو وہ مفید یقین ہوتی ہے جیسا کہ تم شرح نخبہ میں پڑھ چکے ہو اور اسکی مثال بھی وہاں گزر چکی ہے، لہذا یہ نسخ القطعی بالقطعی ہے نہ کہ بالظنی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ عہد صحابہ میں نسخ القطعی بخبر الواحد جائز تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ احادیث کے جو مختلف درجات ہیں کوئی حسن کوئی صحیح کوئی ضعیف، یہ اختلاف احوال سند کے اعتبار سے ہے جس درجہ کی سند ہوتی ہے اسی درجہ کی حدیث مانی جاتی ہے ورنہ حدیث من حیث الحدیث یعنی فی حد ذاتہ قطعی اور یقینی ہے اس کے ضعیف ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا بلکہ سند اور رواۃ کے ضعف کی وجہ سے..... حدیث کو ضعیف کہا جاتا ہے اور چونکہ صحابہ کرام اور حضور ﷺ کے درمیان کوئی واسطہ اور سند حائل ہی نہیں ہے اس لئے صحابی کے حق میں کوئی حدیث ضعیف ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ وہ تو براہ راست اس کو حضور ﷺ کی زبان سے سنتے تھے لہذا صحابی کے حق میں خبر واحد بھی قطعی اور یقینی ہوتی تھی اس کا انکار کفر تھا۔

بحث سادس: کیفیت الاستدراہ، یعنی یہ لوگ نماز میں کس طرح گھومے؟ اس کا بیان طبرانی کی ایک روایت میں اس طرح ہے فَتَحَوَّلَ الرِّجَالُ مَكَانَ النِّسَاءِ، وَالنِّسَاءُ مَكَانَ الرِّجَالِ^①، اس کی تشریح یہ ہے کہ بیت المقدس مکہ سے بالکل جانب مقابل میں ہے، بیت المقدس مدینہ سے بجانب شمال ہے اور مکہ بجانب جنوب ہے اب جب قبلہ شمال کے بجائے..... جنوب کی طرف ہو گیا تو یہ ممکن نہیں کہ امام اور مقتدی سب اپنی جگہ رہتے ہوئے صرف رخ کو بدل دیں اس لئے کہ اس صورت میں امام سب سے پیچھے ہو جائے گا اس کے آگے صف الرجال ہوگی اور اس سے آگے صف النساء تو سب سے آگے عورتوں کی صف ہو جائے گی، اور یہ بھی ممکن نہیں کہ امام تو اپنی جگہ ہوتے ہوئے رخ بدل دے اور مردوں اور عورتوں کی صفیں اپنی جگہ سے منتقل ہو کر امام کے پیچھے آجائیں، اس لئے کہ امام کے پیچھے مسجد میں اتنی گنجائش ہی نہیں کہ وہاں یہ سب سما جائیں اس لئے اس کی شکل یہ ہوئی کہ امام اپنی جگہ یعنی مقدم مسجد سے منتقل ہو کر مؤخر مسجد میں آگیا اور عورتوں کی جماعت اپنی جگہ سے مردوں کی جگہ اور مرد اپنی جگہ سے منتقل ہو کر عورتوں کی جگہ میں آگئے (افادۃ الحافظ ابن حجر^②)۔

① المعجم الکبیر للطبرانی - ج ۲۴ ص ۲۰۷

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۵۰۶-۵۰۷

بحث سابع: مذکورہ بالا صورت میں ظاہر ہے کہ نماز کے درمیان مشی اور عمل کثیر پایا گیا، یہ بات موجب اشکال ہے، حافظؒ نے اس کے دو جواب لکھے ہیں اول یہ کہ ممکن ہے یہ واقعہ عمل کثیر کی تحریم سے قبل کا ہو کیونکہ ایک زمانہ وہ تھا جس میں کلام فی الصلاة اور عمل کثیر فی الصلاة جائز تھا بعد میں یہ سب کچھ منسوخ ہو گیا، دوسرا جواب یہ کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ تحریم کے بعد ہی کا ہو لیکن چونکہ یہ عمل کثیر نماز ہی کی مصلحت کے لئے تھا اسی لئے اس کو مغفطر قرار دیا گیا^①۔

بحث ثامن: اختلاف الروایات فی مدۃ النسخ۔

بحث ناسع: صلواتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمکۃ ابن کانت ای فی ای جانب، یہ دونوں بحثیں پہلے گزر چکیں کتاب الاذان میں۔

بحث عاشور: وہ احکام کون سے ہیں جن میں نسخ کا وقوع دو یا تین مرتبہ ہوا، ایک قول کی بناء تحویل قبلہ بھی اسی قبیل سے ہے اس کا بیان باب الوضوء میں گزر چکا، ثلاث عشرة كاملة لله الحمد والمنة۔
 قوله: فَمَالُوا كَمَاحُظْمُ كُوعٌ إِلَى الْكَعْبَةِ: اس میں کاف مفاعلة اور مبادرہ کیلئے ہے اور لفظ ر کوع ر کع کی جمع ہے یعنی اعلان سنتے ہی وہ لوگ فوراً ر کوع ہی کی حالت میں کعبہ کی طرف گھوم گئے، اس حدیث سے بہت سے فوائد مستفاد ہوئے جن کو شرح حدیث نے لکھا ہے، مجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ نسخ کا حکم مکلف کے حق میں اس وقت تک ثابت نہیں ہو تا جب تک اس کو اسکی اطلاع نہ ہو، دیکھئے یہاں پر نسخ قبل ایک دن پہلے ہو چکا تھا مگر اہل قبا کو اسکی اطلاع اگلے دن صبح کی نماز میں ہوئی تب انہوں نے اس پر عمل شروع کیا اور اس سے پہلے وہ اپنے اجتہاد سے اور استصحاب حال کے طور پر بیت المقدس ہی کی طرف نماز پڑھتے رہے حالانکہ ان کا یہ اجتہاد غلط تھا اسی سے فقہاء نے یہ مسئلہ مستنبط کیا کہ قبلہ کے بارے میں تحری اور اجتہاد میں غلطی واقع ہو جائے تو وہ معاف ہے، ائمہ کے مذاہب اس مسئلہ میں گزر رہی جگہ ہیں۔

تَفْرِيعُ أَبْوَابِ الْجُمُعَةِ

٢٠٨ - بَابُ فَضْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے تفصیلی ابواب کا بیان

يوم جمعہ و شب جمعہ کی فضیلت کا بیان

ما قبل سے مناسبت: اب تک صلوات خمسہ اور ان سے متعلق احکام و مسائل کا بیان چل رہا تھا اب یہاں سے مصنفؒ صلوات مخصوصہ جیسے جمعہ اور استقاء کسوف اور عیدین کا بیان شروع کرتے ہیں۔

تفریع کے معنی تفصیل اور تجزیہ کے ہیں، جو مضمون تفصیل طلب ہوتا ہے اور اس کے بارے میں مصنف کا قصد متعدد ابواب قائم کرنے کا ہوتا ہے تو اس کے شروع میں مصنف اکثر لفظ تفریع لاتے ہیں، لہذا یہ عنوان بمنزلہ کتاب کے ہے جس طرح اس کے تحت بہت سے ابواب ہوتے ہیں اسی طرح اس میں بھی، یہاں پر چند بحثیں ہیں:

بحث اول: ما قبل سے مناسبت، اس کا بیان، ابھی اوپر گزر چکا۔

بحث ثانی: لفظ جمعہ کی لغوی تحقیق اور وجہ تسمیہ، یہ مضمون کتاب الطہارۃ میں باب فی الغسل یوم الجمعة میں گزر چکا۔

بحث ثالث: خصائص الجمعہ، حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں یوم جمعہ کی تینتیس خصوصیات ذکر کی ہیں، ان میں سے حافظ ابن حجرؒ نے پچیس کا اختصار کیا جن کو حضرتؒ نے بذل الجہود میں نقل فرمایا ہے^①، اور علامہ سیوطیؒ نے اس پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے اللمعة فی خصائص الجمعة، اس میں انہوں نے جمعہ سے متعلق ایک سو خصائص و احکام ذکر فرمائے ہیں۔

بحث رابع: افضل الايام کی تعیین: افضل الايام کا مصداق اور اس کی تعیین، سو جانا چاہئے کہ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں، مصنفؒ نے اس باب میں جو پہلی حدیث ذکر کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ افضل الايام جمعہ کا دن ہے، حافظ منذریؒ لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی تخریج امام ابو داؤد کے علاوہ امام ترمذی و نسائی نے بھی کی ہے، اور امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے، ہذا حدیث صحیح، اور امام بخاریؒ نے اس حدیث کا ایک ٹکڑا جو جمعہ کی ساعت اجابت سے متعلق ہے وہ ذکر کیا ہے، اور امام مسلمؒ نے اس حدیث کا پہلا حصہ خذ یوم طلعت علیہ الشمس یوم الجمعة ذکر فرمایا ہے، شوکانی فرماتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یوم الجمعہ افضل الايام ہے اور اسی کے ساتھ جزم کیا ہے ابن العربی نے، لیکن صحیح ابن حبان نے جابرؒ کی حدیث سے مرفوعاً روا ہے وما من یوم افضل عند اللہ من یوم عرفة^②، حافظ عراقی نے ان روایات مختلفہ کے درمیان اس طرح جمع کیا ہے کہ یوں کہا جائے ایام اسبوع (ہفتہ) میں یوم الجمعہ افضل ہے، اور پورے سال کے ایام میں یوم عرفہ افضل ہے یا یوم النحر، نیز انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ یوم الجمعہ کی افضلیت کی حدیث زیادہ صحیح ہے۔

۱۰۴۶ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَهْلَادٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُهْبِطَ، وَفِيهِ نَبِئَ عَلَيْهِ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُسَيِّخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، مِنْ حِينَ يُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ، إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَصَادُ فِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ حَاجَةً، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهَا». قَالَ كَعْبٌ: ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ. فَقُلْتُ: «بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ». قَالَ: فَقَرَأْتُ التَّوْرَةَ، فَقَالَ: صَدَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۴

② صحیح ابن حبان بہ ترتیب ابن حبان ۳۸۵۳ ج ۹ ص ۱۶۴

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ. فَخَذْتُهُ وَتَجَلَّسِي مَعَكَ كَعَبٍ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: قَدْ عَلِمْتُكَ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقُلْتُ لَهُ: فَأَخْبِرْنِي بِهَا. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. فَقُلْتُ: كَيْفَ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُصَافَرُ فِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي». وَتِلْكَ السَّاعَةُ لَا يُصَلِّي فِيهَا. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ جَلَسَ يَجْلِسُ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّي». قَالَ: فَقُلْتُ: بَلَى، قَالَ: هُوَ ذَاكَ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سورج جن ایام میں طلوع ہوتا ہے ان میں سب سے بہترین دن جمعہ کا ہے اسی میں حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی اور اسی دن کو ان کو زمین پر اتارا گیا اور اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی اسی دن ان کی وفات ہوئی اور اسی دن قیامت قائم ہوگی اور جمعہ کے دن صبح صادق سے طلوع شمس کے وقت تک جتنے بھی حیوانات جن و انس کے علاوہ ہیں وہ کان لگائے رہتے ہیں (صور کی آواز سننے کے لئے) قیامت کے خوف سے اور اس دن میں ایک گھڑی ایسی ہے کوئی مسلمان بندہ اس میں نماز پڑھ رہا ہو اور اللہ تعالیٰ سے کسی حاجت کا سوال کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کی وہ حاجت پوری فرمادیتے ہیں۔ کعب فرماتے ہیں کہ یہ گھڑی سال میں صرف ایک بار آتی ہے تو میں نے کہا نہیں بلکہ وہ تو ہر جمعہ کو آتی ہے ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ پھر کعبؓ نے توفاز پڑھی اور کہا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے سچ فرمایا۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اسکے بعد میں عبد اللہ بن سلام سے ملا اور ان کو کعب کے ساتھ بیٹھ کر ہونے والی باتیں بیان کیں تو عبد اللہ بن سلام فرمانے لگے کہ میں جانتا ہوں وہ گھڑی کونسی ہے تو میں نے درخواست کی کہ پھر مجھے بتلائیے کہ وہ کونسی گھڑی ہے عبد اللہ بن سلام نے جواب دیا وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے میں نے کہا کہ وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی کیسے ہو سکتی ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مسلمان بندہ جو اس گھڑی کو حالت نماز میں پالے اور اس گھڑی میں (بعد العصر) نماز نہیں پڑھی جاتی؟ تو عبد اللہ بن سلام فرمانے لگے کیا تم نے نہیں سن رکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو وہ بھی حکما نماز ہی میں ہے یہاں تک کہ وہ نماز ادا کر لے میں نے کہا ہاں واقعی یہ بات تو ہے۔ وہ فرمانے لگے تو اسی طرح وہ گھڑی ہے۔

تخریج صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۳) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۸۹) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۳۷) صحیح مسلم - الجمعة (۸۵۲) صحیح مسلم - الجمعة (۸۵۴) جامع الترمذی - الجمعة (۴۸۸) جامع الترمذی - الجمعة (۴۹۱) سنن النسائی - الجمعة (۱۳۷۲) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۳۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۳۱) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۳۲) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۴۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۷) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۴۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۴۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۶۹)

شرح الحديث فيه خلق آدم. وفيه أهبط. شرح حديث میں سراج کے دو قول: جمعہ کے روز پیش آنے والے جن امور کا ذکر اس حدیث میں ہے اس کے بارے میں شرح کے دو قول ہیں جن کو امام نوویؒ نے نقل کیا ہے:

① قاضی عیاضؒ کی رائے یہ ہے کہ ان امور کو ذکر کرنے سے مقصود اثبات فضیلت للیوم نہیں ہے بلکہ جو امور عظام اس دن میں پیش آئے یا آئیوں لے ہیں صرف ان کی اطلاع دینا مقصود ہے تاکہ انسان اس دن میں اعمال صالحہ کے لئے تیار ہو جائے، حصول رحمت اور دفع نقرہ کے لئے، اس لئے کہ آدم علیہ السلام کا اخراج جنت سے اس دن میں ہونا، اور اس دن میں قیامت کا قائم ہونا یہ کوئی فضیلت کی بات نہیں ہے۔

② اس کے بالمقابل ابو بکر بن العربیؒ کی رائے عامر صلی اللہ علیہ وسلم کی شرح ترمذی میں یہ ہے کہ یہ تمام امور اثبات فضیلت ہی کیلئے ذکر کئے گئے ہیں اس لئے کہ آدم علیہ السلام کا جنت سے نکل کر دنیا میں نسل عظیم اور اس ذریت کے وجود میں آنے کا سبب ہے جو انبیاء اولیاء و صلحاء پر مشتمل ہے، نیز انکا جنت سے نکلنا طر دائہ تھا بلکہ چند مدت کیلئے قضاء حوائج کے طور پر تھا اور پھر لوٹ کر وہیں جانا تھا، اسی طرح اہل حق کا جنت میں دخول اور اہل باطل کا جہنم میں داخل ہونا یہ روز قیامت پر ہی موقوف ہے لہذا اس سے اس دن کی فضیلت ظاہر ہے۔

قوله: وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ إِلَّا وَهِيَ مُسَبِّحَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ، إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسُ؛ یعنی جمعہ کے دن صبح صادق سے لے کر طلوع شمس کے وقت تک جتنے بھی حیوانات ہیں جن وانس کے علاوہ وہ کان لگائے رہتے ہیں (صور کی آواز سننے کیلئے) قیامت کے خوف سے کیونکہ قیامت اسی دن میں آئیگی جیسا کہ اس سے پہلے اسی حدیث میں گزر چکا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیامت کا وقوع جمعہ کے دن صبح صادق کی وقت میں ہو گا، یہ بڑی عبرت کا مقام ہے کہ قیامت کا خوف اور اسکا فکر عام جانوروں کو تو لاحق ہو اور انسان کو نہ ہو۔

آگے اس حدیث میں ساعت اجابت کا ذکر ہے جس کو سن کر کعب احبار (جو کہ مخضر مین سے ہیں صدیق اکبر کے زمانہ میں اسلام لائے اور توراۃ کے بڑے عالم تھے) وہ ابو ہریرہؓ کو خطاب کر کے کہنے لگے کہ یہ ساعت اجابت سال کے صرف ایک جمعہ میں ہوتی ہے ابو ہریرہؓ نے فرمایا نہیں ہر جمعہ میں اس پر کعب نے توراۃ اٹھا کر دیکھی، اور پھر ابو ہریرہؓ کی تصدیق کی اور کہا صَدَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اس سے معلوم ہوا کہ شریعت محمدیہؐ گزشتہ آسمانی کتابوں کیلئے مصدق ہے، اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ گزشتہ آسمانی کتابیں اس کیلئے مصدق ہیں۔

قوله: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: ثُمَّ لَقِيَْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ: حضرت ابو ہریرہؓ بعد میں عبد اللہ بن سلام سے ملے اور جو کچھ گفتگو ان کی کعب احبار سے ہوئی تھی اس کو ان سے ذکر کیا اس پر عبد اللہ بن سلام نے فرمایا میں ① جانتا ہوں وہ کون سی ساعت ہے، ابو ہریرہؓ

① یہ روایت یہاں مختصر ہے پوری مفصل روایت نسائی شریف (رقم الحدیث ۱۴۳۰) میں ہے، اس میں یہ بھی ہے ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کوہ طور پہنچا میں نے وہاں کعب احبار کو پایا ایک دن وہاں قیام رہا، میں انکو حضور ﷺ کی حدیثیں سناتا تھا اور وہ مجھ کو توراۃ کی باتیں سناتے تھے، اسی ذیل میں ابو ہریرہؓ نے ان کو فضیلت جمعہ کی یہ حدیث بھی سنائی جس پر کعب احبار نے کہا کہ یہ ساعت اجابت سال میں صرف ایک مرتبہ ہوتی ہے، نیز اس میں یہ ہے کہ واپسی میں میری ملاقات عبد اللہ بن سلام سے ہوئی اور میں نے ان سے عرض کیا کہ میں طور سے واپس آ رہا ہوں وہاں میری کعب احبار سے ملاقات ہوئی تھی، اور جو کچھ ان کے پاس

کے دریافت کرنے پر انہوں نے بتایا کہ وہ جمعہ کے دن آخری ساعت ہے آگے مضمون حدیث واضح ہے۔

۱۰۴۷- حَدَّثَنَا هَامُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَاتِيِّ، عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَلْيَامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ تُبْصَرُ، وَفِيهِ التَّفْخَةُ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ، فَأَكْثِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ» قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ - يَقُولُونَ: بَلَيْتْ - ؟ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَزَمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ».

اوس بن اوس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے دنوں میں افضل دن جمعہ کا دن ہے اسی میں آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی اسی میں ان کی وفات ہوئی اسی میں (نوح) صور ہو گا اور اسی میں وہ جج اور چنگھاڑ ہوگی (جسکے سبب ساری مخلوق فنا ہو جائیگی) سو تم اس دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو اس لئے کہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ اوس فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ کیسے آپ پر ہمارا درود پیش کیا جائے گا جبکہ آپ کا جسم اطہر مٹی ہو چکا ہو گا۔ اوس فرماتے کہ صحابہ کرام کی غرض یہ تھی ہمارا درود آپ ﷺ پر کس طرح پیش ہو گا کہ آپ کا جسم اطہر بوسیدہ ہو چکا ہو گا تو آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ اللہ عزوجل نے زمین پر انبیاء کے اجسام کو حرام کر دیا کہ وہ ان کو کھائے۔

سنن النسائي - الجمعة (۱۲۷۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۴۷) سنن ابن ماجه - ما جاء في الجنائز (۱۶۳۶) مسند احمد - اول مسند النبي صلى الله عليه وسلم اجمعين (۸/۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۰۷۲)

شرح الحديث وفيه التفخة، وفيه الصعقة: شرح حديث اور عدد نفحات میں علماء کا اختلاف:

نفعہ سے مراد نفعۃ البعث ہے جس کو نفعۃ الاحیاء بھی کہتے ہیں یعنی نفعۃ ثانیۃ جس سے سب لوگ زندہ ہو کر قبروں سے اٹھیں گے اور صعقہ سے مراد نفعۃ الصعق ہے یعنی نفعۃ اولیٰ ہے جس سے سب جاندار مر جائیں گے، کما فی قولہ تعالیٰ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرٰی فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ^۱، اس آیت سے بظاہر یہی معلوم ہو رہا ہے کہ نفعۃ الصعق نفعۃ اولیٰ ہے جس سے سب مر جائیں گے اس کے بعد دوبارہ صور پھونکا جائیگا جس سے سب زندہ ہو جائیں گے جس کو نفعۃ البعث کہا جاتا ہے لیکن آیہ شریفہ کی ترتیب تو قیاس کے مطابق ہے کہ اول کو اول ذکر کیا اور ثانی کا ثانی، لیکن حدیث میں ترتیب اس کے برعکس ہے، جاننا چاہئے کہ عدد نفحات میں

۱۲- اٹھ ساتھ گفتگو ہوئی تھی اسکو جب عبد اللہ بن سلام سے نقل کر رہے تھے تو جب نقل کرتے کرتے یہاں پہنچے کہ کعب احمد نے یہ کہا تھا اَللّٰهُ يَوْمَ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ تُو فورا عبد اللہ بن سلام بولے کذب کعب، پھر آگے ابو ہریرہؓ نے پوری بات بتائی کہ ہاں میں نے بھی انکی تردید کی تھی اور پھر بعد میں انہوں نے اسکو تسلیم کر لیا۔

۱ اور پھونکا جائے صور میں پھر بیہوش ہو جائے جو کوئی ہے آسمانوں میں اور زمین میں مگر جس کو اللہ چاہے پھر پھونکی جائے دوسری بار، تو فوراً کھڑے ہو جائیں ہر طرف دیکھتے (سورۃ الزمر ۶۸)

اختلاف ہے دو تو متفق علیہ ہیں نفخة الامانة اور نفخة البعث (نفخة الاحياء) اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ نفحات تین ہیں دو تو وہ جو اوپر مذکور ہوئے اور ایک ان دونوں سے پہلے ہوگا جس سے زمین میں زلزلہ آئے گا اور تسبیح جبال بتکویہ شمس اور انکسار نجوم اور تسبیح البحار وغیرہ امور عظام کا وقوع ہوگا لیکن اس نفخے سے لوگ مریں گے نہیں سخت حیران و سرگردان ہو جائیں گے پھر اس کے بعد نفخة ثانية وثالثة پائے جائیں گے جن کا ذکر اس حدیث میں ہے اور بعض نے چوتھی اور پانچویں قسم بھی ذکر کی ہے جس کی تفصیل لامع الدہار ص ۱۰۱ میں ہے۔

قوله: فَأَكْبُرُ دَاعِلِي مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ: اس سے جمعہ کے دن خاص طور سے صلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا موربہ ہونا معلوم ہو رہا ہے اور بھی بہت سی روایات میں جمعہ کے دن خصوصیت سے درود کی ترغیب وارد ہے۔

۲۰۹۔ باب الإجابة آتة ساعة هي في يوم الجمعة

باب جمعہ کے دن کو کسی گھڑی قبولیت کی ہوتی ہے

یوم جمعہ کی فضیلت اس وجہ سے بھی ہے کہ اس میں ایک ساعت اجابت ہے، جس میں جو دعا بھی اللہ تعالیٰ سے مانگی جائے گی آپ ﷺ نے فرمایا وہ قبول ہوتی ہے، اس ساعت اجابت کا ذکر صحیحین بلکہ تمام ہی صحاح ستہ میں موجود ہے، البتہ اس ساعت کی تعیین میں روایات کا شدید اختلاف ہے۔

ساعت اجابت میں اقوال اور قول راجح کی تعیین مع وجہ ترجیح: حافظ ابن حجرؒ نے اس میں بیالیس قول تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں، اور ہر قول کے بارے میں کتب حدیث سے روایات پیش کی ہیں اور پھر اخیر میں ایک اور قول کا اضافہ کیا ہے جس کے بارے میں فرماتے ہیں وہ مجھ کو شمس الدین الجزری کی مشہور کتاب الحصن الحصین میں ملا ہے، صاحب حصن حصین نے اس سلسلہ میں آٹھ اقوال ذکر کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ اٹھا وقت قراءة الإمام الفاتحة في صلاة الجمعة إلى أن يقول آمين^۱، اور پھر حافظؒ نے اخیر میں لکھا ہے کہ ان تمام اقوال میں راجح الاقوال دو قول ہیں ایک وہ جو حدیث ابو موسیٰ اشعری میں مذکور ہے اور دوسرا وہ جو عبد اللہ بن سلام کی حدیث میں ہے^۲۔

میں کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن سلام کی حدیث (برقم ۱۰۴۶) تو ہمارے یہاں پہلے گزر چکی جس میں ہے ہی آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، یہ روایت ابو داؤد کے علاوہ ترمذی اور نسائی میں بھی ہے نیز ابو داؤد میں حضرت جابرؓ سے بھی مروعا یہی منقول ہے اور ابو

۱ لامع الدہار ص ۱۰۱ جامع البخاری ج ۳ ص ۴۷

۲ حضرت سہارنوردی نے بذل (ج ۶ ص ۱۴) میں ان تمام اقوال کو اختصار اور حذف روایات کیساتھ ذکر فرمایا ہے، ۱۲ منہ۔

۳ الحصن الحصین للجزری مترجم - ص ۶۲ (دار الاشاعت ۱۹۸۱)

۴ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۴۱۶-۴۲۱

موسیٰ اشعریؒ کی حدیث آگے ابو داؤد میں (ہجۃ ۱۰۴۹) آرہی ہے جسکے لفظ یہ ہیں ہی مَا یَذِنُ أَنْ یُجْلِسَ الْإِمَامَ. إِنْ أَنْ تَقْضَى الصَّلَاةُ یعنی جس وقت امام خطبہ دینے کے لئے منبر پر جا بیٹھے اس وقت سے لے کر نماز کے پورا ہونے تک، حضرت امام شافعیؒ، امام نوویؒ، بیہقیؒ، ابن العربیؒ، قرطبیؒ ان سب حضرات نے اسی کو اختیار کیا ہے، اس لئے کہ عبد اللہ بن سلام کی حدیث تو سنن کی روایت ہے اور یہ ابو موسیٰ اشعریؒ کی حدیث احداً صحیحین یعنی صحیح مسلم میں موجود ہے، معرف الشذی^۱ میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ^۲ و احمد نے سنن کی روایت کو اختیار کیا ہے امام ترمذیؒ نے امام احمدؒ سے نقل کیا ہے اکثر الأحادیث علی ذلك^۳، اس قول والے یہ کہتے ہیں کہ صحیحین یا احداً صحیحین کی روایت کو ترجیح اس وقت ہوتی ہے جبکہ محدثین نے نقد نہ کیا ہو، اور یہاں ایسا نہیں ہے بلکہ ابو موسیٰؒ کی حدیث پر جرح کی گئی ہے کہ صحیح یہ ہے وہ ابو بردہ کا قول ہے مخرمہ کے علاوہ کسی اور نے اس کو مرفوعاً روایت نہیں کیا، نیز منقطع ہے اس لئے کہ مخرمہ کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں، اور بعض رواۃ نے اس کو موقوفاً علی ابی موسیٰ روایت کیا ہے، غرضیکہ مسلم کی یہ روایت معطل ہے، اور مجملہ اقوال کے ایک قول یہ ہے کہ یہ ساعت اب باقی نہیں رہی شروع میں حضور ﷺ کے زمانہ میں تھی بعد میں اٹھالی گئی، لیکن محدثین جیسے قاضی عیاضؒ اور ابن القیمؒ، ابن عبد البرؒ وغیرہ حضرات نے اس قول کی تردید فرمائی ہے کہ یہ غلط ہے، ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ یہ تو کہہ سکتے ہیں کہ اسکی تعیین اٹھالی گئی جیسا کہ ایک روایت میں ہے: ثُمَّ أُتِیَتْهُمَا رَاةُ أَحْمَدَ وَالْحَاكِمِ^۴، اور اصل ساعت کے بارے میں یہ کہنا غلط ہے، چنانچہ ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ یہ ساعت جمعہ کے دن میں پوشیدہ ہے اس کا صحیح علم کسی کو نہیں مثل لیلۃ القدر اور اسم اعظم کے لہذا جمعہ کے روز کثرت سے دعا کرنی چاہئے اس امید پر کہ ساعت اجابت میسر ہو جائے رافعی اور صاحب مغنی کا میلان اسی طرف ہے۔

۱۰۴۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ يَعْنَى ابْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ الْجَلَّاحَ، مَوْلَى عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ يَعْْنَى ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثَلَاثَا عَشْرَةٌ - يُرِيدُ - سَاعَةٌ، لَا يُوجَدُ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا، إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَالْتَمِسُوهَا آخِرَ سَاعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ». حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ کا دن بارہ گھڑی کا ہے جن میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ جو مسلمان بھی اس کو پالے یعنی اس گھڑی میں اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز کا سوال کر لے تو اللہ تعالیٰ

① معرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۶

② اسی طرح الحق بن راہویہ مومن المالکیۃ الطرطوشی وحکی العلانی ان شیخہ ان الزملکانی شیخ الشافعیۃ فی وقتہ کان یختارہ وبعکبہ عن نص الشافعی وقال ابن عبد البر انہ اثبت شی فی هذا الباب ۱۲۔

③ وقال أحمد: أكثر الأحادیث فی الساعۃ الی ترجی فیہا إجابۃ الدعوة أھا بعد صلاۃ العصر. وترجی بعد زوال الشمس (جامع الترمذی) - کتاب الجمعة - باب فی الساعۃ الی ترجی فیہا الجمعة ۴۸۹۔

④ مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة - مسند ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ۱۱۶۲۴ (ج ۱۸ ص ۱۶۸-۱۶۹)

اس کو وہی عطا فرمادیتے ہیں پس تم اس گھڑی کو عصر کے بعد جمعہ کی آخری گھڑی میں تلاش کرو۔

سنن النسائي - الجمعة (۱۳۸۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۴۸)

۱۰۴۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: أَسَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَأْنِ الْجُمُعَةِ - يَعْنِي السَّاعَةَ -؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَخْلُسَ الْإِمَامُ، إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَعْنِي عَلَى الْمَذْهَبِ».

ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ مجھ سے عبد اللہ بن عمرؓ فرمانے لگے کہ کیا آپ نے اپنے والد سے رسول اللہ ﷺ کی وہ حدیث سنی ہے جو وہ جمعہ کی فضیلت کے متعلق بیان کرتے تھے (یعنی جمعہ کے دن کی قبولیت کی گھڑی کے بارے میں) میں نے عرض کیا کہ جی ہاں میں نے ان سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ گھڑی امام کے (منبر پر) بیٹھنے سے لیکر جمعہ کی نماز پوری ہونے تک ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں بیٹھنے سے مراد منبر پر خطبہ کے وقت بیٹھنا ہے۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۵۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۴۹)

۲۱۰ - بَابُ فَضْلِ الْجُمُعَةِ

باب جمعہ کی فضیلت کے بارے میں مسین

مقصود صلاة جمعہ کی فضیلت کو بیان کرنا ہے، اور مصنف نے اس باب میں جو حدیث ذکر کی ہے اس میں صلاة جمعہ اور خطبہ دونوں کی فضیلت مذکور ہے، امام بخاریؒ نے بھی یہ ترجمہ قائم کیا ہے اور پھر اس باب میں انہوں نے تکبیر الی الجمعہ والی روایت ذکر فرمائی ہے فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَهُ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً ۖ

۱۰۵۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضُوءَ، ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ لِحُفْرَةِ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ، إِلَى الْجُمُعَةِ، وَزِيَادَةَ ثَلَاثَةِ أَثَامٍ، وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَعَا».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے وضو کیا پس اچھی طرح (آداب کی رعایت کرتے ہوئے) وضو کیا پھر جمعہ کے لئے حاضر ہوا راوی کہتے ہیں کہ پھر اس نے خطبہ سنا اور خاموش رہا تو اس کے جمعہ سے لیکر دوسرے جمعہ تک اور مزید تین دن کے اور گناہوں کی مغفرت کر دی جائے گی اور جس نے (نماز کے

دوران) کنکریاں ہٹائی تو اس نے فضول حرکت کی۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۵۷) جامع الترمذی - الجمعة (۴۹۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۵۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۹۰) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۲۴)

۱۰۵۱ - حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى، اَخْبَرَنَا عِيْسَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيْدَ بْنِ جَابِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِيُّ، عَنْ مَوْلَى امْرِأَتِهِ اُمِّ عُمَيْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا، يَرْضِي اللهَ عَنْهُ عَلَى مِنْبَرِ الْكُوفَةِ يَقُولُ: "اِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، غَدَتِ الشَّيَاطِيْنُ بِدِارِنَاهَا إِلَى الْأَسْوَاقِ، فَيَرْمُونَ النَّاسَ بِالزَّبَائِثِ، أَوِ الزَّبَائِثِ، وَيَتَّبِعُوهُمْ عَنِ الْجُمُعَةِ، وَتَعْدُو التَّلَاحُكَةَ فَيَجْلِسُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ، فَيَكْتُمُونَ الرَّجُلَ مِنْ سَاعَةٍ، وَالرَّجُلَ مِنْ سَاعَتَيْنِ، حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ، فَإِذَا جَلَسَ الرَّجُلُ يَجْلِسُ يَسْتَمِعُ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ وَالنَّظَرِ، فَأَنْصَتَ وَلَمْ يَلْعُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنْ أَجْرٍ، فَإِنْ نَأَى وَجَلَسَ حَيْثُ لَا يَسْمَعُ فَأَنْصَتَ وَلَمْ يَلْعُ لَهُ كِفْلٌ مِنْ أَجْرٍ، وَإِنْ جَلَسَ يَجْلِسُ يَسْمَعُ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ وَالنَّظَرِ فَلَمَّا، وَلَمْ يَنْصِتْ كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنْ وَرْثَةٍ، وَمَنْ قَالَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِصَاحِبِهِ: صَبْرٌ، فَقَدْ لَمَّا، وَمَنْ لَمَّا فَلَيْسَ لَهُ فِي مُجْمَعِهِ تِلْكَ شَيْءٌ" ثُمَّ يَقُولُ فِي آخِرِ ذَلِكَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ، قَالَ ابُو دَاوُدَ: "رَوَاهُ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ ابْنِ جَابِرٍ، قَالَ: بِالزَّبَائِثِ، وَقَالَ: مَوْلَى امْرِأَتِهِ اُمِّ عُمَيْمَانَ بْنِ عَطَاءٍ."

عطاء خراسانی اپنی بیوی ام عثمان کے آزاد کردہ غلام سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت علیؑ سے کوفہ کے منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ جب جمع کا دن ہوتا ہے تو شیاطین کی جماعتیں اپنے مخصوص جھنڈوں (اور علامتوں) کے ساتھ علی الصبح بازاروں کی طرف نکل جاتی ہیں تاکہ بازاروں میں ضرورت سے نکلنے والوں کیلئے جمعہ کی طرف جانے سے رکاوٹیں پیدا کریں اور ان لوگوں کو جمعہ میں حاضر ہونے سے روکیں اس کے بالمقابل فرشتے جمعہ کے دن صبح کو مسجدوں کے دروازے پر جا کر بیٹھ جاتے ہیں تاکہ ہر آنے والے کا نام لکھتے رہیں پہلی ساعت میں آنے والے کا نام اس کے خانے میں دوسری ساعت میں آنے والے کا نام اس کے خانے میں اور یہ نام لکھنے کا سلسلہ امام (خطیب) کے منبر پر پہنچنے تک جاری رہتا ہے پھر شخص کسی جگہ بیٹھ جاتا ہے کہ وہ خطبہ سن لے اور امام کی طرف متوجہ رہتا ہے اور خاموش رہتا ہے کوئی فضول بات نہیں کرتا اس کے لئے دوہرا اجر ہے اور جو شخص ایسی جگہ بیٹھے کہ جہاں خطبہ سن سکے اور امام کی طرف متوجہ بھی رہے مگر کوئی فضول بات کر لے اور خاموش نہ رہے تو اس پر ایک حصہ وبال ہوتا ہے اور جو شخص جمعہ کے دن اپنے ساتھی سے کہے خاموش ہو جاؤ تو اس نے بھی لغو حرکت کی اور جو کوئی لغو حرکت کرے اس کیلئے جمعہ کے اجر و ثواب میں سے کچھ حصہ نہیں پھر اس خطبہ کے آخر میں علیؑ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے اسی طرح ارشاد فرمایا امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس کو ولید بن مسلمہ نے ابن جابر سے روایت کیا ہے اور روایت میں ولید نے بغیر تردید کے باعث کالفاظ ذکر کیا اور ولید فرماتے ہیں کہ مَوْلَى امْرِأَتِهِ اُمِّ عُمَيْمَانَ بْنِ

عطاء (تولید ام عثمان کے بعد لفظ ابن عطا کا اضافہ کیا ہے)۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۵۱) - مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۳/۱)

قوله: إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، غَدَّتِ الشَّيَاطِينُ بِرَأْيَانَهَا إِلَى الْأَسْوَاقِ: یعنی جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو شیاطین کی جماعتیں اپنے مخصوص جھنڈے اور علامتوں کے ساتھ علی الصباح بازاروں کی طرف نکل جاتے ہیں، تاکہ جو لوگ اپنی اپنی ضرورتوں سے بازار گئے ہیں یا بازاروں ہی میں دکانوں پر کام کرتے ہیں تو ان کیلئے یہ شیاطین موانع اور رکاوٹیں پیدا کریں جو کیطرف جانے سے، اور اس کے بالمقابل فرشتے جمعہ کے دن صبح کو مساجد کے دروازوں پر جا کر بیٹھ جاتے ہیں تاکہ ہر آنیوالے کا نام اس کے خانہ میں لکھتے رہیں، پہلی ساعت میں آنے والے کا نام اس کے خانہ میں اور دوسری ساعت میں آنے والے کا نام دوسرے خانہ میں دھکڑا، اور یہ ناموں کے لکھنے کا سلسلہ خطیب کے منبر پر پہنچنے تک جاری رہتا ہے اس کے بعد فرشتے اپنے صحائف اور رجسٹروں کو لپیٹ کر رکھ دیتے ہیں۔

قوله: بِالْزَّائِبِ، أَوِ الزَّائِثِ: اول ترمیم کی جمع ہے اور ثانی ریشہ کی، ترمیم بمعنی روکنا اور ریشہ بمعنی مانع و عارض۔

۲۱۱۔ بَابُ التَّشَدُّدِ فِي تَرْكِ الْجُمُعَةِ

باب جمعہ ترک کرنے کی صورت میں سخت وعید کا بیان

۱۰۵۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: حَدَّثَنِي عُبَيْدَةُ بْنُ سُفْيَانَ الْخَضَرَمِيُّ، عَنْ أَبِي الْجُعْدِ الْقُسَمَرِيِّ، وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعَ تَهَاوَنَّا بِهَا، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ». حضرت ابو جعد ضمری جو صحابی ہیں ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے (بغیر عذر شرعی کے) تین جمعہ کی نمازیں ترک کر دیں غفلت اور سستی میں اسکا اہتمام نہ کرنے کی وجہ سے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیں گے۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۰۰) - سنن النسائي - الجمعة (۱۳۶۹) - سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۵۲) - سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۲۵) - مسند احمد - مسند البکین (۴۲۵/۳) - سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۱)

قوله: مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعَ تَهَاوَنَّا بِهَا، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ: تهاون سے مراد تساہل اور عدم اہتمام ہے یعنی جو شخص محض غفلت اور تساہل کی وجہ سے بغیر عذر شرعی کے تین جمعہ کی نمازیں ترک کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب پر مہر لگا دیتے ہیں، یعنی ایسا شخص قسوت قلب میں مبتلا ہو جاتا ہے جس سے پھر خیر کی بات اس کے اندر نہیں اترتی، اور طبع سے مراد کفر کی مہر نہیں ہے جیسے کہ اس آیت کریمہ میں خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ^۱، اس لئے کہ ترک جمعہ سے

۱ مہر کر دی اللہ نے ان کے دلوں پر اور ان کے کانوں پر (سورۃ البقرة ۷)

آدمی کا فر نہیں ہوتا ایسے ہی تھاؤں سے مراد استخفاف و اہانت نہیں ہے اس لئے کہ استخفاف تو ایک جمعہ کا بھی کفر ہے پھر تین کی قید کیسی؟ اسی لئے طبع سے بھی کفر کی مہر مراد نہیں لی جاسکتی ہاں البتہ اگر یہاں ثلاث کی قید نہ ہوتی تو پھر یہ ممکن تھا کہ تھاؤں سے مراد استخفاف اور طبع سے طبع کفر مراد لیا جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس حدیث میں ثلاث کیساتھ متوالیا کی قید مذکور نہیں اسی لئے علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص پورے سال میں ایک جمعہ کی نماز بھی ترک کرے اور پھر دوسرے سال دوسرے جمعہ کی اور تیسرے سال میں تیسرے جمعہ کی تب بھی وہ اس وعید کا مستحق ہو گا اللہم احفظنا منه، البتہ مسند الفردوس کی ایک حدیث مرفوعہ میں جو حضرت انس سے مروی ہے متوالیا کی قید ہے مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ مَجْمَعٍ مُتَوَالِيَاتٍ (من التہل ۱)۔

۲۱۲۔ باب کفارة مَنْ تَرَكَهَا

باب جمعہ کے بلا عذر چھوڑنے کا کفارہ

ترک جمعہ بلا عذر ظاہر ہے کہ گناہ کبیرہ ہے، اول تو مسلمان سے اس کا صدور ہونا ہی نہ چاہئے، لیکن اگر ہو جائے تو اسکی تلافی کیلئے توبہ اور استغفار لازم ہے، بلکہ بطور کفارہ سیر کے دینار یا نصف دینار جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے حسب گنجائش صدقہ کرنا بہتر ہے، اور یہ امر ندب و استحباب کیلئے ہے البتہ جمعہ کی نماز کے بدلہ میں قضاء ظہر واجب ہے اور وہی اس کا اصل بدل ہے۔

۱۰۵۳۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا هُثَيْمًا، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ وَبَرَةَ الْعَجَفِيِّ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ، فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِضْعٍ دِينَارٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَكَذَا رَوَاهُ خَالِدُ بْنُ قَيْسٍ، وَخَالَفَهُ فِي الْإِسْنَادِ وَوَأَفَقَهُ فِي الْمَعْنَى.

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے بغیر عذر شرعی جمعہ چھوڑ دیا تو وہ اس کے کفارے میں ایک دینار صدقہ کرے اگر ایک دینار نہ پائے تو آدھا دینار صدقہ کرے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسی طرح خالد بن قیس نے روایت کی ہمام کی طرح لیکن خالد راوی نے ہمام راوی سے متن میں اس حدیث سے اتفاق کیا ہے لیکن سند میں خالد نے ہمام سے اختلاف کیا۔

شرح سنن النسائي - الجمعة (۱۳۷۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۵۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۲۸) مسند احمد - أول مسند البصريين (۸/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۴/۵)

شرح الحديث قول ابو داؤد کی تشریح: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَكَذَا رَوَاهُ خَالِدُ بْنُ قَيْسٍ، وَخَالَفَهُ فِي الْإِسْنَادِ وَوَأَفَقَهُ فِي الْمَعْنَى: اس حدیث کی سند اور متن دونوں میں رواۃ کا اختلاف ہے، متن کا اختلاف ہمام کی روایت میں اس طرح ہے فَلْيَتَصَدَّقْ

بدینا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَدْ نَصَفَ دِينَارًا، اور دوسری روایت میں بجائے دینار کے درہم کا لفظ ہے اور اس میں صَاعِ حِنْطَةٍ، أَوْ نَصَفِ صَاعٍ کا اضافہ ہے، اور اس سے آگے تیسری روایت میں جس کے راوی سعید بن بشیر ہیں اس میں مد اور نصف مد (مُدًا)، أَوْ نَصَفِ مِدَّةٍ کا ذکر ہے۔

اور سند کے اختلاف کی تفصیل یہ ہے کہ اس حدیث کا مدار قنادہ پر ہے قنادہ سے روایت کرنے والے متعدد ہیں ایک ہمام ہیں جن کی روایت باب کے شروع میں ہے وہ اس کو قنادہ سے اس طرح روایت کرتے ہیں عَنْ قُدَامَةَ بْنِ وَبَرَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ، دوسرے شاگرد قنادہ کے خالد بن قیس ہیں مصنف کہہ رہے ہیں کہ خالد نے ہمام کی اسناد میں مخالفت کی ہے لیکن مصنف نے اس کو بیان نہیں کیا، بیہقی میں خالد کی روایت موجود ہے جس کی سند اسی طرح ہے عَنْ قُدَامَةَ بْنِ وَبَرَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ، یعنی قنادہ اور سمرہ کے درمیان بجائے قدامہ کے حسن کا واسطہ ہے اور تیسرے شاگرد قنادہ کے ایوب ہیں جن کی کنیت ابو العلاء ہے انہوں نے اس حدیث کو مرسلًا ذکر کیا صحابی کا نام ترک کر دیا، چوتھے شاگرد سعید بن بشیر انہوں نے متن کو اسی طرح بیان کیا جس طرح ایوب نے یعنی بدرہم اونسف درہم، لیکن ایک دوسرا فرق کر دیا وہ یہ کہ بجائے صَاعِ حِنْطَةٍ کے مد ذکر کیا اور سند میں ان کی یہ مخالفت کی کہ سمرہ کو بھی ذکر کیا بخلاف ایوب کے کہ انہوں نے سمرہ ذکر نہیں کیا بلکہ حدیث کو مرسلًا ذکر کیا تھا۔

۱۰۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، وَاسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ، عَنْ أَيُّوبَ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ قُدَامَةَ، عَنْ قُدَامَةَ بْنِ وَبَرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ فَاتَهُ الْجُمُعَةُ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ فَلْيَصِدَّقْ بِدِينَارٍ، أَوْ نَصَفِ دِينَارٍ، أَوْ صَاعِ حِنْطَةٍ، أَوْ نَصَفِ صَاعٍ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ بَشِيرٍ، عَنْ قُدَامَةَ، هَكَذَا، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: مُدًا، أَوْ نَصَفَ مِدَّةٍ، وَقَالَ: عَنْ سَمُرَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ، يُسْأَلُ عَنِ اخْتِلَافِ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ هَهُمَا: عِنْدِي أَحْفَظُ مِنْ أَيُّوبَ يَعْنِي أَبَا الْعَلَاءِ.

حضرت قدامہ بن وبرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے جمعہ بغیر کسی عذر شرعی کے چھوڑا تو اسے چاہئے کہ ایک درہم یا آدھا درہم صدقہ کرے یا ایک صاع گہیوں یا نصف صاع گہیوں صدقہ کرے امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ سعید بن بشیر نے اس روایت کو اسی طرح بیان کیا مگر یہ فرق کیا کہ ایک مد یا آدھا مد صدقہ کرے اور انہوں نے سمرہ سے روایت کو موصول نقل کیا ہے (جبکہ اس سند میں ایوب راوی نے قدامہ بن وبرہ سے روایت کو مرسلًا نقل کیا ہے)۔

سنن النسائي - الجمعة (۱۳۷۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۵۴) مسند احمد - أول مسند البصريين (۸/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۴/۵)

۲۱۳۔ باب من تجب علیہ الجمعة

باب جمعہ کن لوگوں پر واجب ہے

یعنی کن کن لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض ہے، صرف اہل مصر یا اہل قریہ پر بھی، ایسے ہی جو لوگ خارج مصر اطراف مصر میں رہتے ہیں ان پر بھی واجب ہے یا نہیں، بخاری و ترمذی کا ترجمہ اسی طرح ہے باب ما جاء من کتم ثلثي الجمعة یعنی آبادی سے کتنے فاصلہ پر رہنے والوں کو جمعہ کے لئے آنا ضروری ہے۔

اس کے بعد جانا چاہئے کہ یہاں پر دو مسئلے ہیں، ایک تو مسئلہ الباب یعنی من تجب علیہ الجمعة جس کو مصنف یہاں بیان کر رہے ہیں، اور دوسرا مسئلہ ہے محل اقامت جمعہ یعنی جمعہ کی نماز کس جگہ قائم کی جاسکتی ہے اور کہاں نہیں؟ اس کا باب آگے آ رہا ہے باب الجمعة فی القرى۔

۱۰۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ، حَدَّثَهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: «كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَمِنْ الْعَوَالِي»۔

عروہ بن زبیر حضرت عائشہؓ جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگ جمعہ کے لئے باری باری اپنے گھروں اور مدینہ کے عوالی سے آتے تھے۔

شرح الحدیث قولہ: «كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَمِنْ الْعَوَالِي»: یہ حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے امام بخاریؒ نے بھی اس کو اسی باب میں ذکر کیا ہے^۱، اس حدیث سے امام بخاریؒ اسی طرح امام ابو داؤد وغیرہ حضرات یہ ثابت کرنا چاہ رہے ہیں کہ اہل قریہ پر بھی جمعہ واجب ہے۔

حدیث سے حنفیہ کے خلاف استدلال اور اس کی تردید: اور قرطبی وغیرہ بعض علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے کیونکہ وہ اہل قریہ پر جمعہ واجب قرار نہیں دیتے، لیکن خود حافظ ابن حجرؒ اور دوسرے شرح شافعیہ نے اسکی تردید کی ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ حنفیہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ اس سے تو یہ ثابت ہو رہا ہے کہ اہل قریہ پر جمعہ کی نماز واجب نہیں اس لئے کہ اگر واجب ہوتی تو وہ لوگ باری باری کیوں آتے سب کو آنا چاہئے تھا، اس اشکال سے بچنے کیلئے امام خطابیؒ نے ایک عجیب بات کہی وہ یہ کہ شافعیہ کے یہاں پر مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ جمعہ کی نماز فرض العین ہے یا فرض علی الکفایہ، اور یہ کہا کہ اکثر فقہاء کی رائے یہی ہے کہ وہ فرض علی الکفایہ ہے، لیکن دوسرے شرح شافعیہ نے خطابیؒ کے اس قول کی پر زور

تردید کی ہے کہ مذاہب اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ جمعہ فرض عین ہے، (من البذل ۱)۔

۱۰۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ يَغْنِي الطَّائِفِي، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ لُبَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَارُونَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مَنْ سَمِعَ التَّيْدَاءَ»، قَالَ ابُو دَاؤُدَ: «هَؤُلَاءِ الْحَدِيثُ جَمَاعَةٌ، عَنْ سُفْيَانَ، مَقْصُورًا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَلَمْ يَرْفَعُوهُ، وَإِنَّمَا أَسْتَدُكُ قَبِيصَةُ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا جمعہ ہر اس شخص پر واجب ہے جو جمعہ کی اذان سنے امام ابو داؤد فرماتے ہیں اس حدیث کو ایک جماعت نے سفیان سے حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے موقوفاً نقل کیا ہے اور وہ اس کو موقوف قرار نہیں دیتے البتہ قبیسہ نے اس کو سند مرفوع سے روایت کیا ہے۔

شرح الحدیث: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مَنْ سَمِعَ التَّيْدَاءَ»: اس باب میں مصنفؒ نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں، پہلی حدیث کاں التَّيْدَاءُ یَتَنَاطَلُونَ الْجُمُعَةَ، اور دوسری یہ، امام ترمذیؒ اس حدیث پر لکھتے ہیں وہو قول الشافعی، وأحمد، وإسحاقؒ، اور ابن العربیؒ مالکی شارح ترمذیؒ نے امام مالکؒ کی طرف بھی اسی کو منسوب کیا ہےؒ، گویا ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے۔

شرح حدیث: حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ جمعہ ہر اس شخص پر واجب ہے جو جمعہ کی اذان کو سنے بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو جمعہ کی اذان نہ سنے اس پر واجب نہیں، لیکن باشندگان مصر کے بارے میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ ان پر جمعہ کی نماز واجب ہے اذان کی آواز سنیں یا نہ سنیں، حافظ ابن حجرؒ وغیرہ شرح تے اسکی توجیہ یہ کی ہے کہ سننے سے مراد عام ہے کہ حقیقہ ہو یا حکماً یعنی بالفعل سماع پایا جائے یا بالقوہ، کیونکہ شہر والے اگر نہ بھی سنیں لیکن اگر متوجہ ہوں تو سن تو سکتے ہیں۔

محمل حدیث عند الحنفیہ: اور احقر کو اس میں شیخ ابن الہمامؒ کی بات پسند آئی وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا تعلق اہل مصر سے نہیں ہے بلکہ یہ ان لوگوں کے حق میں ہے جو فناء مصر یعنی اطراف مصر میں رہتے ہیں کہ اگر ان تک اذان کی آواز پہونچتی ہے تو وہ شہر میں آکر جمعہ کی نماز اداء کریں اور اگر نہ پہونچے تو پھر ان پر جمعہ کی نماز واجب نہیںؒ۔

اس کے بعد جانتا چاہئے کہ فناء مصر کے مصداق میں نقباء کے مختلف اقوال ہیں حاشیہ ترمذیؒ میں بحوالہ ابن الہمامؒ لکھا ہے: وَاخْتَلَفُوا فِيهِ، اور پھر انہوں نے چند اقوال ذکر کئے: ① جہاں تک شہر کی اذان کی آواز پہونچے، ② تین فرسخ کے اندر اندر، ③ ایک میل کے بقدر، ④ دو میل کے بقدر، ⑤ چھ میل کے بقدر، ⑥ جو لوگ شہر سے اتنے فاصلہ پر رہتے ہیں کہ اگر وہ شہر میں جمعہ کی نماز اداء

① معالم السنن - ج ۱ ص ۲۴۴. بذل المنصور فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۷

② جامع الترمذی - کتاب الجمعة - باب ما جاء من كم تقرأ الجمعة ۵۰۱

③ عارضة الأحوذی شرح صحيح الترمذی - ج ۲ ص ۲۸۹ - ۲۹۰

④ شرح فتح القدير لابن الهمام - ج ۲ ص ۵۰

کر کے شام ہونے سے پہلے بلا تکلف اپنے مقام پر پہنچ سکتے ہیں تب تو ان پر جمعہ واجب ہے ورنہ نہیں، صاحب بدائع نے اسی قول کو پسند فرمایا ہے، وھذا حسن اہ^①۔

میں کہتا ہوں کہ اس آخری قول کو مسافت غدویہ سے تعبیر کرتے ہیں، اور ذرا صل یہ ایک حدیث سے ماخوذ ہے جو ترمذی میں بروایت ابو ہریرہؓ مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ^②، لیکن یہ حدیث بالاتفاق ضعیف ہے امام ترمذیؒ نے بھی اس پر کلام کیا ہے، ترمذی میں ہے کہ کسی شخص نے امام احمدؒ کے سامنے اس حدیث کو پیش کیا تو وہ اس پر بہت ناراض ہوئے اور فرمایا اسْتَغْفِرُ رَبَّكَ اسْتَغْفِرُ رَبَّكَ^③۔

حدیث الباب میں امام محمدؒ کے قول کی دلیل ہے: اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت سہارنپوریؒ نے بذل الجہود^④ میں شرح منیہ سے اطراف مصر والوں کے بارے میں نقل کیا ہے کہ جو لوگ مصر سے باہر رہتے ہیں اور ان کے اور مصر کے درمیان فرجہ یعنی خلاء نہ ہو بلکہ عمارت وہاں تک ملتی چلی گئی ہو تو ان پر جمعہ کی نماز واجب ہے خواہ سلع نداء ہو یا نہ ہو، اور جو لوگ ایسے ہیں کہ ان کے اور مصر کے درمیان مزرعہ (کھیت) یا مرغی (چراگاہ) کا فصل ہو تو ایسے لوگوں پر جمعہ کی نماز واجب نہیں ہے اگرچہ اذان کی آواز سنتے ہوں، لیکن امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اگر اس طرح کے لوگ اذان جمعہ کی آواز سنتے ہوں تو ان پر جمعہ کی نماز واجب ہے، اور نہ سنتے ہوں تو نہیں، میں کہتا ہوں باب کی یہ دوسری حدیث امام محمدؒ کی اس روایت کے بہت قریب ہے۔

قوله: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ جَمَاعَةٌ، عَنْ سَفِيَّانَ، مَقْصُومًا عَلَى عَنَابِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: یعنی اس حدیث میں رواۃ کا اختلاف واضطراب ہے اس کو سفیان سے روایت کرنے والے بہت سے ہیں اکثر نے اس حدیث کو موقوفاً ذکر کیا اور قبضہ نے جو اوپر سند میں مذکور ہیں اس کو سفیان سے مسند یعنی مرفوعاً ذکر کیا۔

۲۱۴۔ باب الجمعة في اليوم المطير

باب بارش والے دن جمعہ کے ساقط ہونے کے بیان میں

یوم مطیر اور یوم ماطر اور یوم مطر اور یوم مطرب طرح بولا جاتا ہے، یعنی بارش کا دن۔

در اصل وجوب جمعہ اور صحت جمعہ کیلئے بہت سی شرطیں ہیں، جس طرح وجوب جماعت کیلئے بھی بعض شرائط ہیں اگر ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو جماعت کی نماز ساقط ہو جاتی ہے، مطر کثیر ان اعذار میں سے ہے جو مسقط جماعت ہیں تو جب اس

① شرح فتح القدیر - ج ۲ ص ۵۲

② جامع الترمذی - کتاب الجمعة - باب ما جاء من كم توفى الجمعة ۵۰۱

③ جامع الترمذی - کتاب الجمعة - باب ما جاء من كم توفى الجمعة ۵۰۲

④ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۶ ص ۳۰-۳۱

کی وجہ سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے تو جمعہ بھی ساقط ہو جائیگا اس لئے کہ جمعہ کی نماز بغیر جماعت کے صحیح نہیں۔
 ۱۰۵۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي التَّيْلَحِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ يَوْمَهُ حُنَيْنٍ كَانَ يَوْمَ مَطَرٍ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مُتَابِعَهُ: أَنَّ الصَّلَاةَ فِي الرَّحَالِ."

ابو التلیح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جنگ حنین کے روز بارش ہو رہی تھی تو حضور ﷺ نے مؤذن سے اعلان کرایا کہ قافلے والے اپنے اپنے خیموں میں الگ الگ اپنی نماز پڑھ لیں۔

۱۰۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ صَاحِبِ لَهُ، عَنْ أَبِي تَيْلَحٍ، أَنَّ ذَلِكَ كَانَ يَوْمَ مُجَمَّعَةٍ.
 ابو التلیح سے روایت ہے کہ وہ جمعہ کا دن تھا۔

بنن النسائی - الإمامة (۸۵۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۵۷) بنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۶) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۲۴/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۷۴/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۷۵/۵)

شرح الأحادیث قولہ: عَنْ أَبِي التَّيْلَحِ، عَنْ أَبِيهِ: ابو التلیح کے نام میں اختلاف ہے قیل اسمہ عامر وقیل زید، اور ان کے باپ کا نام اسمہ بن عمیر ہے^۱۔

قولہ: أَنَّ يَوْمَهُ حُنَيْنٍ كَانَ يَوْمَ مَطَرٍ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مُتَابِعَهُ: أَنَّ الصَّلَاةَ فِي الرَّحَالِ: یعنی جنگ حنین کے روز بارش ہو رہی تھی تو حضور ﷺ نے مؤذن سے اعلان کرایا الصَّلَاةَ فِي الرَّحَالِ، یعنی قافلہ والے اپنے اپنے خیموں میں الگ الگ بغیر جماعت کے نماز پڑھ لیں، یعنی ظہر کی اس لئے کہ جمعہ کی نماز تو بغیر جماعت کے نہیں ہوتی۔

مناسبة الحديث بالترجمة: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بارش کی وجہ سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے لہذا اس کی وجہ سے جمعہ بھی ساقط ہو جائے گا، کما تقدم أنفأ۔

اس حدیث میں اگرچہ جمعہ کا ذکر نہیں ہے، لیکن طریقہ استدلال وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا، اور حضرتؒ نے بذل میں یہ لکھا ہے کہ مطابقت اس طور پر ہے کہ آنے والی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ واقعہ جمعہ کے دن کا تھا^۲۔

۱۰۵۹ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ سَفْيَانُ بْنُ حَبِيبٍ: أَخْبَرَنَا عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي التَّيْلَحِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْحَذْيَةِ فِي يَوْمٍ مُجَمَّعَةٍ وَأَصَابَهُمْ مَطَرٌ لَمْ تَبْتَلْ أَسْفَلَ بَعَاهُمْ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا فِي رَحَالِهِمْ."

ابو التلیح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ حدیبیہ کے زمانے میں جمعہ کے دن نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے اور بارش ہو گئی مگر اتنی تھی کہ صحابہ کرام کے جوئے بھی نہ بھیگے تھے تو آپ ﷺ نے سب کو اپنے خیموں میں نماز پڑھنے

۱ و ابو التلیح اسمہ عامر بن اسامہ بن عمیر الہذلی، ویقال: زید بن اسامہ (جامع الترمذی - کتاب القدر - باب ماجاء أن النفس ممتوت حیث ما کتب لها ۲۱۴۷)

۲ بدل المجہود فی حل أبي داود - ج ۶ ص ۳

کا حکم فرمایا۔

سنن النسائي - الإمامة (۸۵۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۵۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۶)

مسند احمد - اول مسند البصريين (۲۴/۵) مسند احمد - اول مسند البصريين (۷۴/۵) مسند احمد - اول مسند البصريين (۷۵/۵)

شرح الحديث

قوله: عَنْ أَبِي الخَلِيجِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ ﷺ زَمَنَ الْحُلَيْيَةِ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ وَأَصَابَهُمْ مَطَرٌ:

دیکھئے اس میں جمعہ کے دن کی تصریح ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ جمعہ کا دن ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکا تعلق بھی صلاۃ جمعہ سے ہو، بلکہ ہو سکتا ہے کہ اسکا تعلق صلاۃ ظہر یا صلاۃ عصر سے ہو، کیونکہ حضور ﷺ کا اپنے اسفار کے دوران براری میں جمعہ پڑھنا ثابت نہیں، لہذا اس واقعہ میں اگر بارش نہ بھی ہوتی تب بھی آپ جمعہ ادا نہ فرماتے، لہذا طریقہ استدلال وہی بہتر ہے جو ہم نے اوپر ذکر کیا۔

صاحب بذل کی توجیہ: بذل الجہود میں اس کی ایک اور توجیہ لکھی ہے وہ یہ کہ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ ﷺ دوران سفر مقام حدیبیہ میں جمعہ کی نماز ادا فرمایا کرتے تھے، لیکن اس موقع پر بارش کی وجہ سے ادا نہیں فرمائی، تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حدیبیہ اگرچہ براری میں سے ہے لیکن توابع مکہ سے ہے جس طرح کہ منی شیخین کے نزدیک توابع مکہ سے ہے اسی لئے وہ وہاں جمعہ کی نماز کے قائل ہیں بخلاف امام محمدؒ کے لئے نزدیک وہاں جمعہ کی نماز جائز نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم^۱۔

۲۱۵۔ بَابُ التَّخْلُفِ عَنِ الْجَمَاعَةِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوْ اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ

باب ہے سردی کی رات میں جماعت کے بغیر نماز ادا کرنے کی اجازت کے متعلق

ترجمہ الباب کا حاصل یہ ہے کہ سخت سردی خصوصاً جبکہ رات کا بھی وقت ہو ان اعذار میں سے ہے جو مسقط جماعت ہیں تو جب سخت سردی مسقط جماعت ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ مسقط جمعہ بھی ہے کیونکہ جمعہ بغیر جماعت کے صحیح نہیں۔

مناسبة الحديث بالترجمة: حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ ابن بطلان نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ برد اور مطردونوں تاخر عن الجماعة کے لئے عذر ہیں، اور علامہ شامیؒ نے وہ اعذار جو مسقط جماعت ہیں میں شمار کرائے ہیں اور ان کو نظم میں ذکر کیا ہے حاشیہ لامح^۲ میں بھی مذکور ہیں منجملہ ان کے برد شدید بھی ہے^۳۔

۱۰۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، نَزَلَ بِصُجْنَانَ فِي لَيْلَةٍ

۱ بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۶ ص ۳۴

۲ لامع الدہاری علی جامع البخاری - ج ۱ ص ۲۵۶

۳ اسکی تفصیل حدیث برقم ۵۵۲ میں الاعذار المسقط للجماعة کے ذیل میں گذر چکی ہے، (رد المحتار علی الدر المختار - ج ۲ ص ۲۹۴، لامع الدہاری علی جامع البخاری ج ۱ ص ۲۵۰)

بَارِدَةً، فَأَمَرَ النَّبَايَ فَنَادَى: أُنِ الصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ "قَالَ أَيُّوبُ: وَحَدَّثَنَا نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَانَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةً، أَوْ مَطِيرَةً، أَمَرَ النَّبَايَ فَنَادَى: الصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ".

ترجمہ نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ مقام ضحنان میں ایک سردی کی رات ٹھہرے ابن عمرؓ نے مؤذن سے کہا کہ یہ اعلان کرو تو مؤذن نے نماز اپنے اپنے خیموں میں ادا کرنے کا اعلان کیا، ایوبؓ فرماتے ہیں اور نافعؓ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سردی کی یا بارش کی رات ہوتی تو مؤذن کو حکم دیتے کہ وہ اعلان کر دے کہ نماز اپنے خیموں میں ادا کر لو۔

ترجمہ صحیح البخاری - الاذان (۶۰۶) صحیح البخاری - الاذان (۶۳۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۷) سنن النسائي - الاذان (۶۵۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۶۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۷) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۱۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۷۵)

۱۰۶۱ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: نَادَى ابْنُ عُثْمَرَ بِالصَّلَاةِ بِضَجْنَانَ، ثُمَّ نَادَى: أَنْ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ، قَالَ فِيهِ، ثُمَّ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ النَّبَايَ فَيَتَنَادَى بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ يَتَنَادَى أَنْ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ، وَفِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ فِي الشَّفْرِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا عَنْ حُمَادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ أَيُّوبَ، وَعُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، قَالَ فِيهِ: فِي الشَّفْرِ فِي اللَّيْلَةِ الْقَرَّةِ، أَوْ الْمَطِيرَةِ.

ترجمہ نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے مقام ضحنان میں نماز کا اعلان فرمایا پھر اعلان فرمایا کہ اپنے خیموں ہی میں نماز ادا کر لو نافع فرماتے ہیں کہ پھر ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن کو اعلان کرنے کا حکم فرماتے تو وہ پہلے اذان دیتا پھر اعلان کرتا سردی کی رات میں اور بارش کی رات میں سفر کے موقع پر اپنے اپنے خیموں میں نماز ادا کر لو۔ امام ابو داودؒ فرماتے ہیں کہ اسکو حماد بن سلمہ نے ایوبؓ اور عبید اللہ سے روایت کیا اسمیں حماد فرماتے ہیں کہ سفر کی حالت میں سردی یا بارش کی رات میں۔

ترجمہ صحیح البخاری - الاذان (۶۰۶) صحیح البخاری - الاذان (۶۳۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۷) سنن النسائي - الاذان (۶۵۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۰۶۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۷) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۱۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۷۵)

۱۰۶۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، أَنَّهُ نَادَى بِالصَّلَاةِ بِضَجْنَانَ فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ، فَقَالَ فِي آخِرِ دَعَائِهِ: أَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ، أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةً، أَوْ ذَاتَ مَطَرٍ فِي شَفْرِ، يَقُولُ: أَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ".

سراج

ترجمہ
 حضرت امین عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ضحیان مقام میں ایک سردی والی اور ہوا والی رات نماز کا اعلان فرمایا پھر اس اعلان کے آخر میں فرمایا لوگو! اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو اے لوگوں! اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب ٹھنڈی یا بارش والی رات ہوتی تو اپنے مؤذن کو حکم فرماتے کہ اعلان کر دو فرماتے اے لوگو! اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو۔

تخریب

تخريج صحيح البخاري - الأذان (٦٠٦) صحيح البخاري - الأذان (٦٣٥) صحيح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (٦٩٧) سنن النسائي - الأذان (٦٥٤) سنن أبي داود - الصلاة (١٠٦٢) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (٩٣٧) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٤/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٠/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥٣/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٦٣/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٠٣/٢) موطأ مالك - البدء للصلاة (١٥٩) سنن الدارمي - الصلاة (١٢٧٥)

شرح الحديث:

شرح الحدیث: قولہ: فَقَالَ فِي آخِرِ دَعَائِهِ: أَلَا صَلُّوا فِي رِجَالِكُمْ: فِي آخِرِ دَعَائِهِ كَامَطْلَبُ يَہُ نَہِیْ ہِے كَہ اَذَانُ ہِے كَے سَچ مِیْ ہِے كَہ كَلِمَاتُ كَہے ہَلَكہ بَعْدُ الْفَرَاغِ عَنِ الْاَذَانِ مَرَادُ ہِے اَس لَئِے كَہ اَس سَے پَہلِی رَوَايَتِ مِیْ گَزَر چُكَا نَادِیْ اَبْنُ عُمَرَ بِالْصَّلَاةِ یُصَلُّونَ، ثُمَّ نَادَى: اَنْ صَلُّوا فِي رِجَالِكُمْ لَفْظِ ثَمَّ سَے سَہجہ مِیْ آ رہا ہِے كَے بَعْدُ مِیْ۔

1. 72

١٠٦٣ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ - يَعْنِي - أَذِنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ، فَقَالَ: أَلا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَدِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ: أَوْ ذَاتُ مَطَرٍ، يَقُولُ: أَلا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ.



نافع، ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ایک سرد ہو ادا لی رات انہوں نے نماز کا اعلان فرمایا اور کہا لوگو اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو پھر ابن عمر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سردی یا بارش کی رات میں مؤذن کو حکم دیتے کہ وہ یہ اعلان کر دے کہ اے لوگو اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو۔

476

١٠٦٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: نَادَى مُتَنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فِي الْمَدِينَةِ فِي اللَّيْلَةِ الْمُطِيرَةِ، وَالْعِدَاةُ الْقَرَّةُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَى هَذَا الْحَبَشِيُّ بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهِ: «فِي السَّفَرِ».



نافع، ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے اسی طرح مدینے میں بارش والی رات اور سردی کی صبح میں اعلان کیا تاہم ابو داؤد فرماتے ہیں یہ حدیث یحییٰ بن النصاری نے قاسم سے انہوں نے ابن عمر سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی تو یحییٰ راوی نے فرمایا کہ بحالت سفر (اس قسم کا) اعلان کیا۔



صحيح البخاري - الأذان (٦٠٦) صحيح البخاري - الأذان (٦٣٥) صحيح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (٦٩٧) سنن النسائي - الأذان (٦٥٤) سنن أبي داود - الصلاة (١٠٦٣) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (٩٣٧) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة

(۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۲/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۱۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۷۵)

شرح الحدیث

قوله: نادى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فِي الْمَدِينَةِ: ابن عمر کی گذشتہ اور آئندہ سب روایتوں سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ یہ واقعہ سفر کا ہے، لیکن ابن اسحاق کی اس روایت میں ان سب کے خلاف ہے، اس حدیث کا مدد ارنافع پر ہے نافع کے تلامذہ میں سے صرف محمد بن اسحاق نے فی المدینۃ کا لفظ کہا ہے اور دوسرے تلامذہ ایوب اور عبید اللہ نے فی الشَّعْرِ کہا، ظاہر یہ ہے کہ ابن اسحاق کو اس میں وہم ہوا۔

۱۰۶۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَعْرٍ فَمَطَرْنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِيَصِلَ مِنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي بَرْحِلِهِ».

ترجمہ

حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے تو بارش ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو چاہے اپنی جگہ (خیمے میں) نماز پڑھ لے۔

تخریج

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۰۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۶۵) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۲۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۷/۳)

۱۰۶۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ، صَاحِبُ الزِّيَادِيِّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ، ابْنُ عَوْنٍ، مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ لِمُؤَدِّيهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ: "إِذَا قُلْتُ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَلَا تَقُلْ: حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ، قُلْ: صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ"، فَكَانَ النَّاسُ اسْتَشْكُرُوا ذَلِكَ، فَقَالَ: «قَدْ فَعَلَ ذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزْمَةٌ، وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ فَنَتَمَشُّونَ فِي الطِّينِ وَالْمَطَرِ».

ترجمہ

محمد بن سیرین کے چچا زاد بھائی عبد اللہ بن حارث نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے ایک بارش والے دن اپنے مؤذن سے فرمایا کہ جب تم اذان میں اَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ کہو تو اس کے بعد حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ نہ کہو بلکہ یوں کہو کہ اپنے ہی گھروں میں نماز پڑھ لو تو لوگوں نے ابی کو اچھا نہیں سمجھا تو ابن عباس نے فرمایا کہ مجھ سے بہتر یعنی حضور ﷺ کی ذات اقدس نے اسی طرح کیا تھا کہ جمعہ اگرچہ فرض ہے لیکن میں ناپسند کرتا ہوں کہ میں تمہیں حرج اور تنگی میں ڈال دوں اور تم یکچڑ اور بارش میں چل کر آؤ۔

تخریج

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۱) صحیح البخاری - الأذان (۶۳۷) صحیح البخاری - الجمعة (۸۵۹) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۶۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۳۹)

شرح الحدیث

قوله: أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ لِمُؤَدِّيهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ: "إِذَا قُلْتُ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَلَا تَقُلْ: حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ، قُلْ: صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ"، اس روایت میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے بارش کے دن میں اپنے مؤذن سے یہ کہا کہ جب وہ اذان دے تو بجائے حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ کہے۔

ابن عمرؓ کی گزشتہ روایات سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ یہ اعلان اذان کے بعد کراتے تھے نہ کہ اثناء اذان میں، بظاہر ابن عباسؓ نے ایسا اپنے اجتہاد سے کہا، اور آگے جو روایت میں آرہا ہے کہ لوگوں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا، تو اس پر انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ایسا ہی کیا تھا، ہو سکتا ہے اس کا تعلق مطلق اعلان سے ہو نہ کہ اعلان فی اثناء الاذان سے۔

الکلام فی اثناء الاذان: لیکن امام احمدؒ نے ابن عباسؓ کی حدیث سے اس بابت پر استدلال کیا کہ اذان کے درمیان کلام کرنا بلا کراہت جائز ہے، اور داؤدی جو مشہور محدث ہیں وہ فرماتے ہیں کہ کلام فی اثناء الاذان تو جائز نہیں اور نہ اس پر اس حدیث سے استدلال صحیح ہے، بلکہ ایسا ہے کہ اس قسم کے موقع پر جو اذان کہی جاتی ہے تو یہ کلمات خود اس اذان کا جزء بن جاتے ہیں ان کو بھی اذان میں شامل کیا جائے گا، اور حنفیہ کے نزدیک کلام فی الاذان مکروہ ہے اور امام مالک و شافعی کے نزدیک خلاف اولیٰ۔

۲۱۶۔ باب الجمعة للمملوک والمرأة

غلام اور عورت پر جمعہ کے حکم کے متعلق باب

۱۰۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا هَزْرِيمٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا أَرْبَعَةً: عَبْدٌ مَمْلُوكٌ، أَوْ امْرَأَةٌ، أَوْ صَبِيٌّ، أَوْ مَرِيضٌ." قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «طَارِقُ بْنُ شِهَابٍ، قَدْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئًا».

طارق بن شہابؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ ادا کرنا فرض ہے سوائے چار لوگوں کے ایک غلام، دوسرے عورت تیسرے بچہ چوتھے بیمار شخص۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ طارق بن شہابؓ نے آپ ﷺ کی زیارت تو کی ہے لیکن آپ ﷺ سے کوئی حدیث نہیں سنی۔

شرح الحدیث قولہ: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا أَرْبَعَةً: عَبْدٌ مَمْلُوكٌ، أَوْ امْرَأَةٌ، أَوْ صَبِيٌّ، أَوْ مَرِيضٌ: یہ حدیث مرسل صحابی ہے، طارق بن شہابؓ اگرچہ صحابی ہیں لیکن صغیر السن ہیں ان کا سماع حضور ﷺ سے ثابت نہیں۔ اس حدیث کا مضمون یہ ہے کہ چار شخصوں پر جمعہ کی نماز واجب نہیں، غلام، عورت، صبی، مریض۔

جاننا چاہئے کہ جمعہ کی نماز ہر شخص کے حق میں واجب نہیں بلکہ اس مسلم پر واجب ہے جو مرد مقیم ہو، اور حر ہو، ابو داؤد کی اس حدیث میں مسافر کا استثناء نہیں ہے، مسافر کا حکم طبرانیؒ کی روایت میں ہے جسکے راوی ابن عمرؓ ہیں: لَيْسَ عَلَى مُسَافِرٍ جُمُعَةٌ (بکمل السلام) ائمہ اربعہ کا مذہب یہی ہے کہ ان سب پر جمعہ فرض نہیں البتہ داؤد ظاہری کا عہد میں اختلاف ہے لکن نزدیک

مملوک پر بھی جمعہ واجب ہے، لقولہ تعالیٰ: **فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِکْرِ اللّٰهِ** ^①، اسی طرح مجنون پر بھی واجب نہیں، بذل المجہود میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک وجوب جمعہ کیلئے چھ شرطیں ہیں، العقل، والبلوغ، والحریۃ، والذکورۃ، والاقامۃ، وصحۃ البدن ^②۔

۲۱۷۔ باب الجمعة فی القری

چھوٹی بستیوں میں نماز جمعہ کے حکم کے متعلق باب

یہ دوسرا مسئلہ ہے جس کا ذکر ہمارے یہاں اس سے پہلے باب من تجب علیہ الجمعة کے شروع میں آیا تھا یعنی محل اقامت جمعہ۔
محل اقامت جمعہ اور اس میں ائمہ اربعہ کے مذاہب: جاننا چاہئے کہ جمعہ کی نماز ہر جگہ قائم نہیں کی جاسکتی چنانچہ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ براری اور مناکل الاعراب یعنی جنگل بیابان اور پانی کے چشمے جہاں اہل خیام (خانہ بدوش) چند روز کیلئے مقیم ہو جاتے ہیں ایسے مقام پر اقامت جمعہ یا اتفاق صحیح نہیں، یہی وجہ ہے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ میدان عرفات میں حجاج کے لئے جمعہ کی نماز قائم کرنا صحیح نہیں۔

بلکہ محل اقامت جمعہ مستقل بستی اور آبادی ہونی چاہئے خواہ مختصر سا ہی گاؤں ہو، چنانچہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک جیسا کہ ان کی کتب سے معلوم ہوتا ہے یہ ہے جمعہ کی نماز ہر ایسی بستی میں قائم کر سکتے ہیں جو مستقل آباد ہو، یعنی چند روز کے لئے عارضی وہاں قیام نہ ہو وہاں یا قاعدہ تعمیر شدہ مکانات ہوں خواہ کچے یا پکے پاس پاس ہوں جس طرح آبادی میں ہوا کرتے ہیں ایسا نہ ہو کہ ایک گھر یہاں اور دوسرا مثلاً ایک فرلانگ پر، ان کی کتب میں یہ لکھا ہے کہ دو گھروں کے درمیان تین سو ذراع کا فاصلہ اگر ہو تو ایسی بستی میں اقامت جمعہ جائز نہیں ^③ نیز یہ کہ کم از کم نماز میں چالیس آدمی شریک ہوں، اور کتب مالکیہ میں لکھا ہے کہ وہاں بازار اور مسجد بھی ہو اس لئے کہ ان کے یہاں غیر مسجد میں جمعہ کی نماز صحیح نہیں اگرچہ وہ شہر ہو۔
الحاصل جمہور علماء کے نزدیک مطلقاً قریہ صغیرہ ہو یا کبیرہ دونوں میں جمعہ جائز ہے۔

اور مذہب حنفی میں تصریح ہے کہ مصر شرائط صحت جمعہ میں سے ہے اور اہل فتاویٰ نے قصبہ اور قریہ کبیرہ کو بھی اسی حکم میں لکھا ہے جس قریہ کی مردم شماری تین چار ہزار ہو مطلقاً مسلم خواہ غیر مسلم، نیز وہاں ضروری حوائج کی اشیاء بھی ملتی ہوں دکانیں ہوں یہ قریہ کبیرہ اور قصبہ کہلاتا ہے اس میں بھی اقامت جمعہ جائز ہے، اور مصر کی تعریف یہ لکھی ہے: **بلدۃ کبیرۃ فیہا سکت واسواق وکذا فیہا امیر او قاض** یعنی وہ بڑا شہر جس میں باقاعدہ سڑکیں ہوں گلی کوچے اور بازار ہوں، امیر یا قاضی ہو۔

① توروذ اللہ کی یاد کو (سورۃ الجمعة ۹)

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۴۳

③ کذا فی الأردج - فی المنہل ذہبت الشافعیۃ الحنابلۃ إلی أہل تقامہ فی کل قریۃ فیہا أربعون رجلاً أحراراً بالعبین عقلاء مقیمین بہا لا ینتقلون عنہا إلا لاجۃ ۱۲ منہ (المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۱۶)

نماز جمعہ میں کتنے افراد کی شرکت ضروری ہے: اور یہ جو ہم نے کہا کہ شافعیہ و حنابلہ کے یہاں چالیس آدمیوں کی شرکت ضروری ہے اس میں دوسرے ائمہ کے مذاہب یہ ہیں، امام مالکؒ کے نزدیک بارہ افراد کا حاضر ہونا ضروری ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام کے علاوہ تین نفر کا ہونا ضروری ہے، اور صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ دو کا ہونا کافی ہے، اب دلائل کی بحث باقی رہ گئی۔

۱۰۶۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُخَرَّمِيُّ، لَقَطُهُ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِبرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «إِنَّ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ جُمُعَةِ جُمِعَتْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ، لَجُمُعَةٍ جُمِعَتْ بِجَوْثَاءَ، قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى الْبَحْرَيْنِ». قَالَ عُثْمَانُ: قَرْيَةٌ مِنْ قُرَى عَبْدِ الْقَيْسِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں اسلامی احکام میں مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں جمعہ کی ادائیگی کے بعد جو سب سے پہلا جمعہ ادا کیا گیا وہ بحرین کی ایک بستی مقام جواثی میں ادا کیا گیا عثمان راوی فرماتے ہیں کہ وہ عبد القیس قبیلہ کی کوئی بستی ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۵۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۱۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۶۸)

شرح الحدیث: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «إِنَّ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ جُمُعَةِ جُمِعَتْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ، لَجُمُعَةٍ جُمِعَتْ بِجَوْثَاءَ، قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى الْبَحْرَيْنِ»: مصنفؒ نے اس باب میں جمعہ فی القری کے اثبات کیلئے دو حدیثیں ذکر کی ہیں، ایک ابن عباسؓ کی یہ حدیث یعنی حدیث جواثی، دوسری کعب بن مالکؓ کی حدیث جو اس کے بعد آرہی ہے۔

حدیث اول سے استدلال اس طور پر ہے اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں جواثی میں جو کہ قریہ تھا نماز جمعہ قائم کی گئی اس سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ اقامت جمعہ فی القریہ جائز ہے۔

حدیث الباب جمعہ فی القری کے خلاف ہے: اس کے بعد جانا چاہئے کہ باب کی یہ پہلی حدیث بادی الرأی میں تو شافعیہ اور جمہور کی دلیل ہے، لیکن درحقیقت یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے، جیسا کہ بذل المجہود^۱ میں علامہ شوق نیونی سے نقل کیا ہے، وہ اس طور پر کہ اس حدیث میں تصریح ہے اس بات کی کہ قریہ جواثی سے قبل مدینہ منورہ کے اطراف و نواح میں کسی قریہ میں نماز جمعہ قائم نہیں کی گئی، اب دیکھنا چاہئے کہ یہ اقامۃ الجمعة فی جواثی کس سنہ کا واقعہ ہے، چنانچہ واقدی اور اسی طرح حافظ ابن حجرؒ نے تصریح کی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جبکہ وفد عبد القیس حضور ﷺ کی خدمت میں آیا تھا تو واپسی پر انہوں نے وہاں پہنچ کر جمعہ قائم کیا یہ واقعہ ۸ھ کا ہے یعنی حضور ﷺ کے وصال سے تقریباً دو سال قبل کا واقعہ ہے، اب

سوال یہ ہے کہ کیا اس طویل عرصہ تک اطراف و نواح مدینہ میں چالیس افراد بھی اسلام لاکر نہیں پھیلے تھے، ظاہر ہے کہ نہ تک بہت سے قرئی میں اسلام پہنچ چکا تھا اسلام کا شیوع و اشتہار ہو چکا تھا اس کے باوجود وہاں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تھی سوا اسکی وجہ سوا اس کے کیا ہو سکتی ہے کہ اقامت جمعہ فی القریٰ جائز نہیں ہے، فریق ثانی نے اس حدیث سے استدلال کا جو رخ اختیار کیا ہے یعنی لفظ قریہ اس کے بارے میں ہمارے علماء نے فرمایا ہے کہ یہاں دو امر قابل تحقیق ہیں، اول یہ کہ قریہ کا اطلاق صرف دیہات ہی پر ہوتا ہے یا مصر و شہر پر بھی، ثانی یہ کہ واقعہ اور نفس الامر کیا ہے، آیا جو اٹی کوئی معمولی سادہ دیہات تھا یا قصبہ و شہر تھا۔ امر اول سے متعلق عرض ہے کہ قرآن و احادیث میں متعدد مقامات پر بڑے بڑے شہروں پر قریہ کا اطلاق کیا گیا ہے، مثلاً وَقَالُوا الْوَلَا يُزَلُّ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ^①، یہاں پر قریتین سے مراد مکہ اور طائف ہے جن کا شہر ہونا مسلم ہے، اور مثلاً وَسُئِلَ الْقُرَيْيَةُ الْيَهُنَى كُنَّا فِيْهَا^②، اس آیت میں قریہ سے مراد ملک مصر ہے، لہذا صرف لفظ قریہ کے اطلاق کی وجہ سے اس حدیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں کیونکہ معلوم ہو چکا کہ قریہ کا اطلاق بڑے شہر پر بھی ہوتا ہے۔

امر ثانی سے متعلق عرض ہے کہ بہت سے ائمہ نے جو اٹی کو شہر بتایا ہے چنانچہ ابن التین اور ابن الاعرابی وغیرہ نے اس پر مدینہ کا اطلاق کیا ہے، امر اول قیس شاعر کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جو اٹی کوئی معمولی سا گاؤں نہیں تھا کیونکہ اس نے اپنے قافلہ کو تاجر جو اٹی کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے کہا:

وَرَحْنَا كَأَنَّمَا مِن جُؤَاتِي عَشِيَّةً *** تَعَالَى التَّجَاجُ بَيْنَ عَدْلٍ وَتَحَقُّبٍ

یعنی ہمارا قافلہ سامان اور شکاروں کو لے کر جب واپس ہوا تو ایسا معلوم ہوا رہا تھا کہ وہ تاجر جو اٹی کا قافلہ ہے جو سامان لے کر جا رہا ہے، تاجر جو اٹی کے ساتھ تشبیہ اسی وقت موزوں ہے جبکہ وہ معمولی سا گاؤں نہ ہو، ان دو کے علاوہ ایک تیسری چیز بھی دیکھنے کی ہے وہ یہ کہ اہل جو اٹی کے عمل سے استدلال کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ آپ ﷺ کو اس مجمع کا علم بھی ہوا ہو، پس خلاصہ کلام یہ ہوا کہ اس حدیث سے استدلال کی صحت تین امور پر موقوف ہے، جن میں سے ایک بھی ثابت نہیں: ① عدم اطلاق القریہ علی

المدینة، ② کون جو اٹی قریہ لا مدینة، ③ اطلاعہ ﷺ علی هذا التجمع و تقریرہ، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۱۰۶۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، وَكَانَ قَائِدًا أَبِيهِ بَعْدَ مَا دَهَبَ بَصْرُهُ، عَنْ أَبِيهِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الزَّيَّادَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَحَّمًا لِأَسْعَدَ بْنِ زُهْرَةَ، فَقُلْتُ لَهُ: إِذَا سَمِعْتَ الزَّيَّادَ تَرَحَّمْتَ لِأَسْعَدَ بْنِ زُهْرَةَ، قَالَ: "لَإِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ هَؤُلَاءِ النَّبِيِّاتِ مِنْ حَرَّةِ بَنِي بَيْضَانَ فِي تَقْيِيمِ الْخَصَمَاتِ"، قُلْتُ: كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ، قَالَ: «أَرْبَعُونَ».

① اور کہتے ہیں کیوں نہ اترایہ قرآن کی بڑے مرد پر ان دونوں بستیوں میں کے (سورۃ الزخرف ۳۱)

② اور پوچھ لے اسی بستی سے جس میں ہم تھے (سورۃ یوسف ۸۲)

عبدالرحمن بن کعب بن مالک جو اپنے والد کو انکے نابینا ہونے کے بعد لے کر چلتے تھے۔ ان سے روایت ہے

کہ انکے والد کعب بن مالک جب جمعہ کے دن اذان سنتے تو اسعد بن زرارہ کیلئے رحم کی دعا کرتے تو میں نے ان سے کہا کہ آپ اذان جمعہ سن کر اسعد بن زرارہ کیلئے رحمت کی دعا کرتے ہیں اسکی کیا وجہ ہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے ہی یہاں مدینہ منورہ کے ایک مقام جس کا نام ہزم النبیت ہے جو نبی بیاضیہ کی نشیبی زمینوں میں سے ہے اس میں ہمیں جمعہ پڑھایا اس کو نفع الحکمات کہا جاتا ہے میں نے کہا کہ آپ اس دن کتنے افراد تھے تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم چالیس افراد تھے۔

شرح الحدیث: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، وَكَانَ قَائِدًا أَبِيهِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ بَصَرُهُ: كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ صَحَابِي جَبْ نَابِئًا هُوكَ تَحْتِ تَوَانِ كَ بَنِي عَدْرِ حَمْنِ اَن كَ قَائِدَ تَحْتِ بَعْنِي اَتَحْتِ كُكْرَ لَ جَانِ دَلِ، وَهَ اِنِ وَالدِ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ سَ رَوَايَتِ كَرْتِ هِي كَ مِي نَ اِنِ وَالدِ كَعْبُ كُو دِي كَحَا كَ جَبْ هَبِي جَعِ كَ رُو ذُو جَعِ كِي اَذَانِ كِي اَوَا زَسْنَتِ تُو اَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَهِ كِيْلَ عَ رَحْمَتِ وَ مَغْفَرَتِ كِيَا كَرْتِ تَحْتِ، عَدْرِ حَمْنِ كَبْتِ هِي كَ اِي كَ رُو زِ مِي نَ اِنِ وَالدِ سَ اِس كِي وَجِ دَرِ يَافَتِ كِي تَوَا نِهِي نَ فَرَمَا يَا لَ اَنَّا اَوَّلُ مَنْ جَمَعَ بَنَاتِي هُوَ النَّبِيَّةُ كَ اَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَهِ كَ لَ دَعَا اِس لَ كَرْتَا هِي كَ اَنِهِي نَ هِي يِهَا مَدِيْنَةُ مَنُورَهِ كَ اِي كَ مَقَامِ جَس كَا نَامُ هَزْمِ النَّبِيَّةِ هِي هَم لُو كُو نَ كُو سَب سَ پَهْلَ جَعِ كِي نَمَازِ پُزْ حَا لِي تَحِي مَنْ حَتُو قَبْنِي بِيَا ضَمَّةُ مَدِيْنَةُ مِي اِي كَ جَلَكُ كَا نَامُ هِي نَفِيْعُ الْحَكَمَاتِ يِهْ هَبِي اِي كَ جَلَكُ هِي، دَرَا صِلِ نَفِيْعِ اِس نِشِي زَمِيْنِ كُو كَبْتِ هِي جِهَا پَا نِي جَمْعِ هُو كَر كَحَا اِس اَكُ جَا ئَ اِس حَدِيْثِ كَ ذَكْرِنَ سَ هَبِي مُصَنَّفُ كَا مَقْصُوْدُ اَقَامَتِ جَعِ فِي الْقَرْيَةِ كُو ثَابِتِ كَر نَا هِي، دِي كَحِي اَهْلُ مَدِيْنَةُ كُو اَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَهِ مَقَامِ هَزْمِ النَّبِيَّةِ مِي جَعِ كِي نَمَازِ پُزْ حَا تَ تَحْتِ، هَزْمِ النَّبِيَّةِ يِهْ اِي كَ قَرْيَةِ هِي تُو هِي شَهْرُ تُو نِهِي سَ۔

جواب الحنفية عن الحديث الثاني: ① اِس حَدِيْثِ كَ سَا تَحْتِ مُحَمَّدُ بْنُ اِسْحَاقَ مُتَفَرِّدِ هِي جُو مُتَكَلِّمُ فِيْهِ اَوْرُ مَدْلَسِ،

ہیں اور وہ اسکو عن کے ساتھ روایت کر رہے ہیں لہذا حدیث ضعیف ہے، ② اِن خُصْرَاتِ نَ یَہْ کَامُ بَعْنِ اَقَامَتِ جَعِ اِنِی رَا ئَ اَوْرُ اَجْتِهَادِ سَ اِس وَقْتِ مِي کِيَا تَحَا جَبَكُ جَعِ کِي نَمَازِ مُشْرُوْعِ هَبِي نَ هُو قِي تَحِي چُتَا نِجِ مُصَنَّفِ عَدْرِ رَزَاقِ مِي اِي كَ رَوَايَتِ هِي مَر سِلِ اَبْنِ سِرِيْنِ جَس كَ لَقْظِيْهِ هِي جَمْعِ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ قَبْلُ اَنْ يَقْدَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَبْلُ اَنْ تَنْزِلَ الْجُمُعَةُ ... فَاجْتَمَعُوا اِلَى اَسْعَدِ بْنِ زُرَّارَةَ فَصَلَّى بَعْدَ يَوْمِئِذٍ ③، خُلاَصَہ اِس رَوَايَتِ كَا يِهْ هِي كَ حُضُوْرُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی مَدِيْنَةُ تَشْرِیْفِ اَوَا رِي سَ قَبْلُ اَهْلِ مَدِيْنَةُ نَ مَشُورَہ کِيَا كَ يَهُودُ وَنَصَارٰی ہر اِي كَ نَ اِنِی عِبَادَتِ كَ لَ اِي كَ دِنِ مَقْرَرِ كَر كَحَا هِي جَس مِي جَمْعِ هُو كَرُوْہ عِبَادَتِ كَرْتِ هِي لَہٰذَا اَمِيْنِ هَبِي اِي كَ دِنِ مُتَعِيْنِ كَر نَا چَا ئَ چُتَا نِجِ بَا ہَبِي مَشُورَہ سَ جَعِ كَا دِنِ مُتَعِيْنِ هُو ④، هَزْمِ النَّبِيَّةِ خَارِجِ مَدِيْنَةُ كُو نِي مُسْتَقْلِ بَسْتِي نَ تَحِي بَلَكُ يِهْ جَلَكُ اَطْرَافِ مَدِيْنَةُ هِي مِي سَ سَ ہِي جِیَا كَ اِن رَوَايَاتِ كَ اَلْفَاظِ سَ مَعْلُوْمِ هُو تَا ہِي جِن كُو

صاحب معجم البلدان نے ذکر کیا ہے اور وہاں ہے حضرت نے بذل الجہود^① میں ان روایات کو نقل فرمایا ہے ان مذکورہ بالا امور کو سامنے رکھتے ہوئے اس حدیث سے استدلال کیونکر درست ہو سکتا ہے۔

دلائل الخفیہ: ① اثر علی، حضرت علیؓ کی وہ حدیث موقوف جس کی تخریج عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے متفقہ اسناد کے ساتھ کی ہے جس کے لفظ یہ ہیں لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ إِلَّا فِي مَضَرِّ جَامِعٍ^②، لیکن امام نوویؒ نے اس کے بارے میں لکھا ہے اتفقوا علی ضعفه، جواب یہ ہے کہ اس کے ضعف پر اتفاق نووی کے علاوہ کسی اور نے نقل نہیں کیا، ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کے بعض طرق ضعیف ہیں جس میں حجاج بن ارطاة ہیں، اور بعض طرق اس کے صحیح ہیں جس کا اعتراف حافظ ابن حجرؒ نے بھی اللہ اہیۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ میں کیا ہے۔

② دوسری دلیل ہماری طرف سے پیش کی گئی ہے عدم التجمیع فی قیام مع شریعة الجمعة قبل ذلك بمكة، وضاحت اس کی یہ ہے کہ جمعہ کی مشروعیت سورہ جمعہ کے نزول سے قبل مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی جیسا کہ تسلیم کیا ہے اس کو علامہ سیوطی شافعیؒ نے اتفاق میں اور شیخ ابن حجرؒ کی شافعی نے شرح المنہاج میں اسی طرح علامہ شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں (اگرچہ حافظ ابن حجرؒ عسقلانی نے اس کو تسلیم نہیں کیا) لیکن مکہ مکرمہ میں آپؐ کو اقامت جمعہ پر قدرت نہ ہوئی اور قیام میں یقیناً قدرت تھی کیونکہ آپؐ کا قیام وہاں چودہ یا چوبیس روز ہوا جیسا کہ بخاری شریف کی دو مختلف روایتیں ہیں اور اس کے باوجود بالاتفاق وہاں آپؐ نے جمعہ قائم نہیں کیا جس کی وجہ یہی تھی کہ وہ قریہ تھا، بلکہ وہاں سے منتقل ہونے کے بعد مدینہ میں پہنچ کر مسجد بنو سالم میں جمعہ کی نماز آپؐ نے ادا فرمائی۔

حافظ ابن قیمؒ نے اس اشکال کا جواب یہ دیا کہ آپؐ کا قیام قبا میں صرف چار روز رہا پیر کے روز آپؐ وہاں پہنچے اور جمعہ کے روز صبح کی وقت وہاں سے مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے، حالانکہ بخاریؒ کی ایک روایت میں آپؐ کا وہاں قیام چودہ روز اور ایک دوسری روایت میں چوبیس روز مذکور ہے ویسے اہل تاریخ کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف ہے، سیرۃ ابن ہشام میں محمد بن اسحاق صاحب المغازی کا قول چار روز قیام کا منقول ہے، اسی طرح حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباریؒ میں ابن حبان اور موسیٰ بن عقبہ ان

① بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۶ ص ۵۰

② مصنف عبد الرزاق - کتاب الجمعة - باب القریۃ الصغار ۵۱۸۹ (ج ۳ ص ۷۰)

③ بخاری شریف میں ابواب الحجۃ میں "بضعة عشر يوماً" مذکور ہے اور ابواب المساجد میں "اربعة وعشرون يوماً" وارد ہے، اس پر حافظؒ نے لکھا ہے کہ بعض نسخوں میں اسی طرح ہے اور اکثر میں اربعة عشر يوماً ہے اور وی صحیح ہے، غرضیکہ اس مسئلہ میں حافظ صاحب بھی پریشان ہیں اس لئے کہ حافظ صاحب تو بخاری شریف کے بڑے وفادار شراح ہیں اور حتی الامکان اختلاف روایات کی صورت میں بخاری کی روایت ہی کو رائج قرار دیتے ہیں اور اس معاملہ میں بخاری شریف کی روایت ان کے مسلک کے خلاف پڑتی ہے، ۱۲ منہ۔

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۷ ص ۱۹۵

دونوں کا قول بھی محمد بن اسحاق کے موافق ذکر کیا ہے، لیکن حافظ ابن کثیر نے الہدایہ والنہایہ^① میں موسیٰ بن عقبہ سے بائیس یوم کا قیام نقل کیا ہے اور واقدی سے چودہ یوم نقل کیا ہے البتہ محمد بن اسحاق سے چار یوم ہی نقل کیا ہے۔

③ تیسری دلیل حدیث عائشہؓ کان الناس یلتکئون الجمعة من متازلهم ومن العوالي، جو چند باب پہلے (رقم ۱۰۵۵) گزر چکی ہے اور اس پر کلام بھی گزر چکا ہے۔

④ چوتھی دلیل ہماری وہ حدیث ہو سکتی ہے جو آئندہ باب میں (رقم ۱۰۷۳) آرہی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ عید اور جمعہ دونوں جمع ہو گئے تو آپ ﷺ نے عید کی نماز پڑھانے کے بعد اعلان فرمایا جس کا جی چاہے وہ جمعہ کی نماز کے لئے ٹھہرے اور جو جانا چاہے وہ چلا جائے وَلَئِنَّا لَجُحُوعُونَ، اور ہمیں تو جمعہ کی نماز پڑھنی ہی ہے یعنی اہل مدینہ کو اور جو اہل قریہ عید کی نماز کے لئے آئے تھے وہ بغیر جمعہ اداء کئے جاسکتے ہیں اس لئے کہ اہل قریہ پر جمعہ کی نماز واجب ہی نہیں ہے، حضرت امام شافعیؒ نے اس کی یہ تاویل فرمائی کہ اگرچہ اہل قریہ پر نماز جمعہ واجب ہے لیکن اس خاص صورت میں یعنی جب جمعہ کے روز عید بھی ہو تو اہل قریہ سے جمعہ کی نماز ساقط ہو جاتی ہے۔

جمعہ فی القریہ کے بحث بحمد اللہ پوری ہو گئی حنفیہ کے پاس اور بھی قرائن ہیں لیکن یہاں دلائل کا استقصاء مقصود نہیں ہے ہمارے اکابر نے اس مسئلہ میں مستقل رسائل بھی تصنیف فرمائے ہیں حضرت گنگوہیؒ نے ادنیٰ العری فی تحقیق الجمعة فی القریہ اور حضرت شیخ الہندؒ نے ایضاح الادلہ اور حضرت تھانویؒ نے التحقيق فی اشراط النصر للجمع، ان کا مطالعہ کرنا چاہئے۔

۲۱۸۔ بَابُ إِذَا وَافَقَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمَ عِيدٍ

۵۵۵ باب ہے جمعہ کا دن اور عید کا دن ایک ہی دن آجائیں (یعنی عید جمعہ کے دن ہو) اس کے حکم میں ۵۵۵
یعنی اگر عید جمعہ کے روز کی ہو تو پھر اس کا حکم کیا ہے؟ جمعہ و عیدین نمازیں اداء کی جائیگی یا صرف ایک۔

۱۰۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي رَمْلَةَ الشَّامِيِّ، قَالَ: شَهِدْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ، وَهُوَ يَسْأَلُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَةَ، قَالَ: أَشْهَدُكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِيدَيْنِ اجْتَمَعَا فِي يَوْمٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَكَيْفَ صَنَعَ؟ قَالَ: صَلَّى الْعِيدَ، ثُمَّ رَخَّصَ فِي الْجُمُعَةِ، فَقَالَ: «مَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّيَ، فَلْيُصَلِّ».

۵۵۶ ایسا بن ابی رملہ شامی سے روایت ہے کہ ایسا فرماتے ہیں کہ میں معاویہ بن ابی سفیان کے پاس حاضر تھا جبکہ وہ زید بن ارقم سے سوال کر رہے تھے کہ کیا آپ حضور ﷺ کی خدمت میں کسی ایسے روز موجود تھے جس میں دو عیدیں جمع ہوئیں؟ تو زید بن ارقم نے کہا ہاں (عیدین سے مراد جمعہ اور عید ہے) تو معاویہ نے پوچھا پھر حضور ﷺ نے اس دن کیا کیا تھا؟

سنن النسائي - صلاة العيدين (١٥٩١) سنن أبي داود - الصلاة (١٠٧٠) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (١٣١٠) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٧٢/٤) سنن الدارمي - الصلاة (١٦١٢)

مسئلۃ الباب میں مذاہب علماء: اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے، امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص امام کے ساتھ عید کی نماز اداء کر لے تو اب اس سے جمعہ کی نماز ساقط نہ ہوگی، لیکن یہ حکم ان کے یہاں غیر امام کا ہے امام سے جمعہ ساقط نہیں ہوتا، امام مالکؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور دوسری روایت یہ ہے لا بد من الجمعة، اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے اور امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ کہ اہل شہر کے لئے تو جمعہ کی نماز پڑھنا ضروری ہے لیکن وہ گاؤں والے جو شہر میں عید کی نماز اداء کرنے کیلئے آئیں ان کو عید کی نماز کے بعد اختیار ہے جمعہ پڑھنے اور نہ پڑھنے کا۔

غرضیکہ اجتماع عیدین کی شکل میں اہل شہر پر تو دونوں نمازیں واجب ہیں، البتہ اہل قریہ سے اس دن جمعہ کی نماز ساقط ہو جاتی ہے، لیکن اس کے بجائے ظہر پڑھنا ضروری^۱ ہے اور حنفیہ کے نزدیک تو اہل قریہ پر جمعہ کی نماز مطلقاً واجب ہی نہیں چاہے عید کا دن ہو یا نہ ہو۔

١٠٧١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ الْجَلِيلِيُّ، حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، قَالَ: صَلَّى بَيْنَا ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي يَوْمٍ عِيدٍ، فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ أَوَّلِ النَّهَارِ، ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى الْجُمُعَةِ، فَلَمْ يُخْرِجِ إِلَيْنَا فَصَلَّيْنَا وَحْدَانًا، وَكَانَ ابْنُ عُبَّاسٍ بِالطَّائِفِ، فَلَمَّا قَدِمَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «أَصَابَ الشُّنَّةُ».

عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں (جب) عبد اللہ بن زبیر (مکہ مکرمہ کے امیر تھے تو) نے ایک مرتبہ جمعہ کے روز صبح کے وقت ہمیں عید کی نماز پڑھائی پھر جب جمعہ کا وقت آیا تو ہم لوگ جمعہ پڑھنے گئے لیکن وہ جمعہ پڑھانے کے لئے اندر

١٢١ يعني عند الجمهور، خلافاً لعطاء بن أبي رباح فإنه أسقط الظهور أيضاً كما في المتن لم يزد عليهما حتى صلى العصر، ١٢١ -

سے باہر تشریف نہ لائے اس لیے مجبوراً لوگوں نے تنہا ظہر کی نماز ادا کی ابن عباسؓ اس وقت طائف کے سفر پر تھے جب وہ تشریف لائے تو ہم نے ان سے اس واقعہ کا تذکرہ کیا تو انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے شرعی قاعدہ کے مطابق کیا۔

سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۹۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۷۱)

تخریج

شرح الحدیث

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي حَنِيحٍ، قَالَ: صَلَّى بِنَا ابْنِ الزُّبَيْرِ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ جَبْ مَكَّةَ كَيْ امِيرِ تَحْتِ تَوَايَكِ مَرْتَبَةٍ كَاوَاقِعِهِ كَيْ رُوزِ عِيدِ هُوِي تَوَا انْهُوْنِ نِي صَحْ كِي وَتِ مِي عِيدِ كِي نَمَازِ لُوْگوں كُو پڑھائی پھر اس كِي بَعْدِ جَبْ جَمْعِ كَا وَتِ آيَا تَوَا لُوْگِ جَمْعِ پڑھنے كِي لِي كِي لِي كِي وَهْ جَمْعِ پڑھانے كِي لِي اَنْدَرِ سِي بَاہِرِ تَشْرِيفِ هِي نِي لِي كِي مَجْبُوراً لُوْگوں نِي ظَہَرِ كِي نَمَازِ تَنہا پڑھی، ابْنِ عَبَّاسٍ اس وَتِ مَكَّہِ مِي مَوْجُودِ نہ تَحْتِ بَلْكَ سَفَرِ مِي تَحْتِ جَبْ وَہَاں سِي وَہْ وَاپَسِ تَشْرِيفِ لِي كِي تَوَا اِلِ مَكَّہِ نِي اَنْ سِي اس وَاقِعِ كُو ذَكْرِ كِيَا تَوَا انْهُوْنِ نِي فَرَمَايَا اَصْحَابِ الشَّيْخَةِ لِي كِي انْهُوْنِ نِي شَرْعِي قَاعِدَہ كِي مَطَابِقِ كِيَا، ابْنِ الزُّبَيْرِ كِي فَعْلِ كُو تَوِيہِ كِيَا جَا سَكْتَا ہِي تَحَا كِي وَہْ فَعْلِ صَحَابِي ہِي حَدِيثِ مَرْفُوعِ نِيہِي لِي كِي كِنِ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ تَوَا اس كِي حَدِيثِ كِي مَوَافِقِ فَرَمَا ہِي ہِي، اس كَا جَوَابِ ہِمِ آگے چل كَر دِيں گے۔

۱۰۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: قَالَ عَطَاءٌ: اجْتَمَعَ يَوْمَ جُمُعَةٍ، وَيَوْمَ فِطْرِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، فَقَالَ: «عِيدَانِ اجْتَمَعَا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ»، فَجَمَعَهُمَا جَمِيعًا فَصَلَّاهُمَا كَعَتَيْنِ بُكْرَةً، لَمْ يَزِدْ عَلَيَّهِمَا حَتَّى صَلَّى الْمَعْمَرُ.

ترجمہ

عطاء فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ جمعہ اور عید الفطر ایک دن جمع ہو گئے تو ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ دو عیدیں ایک ہی دن میں اکٹھی ہو گئیں چنانچہ انہوں نے دونوں كِي لِي كِي اَكٹھے صَحْ ہِي دُور كَعْتوں كِي جَمَاعَتِ كَر وَا دِي اور اس سِي زِيَادَہ مَزِيدِ نَمَازِ نہ پڑھی يہَاں تَكِ كِي عَصْرِ كِي وَتِ عَصْرِ كِي نَمَازِ پڑھائی۔

۱۰۷۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى، وَحُمَيْرُ بْنُ حَفْصٍ الْوَصَّافِيُّ، الْمَعْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا بَقِيعَةُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْمَعْمَرِ بْنِ أَبِي النَّظِيرِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَجِيحٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «قَدْ اجْتَمَعَ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ، فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ، وَإِنَّا لَجَمْعُونَ»، قَالَ حُمَيْرٌ: عَنْ شُعْبَةَ.

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: آج كِي دِنِ دو عیدیں جمع ہو گئیں جو شخص يہِ چاہے كِي عِيدِ كِي نَمَازِ اس كُو كَافِي ہو جائے جَمْعِ سِي تَوِيہِ ہو سَكْتَا ہِي لِي كِي ہِمِ تَوِيہِ ہَالِ جَمْعِ پڑھیں گے اور عَمْرِ بنِ حَفْصِ شَعْبَہ سِي رَوَايَتِ كُو مَعْنِ نَقْلِ كَر تے ہِيں (جَبْكَ مَحْمَدِ بنِ يَصْفٰی نِي حَدِيثِ شَعْبَہ كِي تَصْرِيحِ كِي تَحِي)۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۷۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۱۱)

تخریج

شرح الحدیث

قَوْلُهُ: «فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ، وَإِنَّا لَجَمْعُونَ» يَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نِي فَرَمَايَا آج كِي دِنِ دو عیدیں جمع ہو گئی ہِيں تَوِيہِ شَخْصِ يہِ چاہے كِي عِيدِ كِي نَمَازِ اس كُو كَافِي ہو جائے جَمْعِ سِي تَوِيہِ ہو سَكْتَا ہِي، لِي كِي ہِمِ تَوِيہِ ہَالِ جَمْعِ پڑھیں گے، حَفْصِہ اور

شافعیہ یوں کہتے ہیں کہ ہم سے مراد اہل مدینہ ہیں اور جن کو آپ ﷺ نے نہ پڑھنے کی اجازت دی ہے وہ اہل قریہ ہیں جو مدینہ میں آپ ﷺ کے ساتھ عید کی نماز پڑھنے کیلئے آگئے تھے، تو آپ ﷺ نے یہ جمعہ نہ پڑھنے کی اجازت صرف ان دیہاتی لوگوں کو دی تھی، اور حنفیہ کے نزدیک اہل قریہ پر جمعہ کی نماز واجب ہے ہی نہیں، اور شافعیہ کے نزدیک اگرچہ واجب ہے لیکن اس صورت خاصہ میں واجب نہیں، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں^①، یہی جواب گذشتہ احادیث کا بھی ہے اور وہ جو ابن عباسؓ نے مطلقاً نہ پڑھنے کی سب کیلئے اجازت دی تھی سو یہ اپنے علم اور زعم کے مطابق کہا ہو گا، ابن عباسؓ حضور ﷺ کے زمانہ میں صغیر السن تھے ہو سکتے ہیں حضور ﷺ کی مراد نہ سمجھ سکے ہوں اور حدیث کو انہوں نے عام سمجھا ہو حالانکہ حضور ﷺ کی اجازت اہل قریہ کیلئے تھی نہ کہ اہل مدینہ کیلئے، اور اگر بالفرض ان احادیث میں ترک جمعہ کی اجازت کو عام ہی مانا جائے ماقال احمد تو پھر جواب جمہور کی طرف سے یہ ہو گا کہ ہمارا استدلال عموماً سے ہے یعنی ان احادیث اور دلائل سے جن سے جمعہ کی فرضیت مطلقاً ثابت ہے عید اور غیر عید کا کوئی فرق نہیں اور اس باب کی احادیث اتنی قوی نہیں ہیں جو ان دلائل کا مقابلہ کر سکیں، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۲۱۹۔ بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

باب جمعہ کے دن کی فجر کی نماز میں کوئی سورتیں پڑھی جائیں گی

۱۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَاشِدٍ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: تَنْزِيلَ الشُّجْدَةِ، وَهَلْ أَيْ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ سجده اور سورہ دھر

تلاوت فرماتے تھے۔

۱۷۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَاشِدٍ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، وَزَادَ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ.

یحییٰ القطان شعبہ کے واسطے سے محمول سے انہی کی گزشتہ سند اور اس کے ہم معنی حدیث روایت کرتے ہیں

اس میں یہ زیادت ہے کہ نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ کی تلاوت فرماتے تھے۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۹) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۷۴)

سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة السنة لها (۸۲۱) مستند احمد - من مستند بنی ہاشم (۲۲۶/۱) مستند احمد - من مستند بنی ہاشم (۲۷۲/۱) مستند احمد - من مستند بنی ہاشم (۳۰۷/۱) مستند احمد - من مستند بنی ہاشم (۳۲۸/۱) مستند احمد - من مستند بنی ہاشم (۳۳۴/۱) مستند احمد -

من مسند بنی ہاشم (۳۴۰/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۵۴/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۱/۱)

شرح الأحادیث:

قوله: كَانَ يُقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ تَقْزِيلُ السَّجْدَةِ، وَهَلْ أُنِيَ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ: اور طبرانی کی ایک روایت میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے یٰیٰیْمُ ذٰلِكَ وَاَرَدَ ۱ یعنی آپ ﷺ ہمیشہ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں سورۃ سجدة اور سورۃ دھر تلاوت فرماتے تھے، اور اس حدیث کے دوسرے طریق میں جو آگے کتاب میں مذکور ہے وہ زیادتی ہے فی صَلَاةِ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ، جمعہ کی نماز کی قراءۃ کے لئے مستقل بَاب مَا يُقْرَأُ بِهِ فِي الْجُمُعَةِ، آگے کتاب میں آ رہا ہے اس پر کلام وہیں کریں گے۔

مذایب ائمہ: جمعہ کے روز صبح کی نماز میں ان دو سورتوں کا پڑھنا شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں سنت ہے لیکن حنابلہ یہ کہتے ہیں کہ ان دو سورتوں کو پڑھا جائے بغیر مواظبت کے (منہل) اور حنفیہ کے نزدیک ان سورتوں کا پڑھنا احیاناً مستحب ہے مآثور کے اتباع کے نیت سے اور انہیں سورتوں کو متعین کر لینا اور ان پر مداومت کرنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اب رہ گیا مذہب مالکیہ کا ان کے نزدیک مشہور قول میں فرض نماز میں ایسی سورت کا پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ ہے حتیٰ کہ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں بھی سورۃ سجدہ کا پڑھنا اور دوسری روایت ان کی یہ ہے کہ ازدحام کے وقت یعنی جب جماعت بڑی ہے تب کراہت ہے ورنہ نہیں، تیسری روایت ان کی یہ ہے کہ پیکرہ فی السریہ دون الجہریہ، اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ والی سورت کا پڑھنا فرض نماز میں جائز ہے، لیکن سجدہ تلاوت نہ کر کے خلو مسجد عالماً بتحریمہ دیکرہ فی السریۃ و لحو جمعۃ و عید، یہ تمام تفصیل القیض السماوی میں مذکور ہے، امام نسائی نے باب قائم کیا ہے بَابُ السُّجُودِ فِي الْقِرْطَبَةِ، مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہاں پر دو مسئلے ہیں اول سجدہ والی سورت کا فرض نماز میں پڑھنا، ثانی یہ کہ فرض نماز میں اگر سجدہ والی سورت پڑھی جائے تو اس میں سجدہ تلاوت کیا جائے یا نہیں۔

لطیفہ: یہ پہلے آچکا کہ شافعیہ کے یہاں ان سورتوں پر مواظبت بہتر ہے، اور حنفیہ کے یہاں احیاناً اس پر شیخ ابن الہمام لکھتے ہیں کہ مسئلہ تو یہ تھا کہ فعل پر مواظبت نہ کی جائے بلکہ احیاناً پڑھائے، اور بعض حنفیہ العصر نے کیا یہ کہ ان سورتوں کے ترک پر مواظبت کرنے لگے ہیں، میں کہتا ہوں بخلاف شافعیہ وغیرہ کے کہ وہ فعل پر مواظبت کرتے ہیں، چنانچہ ایک ہندی عامی شخص کا قصہ سنا گیا ہے کہ وہ حج کر کے واپس اپنے وطن ہندوستان آیا تو یہاں آکر وہاں کی باتیں سنائیں تو اس نے یہ بھی بتایا کہ ہم نے وہاں ایک عجیب بات یہ دیکھی کہ جمعہ کے دن صبح کی نماز وہاں ہمیشہ تین رکعت ہوتی ہیں، اور حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ ہے کہ ہمارے نزدیک ان سورتوں کا پڑھنا احیاناً مستحب ہے یا اکثر، اور کثرت میں دو احتمال ہیں فی نفسہ کثرت یا کثرة الوجود علی العدم یعنی نہ پڑھنے کے مقابلہ میں ان سورتوں کا پڑھنا زائد ہو۔

۲۲۰ - باب اللبس للجمعة

جمعہ کے دن پہنے جانے والے لباس (زیب و زینت) کے متعلق باب (۸۷)

۱۰۷۶ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُمَرٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَأَى حُلَّةً سَيِّئَةً - يَعْنِي - بُيَاغَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ فَلَبِسْتُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاللَّوْثُ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا عِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ». ثُمَّ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا حُلَّةٌ، فَأَعْطَى عُمَرَ حُلَّةً، فَقَالَ عُمَرُ: كَسَوْتَنِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةِ عَطَارِدَ مَا قُلْتَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «إِنِّي لَمْ أَكْسُكَهَا لَتَلْبَسَهَا». فَكَسَاهَا عُمَرُ أَمَّا لَهُ مُشْرُكَاءُ بِمَكَّةَ.

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ مسجد کے دروازے پر خالص ریشم کا کپڑا فروخت ہوتے ہوئے دیکھا تو عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! اگر آپ یہ کپڑا خرید لیں پھر اس کو جمعہ کے دن اور کسی وفد کے آنے کے وقت پہن لیا کریں تو کتنا اچھا ہو تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کپڑے کو وہی پہنے گا جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اس کے بعد پھر ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ریشمی جوڑے آئے تو آپ ﷺ نے ایک جوڑا ان میں سے حضرت عمرؓ کو دیا تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا آپ مجھے یہ کپڑا عطاء فرما رہے ہیں حالانکہ آپ عطار دوا لے جوڑے کے بارے میں ایسی وعید فرما چکے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تمہیں اس لیے نہیں دیا کہ تم خود پہن لو چنانچہ حضرت عمرؓ نے وہ جوڑا اپنے ایک مشرک بھائی کو جو مکے میں رہتا تھا پہنا دیا۔

۱۰۷۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، وَعُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: وَجَدَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، حُلَّةً اسْتَبْرَقَ بُيَاغَ بِالسُّوقِ فَأَخَذَهَا فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: ابْتَغِ هَذِهِ وَتَجَمَّلْ بِهَا لِلْعِيدِ وَاللَّوْثِ، ثُمَّ سَأَلَ الْحَدِيثَ، وَالْأَوَّلُ أَتَمُّ.

سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ ایک (موٹا) ریشمی جوڑا جو بازار میں بک رہا تھا دیکھ کر آپ ﷺ کی خدمت میں لیکر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اگر آپ ﷺ اس کو خرید لیں تو عید اور وفود کی آمد کے مواقع میں زیب تن فرمایا کریں۔ پھر آگے حدیث بیان کی اور پہلی حدیث زیادہ مکمل ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۴۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۰۶) صحیح البخاری - البيوع (۱۹۹۸) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۷۰) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۷۶) صحیح البخاری - الجهاد والسير (۲۸۸۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۰۳) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۳۶) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۳۱) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۶۸) سنن النسائي - الجمعة (۱۳۸۲) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۶۰) سنن النسائي - الزينة (۵۲۹۵) سنن النسائي - الزينة (۵۲۹۹) سنن

النسائی - الزیئة (۵۳۰۰) سنن النسائی - الزیئة (۵۳۰۷) سنن النسائی - الزیئة (۵۳۰۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۷۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۹۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۴/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۹/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۳/۲) موطأ مالک - الجامع (۱۷۰۵)

شرح الأحادیث

قوله: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَأَى حُلَّةً سَيِّئَةً - يَعْنِي - ثِيَابًا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ: اس کو حلتہ سیراء صفت کے ساتھ اور حلتہ سیراء اضافت کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے، سیراء ایک خاص قسم کا کپڑا ہوتا ہے جس میں ریشم بھی ہوتا ہے اور بعضوں نے اس کی تفسیر خالص ریشمی کپڑے کے ساتھ بھی کی ہے۔

قوله: فِي حُلَّةٍ مَخْطُورَةٍ: عطار د حضور ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص تھا جو حضور ﷺ ہی کے زمانہ میں بعد میں اسلام لے آیا تھا اس کو کسی بادشاہ نے ریشمی حلتہ دیا تھا جس کو وہ فروخت کرنا چاہتا تھا، جیسا کہ طبرانی کی ایک روایت میں ہے^①، تو حضرت عمرؓ اس جوڑے کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ اگر آپ فرمائیں تو میں اس کو آپ ﷺ کے لئے خرید لوں لفظ عطار کو منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں۔

قوله: فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَالَهٖ مُشْرِكًا بِمَرْكَةٍ: پھر حضرت عمرؓ نے وہ جوڑا اپنے ایک مشرک بھائی کو پہنا دیا جو مکہ میں رہتا تھا بعض کہتے ہیں وہ ان کا اخیانی بھائی تھا اور بغض کہتے ہیں رضاعی اس کا نام عثمان بن حکیم لکھا ہے، اس میں اختلاف ہے کہ بعد میں وہ اسلام لائے یا نہیں، مردوں کیلئے لباس حریر ناجائز ہے اس کی تفصیل کتاب اللباس میں آئے گی۔

الفوائد الحاصلة من الحديث: بذل^② میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے مستفاد ہو رہا ہے کہ کفار فروع اسلام یعنی اسلامی احکام کے مکلف نہیں اس لئے کہ حضرت عمرؓ اس بات کو جانتے تھے کہ وہ مشرک اس لباس حریر کو ضرور پہنے گا اور ظاہر یہ ہے کہ حضور ﷺ کو اس ارسال کا علم تھا اسی طرح یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمان اپنے مشرک رشتہ دار کے ساتھ احسان اور صلہ رحمی کر سکتا ہے البتہ اس کا ساتھ مودت اور دلی تعلق ممنوع ہے۔

حضرت لکھتے ہیں اس سے ایک اور مسئلہ مستفاد ہوتا ہے جس کے امام صاحب قائل ہیں وہ یہ کہ امام صاحب کے نزدیک کسی مسلمان کا اپنے مکان یا دوکان کو ایسے شخص کو کرایہ پر دینا ناجائز ہے جسکے بارے میں یہ معلوم ہوا کہ وہ اسکو کسی حرام کام میں استعمال کرے گا مثلاً بیع خمر وغیرہ یا کسی مجوسی یا دشمن کو کرایہ پر دینا جسکے بارے میں معلوم ہوا کہ وہ اس میں اپنا کوئی مذہبی کام کرے گا آتش پرستی اور بت پرستی وغیرہ^③۔

① المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ۲۲ (ج ۱ ص ۱۵)

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۶۵

③ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۶۵

قوله: وَجَدَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، حَلَّةً إِسْتَبْرَقَ ثُبَاغَ الشُّوقِ: جو ریشم باریک قسم کا ہوتا ہے اس کو دیباچ کہتے ہیں، مہارِق من الحریر، اور استبرق وہ ریشم جو دبیز ہو، ماغلظ من الحریر۔

۱۰۷۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، وَعُمَرُو، أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدَ - أَوْ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدْتُمْ - أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ، سِوَى ثَوْبِي مِهْنَتِهِ». قَالَ عُمَرُو: وَأَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ حَبَّانٍ، عَنْ ابْنِ سَلَامٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ عَلَى الْمِنْبَرِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا كَوْنُ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ سَعْدٍ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

محمد بن یحیی بن حبان نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کسی ایک کے لئے اگر اس کے پاس گنجائش اور وسعت ہو یا ارشاد فرمایا اگر تمہارے پاس گنجائش اور وسعت ہو تو اس میں کیا حرج ہے کہ جمعہ کے دن کے لئے خاص دو کپڑے تیار رکھے (کہ جب جمعہ کا دن آئے) تو ان کو پہن لیا کرے جو روزِ مرہ کپڑوں کے علاوہ ہوں عمرو فرماتے ہیں کہ مجھے ابن ابی حبیب نے خبر دی انہوں نے موسیٰ بن سعد سے انہوں نے ابن حبان سے انہوں نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد منبر پر فرماتے ہوئے سنا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس روایت کو وہب نے ابن جریر سے اپنے والد کے واسطے سے انہوں نے یحییٰ بن ایوب سے انہوں نے یزید بن ابی حبیب سے انہوں نے موسیٰ بن سعد سے انہوں نے یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۷۸) موطا مالک - النداء للصلاة (۲۴۴)

قوله: حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ: یہ حدیث مرسل ہے اس لئے کہ محمد بن یحیی تابعی ہیں۔

قوله: مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدَ - أَوْ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ: یہ شک راوی ہے کہ اس طرح فرمایا تھا یا اس طرح۔

مطلب حدیث یہ ہے کہ آپ ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں کہ تم میں سے کسی ایک کیلئے اس میں کیا حرج ہے کہ جمعہ کے دن کیلئے دو کپڑے تیار رکھے کہ جب جمعہ کے دن آئے تو ان کو پہن لیا کرے۔

قوله: سِوَى ثَوْبِي مِهْنَتِهِ: سوائے روزِ مرہ کے کپڑوں کے، یعنی جن کپڑوں کو پہن کر آدمی پورے ہفتہ کام کرتا ہے

خدمت کرتا ہے ان کے علاوہ خاص جمعہ کے دن کے لئے کپڑوں کا ایک جوڑا ہونا چاہئے۔

قوله: قَالَ عُمَرُو: وَأَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ: شرح السند: اوپر سند میں ابن وہب کے دو استاذ مذکور ہیں ایک یونس

دوسرے عمرو، عمرو کی پہلی روایت یحییٰ بن سعید سے تھی اب ابن وہب یہ کہہ رہے ہیں کہ میرے استاذ عمرو اس حدیث کو جس

طرح یحییٰ سعید سے روایت کرتے ہیں اسی طرح ابن ابی حبیب سے بھی روایت کرتے ہیں لیکن فرق دونوں میں یہ ہے کہ پہلی

روایت کو تو حضور ﷺ سے نقل کرنے والے محمد بن یحییٰ ہیں جو کہ تابعی ہیں لہذا وہ روایت تو مرسل ہوئی، اور اس دوسری روایت میں محمد بن یحییٰ بن حبان اور حضور ﷺ کے درمیان ابن سلام کا واسطہ ہے لہذا یہ روایت بجائے مرسل کے مسند ہوگی، لیکن ابن سلام کے مصداق میں دو احتمال ہیں اگر اس سے مراد عبد اللہ بن سلام صحابی ہیں تب یہ روایت منقطع ہوگی، کیونکہ ابن حبان کا سماع عبد اللہ بن سلام سے ثابت نہیں^۱ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ ابن سلام سے مراد عبد اللہ بن سلام کے بیٹے ہوں جن کا نام یوسف ہے جیسا کہ آئندہ روایت میں آ رہا ہے یہ صحابہ میں سے ہیں اور ابن حبان نے اس کا زمانہ پایا ہے لہذا اس صورت میں یہ روایت مسند اور متصل ہوگی۔

۲۲۱۔ باب التَّحْلُقِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ

باب ہے جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے کے بارے میں

۱۰۷۹ - حَدَّثَنَا مُسْنَدُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَنْ تُشَدَّ فِيهِ ضَالَّةٌ، وَأَنْ تُشَدَّ فِيهِ شَعْرٌ، وَهَمَّى عَنِ التَّحْلُقِ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ».

عمر بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں خرید و فروخت سے منع فرمایا اور مسجد میں گمشدہ چیز کا اعلان کرنے سے بھی اور مسجد میں شعر گوئی سے بھی اور اس بات سے بھی منع فرمایا کہ جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھا جائے۔

جامع الترمذی - الصلاة (۳۲۲) سنن النسائي - المساجد (۷۱۴) سنن النسائي - المساجد (۷۱۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۷۹) سنن ابن ماجه - المساجد والجماعات (۷۴۹)

شرح الحديث قوله: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ: مسجد کے اندر بیع و شراعیہ مسجد کا استعمال فی غیر ما وضع لہ ہے اس لئے کہ مساجد کی بناء نماز تلاوت قرآن اور ذکر اللہ کے لئے ہے۔

یہ نہیں حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک کراہت کیلئے ہے غیر معتکف کے حق میں، اور حنابلہ کے نزدیک مطلقاً تحریم کیلئے بیع قلیل ہو یا کثیر، معتکف ہو یا غیر معتکف، حضرت امام احمدؒ اس میں تشدد ہیں اور بعض شافعیہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، اور امام طحاویؒ کی رائے جس کو انہوں نے شرح معانی الآثار^۲ میں روایات سے ثابت کیا ہے یہ ہے کہ ممانعت نفس بیع و شراعیہ سے نہیں بلکہ کثرت بیع و شراعیہ سے ہے، یہ بھی خرید و فروخت کر رہا ہے اور وہ بھی کر رہا ہے، حتیٰ کہ مسجد کی حالت بازار کے مشابہ ہو جائے، ایک

① اس لئے کہ محمد بن یحییٰ کی پیدائش ۴۷ھ میں ہے اور عبد اللہ بن سلام کی وفات ۴۳ھ میں ہوئی، ۱۲ منہ۔

② شرح معانی الآثار رقم الحديث ۷۳۱۸ - ج ۴ ص ۳۵۹ - ۳۶۰

دو آدمی متفرق طور پر اگر بیچ و شراء کر لیں تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں، چنانچہ امام طحاویؒ نے ایک روایت سے حضرت علیؓ کا مسجد میں بیٹھ کر خصف نعل (جو تائید اور ست کرنا) ثابت فرمایا ہے جس کا علم حضور ﷺ کو بھی تھا، چنانچہ حضور ﷺ نے ان کے بارے میں ایک واقعہ کے ذیل میں فرمایا وَلِكَيْتُمْ تَخَاصُّفُ النَّعْلِ فِي الْمَسْجِدِ، امام طحاویؒ فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ عمل فی المسجد جائز ہے مگر نفس عمل نہ کہ کثرت عمل چنانچہ اگر بہت سے لوگ مسجد میں اپنے اپنے جوتے درست کرنے بیٹھ جائیں جس سے مسجد کی ہیئت ہی بدل جائے تو ظاہر ہے کہ اسکی کون اجازت دے سکتا ہے۔

قوله: وَأَنْ تُشَدَّ فِيهِ شَعْلَةٌ: اس کا بیان ابواب المساجد میں باب فی کراہیۃ انشاء الضالۃ فی المسجد کے ذیل میں گزر چکا۔
قوله: وَأَنْ يُشَدَّ فِيهِ شَعْرٌ: انشاء الشعر فی المسجد کی بحث: اس حدیث میں انشاء شعر فی المسجد سے منع کیا گیا ہے اور بہت سی روایات سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، چنانچہ امام ترمذیؒ اس حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصۃ فی انشاء الشعر فی المسجد^۱، چنانچہ صحیحین^۲ میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کا گزر مسجد نبوی کے پاس کو ہوا اس وقت میں حضرت حسانؓ حضور ﷺ کے شاعر مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے ان کی طرف تیز نگاہ سے دیکھا تو اس پر حضرت حسانؓ نے عرض کیا کُنْتُ اُنْشِدُ فِيهِ، وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ کہ میں مسجد میں اشعار اس شخص کی موجودگی میں پڑھا کرتا تھا جو تم سے افضل تھے (یعنی حضور ﷺ) اسی طرح ترمذی کی ایک روایت میں ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ حضرت حسانؓ کیلئے مسجد میں منبر رکھواتے تھے پھر وہ اس پر کھڑے ہو کر اشعار میں کفار کی ہجو کرتے تھے، یہ حدیث ترمذی میں ابواب الاستیذان^۳ کے اخیر میں ہے اور اسی جگہ حضرت انسؓ کی ایک اور حدیث^۴ میں یہ ہے کہ حضور ﷺ عمرۃ القضاء میں جب مکہ مکرمہ میں داخل ہو رہے تھے تو عبد اللہ بن رواحہؓ آپ کے آگے یہ اشعار پڑھتے ہوئے چل رہے تھے

خَلَّوْا بَنِي الْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ

وَيَذِلُّ هَلِ الْخَلِيلِ عَنْ خَلِيلِهِ

روایات متعارضہ کے درمیان تطبیق: الحاصل اس سلسلہ میں جواز اور منع دونوں طرح کی روایات وارد ہیں، جمہور علماء نے ان کے مابین تطبیق اس طرح فرمائی ہے کہ منع کا تعلق ان اشعار سے ہے جن میں بقاخر ہو یا ایسے شخص کی مدح ہو جو قابل مدح نہیں، یا ایسے شخص کی مذمت، جس کی مذمت جائز نہیں اور جب اشعار کے اندر دین و اسلام کی مدح اور کفار کی مذمت

۱ جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب ما جاء فی کراہیۃ البیع والشراء وإنشاء الضالۃ والشعر فی المسجد ۳۲۲

۲ صحیح البخاری کتاب بہہ الخلق باب ذکر الملائکۃ ۳۰۴، صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة باب فضائل حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ ۲۴۸۵

۳ جامع الترمذی - کتاب الأدب - باب ما جاء فی انشاء الشعر ۲۸۴۶

۴ جامع الترمذی - کتاب الأدب - باب ما جاء فی انشاء الشعر ۲۸۴۷

یاد اور حکمت کی باتیں اور مکارم اخلاق کی ترغیب ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ①۔

شرح حدیث ابن العریٰ اور امام نوویؒ وغیرہ نے یہی لکھا ہے اور ایک عالم ہیں ابو عبد اللہ البیہقیؒ کی رائے یہ ہے کہ احادیث انہی احادیث اذن کیلئے ناسخ ہیں، لیکن کسی نے اس میں اس کی موافقت نہیں کی (من المنہل ②) امام طحاویؒ کی رائے یہاں پر بھی وہی ہے کہ ممانعت مطلقاً انشاء شعر سے نہیں بلکہ اسکی کثرت اور غلبہ سے ہے کہ بہت سے لوگ مسجد میں بیٹھ کر شعر و شاعری اور بیت بازی کرنے لگیں یہ ممنوع ہے۔

قوله: وَهِيَ عَنِ التَّحْلُقِ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: وہی یعنی جمعہ کے دن جمعہ کی نماز سے پہلے بعض لوگ مسجد میں آکر حلقہ بنا کر بیٹھیں اس سے منع کیا گیا، اس لئے کہ یہ بیت نماز کی ہیئت کے خلاف ہے صف بندی کے خلاف ہے، اس سے قطع صفوف لازم آتا ہے، جب کچھ لوگ مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھ جائیں گے تو اتنا حصہ صف سے منقطع ہو جائے گا اور بھی بعض خرابیاں ہیں مثلاً یہ کہ جب لوگ حلقہ بنا کر بیٹھتے ہیں تو بات چیت میں مشغول ہو جاتے ہیں، حالانکہ مسجد میں یہ آمد نماز اداء کرنے کیلئے ہوئی ہے نہ کہ بات چیت کیلئے، نیز شرح نے یہ بھی لکھا ہے کہ تخلق کی ممانعت عام ہے خواہ پڑھنے لکھنے کیلئے ہو یا مذکر و مشورہ کیلئے ہو، اور حدیث میں قبل الصلاة کی قید سے معلوم ہو رہا ہے کہ بعد الصلاة تخلق فی المسجد ممنوع نہیں نماز کے بعد حلقہ بنا کر بیٹھ سکتے ہیں، اسی طرح جمعہ کے دن کے علاوہ دوسرے ایام میں تخلق کی اجازت ہے جمعہ کے روز کی خصوصیت تو اس لئے ہے کہ اس دن مسجد میں ہجوم ہوتا ہے لوگ بہت پہلے سے مسجد میں جمع ہونا شروع ہو جاتے ہیں، تبکیر الی الجمعہ کے حکم کی وجہ سے اور حلقہ بنا کر بیٹھنے میں اول تو نماز کی ہیئت باقی نہیں رہتی جس کیلئے آئے ہیں دوسرے یہ کہ جگہ میں تنگی ہو جاتی ہے اس لئے کہ حلقہ کے بیچ میں تو جگہ خالی پڑی رہتی ہے وہاں کوئی دوسرا بیٹھ نہیں سکتا وغیرہ وغیرہ خرابیاں ہیں، اور امام طحاویؒ کی رائے یہاں بھی وہی ہے کہ ممانعت نفس تخلق کی نہیں بلکہ کثرت تخلق کی ہے کہ مختلف لوگ اپنے اپنے حلقے الگ الگ بنا کر مسجد میں بیٹھ جائیں، صرف ایک آدمی حلقہ بنا کر بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

① ابن العریٰ فرماتے ہیں کہ انشاء البشعر فی المسجد میں کچھ حرج نہیں جبکہ وہ اشعار دین اور دینداری کی مدح میں ہوں اگرچہ (غنائن ان اشعار میں علی عادت العرب) غر اور اس کی صفات خبیثہ کا ذکر مدح ہی کے طور پر کیوں نہ ہو۔

قصیدہ ہانت سعاد: اور تحقیق کہ مسجد میں مدح کی ہے کعب بن زہیر نے رسول اللہ ﷺ کی اپنے مشہور قصیدہ میں (قصیدہ ہانت سعاد سے مشہور ہے) جس کا شروع مصرع یہ ہے، ہانت سعاد فقلبی الیوم متبول، جس میں آگے چل کر مدح خمر کے بارے میں اس طرح ہے کائنہ منہل بالواح معلول، بذل میں لکھا ہے حافظ عراقی فرماتے ہیں کہ یہ قصیدہ ہم تک متعدد طرق سے پہونچا ہے لیکن ان میں ایک طریق بھی صحیح نہیں محمد بن اسحاق نے بھی اسی قصیدہ کو ذکر کیا ہے لیکن بسند منقطع وہ فرماتے ہیں اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ قصیدہ آپ ﷺ کے سامنے مسجد میں پڑھا گیا ہے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ اس میں کسی جگہ خمر کی مدح نہیں کی گئی البتہ طریق خمر کی مدح آئیں ہے، (بذل ج ۶ ص ۷۲)۔

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۳۴

۲۲۲۔ باب فی اتخاذ المنبر

باب منبر بنانے کے متعلق

یہ ترجمہ دوسرے حضرات مصنفین نے بھی قائم کیا ہے، چنانچہ امام بخاری اور امام ترمذی نے باب مَا جَاءَ فِي الْخَطْبَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ، باب باندھا ہے۔

ترجمہ الباب کی غرض: حضرت گنگوہی کی تقریر الکوکب الدہری میں لکھا ہے، شاید اس سے مقصود مصنف کا یہ ثابت کرنا ہے کہ یہ بدعت یا خلاف تواضع نہیں اور اس میں شاید کوئی کبھی یہ سمجھے کہ یہ جابرہ اور متکبرین کی عادت ہوگی، نہیں، بلکہ یہ تو حضور ﷺ سے ثابت ہے، نیز لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے منبر کے تین درجات تھے تیسرے پر آپ بیٹھتے تھے اور آپ کے قدمین درجہ ثانیہ پر ہوتے تھے پھر آپ ﷺ کے بعد صدیق اکبرؓ اور دوسرے پر بیٹھتے تھے، اور اول پر قدم ہوتے تھے، پھر اس کے بعد عمر فاروقؓ تیسرے پر بیٹھتے تھے اور زمین پر قدمین ہوتے تھے، پھر حضرت عثمانؓ چونکہ اب اور کوئی درجہ باقی نہ تھا اس لئے وہ سب سے اوپر والے درجہ پر بیٹھتے تھے، اور حاشیہ کوکب میں لکھا ہے کہ شروع میں چند سال حضرت عثمانؓ نے یہ کیا کہ آخری درجہ پر بیٹھتے تھے حضرت عمرؓ کی طرح پھر بعد میں اوپر والے پر بیٹھنے لگے تھے ①۔

۱۰۸۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ الْقُرَشِيُّ، حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ، وَقَدْ امْتَرَدُوا فِي الْمِنْبَرِ مَعَ عُوذَةَ، فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَعْرِفُ بِهَا هُوَ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ وَضِعَ، وَأَوَّلَ يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ثَلَاثَةِ - أَمْرًا قَدْ سَمَّاهَا سَهْلٌ -، أَنَّ مَرِيَّ غَلَامًا كَانَ يُعْمَلُ لِي أَغْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِمْ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ، فَأَمَرْتُهُ، فَعَمِلَهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْعَابَةِ، ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَرْسَلْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرَ بِهَا فَوَضِعَتْ هَاهُنَا، فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صَلَّى عَلَيْهَا وَكَبَّرَ عَلَيْهَا، ثُمَّ رَكَعَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى، فَسَجَدَ فِي أَصْلِ الْمِنْبَرِ، ثُمَّ عَادَ، فَلَمَّا قَرَعَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا الْقَائِمُوا، وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي».

ترجمہ: ابو حازم بن دینار نے بیان کیا کہ کچھ لوگ حضرت سہل بن سعد ساعدیؓ کے پاس حاضر ہوئے جو منبر شریف کی لکڑی میں اختلاف کر رہے تھے اور آپس میں جھگڑا کر رہے تھے انہوں نے آخر پوچھا کہ آپ ﷺ کا منبر کس درخت کی لکڑی کا بنایا گیا تھا تو انہوں نے فرمایاں واقعی میں اس بات کو اچھی طرح جانتا ہوں کہ وہ کس لکڑی سے بنایا گیا ہے اور مجھے یہ بھی معلوم ہے کہ سب سے پہلا دن کونسا تھا جب منبر بنانے کے بعد مسجد میں رکھا اور بننے کے بعد سب سے پہلے جب آپ ﷺ اس پر

بیٹھے تھے (سب میرے ذہن میں ہے) سب میں نے دیکھا تھا آپ ﷺ نے ایک انصاری عورت..... (ابوحازم کہتے ہیں کہ سہل بن سعد صحابی نے اس خاتون کا نام لیا تھا میں نام بھول گیا) کے پاس یہ کہا کہ تم اپنے غلام یعنی خادم سے جو بڑھی کا کام کرتا ہے میرے لئے لکڑی کے چند تختے (منبر) بنوادو جس پر بیٹھ کر میں لوگوں سے (خطبہ کے وقت) کلام کیا کروں تو اس عورت نے اپنے غلام سے کہا چنانچہ اس نے مدینہ کے مقام غابہ جنگل کے جھاؤ کے درخت کی لکڑی لیکر منبر بنادیا پھر اس کو لیکر عورت کے پاس لایا اور اس نے رسول اللہ ﷺ کے پاس منبر بھجوا دیا پس حضور ﷺ کے حکم سے وہ یہاں رکھ دیا گیا تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس منبر پر نماز پڑھی اور تکبیر کہی پھر اسی منبر کے اوپر کھڑے کھڑے رکوع فرمایا جب بھی آپ ﷺ اسی پر تشریف فرما تھے اور پھر سجدہ اس سے اتر کر زمین پر کیا پھر واپس منبر پر چلے گئے اس کے بعد جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر (مصلحت کی) بات بیان فرمائی کہ اے لوگو میں نے یہ اس لیے کیا تاکہ تم میری نماز کو دیکھ کر اس کا اچھی طرح اتباع کر سکو اور اس میری نماز کو سیکھ لو۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۷۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۳۷) صحیح البخاری - الجمعة (۸۷۵) صحیح البخاری - البيوع (۱۹۸۸) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۳۰) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۴۴) سنن النسائي - المساجد (۷۳۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۸۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۴۱۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۳۹/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۵۸)

شرح الحديث قوله: أَنَّ رَجُلًا أَتَى سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ الشَّاعِدِيَّ، وَقَدْ أَمْتَرُوا فِي الْمَدِينَةِ عَمُودًا: بعض لوگ سہل بن سعد کے پاس آئے جو منبر شریف کی لکڑی میں اختلاف کر رہے تھے، اور آپس جھگڑ رہے تھے انہوں نے آکر ان سے پوچھا کہ آپ ﷺ کا منبر شریف کس درخت کی لکڑی سے بنایا گیا ہے، انہوں نے کہا ہاں واقعی میں اس بات کو اچھی طرح جانتا ہوں کہ وہ کس لکڑی سے بنایا گیا ہے اور بننے کے بعد سب سے پہلے آپ ﷺ جب اس پر بیٹھے تھے سب میرے ذہن میں ہے سب میرا دیکھا ہوا ہے۔

قوله: إِلَى فَلَانَةَ - امْرَأَةٍ: مضمون حدیث یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک انصاری عورت کے پاس یہ کہلایا کہ تم اپنے غلام یعنی خادم سے جو بڑھی کا کام کرتا ہے میرے لئے منبر بنوادو چنانچہ اس عورت نے اپنے غلام سے کہہ کر منبر بنوا دیا۔
قوله: مِنْ طَرَفِ الْعَابَةِ: غابہ مدینہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے طرقاء کہتے ہیں درخت جھاؤ کو، اور بخاری کی روایت میں بجائے اس کے مِنْ أَثْلِ الْعَابَةِ ہے لیکن اس میں کوئی تعارض نہیں وہ طرقاء درخت کی ایک قسم ہے لکھا ہے کہ طرقاء کی چار قسمیں ہیں جن میں سے ایک اثل بھی ہے، پھر آگے حدیث میں یہ ہے کہ جب وہ منبر بن گیا اور اسکو اسکی جگہ رکھ دیا گیا تو پہلے روز آپ ﷺ نے اس پر کھڑے ہو کر نماز پڑھائی تکبیر تحریرہ قیام اور رکوع اسی پر کئے اور سجدہ اس سے اتر کر زمین پر کیا، اور پھر آپ نے منبر پر نماز پڑھنے کی مصلحت بیان فرمائی کہ تاکہ تم میری نماز کو دیکھ کر اسکا اچھی طرح اتباع کر سکو کیونکہ پچھلی صفوف

وَابَسَلَّ پورے طور پر امام کو نہیں دیکھ سکتے ہیں بخلاف اس کے کہ جب منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھی جائیگی تو ظاہر ہے کہ سب مقتدی دیکھ سکیں گے۔

یہ حدیث متفق علیہ ہے بخاری و مسلم دونوں میں ہے، اس انصاری عورت کے نام میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ یہ عرف اسمہا وقیل اسمہا فکیہ وقیل عائشہ، اسی طرح غلام کے نام میں بھی اختلاف ہے قیل اسمہ قبیصة وقیل باقوم اور بعض کتب میں باقوم روی لکھا ہے وقیل میمون حافظ نے آخری قول کو اختیار کیا ہے۔

دفع تعارض بین الروایات: اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خود اس عورت کے پاس منبر کیلئے کہلایا تھا اور بخاری کی ایک روایت میں یہ ہے کہ اس عورت نے خود حضور ﷺ سے عرض کیا تھا یا رسول اللہ اَلَا اَجْعَلُ لَكَ شَيْئًا نَقْعُدُ عَلَيْهِ، اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ ابتداءً خود اس عورت نے درخواست کی بعد میں حضور ﷺ نے بھی اس کی یاد دہانی اور تکمیل کے لئے قاصد بھیج دیا ہو۔

فائدہ: تاریخ خمیس^۱ میں لکھا ہے کہ اس منبر کا انتخاب^۸ میں ہوا اور علامہ عینی نے ابن سعد سے نقل کیا ہے اور مولانا انور شاہ کشمیری کی قطعی طور پر رائے یہ ہے کہ اس کا انتخاب^۹ میں ہوا وہ فرماتے ہیں کہ میرے پاس متعدد روایات ایسی ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں۔

۱۰۸۱ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي رَوَّادٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُصَمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَدَنَ قَالَ لَهُ تَمِيمَةُ الدَّاهِرِيُّ: أَلَا أَتُخِذُ لَكَ مِنْ ذُرِّيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ، يَخْتَصِمُ - أَوْ يُجْعِلُ - عِظَامَكَ؟ قَالَ: «بَلَى». فَاتَّخَذَ لَهُ مِنْ ذُرِّيَّةِ أُمِّ قَاطِنٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ کا جسم بھاری ہو گیا تو تميم داری نے آپ ﷺ کی خدمت میں پیشکش کی کہ کیا میں آپ ﷺ کے لئے منبر بنوادوں اے اللہ کے رسول جو کہ آپ کا بوجھ سہار سکے آپ ﷺ نے فرمایا ہاں تو انہوں نے دو درجوں والا منبر بنا دیا۔

شرح الحديث: قوله: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَدَنَ: یہ لفظ باب تفعیل سے ہے تشدید دال کے ساتھ یا مجرد سے تخفیف کے ساتھ دونوں طرح اس کو پڑھا گیا ہے سب سے پہلے یہ لفظ ابواب الامامت میں باب مَا يُؤْمَرُ بِهِ الْمُؤْمَرُ مِنْ أَتْيَاعِ الْإِمَامِ، میں (برقمہ حدیث ۶۱۹) گزرا ہے وہیں اس کی تحقیق گزر چکی، اس کے بعد دوبارہ یہ مضمون باب الرَّجُلِ يَتَعَمَّدُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَصَا میں اس طرح گزرا ہے أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسَنَّ وَحَمَلَ اللَّحْمَ (برقمہ الحديث ۹۴۸)، اب تیسری مرتبہ یہ لفظ یہاں آیا ہے۔

قوله: قَالَ لَهُ عَمِيمُ الدَّارِمِيُّ: أَلَا أَخَذْتُكَ مِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: باب کی اس دوسری حدیث میں یہ ہے کہ حضرت تمیم دارمی نے آپ ﷺ کی خدمت میں منبر بنانے کی پیشکش کی اور پھر انہوں نے ہی اس کو بنالیا۔

ایک اور دفعہ تعارض: یہ حدیث گزشتہ حدیث کے خلاف ہے اول تو یہ حدیث سنن کی روایت ہے ابو داؤد اور ترمذی نے اس کو روایت کیا ہے اور پہلی حدیث متفق علیہ ہے ظاہر ہے کہ ترجیح اسی کو ہوگی اور یا یہ توجیہ کی جائے کہ اصل تو وہ ہے جو باب کی پہلی حدیث میں گزرا لیکن اس کی خبر تمیم دارمی کو نہ تھی اس لئے انہوں نے بھی اپنی طرف سے آپ ﷺ کی خدمت میں درخواست پیش کی آپ ﷺ نے اس کو منظور فرمایا اس طور پر کہ وہ بھی اس سلسلہ میں سعی کریں اور جس عورت سے بنوانے کے لے کہا گیا ہے اس سے جا کر ملیں اور بنانے کا تقاضا کریں چنانچہ ایسا ہی ہوا ابو اللہ أعلم۔

قوله: وَزَقَاتَيْنِ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منبر شریف کے صرف دو درجے تھے حالانکہ مشہور روایت میں یہ ہے کہ اس کے درجات (سیڑھیاں) تین تھے، جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اس روایت میں سب سے اوپر کا درجہ جس پر آپ ﷺ بیٹھتے تھے اس کو شمار نہ کیا ہو لہذا مطلب یہ ہوا کہ جن درجات کے ذریعہ سے چڑھتے تھے وہ دو تھے۔

منبر شریف کے بارے میں ایک واقعہ: منہل^۱ میں لکھا ہے (جیسا کہ پہلے گزر چکا) کہ اس میں تین درجات تھے اور اسی طرح اسکی یہ ہیئت چلتی رہی، یہاں تک کہ حضرت معاویہؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں مروان کو جو اس وقت امیر مدینہ تھا یہ لکھا کہ اس منبر شریف کو اسکی جگہ سے اکھاڑ کر یہاں میرے پاس ملک شام میں بھیج دو، چنانچہ مروان نے اس حکم کی تعمیل میں اسکو اسکی جگہ سے اکھاڑا، اور حضرت معاویہؓ کی جانب بھیجے کا ارادہ کیا تو مدینہ میں ایک دم سورج گھن ہو گیا تمام مدینہ تاریک ہو گیا حتیٰ کہ دن میں ستارے نمودار ہو گئے اور سخت آندھی چلنے لگی مروان گھبرا گیا مسجد میں آکر اس نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اس میں یہ کہا کہ تم لوگ یہ سمجھتے ہو کہ اس منبر کو میں امیر المؤمنین کے پاس بھیجنا چاہتا ہوں اور وہ اسکو منگنا چاہتے ہیں لیکن ایسا نہیں ہے نہ امیر المؤمنین ایسا چاہتے ہیں اور نہ میں ایسا کر سکتا ہوں، امیر المؤمنین نے تو مجھ کو یہ حکم دیا ہے کہ میں اس کے درجات میں اضافہ کر کے اسکو بلند کروں چنانچہ اس نے اس میں نیچے کے جانب تین مزید درجات کا اضافہ کر کے اسی جگہ نصب کر دیا۔

واقعہ حنین الجذع: اور وہ حنین الجذع کا واقعہ تو کتب حدیث میں مشہور ہے جو آپ ﷺ کے معجزات باہرہ میں شمار ہوتا ہے جو بخاری شریف^۲ پر ہے کہ شروع میں آنحضرت ﷺ کھجور کے ایک تنے سے جو مسجد نبوی میں قائم تھا ایک لگا کر خطبہ دیا کرتے تھے پھر جب منبر بن گیا اور بجائے اس تنے کے آپ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے تو وہ تنہ بوجہ فراق کے اس اونٹنی کے طرح بلبلانے لگا جس کا بچہ گم ہو گیا ہو، اس آواز کو تمام اہل مسجد نے سنا تو آپ ﷺ منبر شریف سے اتر کر اس جذع

① المنہل العذب المودود شرح سنن أبي داود - ج ۶ ص ۲۳۸

② صحيح البخاري - كتاب المناقب - باب علامات النبوة في الإسلام - ۳۳۹۰، ۳۳۹۲

کے قریب تشریف لے گئے اور اس پر اپنا دست مبارک رکھا جس پر وہ ساکن ہو گیا، حنین الجذع والی روایت چونکہ ابو داؤد شریف میں نہیں ہے اس لئے اس کو مقام کی مناسبت سے ذکر کر دیا گیا۔

۲۲۳۔ باب موضوع المنبر

باب منبر کی جگہ کے بارے میں

۱۰۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، قَالَ: «كَانَ بَيْنَ مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبَيْنَ الْحَائِطِ كَقَدْرِ مَتَرِ الشَّاةِ».

حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے منبر اور جانب قبلہ والی دیوار کے درمیان بکری کے گزر کے بقدر فاصلہ ہوتا تھا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۷۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۸۲)

قولہ: «كَانَ بَيْنَ مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبَيْنَ الْحَائِطِ كَقَدْرِ مَتَرِ الشَّاةِ»: حائط سے مراد سامنے کی دیوار یعنی جدار قبلہ ہے، منبر شریف مسجد کے اندر سامنے والے دیوار جہاں امام کی محراب ہوتی ہے اس کے متصل تھا، دیوار اور منبر کے درمیان فاصلہ تقریباً ایک ذراع کے بقدر جتنی جگہ میں بکری گزر سکتی ہے اتنا تھا، بذل میں لکھا ہے کہ منبر شریف محراب کے دائیں جانب تھا استقبال قبلہ کی صورت میں، یعنی مسجد کے اندر قبلہ رو کھڑے ہونے والے کے اعتبار سے دائیں جانب تھا^۱، منہل میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی تخریج بخاری اور مسلم دونوں نے کی ہے نیز یہ کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ منبر مسجد کے اندر دیوار سے بالکل ملا ہوا نہیں ہونا چاہئے بلکہ دونوں کے درمیان تھوڑا سا فاصلہ ہونا چاہئے^۲۔

۲۲۴۔ باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال

باب جمعہ کے دن زوال سے پہلے نماز پڑھنے کے متعلق

اس باب کا تعلق اوقات منہیہ ہے، اس سلسلہ کے متعدد ابواب صلاة الخوف کے بعد ابواب التطوع و رکعات السنۃ کے ذیل میں آرہے ہیں، گویا اوقات منہیہ کا اصل بیان وہاں آرہا ہے اس لئے اس کی تفصیل تو ہم انشاء اللہ وہیں بیان کریں گے۔

مذایب انہ: یہاں اس باب میں خاص جمعہ کے دن وقت مکروہ کا بیان ہے، دراصل جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اوقات مکروہہ تین ہیں، وقت الطلوع، وقت الغروب، وقت الا سوا، یعنی نصف النہار اور امام مالک کے نزدیک صرف دو ہیں وقت

① بدل المجہود دلی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۷۷

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۳۹

الاستواء ان کے نزدیک مکروہ نہیں، جمعہ ہو یا غیر جمعہ کسی دن بھی اس وقت میں ان کے نزدیک نماز پڑھنا مکروہ نہیں، البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک جمعہ کے دن کی تخصیص ہے کہ اس میں عند الاستواء نفل نماز پڑھ سکتے ہیں یہی رائے امام ابو یوسفؒ کی ہے، اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ اوقات منہیہ کے بارے میں جمعہ اور غیر جمعہ دونوں برابر ہیں، حضرت امام شافعیؒ کی دلیل باب کی پہلی حدیث ہے۔

۱۰۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا حَشَّانُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَقَالَ: «إِنْ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ». قَالَ ابوداؤد: «هُوَ مُرْسَلٌ، مُجَاهِدٌ أَكْبَرُ مِنْ أَبِي الْخَلِيلِ، وَأَبُو الْخَلِيلِ، لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي قَتَادَةَ».

حضرت ابو قتادہؓ نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے جمعہ کے دن کے علاوہ نصف النہار کے وقت نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ بے شک جہنم جمعہ کے علاوہ ہر روز دہرائی جاتی ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے اور مجاہد ابو الخلیل سے بڑے ہیں اور ابو الخلیل نے ابو قتادہ سے سماع نہیں کیا یہ روایت ہدایۃ الکابر عن الأصاغر کے قبیل سے ہے اور مرسل ہے۔

شرح الحدیث: عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَقَالَ: «إِنْ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ»: یعنی نصف النہار جس کو ہمارے عرف میں زوال کا وقت کہتے ہیں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے مگر جمعہ کا دن اس سے مستثنیٰ ہے صرف جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کی وجہ آپ ﷺ نے یہ ارشاد فرمائی کہ ہر دن میں نصف النہار کے وقت جہنم کو دہرایا جاتا ہے سوائے یوم جمعہ کے کہ اس روز اس وقت میں تسخیر جہنم نہیں ہوتی۔ **دلیل شافعیہ کا جواب:** امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ نے اسی حدیث سے استدلال فرمایا ہے، جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، منقطع ہے ابو الخلیل کا سماع ابو قتادہ سے ثابت نہیں جیسا کہ خود کتاب میں آگے آرہا ہے اور مطلق منع کی حدیث صحیح ہے اس پر کوئی کلام نہیں، نیز محرمہ او مبیح میں جب تعارض ہوتا ہے تو ترجیح محرم کو ہوتی ہے۔

اوقات منہیہ میں مکہ مکرمہ کا استثناء: یہاں ایک بات یہ بھی سمجھ لینی چاہئے کہ حضرات شافعیہ کے نزدیک اوقات منہیہ جتنے بھی ہیں ان کا تعلق غیر مکہ سے ہے، اور مکہ مکرمہ میں ان کے نزدیک کوئی وقت، وقت مکروہ نہیں وہاں ہر وقت نماز پڑھی جاسکتی ہے، اس کی دلیل میں وہ حضرت جبیر بن مطعمؓ کی وہ حدیث مرفوعہ پیش کرتے ہیں جو آگے کتاب الحج میں باب الطواف بعد العصر کے تحت آرہی ہے لَا تَمْتَنُوا أَخَذًا يَطُوفُ بِهَذَا الْبَيْتِ وَيُصَلِّي أَيْ سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ^① ہماری طرف اس کا جواب انشاء اللہ وہیں آئے گا۔

قولہ: قال ابو داؤد: **ہو مؤسّل: دلائل شافعیہ پر نقد:** مرسل بمعنی منقطع ہے، چونکہ یہ حدیث جس پر مصنف کلام فرما رہے ہیں مذکورہ بالا مسئلہ میں شافعیہ کی دلیل ہے اس لئے شیخ ابن حجر کی شارح مشکوٰۃ جو کہ شافعی ہیں، انہوں نے مصنف کے اس نقد کا جواب یہ دیا ہے کہ کچھ حرج کی بات نہیں یہ حدیث طریق موصول سے بھی ثابت ہے، اس پر ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں کہ اس کا حوالہ پیش کیجئے کہ کس طریق موصول سے ثابت ہے اور وہ کس کتاب میں ہے۔

۲۲۵۔ ثَابِتِی وَتِی الْجُمُعَةِ

باب ہے جمعہ کے وقت کے بیان میں

یعنی جمعہ کی نماز فرض کا وقت اس تقابل سے معلوم ہو رہا ہے کہ گذشتہ باب کا تعلق جمعہ کی فرض نماز سے نہ تھا بلکہ جمعہ کے روز بوقت نصف النہار نفل نماز^۱ سے تھا۔

نماز جمعہ قبل الزوال میں اختلاف علم: اس کے بعد جاننا چاہئے کہ ائمہ ثلاث اور جمہور علماء کے نزدیک جمعہ کی نماز کا وقت وہی ہے جو ظہر کی نماز کا جس کی ابتداء بعد الزوال ہوتی ہے اور امام احمد و اسحق بن راہویہ اور بعض سلف کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک جمعہ کی نماز قبل الزوال بھی جائز ہے اس باب میں مصنف نے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں ایک حضرت انس بن مالکؓ کی کہ حضور ﷺ کا معمول جمعہ کی نماز بعد الزوال پڑھنے کا تھا، یہ حدیث تو جمہور کی دلیل ہے۔

حنابلہ کی دلیل اور اس کا جواب: اور باب کی دوسری حدیث جو سلمہ بن الاکوعؓ سے مروی ہے جس کے لفظ یہ ہیں **مَنْ تَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ، ثُمَّ تَصَرَّفَ وَلَيْسَ لِلْجَبْطَانِ فِيهِ،** اس حدیث سے حنابلہ استدلال کرتے ہیں کہ جمعہ کی نماز قبل الزوال جائز ہے کیونکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ہم حضور ﷺ کیساتھ جمعہ کی نماز پڑھ کر جب اپنے گھروں کی طرف لوٹتے تھے تو اس وقت تک بھی غریب دیواروں کے سایہ زمین پر نہ ہوتا تھا، ظاہر بات ہے قبل الزوال ہر چیز کا سایہ دیوار ہو یا کچھ اور وہ غریب جانب پڑتا ہے اور بعد الزوال جب سورج مغرب کی جانب ڈھلتا ہے تو اس وقت میں غریب دیوار کا سایہ یقیناً شرقی جانب پڑے گا اور یہاں راوی یہ کہہ رہا ہے کہ جب ہم جمعہ کی نماز سے فارغ ہو کر لوٹتے تھے تب بھی غریب دیوار کا سایہ نہ ہوتا تھا اب لا محالہ اس کا مقتضی یہ ہے کہ یہ تسلیم کیا جائے کہ جمعہ کی نماز قبل الزوال پڑھی گئی کما ہو مذهب الحنابلہ۔

اس کا جواب جمہور کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث بخاری اور نسائی میں بھی ہے وہاں اس حدیث میں ایک زیادتی ہے **وَلَيْسَ لِلْجَبْطَانِ ظِلٌّ تَسْتَظِلُّ فِيهِ** یعنی اتنا سایہ نہیں ہوتا تھا جس سے سایہ حاصل کیا جاسکے اور وہ دھوپ سے بچنے کیلئے کافی ہو جائے تو معلوم ہوا کہ مطلق ظل کی نفی نہیں ہے اس لئے کہ قاعدہ ہے جب نفی مقید پر داخل ہوتی ہے تو اس کا تعلق قید سے

① لیکن بذل الجمہور میں گذشتہ باب ہی کے تحت نماز جمعہ (فرض) کا اختلاف ذکر کر دیا گیا ہے خود حضرت نے بھی اس پر تنبیہ فرمائی ہے، ۱۲۔

ہوتا ہے جیسے کہیں ماجاء فی زید اراکباً، تو یہاں مطلق مجی کی نفی مراد نہیں ہے بلکہ قید کی وہو الرکوب۔

۱۰۸۴ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ، حَدَّثَنِي فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّنُجِيُّ، سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ».

عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّنُجِيُّ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ کے ساتھ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ زوالِ شمس کے بعد نماز جمعہ ادا فرمایا کرتے تھے۔

تخریج: صحیح البخاری - الجمعة (۸۶۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۰۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۸۴) مسند احمد - ابی مسند الکثرین (۱۵۰/۳)

۱۰۸۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْحَارِثِ، سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كُنَّا نَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ، ثُمَّ نَقْصِرُ وَلَيْسَ لِلْجَيْطَانِ فِيَّ».

ایسا بن سلمہ بن الاکوع اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ کے دن نماز جمعہ ادا کرتے اور اس وقت فارغ ہو کر لوٹتے تھے جبکہ غریب دیواروں کا سایہ زمین پر نہ ہوتا تھا۔

تخریج: صحیح البخاری - المغازی (۳۹۳۰) صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۳۹۱) سنن ابی داؤد -

الصلاة (۱۰۸۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۰۰) مسند احمد - أول مسند البدین رضی اللہ عنہم اجمعین (۴/۶) مسند احمد - أول مسند البدین رضی اللہ عنہم اجمعین (۵۴/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۴۶)

۱۰۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: «كُنَّا نَقِيلُ وَنَتَعَدَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ».

سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم عہد رسول اللہ ﷺ میں قیلولہ اور کھانا نماز جمعہ کے بعد کھایا کرتے تھے۔

شرح الحدیث: قوله: كُنَّا نَقِيلُ وَنَتَعَدَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ: اس حدیث سے بھی جمعہ قبل الزوال پر استدلال کیا گیا ہے اس طور پر

کہ عشاء صبح کے کھانے کو کہتے ہیں جو قبل الزوال ہو اور عشاء شام کے کھانے کو، اسی طرح قیلولہ اس استراحت کو کہتے ہیں جو قبل الزوال ہو، اور اس حدیث میں صحابی فرما رہے ہیں کہ ہم لوگ حضور ﷺ کے زمانہ میں عشاء اور قیلولہ دونوں جمعہ کی نماز کے بعد کرتے تھے، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی نماز زوال سے پہلے پڑھتے تھے، اسلئے کہ اگر بعد الزوال جمعہ پڑھا تو اسکے بعد جو کھانا ہو گا اسکو عشاء کہنا صحیح نہ ہو گا بلکہ ایسے کھانے کو تو عشاء کہتے ہیں ایسے ہی قیلولہ بھی اگر بعد الزوال ہو گا تو اسکو قیلولہ کہنا صحیح نہ ہو گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جو چیز جس چیز کے قائم مقام ہوتی ہے اس پر اسی کا اطلاق ہوتا ہے، جو شخص ناظم کی جگہ بیٹھ کر کام کرے گا خواہ وہ چند روز ہی کے لئے ہو تو اس کو بھی ناظم کہہ سکتے ہیں، ابو داؤد اور نسائی کی کتاب الصوم میں ایک روایت ہے عریاض بن ساریہؓ فرماتے ہیں ایک مرتبہ حضور ﷺ سحری نوش فرما رہے تھے، میں سامنے سے گزر رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اہلکم إلی

الغداء المبارک^۱، اس حدیث میں سہری پر جو اخیر شب میں کھائی جاتی ہے آپ ﷺ نے غداء کا اطلاق فرمایا، چونکہ روزہ دار کی سحری غداء کے قائم مقام ہوتی ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس پر غداء کا اطلاق فرمایا، ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے کہ اسے بھائی تم جمعہ کی نماز کو کھینچ کر ادھر لارہے ہو اس غداء اور قیلوہ کو دوسری طرف کیوں نہیں سرکا دیتے۔

۲۲۶۔ بَابُ الْإِذَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن اذان دینے کے متعلق باب

۱۰۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْبُرَادِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَخْبَرَنِي الشَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ، «أَنَّ الْإِذَاءَ كَانَ أَوَّلَهُ حِينَ يَخْلُسُ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَلَمَّا كَانَ خِلَافَةُ عُثْمَانَ، وَكَثُرَ النَّاسُ أَمَرَ عُثْمَانُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْإِذَاءِ الثَّالِثِ، فَأُذِّنَ بِهِ عَلَى الزُّورَاءِ، فَثَبَتَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ».

سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اور شیخین کے زمانے میں جمعہ کے روز ایک ہی اذان ہوتی تھی جس وقت امام منبر پر بیٹھا تھا جب حضرت عثمان خلیفہ بنے تو حضرت عثمان نے اپنے زمانہ میں مسلمانوں کی کثرت کو دیکھتے ہوئے تیسری اذان کا اضافہ فرمایا جو مسجد سے باہر ایک جگہ پر جس کا نام زوراء ہے دی جاتی تھی پھر یہ تیسری اذان شروع ہو گئی (اور سب لوگوں کا اس پر تعال ہو گیا)۔

شرح الحدیث: قوله: أَخْبَرَنِي الشَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ، أَنَّ الْإِذَاءَ كَانَ أَوَّلَهُ حِينَ يَخْلُسُ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: سائب بن یزید فضلاء صحابہ میں سے ہیں حضور ﷺ سے ان کا سماع ثابت ہے، حضور ﷺ کے انتقال کے وقت یہ کہیں تھے سات سال کی عمر تھی^۲، وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اور شیخین کے زمانہ میں جمعہ کے روز ایک ہی اذان تھی جس وقت امام منبر پر پہنچتا ہے، حضرت عثمان غنی نے اپنے زمانہ میں مسلمانوں کی کثرت کو دیکھتے ہوئے تیسری اذان کا اضافہ فرمایا جو مسجد سے باہر ایک جگہ پر جس کا نام زوراء ہے دی جاتی تھی، اضافہ کی علت کی طرف اشارہ خود حدیث میں موجود ہے لوگوں کی کثرت کیونکہ پہلی اذان تو مسجد کے اندر منبر کے قریب دی جاتی تھی جس کی آواز کا سب لوگوں تک پہنچنا مشکل تھا، اس اذان کو ثالث تغلیباً کہہ دیا گیا اقاہت کو بھی دونوں اذانوں کے ساتھ شامل کر لیا گیا، اور ایک روایت میں بجائے بِالْإِذَاءِ الثَّالِثِ کے بِالْإِذَاءِ الْاَوَّلِ ہے، ان میں کوئی منافات نہیں حضرت عثمان والی اذان کو ثالث کہنا باعتبار مشروعیت کے ہے کہ پہلے سے دو مشروع تھیں بعد میں پھر یہ تیسری مشروع ہوئی، اور اول کہنا اس کو اس اعتبار سے ہے کہ یہ فعلاً ان دونوں پر مقدم ہے۔

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الصوم - باب من سمع السحور الغداء ۲۳۴

۲ جامع الترمذی - کتاب الفتن - باب ما جاء لاجل المسلم أن يروع مسلماً ۲۱۶۰

بین بدی المذنب بذلك جرى التوارث^①، ویسے تو عام طور سے فقہاء نے داخل مسجد اذان کو مکروہ اور خلاف اولیٰ لکھا ہے، لیکن ہمارے حضرت سہارنپوری صاحب بذل المجہود نے اپنی تالیف تشبیط الاذان فی تحقیق محل الاذان میں لکھا ہے کہ یہ کراہت اور خلاف اولیت عام اذان کے اعتبار سے ہے جمعہ کی اذان ثانی سے اس کا تعلق نہیں اس کے احکام الگ ہیں، چنانچہ اس اذان کے بارے میں ایک چیتان مشہور ہے ہتا وہ کون سی اذان ہے جس میں زیادہ رفع صوت مطلوب نہیں، حضرت کو اس کیلئے مستقل تصنیف کی نوبت اس لئے پیش آئی کی اس زمانہ میں بریلویوں کی جانب سے یہ فتنہ اٹھا تھا کہ اس اذان ثانی کا مسجد میں کہنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے بذل المجہود میں حضرت علی باب المسجد کے ذیل میں لکھتے ہیں تمسک بہ رائیس اهل البدعة فی زماننا أحمد رضا البریلوی وأذاع الفتن والشرو فی هذه المسئلة وکتب فیہا الکتب والرسائل ولی فیہا رسالة وجيزة الخ^②۔

۱۰۸۹ - حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ الشَّرِيفِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنِ السَّائِبِ، قَالَ: لَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُؤَذِّنٌ وَاحِدٌ بِلَالٍ، ثُمَّ وَكَّرَ مَعْنَاهُ.

سائب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے مؤذن ہمیشہ ایک ہی ہوتے حضرت بلالؓ پھر اسی طرح حدیث نقل کی۔

شرح الحدیث: عَنِ السَّائِبِ، قَالَ: لَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُؤَذِّنٌ وَاحِدٌ بِلَالٍ: یہ حدیث بخاری

شریف میں بھی ہے اسپر امام بخاریؒ نے ترجمہ باندھا ہے بَابُ الْمُؤَذِّنِ الْوَاحِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔
حدیث پر ایک اشکال اور اسکا جواب: یَوْمَ الْجُمُعَةِ کی قید سے ایک اشکال رفع ہو گیا وہ یہ کہ آپ ﷺ کیلئے بلالؓ کے علاوہ ایک اور بھی مؤذن تھے، ابن ام مکتومؓ، چنانچہ روایت میں آتا ہے لا یغزیکم اذان بلال فانه یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم۔

جواب اس کا ترجمہ الباب سے ظاہر ہو گیا کہ راوی کی مراد جمعہ کی نماز کا مؤذن ہے اور وہ صرف بلالؓ ہی تھے، اسی طرح روایات سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے تیسرے مؤذن سعد قرظ بھی تھے لیکن ان کو آپ ﷺ نے مسجد قباء کا مؤذن بنایا تھا، نہ کہ مسجد نبویؐ کا اسی طرح آپ ﷺ کے مؤذنین میں ابو محذورہ کا شمار ہے لیکن ان کو آپ ﷺ نے مکہ میں مسجد حرام کا مؤذن بنایا تھا اور یہاں گفتگو مسجد نبویؐ کے مؤذن میں ہو رہی ہے۔

اور اصل اشکال کا ایک جواب اور بھی دیا گیا ہے وہ یہ کہ مؤذن سے مراد تاذین ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ جمعہ کیلئے صرف ایک اذان ہوتی تھی۔

① الهدایة شرح ہدایة البندی - ج ۲ ص ۱۱۹-۱۲۰

② بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۶ ص ۸۵-۸۶

فائدہ: امام ابو داؤد نے تو حدیث یا تعدد مؤذنین کیلئے کوئی باب قائم نہیں فرمایا بخلاف امام نسائی کے کہ انہوں نے اس سلسلہ کے کئی باب باندھے ہیں، چنانچہ ایک ترجمہ الباب یہ ہے **المؤذنان للمسجد الواحد**، اور دوسرا ترجمہ یہ ہے **هل يؤذنان جميعاً أو فرداً**، تیسرا ترجمہ یہ ہے **أذان المنقردين في الشقير**۔

۱۰۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَارِسٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ الشَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ، ابْنَ أُمِّتِ تَمِيمٍ أَخْبَرَهُ، قَالَ: وَلَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ مُؤَذِّنٍ وَاحِدٍ، وَسَأَلَنِي هَذَا الْحَدِيثَ وَلَيْسَ بِتَعَامِيهِ.

ترجمہ: سائب بن یزید جو کہ نمر کے بھانجے ہیں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک مؤذن کے علاوہ دوسرا کوئی مؤذن نہ تھا۔ اور حدیث پوری بیان کی اور وہ مکمل نہیں ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۷۰) صحیح البخاری - الجمعة (۸۷۱) صحیح البخاری - الجمعة (۸۷۲) صحیح البخاری - الجمعة (۸۷۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۶) سنن النسائي - الجمعة (۱۳۹۲) سنن النسائي - الجمعة (۱۳۹۳) سنن الترمذی - الجمعة (۱۳۹۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۸۷) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة ذالسنه فيها (۱۱۳۵) مسند احمد - مسند المکین (۴۵۰/۳)

۲۲۷ - بَابُ الْإِمَامِ يُكَلِّمُ الرَّجُلَ فِي خُطْبَتِهِ

۵۵ امام خطبہ کے دوران کسی سے کلام کرے کیا جائز ہے؟

یعنی خود خطیب دوران خطبہ کسی شخص سے بات کر سکتا ہے؟ حضرتؓ نے بذل میں ملا علی قاریؒ سے نقل کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ مسئلہ یہ ہے حنفیہ کے نزدیک خطیب کا کلام کرنا فی اثناء الخطبة مکروہ ہے، ہاں اگر وہ کلام امر بالمعروف کے قبیلہ سے ہے تو جائز ہے، اور حاشیہ بذل میں علامہ شعرانیؒ سے یہ نقل کیا ہے کہ کلام خطیب جبکہ وہ مصلحت صلاۃ کیلئے ہو، امام مالکؒ کے نزدیک مباح ہے خلافاً للثلاثة الثلاثة^①۔

فائدہ: اس ترجمہ الباب کے ذیل میں ایک اور مسئلہ بھی آسکتا ہے وہ یہ کہ منبر پر پہنچ کر تسلیم خطیب میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ اس کے قائل نہیں بخلاف امام احمدؒ وشافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک خطیب کا منبر پر پہنچ کر السلام علیکم کہنا سنت ہے، چنانچہ حرین شریفین میں اسی پر عمل ہے اس سلسلہ کی روایات کو علامہ زیلعیؒ نے نصب الراية میں ذکر کیا ہے ابن ماجہ اور طبرانی وغیرہ کی روایات ہیں جو یکسر ضعیف ہیں، بلکہ ابن ماجہ کی روایت کو تو بعضوں جن میں امام ابو حاتم رازی بھی ہیں موضوع قرار دیا ہے۔

اس باب کا مقابل چند ابواب کے بعد آرہا ہے **بَابُ الْكَلَامِ وَالْإِمَامُ يُخْطِبُ**، یعنی خطبہ کے وقت میں حاضرین و سامعین میں سے کسی کا کلام کرنا، اس کا حکم وہیں آئیگا، اس باب میں مصنف نے صرف ایک ہی حدیث حضرت جابرؓ کی بیان کی ہے۔

۱۰۹۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْأَنْطَاكِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، قَالَ: «اجْلِسُوا»، فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ، فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «تَعَالِ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ»، قَالَ ابْنُ دَاوُدَ: «هَذَا يُعْرَفُ مُرْسَلًا، إِنَّمَا رَوَاهُ النَّاسُ عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَخَلْدٌ هُوَ شَيْخٌ».

حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جمعہ کے روز جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر پہنچے (بعض لوگوں کو کھڑا دیکھا) تو آپ نے فرمایا لوگو بیٹھ جاؤ جو وقت آپ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا اس وقت عبد اللہ بن مسعود مسجد میں داخل ہو رہے تھے مسجد کے دروازے پر ہی تھے (تو فرمان سن کر آگے نہیں بڑھے) ابن مسعود وہیں دروازے پر ہی بیٹھ گئے جب آپ ﷺ نے ان کو دیکھا کہ وہیں بیٹھ گئے تو فرمایا ادھر آ جاؤ اسے ابن مسعود امام ابو داؤد فرماتے ہیں یہ روایت مرسل یا پچانی جاتی ہے اور اس روایت کو لوگوں نے عطاء سے نبی کریم ﷺ سے مرسل روایت کیا ہے اور مخلد وہ شیخ (ثقہ راوی) ہیں۔

شرح الحديث ایک مرتبہ جمعہ کے روز جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر پہنچے (ممکن ہے بعض لوگوں کو آپ ﷺ نے کھڑا دیکھا ہو) تو آپ ﷺ نے فرمایا لوگوں بیٹھ جاؤ، جس وقت حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا اس وقت عبد اللہ بن مسعود مسجد میں داخل ہو رہے تھے، مسجد کے دروازہ ہی پر تھے کہ اچانک حضور ﷺ کا یہ فرمان سنا تو پھر آگے نہیں بڑھے بلکہ وہیں دروازہ پر بیٹھ گئے، امر شریف کے امتثال میں جب آپ ﷺ نے ان کو دیکھا کہ وہیں بیٹھ گئے تو فرمایا تَعَالِ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ۔ قولہ: قَالَ ابْنُ دَاوُدَ: هَذَا يُعْرَفُ مُرْسَلًا: یعنی معروف روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث عطاء سے مرسل مروی ہے (بغیر ذکر صحابی کے)۔

قولہ: وَخَلْدٌ هُوَ شَيْخٌ: لفظ شیخ ادنیٰ درجہ کی تعدیل کے لئے ہے بظاہر یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اس حدیث کو بجائے مرسل کے مسنداً روایت کرنے والے مخلد بن یزید راوی ہیں اور وہ کچھ زیادہ ثقہ نہیں ہیں۔

۲۲۸ - بَابُ الْجُلُوسِ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرُ

خطیب کے منبر پر چڑھ کر بیٹھنے کے متعلق باب ۵۵

خطیب کا منبر پر پہنچنے کے بعد شروع میں بیٹھنا اذان پورا ہونے کے انتظار میں، جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کے نزدیک مستحب ہے، لیکن امام نوویؒ نے اس میں حنفیہ کا اختلاف لکھا ہے کہ وہ اس کے قائل نہیں اور یہ کہ امام مالکؒ کی بھی ایک روایت یہی ہے، حضرت شیخ اوجز میں لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کا اختلاف ابن بطال وغیرہ بعض شراح نے بھی نقل کیا ہے لیکن یہ نقل صحیح نہیں علامہ عینیؒ نے شرح بخاری میں اس پر شدت سے رد فرمایا ہے اور اسی طرح علامہ باجی مالکی نے بھی مالکیہ کا مذہب

جمہور کے موافق لکھا ہے ①۔

۱۰۹۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يُعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ، عَنْ الْحَمْرِيِّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ، كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَقْرَعَ - أَرَأَيْتُمْ قَالَ: الْمُؤَذِّنُ - ثُمَّ يَقُومُ، فَيَخْطُبُ، ثُمَّ يَجْلِسُ فَلَا يَتَكَلَّمُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ."

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دو خطبے دیا کرتے تھے جب آپ منبر پر چڑھتے تو بیٹھ جاتے جب تک کہ مؤذن اذان دیکر فارغ ہو جاتا پھر کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے پھر بیٹھ جاتے مگر کوئی بات چیت نہ فرماتے پھر کھڑے ہو کر دوسرا خطبہ ارشاد فرماتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۷۸) صحیح البخاری - الجمعة (۸۸۶) صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۰۶) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۱۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۹۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۰۲) سنن الداہمی - الصلاة (۱۵۵۸)

۲۲۹ - بَابُ الْخُطْبَةِ قَائِمًا

باب کھڑے ہو کر خطبہ دینے کے متعلق

مسائل الباب: بذل میں شوکانی سے نقل کیا ہے کہ خطبہ کا قائم ہونا عند الجمہور واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک سنت، اور حاشیہ بذل میں امام احمد کا مسلک حنفیہ کے موافق لکھا ہے یعنی سنیت، نیز یہ کہ مالکیہ کے اس میں دونوں قول ہیں، کما فی الشرح الکبیر للدریدر، لیکن ابن العربی مالکی کا مختار وجوب قیام ہے کما فی عارضة الاحوذی، اسی طرح بدائع میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خطبہ کے اندر قیام شرط نہیں، قاعدہ ابھی جائز ہے، آگے وہ لکھتے ہیں روای عن عثمان انه كان يخطب قاعداً حين كبر و أس، اور شوکانی لکھتے ہیں أخرج ابن أبي شيبة عن طاووس قال: خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً وأبو بكر وعمر وعثمان، وأول من جلس على المنبر معاوية، وفي رواية منه أن معاوية إنما خطب قاعداً لما كثر شحم بطنه ولحمه ②۔

۱۰۹۳- حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا، ثُمَّ يَجْلِسُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا، فَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا، فَقَدْ كَذَبَ»، فَقَالَ: «نَقَدْ وَاللَّهُ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ».

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہو کر دوبارہ خطبہ دیتے سو جو کوئی تمہیں یہ بتائے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے تو اس نے چھوٹی خبر دی پھر فرمایا اور

① أوجز السالك إلى موطأ مالك - ج ۲ ص ۴۰۰ - ۴۰۱

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۹۰

اللہ کی قسم میں نے نبی کریم ﷺ کی معیت میں دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں ہیں۔

شرح صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۲) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۵) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۷) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۸) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۸۳) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۸۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۹۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۱۰۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۱۰۶) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۸۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۸۸/۵) مسند البصریین (۹۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۹۱/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۹۳/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۹۵/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۹۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۹۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۱۰۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۱۰۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۱۰۲/۵) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۱۰۸/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۹)

شرح الحدیث قولہ: كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا، ثُمَّ يَجْلُسُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا: یہاں پر دو مسئلے ہیں: ① اول یہ کہ دونوں خطبے واجب ہیں یا ایک، ② دوسرے یہ کہ جلوس بین الخطبتین کا کیا حکم ہے؟ سو جمہور علماء جس میں حنفیہ و مالکیہ بھی ہیں کے نزدیک واجب خطبہ واحدہ ہے اور خطبہ ثانیہ سنت، اور امام شافعی وجوب الخطبتین کے قائل ہیں، اور امام احمد سے دور وائتیں ہیں لیکن مشہور ان سے وجوب کی روایت ہے کما فی المنشی وغیرہ، اور جلوس بین الخطبتین جمہور علماء کے نزدیک سنت اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے (کذا قال الشافعی والقاری والشوكاني)۔

یہاں ایک مسئلہ اور ہے وہ یہ کہ نفس خطبہ کا حکم کیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ جمہور علماء ائمہ اربعہ کے نزدیک خطبہ جمعہ واجب اور شرط صحت صلاۃ ہے۔

کیا خطبہ جمعہ رکعتین کے قائم مقام ہے؟ امام نوویؒ فرماتے ہیں اس لئے کہ جمعہ کی نماز میں جو قصر ہوا ہے بجائے چار رکعات کے دو پڑھی جاتی ہیں تو یہ قصر خطبہ ہی کی وجہ سے ہے، گویا خطبہ رکعتین کا بدل ہے (منہل) حاشیہ بذل میں لکھا ہے کہ امام مالک نے بھی مدونہ میں اسی کی تصریح کی ہے اور کتب حنابلہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں ایسا نہیں چنانچہ در مختار میں ہے: وہل هي قائمة مقام رکعتین؟ الأصح لا، بل كسطرها في الثواب ①، اسی لئے حنفیہ کے نزدیک خطبہ جمعہ کیلئے وہ شرائط نہیں ہیں جو نماز کے لئے ہیں جیسے استقبال قبلہ طہارت وغیرہ، یہ مذہب توائفہ اربعہ کے ہوئے اور حسن بصری، ابن حزم داؤد ظاہری اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک خطبہ صرف مستحب ہے نہ شرط ہے نہ واجب علامہ شوکانی کا میلان بھی اسی طرف ہے (منہل)۔

قولہ: فَقَالَ: «فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ»: حضرت جابرؓ فرما رہے ہیں جو شخص یہ کہے کہ آپ ﷺ خطبہ بیٹھ کر دیتے تھے وہ کاذب ہے اس لئے کہ میں نے آپ کے ساتھ دو ہزار سے زائد نمازیں پڑھی ہیں، اس سے جمعہ کی نمازیں مراد نہیں بلکہ مطلق فرض نمازیں ہیں اس لئے کہ آپ ﷺ نے صرف مدنی زندگی میں جو کہ دس سال ہے نماز جمعہ اداء فرمائی

① علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: هذا تأويل لما روي به الأثر من أن الخطبة كسطر الصلاة لأن مقصداً لها قامت مقام ركعتين من الظهر كما قامت الجمعة مقام ركعتين منه ليشترط لها شروط الصلاة كما هو قول الشافعي (رد المحتار على الدر المختار - ج ۳ ص ۲۴، ۱۲۰ منہ)

ہے اور دس سال میں تقریباً چار سو اسی (۴۸۰) جمعہ آتے ہیں۔

۱۰۹۴ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، النُّعْمَى، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا سِمَاكٌ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: «كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ كَانَ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وَيُذَكِّرُ النَّاسَ».

ترجمہ

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو خطبے دیتے تھے ان کے درمیان بیٹھتے اور خطبہ میں قرآن پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے۔

۱۰۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا، ثُمَّ يَقْعُدُ قَعْدَةً لَا يَتَكَلَّمُ، وَسَأَلْتُ الْحَدِيثَ.

ترجمہ

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو کھڑے ہو کر خطبہ دیتے دیکھا پھر آپ تھوڑی دیر بیٹھے اور کوئی گفتگو نہ فرمائی آگے پوری حدیث بیان کی۔

تفصیل

صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۲) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۵) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۷) سنن الترمذي - الجمعة (۱۴۱۸) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۸۳) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۸۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۰۹۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۰۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۰۶) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۱/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۳/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۵/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۲/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۸/۵) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۵۹)

شرح الحديث عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: «كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ كَانَ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ.

وَيُذَكِّرُ النَّاسَ»: ارکان خطبہ: اس میں کسی قدر اختلاف ہے، علامہ شعرانی کی تالیف میزان الکبریٰ میں لکھا ہے کہ عند الشافعی واحد اور امام مالک کے قول راجح میں خطبہ کے ارکان پانچ ہیں، حمد وثنا، صلوة وسلام علی النبی التذکیر، یعنی وعظ ونصیحت، القراءة، الدعاء للمؤمنین والمؤمنات، اور امام ابو حنیفہ و مالکؒ فی روایہ فرماتے ہیں حقیقت خطبہ مطلق ذکر ہے یعنی ذکر اللہ کما قال اللہ تعالیٰ اِذَا نُوذِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِهِ اجْمَعُوا اِلَى ذِكْرِ اللّٰهِ ۝ لِهَذَا ان کے نزدیک صرف تہلیل یا تسبیح یا تحمید کافی ہے، اور صاحبین فرماتے ہیں لابد من کلام یسعی خطبہ عادی یعنی ایسا مختصر سا کلام جس کو عرف میں خطبہ کہا جاتا ہے (میزان ۵) اور صاحب منہل نے شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ارکان خطبہ پانچ ہی لکھے ہیں، اور مالکیہ کے یہاں انہوں

① جب اذان ہو نماز کی جمعہ کے دن تو دو روز اللہ کی یاد کر (سورۃ الجمعة ۹)

② میزان الکبریٰ للشعرانی - ج ۲ ص ۱۷۷

نے لکھا ہے کہ اس کے ارکان آٹھ ہیں، بعض شرائط کو بھی انہوں نے اس میں شامل کر کے آٹھ کہہ دیا ہے مثلاً اس کا عربی میں ہونا اور جہر اہونا، مسجد میں ہونا وغیرہ وغیرہ انہوں نے شافعیہ و حنابلہ کا مذہب بھی یہی لکھا ہے کہ خطبہ کا عربی میں ہونا شرط ہے۔

۲۳۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَخْطُبُ عَلَى قَوْسٍ

باب کمان پر سہارا لگا کر خطبہ دینے کے بیان میں

۱۰۹۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْرَاشٍ، حَدَّثَنِي شُعَيْبُ بْنُ مَرْزُوقٍ الطَّائِفِيُّ، قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى رَجُلٍ لَهُ صُحْبَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُقَالُ لَهُ: الْحَكَمُ بْنُ حَزْرَنِ الْكَلْبِيِّ، فَأَنْشَأَ يَخْطُبُنَا، قَالَ: وَقَدْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابِعَ سَبْعَةٍ - أَوْ تِسْعَ تِسْعَةٍ - فَقَلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذُرْنَا نَكْفُرُكَ اللَّهُ لَنَا بِخَيْرٍ، فَأَمَرَنَا، أَوْ أَمَرْنَا بِشَيْءٍ مِنَ التَّعْمُرِ، وَالشَّانِ إِذْ ذَاكَ دُونَ، فَأَقَمْنَا بِهَا آيَاتًا شَهَدْنَا فِيهَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا، أَوْ قَوْسٍ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَلِيَّاتٍ مُبَارَكَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّكُمْ لَنْ تُطِيعُوا - أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا - كُلَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَكِنْ سَلِّدُوا، وَأَبْشُرُوا»، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ قَالَ: «تَبَيَّنَنِي فِي شَيْءٍ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِنَا، وَقَدْ كَانَ انْقِطَاعَ مِنَ الْقَوْطَاسِ».

شعیب بن رزیق الطائفی فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی جن کو حکم بن حزن الکلبی کہا جاتا تھا ان کے ساتھ ایک مرتبہ بیٹھا تو وہ ہمیں حدیث بیان کرنے لگے کہ ایک مرتبہ میں سات یا نو آدمیوں کی جماعت میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہم آپ کی زیارت سے مشرف ہوئے پس آپ ہمارے لئے دعا فرمائیے تو آپ ﷺ نے ہمارے واسطے کھجوریں منگوائیں اور مسلمانوں کی حالت اس زمانے میں تنگی و عسرت والی تھی پھر ہم کچھ دن وہاں ٹھہرے اور ان دنوں میں نماز جمعہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ادا کیا تو آپ ﷺ کو دیکھا آپ لاٹھی یا کمان پر سہارا لگائے ہوئے (خطبہ دے رہے) تھے آپ نے خطبہ میں اللہ کی حمد و ثناء بیان فرمائی مختصر سے پاکیزہ بابرکت کلمات کے ساتھ پھر فرمایا اے لوگو تم وہ سب کرنے پر قدرت نہیں رکھ سکتے جس کا تمہیں حکم دیا جاتا ہے لیکن تم درمیانی راہ اختیار کرو اور خوشخبری سناؤ۔ ابو علی فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابو داؤد سے سنا انہوں نے فرمایا کہ میرے بعض ساتھیوں نے مجھے کچھ کلمات بتائے جو مجھ سے تحریر کرنے سے روک گئے تھے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۹۶) - مسند احمد - مسند الشاميين (۲۱۲/۴)

اس حدیث کے راوی صحابی کا نام حکم بن حزن ہے۔

شرح الحدیث

قولہ: مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا، أَوْ قَوْسٍ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جمعہ کے دن خطبہ دیتے وقت عصا یا کمان کو دست مبارک میں رکھتے تھے اور اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے تھے۔

مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ: جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مطلق مسلک یہی ہے خطیب کو چاہئے کہ کسی لکڑی وغیرہ پر اعتماد کر کے کھڑا ہو، اس کی حکمت یہ لکھی ہے کہ اس کے اندر ہاتھوں کو فعل عبث اور حرکت سے روکنا ہے اور سکون کی کیفیت حاصل ہونا ہے جیسا کہ نماز میں بحالت قیام وضع الیدین کی بھی ایک حکمت یہی بیان کی گئی ہے بعض خطباء اور مقررین کی عادت ہوتی ہے کہ وہ دوران بیان ہاتھوں کو بار بار چلاتے اور حرکت دیتے ہیں، یہ چیز خلاف سنت ہے، تو عصا کا ہاتھ میں ہونا سکون کی حالت قائم کرنے میں معین ہے۔

اب یہ کہ عصا کون سے ہاتھ میں ہونا چاہئے، شافعیہ مالکیہ کے نزدیک دائیں ہاتھ میں اور حنابلہ کے نزدیک کسی ایک ہاتھ میں، پھر شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ بائیں ہاتھ کو منبر پر کنارہ پر رکھے تاکہ دوسرا ہاتھ بھی مشغول رہے، اور حنابلہ یہ کہتے ہیں کہ اختیار ہے دوسرے ہاتھ کو خواہ منبر کے کنارہ پر رکھے یا اس کا ارسال کرے، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ ان تفصیل کی کوئی دلیل یا ثبوت حدیث میں نہیں ہے^①، یہ مذاہب تو ہوئے جمہور اور ائمہ ثلاث کے رہ گیا مسئلہ حنفیہ کا، فقہاء احناف کی بات اس سلسلہ میں میرے خیال میں محقق و متقن نہیں ہے، وہ حضرات یہ فرماتے ہیں کہ جس ملک کو مسلمانوں نے عنوة قتال کے ذریعہ فتح کیا ہو وہاں خطیب کو چاہئے کہ متکئاً علی سبیح خطبہ دے اور یہ تلوار اس کے بائیں ہاتھ میں ہونی چاہئے اور گویا اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ یہ ملک تلوار کے ذریعہ فتح ہوا ہے سو اگر تم لوگ خدا نخواستہ اسلام سے پھر گئے تو ہمارے میں یہ تلوار باقی ہے کذا فی مراق الفلاح اس پر علامہ طحطاویؒ لکھتے ہیں کہ اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ انکاء علی عصایا علی قوس مکروہ ہے لیکن ابن امیر الحاج نے بحث کی ہے وہ یہ کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایات سے یہ ثابت ہے کہ آپ مدینہ میں عصایا قوس پر انکاء فرماتے تھے (پھر اس کو مکروہ یا خلافت سنت کہنا کیونکر صحیح ہے)۔

مضمون حدیث: یہ ہے صحابی فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں ایک وفد میں شامل ہوا، ہم سب رفقاء کل سات تھے جن میں ساتواں میں تھا یا کل نو تھے جن میں نواں میں تھا، ہم حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور آپ ﷺ سے دعا کی درخواست کی، آپ ﷺ نے ہمارے لئے کچھ کھجوریں منگائیں اور مسلمانوں^② کی حالت اس وقت میں کچھ کم تھی، یعنی مالی حالت کمزور سی تھی۔

شرح حدیث: قوله: وَلَٰكِنْ سَلِّدُوا، وَأَبْشُرُوا^③ آپ ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ہر عمل کو علی وجہ الکمال اور کما حقہ کرنا کسی کے بس کی بات نہیں، لہذا جتنا تحمل ہو اس کے بقدر کوشش کرتے رہو اور میانہ روی اختیار کرو نہ بالکل ہی ہارو

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۵۸

② یہ اسلئے کہا کہ ممکن ہے کسی کو یہ خیال ہو کہ مہمانوں کی خاطر صرف کھجور کے ذریعہ کی گئی اس سے زائد بکرا وغیرہ کے ذریعہ کیوں نہیں کی نان گوشت وغیرہ کلاتے۔

③ لوگوں کو بشاد تمیں سنانا کہ ان کو عمل کی ترغیب دیتے رہو، جیسے ہمارے حضرت شیخؒ نے فضائل کے رسائل تصنیف فرما کر اس کام کو بخوبی انجام دیا، ۱۲۔

١٠٩٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا عُمَرَانُ، عَنْ ثَعْلَبَةَ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ، عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَشَهَّدَ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مِنْ يَهْدِيهِ اللَّهُ فَلَا مَضِيلَ لَهُ، وَمَنْ يُضِلِّهِ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَمْرُسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ابْنِ يَدَيِ السَّاعَةِ، مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ، وَمَنْ يَعْصِهِمْ فَاِنَّهُ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ، وَلَا يَضُرُّ اللَّهَ شَيْئًا».

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطبہ ارشاد فرماتے تو اس طرح پڑھتے الحمد للہ۔۔۔ سب تعریفیں اللہ ہی کیلئے ہیں ہم اسی سے مدد مانگتے ہیں اور اس سے مغفرت طلب کرتے ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے نفس کی شرارتوں سے پناہ مانگتے ہیں جس کو اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو وہ راہ سے ہٹا دے اسکو کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اللہ پاک نے انھیں حق و بیکر بشارت دینے والا، ڈرانے والا بنا کر بھیجا قیامت کے آنے سے پہلے جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی اسکو ہدایت مل گئی اور جس نے انکی نافرمانی کی تو اس نے اپنا ہی نقصان کیا اور وہ اللہ کا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکتا۔

١٠٩٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ، عَنْ تَشْهِيدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ، قَالَ: «وَمَنْ يُصِصْهُمَا فَقَدْ غَوَى، وَتَسْأَلُ اللَّهَ رَبَّنَا أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْ مُطِيعِهِ، وَيُطِيعَ رَسُولَهُ، وَيَتَّبِعَ رِضْوَانَهُ، وَيُجَنِّبَ شَخْطَهُ فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ وَآلَهُ».

سچیتا یونس سے روایت ہے کہ انہوں نے ابن شہاب سے رسول اللہ ﷺ کے جمعہ کے دن کے خطبہ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے اسی طرح بیان کیا (جس طرح گزشتہ حدیث میں ہے) اور اس روایت میں یہ اضافہ فرمایا اور جس نے اللہ اور رسول کی نافرمانی کی تو وہ گمراہ ہوا اور ہم اللہ رب العزت سے سوال کرتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہمیں اپنے اور اپنے رسول کے فرمانبرداروں میں شامل فرمائیے جو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی تلاش کرتے ہیں اور اس کی ناراضگی سے بچتے ہیں کیونکہ ہم اس کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور اسی کے تصرف میں ہیں۔

① سوڈر واللہ سے جہاں تک ہو سکے (سورۃ التغابن ۱۶)

۲ صحیح البخاری - کتاب الایمان - باب الدین یسر ۳۹

جامع الترمذی - النکاح (۱۱۰۵) سنن النسائی - الجمعة (۱۰۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۹۷) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۲)

۱۰۹۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رَفِيعٍ، عَنْ عَمْرِو الطَّائِعِ، عَنْ عَبْدِ بَنِي حَاتِمٍ، أَنَّ خَطِيبًا خَطَبَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ، وَمَنْ يَعْصِهِمَا، فَقَالَ: «قُمْ - أَوْ اذْهَبْ - بِئْسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ».

عبدی بن حاتم سے روایت ہے کہ کسی خطبہ دینے والے نے نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے الفاظ کہے کہ جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی (وہ ہدایت یافتہ ہوا) اور جس نے ان دونوں کی یہ نکر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اٹھو اور یہاں سے چلے جاؤ کیونکہ تم بے خطیب ہو۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۰) سنن النسائی - النکاح (۳۲۷۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۹۹) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۲۵۶/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۷۹/۴)

شرح الحدیث یہ روایت مختصر ہے اس میں خطبہ کے پورے الفاظ مذکور نہیں، روایت کے اصل الفاظ جیسا کہ دوسری کتب حدیث مسلم شریف وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے اس طرح ہے مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَدْ رَشَدَ، وَمَنْ يَعْصِهِمَا، فَقَدْ غَوَى۔ **بنس الخطیب انت کی توجیہات:** اس خطیب پر آپ ﷺ نے جو نکیر فرمائی اس کے بارے میں عام شرح کی رائے یہ ہے کہ یہ نکیر اس لئے ہے کہ اس خطیب نے اللہ اور رسول کو ایک ہی ضمیر میں جمع کر دیا، اور ان دونوں کیلئے ضمیر تشنیہ کو استعمال کیا، حالانکہ ضمیر تشنیہ میں ایہام تسویہ ہے، گویا اللہ اور رسول دونوں کو العیاذ باللہ ایک ہی درجہ میں رکھا جا رہا ہے، لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اللہ اور رسول کیلئے ضمیر تشنیہ کا استعمال بہت سی روایات مرفوعہ میں ثابت ہے، مثلاً مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا بِيَدِهِمَا^①، اس کا جواب عز الدین ابن عبد السلام نے یہ دیا کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے دوسرے کیلئے جائز نہیں، پھر اس پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ نے خطبہ کے یہی الفاظ ضمیر تشنیہ کے ساتھ عبد اللہ ابن مسعود کو بھی سکھائے ہیں تو پھر آپ ﷺ کی خصوصیت کہاں ہوئی؟ لہذا یہ جواب صحیح نہیں، اور بھی چند جواب دیئے گئے ہیں: ① یہ نکیر خصوصیت مقام کی وجہ سے ہے یعنی موقع و محل کے خلاف ہونے کے وجہ سے ممکن ہے اس موقع پر حاضرین و سامعین میں بعض ایسے ہوں جن کے بارے میں تسویہ کا وہم و گمان ہو سکتا ہو، ② یہ نکیر خصوصیت مشکلم کی وجہ سے ہے اس کے حال اور اسلوب بیان سے تسویہ کا وہم ہو سکتا تھا، ③ مقصود اس نکیر سے بیان اور اولویت ہے نہ کہ عدم جواز۔

امام طحاوی کی رائے: یہاں تمام شرح سے الگ ہے، حضرت شیخ نور اللہ مرقده فرماتے تھے کہ مجھے اس میں امام طحاوی کی رائے بہت پسند ہے انہوں نے اپنی تصنیف مشکل الآثار میں اس کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ کو یہ نکیر

وقف فی غیر محلہ^۱ کیونکہ سے تھی کہ اس خطیب نے بے جگہ اپنا سانس توڑ کر وقف کر دیا جس سے فساد معنی لازم آجاتا ہے، دیکھئے! یہاں پر کلام میں دو شرطیں ہیں، اور ہر شرط کے بعد متصلاً اس کی جزاء مذکور ہے مَنْ یُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ شَرْطٌ هُوَ فَقَدْ رَهَّدَ اس کی جزاء ہے اور وَمَنْ یُعْصِمْهَا دُوسری شرط ہے فَقَدْ غَوٰی اس کی جزاء ہے، اس خطیب نے پہلی شرط کی جزاء پر وقف کرنے کے بجائے دوسری شرط پر سانس توڑا مَن یُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَهَّدَ وَمَنْ یُعْصِمْهَا یہاں تک ایک سانس میں پڑھ کر وقف کیا اور فَقَدْ غَوٰی کو مستقل سانس میں پڑھا جس کی وجہ سے فَقَدْ رَهَّدَ کا تعلق ماقبل وابعاد دونوں شرطوں سے ہو گیا اور مطلب یہ ہو گیا کہ جو شخص اللہ و رسول کی اطاعت کرتا ہے وہ کامیاب ہے اور جو ان دونوں کی نافرمانی کرتا ہے وہ کامیاب ہے اور جو ان دونوں کی نافرمانی کرتا ہے۔

۱۱۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَعْنٍ، عَنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الثَّعْمَانِ، قَالَتْ: «مَا حَفِظْتُ ق، إِلَّا مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يَخْطُبُ بِهَا كُلَّ جُمُعَةٍ، قَالَتْ: «وَكَانَ تَكُونُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكُونُ نَا وَاحِدًا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: بَنِي حَارِثَةَ بْنِ الثَّعْمَانِ، وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ، أُمُّ هِشَامٍ بَنِي حَارِثَةَ بْنِ الثَّعْمَانِ.

ترجمہ: حضرت حارث بن نعمان سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سورۃ حق رسول اللہ ﷺ سے سکر ہی یاد کی کیونکہ رسول اللہ ﷺ اس کو ہر جمعہ کے خطبہ میں پڑھا کرتے تھے اور ہمارا اور رسول اللہ ﷺ کا تنور ایک ہی تھا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں روح بن عبادہ شعبہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (بنت الحارث کے بجائے) بنت الحارث بن نعمان کہا اور ابن اسحاق نے کہا ہشام بنت حارث بن النعمان (پہلے انکی کنیت ذکر کی اور والد کا نام حارث کی جگہ حارثہ قاء کے اضافے کے ساتھ ذکر کیا)۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۲) صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۱۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۰۰) شرح الحدیث: صحیح بنت حارثہ ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے انکی کنیت ام ہشام ہے یہ عمرہ بنت عبد الرحمن کی اخیانی بہن ہیں، انکی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کو ام ہشام سے انکی بہن عمرہ بھی روایت کرتی ہیں۔

قولہ: قَالَتْ: «مَا حَفِظْتُ ق، إِلَّا مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ام ہشام کہتی ہیں کہ مجھ کو سورۃ قاف زبانی صرف اس وجہ سے یاد ہو گئی ہے کہ میں اسکو آپ ﷺ سے خطبہ جمعہ میں سنا کرتی تھی آپ ﷺ اسکو ہر جمعہ کے خطبہ میں پڑھا کرتے تھے۔

۱ جیسے ایک پاکستانی شخص کو میں نے دیکھا کہ وہ حاجیوں کو طواف کراتے وقت طواف کی دعائیں ان سے پڑھوا رہا تھا اور دعاء میں جب لا حول پر پہنچتا تو کہتا لا حول ولا، یعنی دوسرے لا پر وقف کر تا اور پھر دوسرے سانس میں کہتا قُوۃُ اللّٰہِ، حالانکہ ہونا تو یہ چاہئے لا حول، ولا قُوۃ، ابن طواف کرنے والوں میں بعض عرب بھی تھے تو وہ اس کے اس طرز سے بڑے پریشان نظر آئے کہ یہ لا حول ولا کیا چیز ہے اس پر مجھے بڑی ہنسی آئی کہ یہ بیچارے عرب اس عجبی کے ساتھ کہاں پھنس گئے، ۱۲ یہ واقعہ بھی وقف فی غیر محلہ کی ایک نظیر ہے، ۱۲۔

۲ شرح مشکل الآثار للطحاوی - ج ۸ ص ۳۷۱-۳۷۲

خطبہ کے ارکان کیا ہیں؟ اس میں اختلاف ہمارے یہاں پہلے گزر چکا، علماء کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ محل قرأت کون سا خطبہ ہے، خطبہ اولی یا ثانیہ؟

بذل الجہود میں دوسرے علماء کے اقوال لکھنے کے بعد خفیہ کاغذ یہ لکھا ہے کہ ان کے یہاں خطبہ اولیٰ میں قرأت قرآن مسنون ہے^①۔

قوله: قَالَتْ: «وَكَانَ نَكْوَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَكْوَرْنَا وَاحِدًا»: ام هشام کہتی ہیں کہ ہمارا اور آپ ﷺ کا تنور جس پر روٹی پکتی ہے ایک ہی تھا، گویا یہ حضور ﷺ سے اپنا جو اور اور پڑوس ثابت کر رہی ہیں کہ اسی قرب اور پڑوس کی وجہ سے وہ ہر جمعہ حضور ﷺ کیساتھ پڑھتی تھیں، اور جو وہ بات نقل کر رہی ہیں وہ انہیں اچھی طرح محفوظ ہے یہی مقصد ہے اس کلام کے ذکر کرنے سے۔

۱۱۰۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي سِمَاكٌ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: «كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْدًا، وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا، يَقْرَأُ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ، وَيَذْكُرُ الْقُلَاسَ».

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز بھی معتدل ہوتی اور خطبہ بھی معتدل ہوتا۔ آپ ﷺ قرآن کی کچھ آیات تلاوت فرماتے اور حاضرین مجلس کو نصیحت فرماتے۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۲) صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۶) جامع الترمذی - الجمعة (۵۰۷) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۱۸) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۲) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۰۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۰۶) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۸۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۱/۵) مسند البصريين (۹۳/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۵/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۹۸/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۰/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۲/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۶/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۱۰۷/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۹)

شرح الحديث قوله: كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْدًا، وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا: قصد بمعنى مقصد ومعتدل، یعنی آپ ﷺ کی نماز اور خطبہ دونوں معتدل ہوتے تھے اور آپ ﷺ کا خطبہ دراز نہیں ہوتا تھا جس سے سننے والوں میں سے کوئی اکتائے جیسا کہ اکثر خطباء کی عادت اطالۃ خطبہ کی ہوتی ہے۔

تنبیہ: نماز اور خطبہ کے معتدل ہونے کیلئے یہ ضروری نہیں کہ دونوں برابر ہوں بلکہ نماز جمعہ خطبہ سے نسبتاً طویل ہونی چاہئے چنانچہ مسلم شریف میں حضرت عمارؓ کی حدیث مرفوعہ میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا: إِنْ طَوَّلَ صَلَاةَ الرَّجُلِ، وَقَصَرَ خُطْبَتَهُ، مَيِّتَةٌ مِنْ قَبْلِهِ^② کہ آدمی کا نماز کا طویل ہونا اور خطبہ کا قصیر ہونا اسکے فقیہ ہونے کے علامت ہے کہ اس حدیث میں نماز کے

① بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۶ ص ۱۰۱-۱۰۲

② صحیح مسلم - کتاب الجمعة - باب تحفیف الصلاة والخطبة ۸۶۹

طول سے فی نفسہ اسکی اطالہ مراد نہیں، بلکہ بالنسبۃ الی الخطیۃ، وجہ اسکی ظاہر ہے کہ نماز اصل اور مقصود ہے اور خطبہ اسکے تعلقات میں سے ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ خطبہ کی مقدار طوال مفصل کی سورتوں میں سے کسی ایک سورت کے بقدر ہونی چاہئے۔

۱۱۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَةَ، عَنْ أُخَيْهَا، قَالَتْ: «مَا أَخَذْتُ قِيْلًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يَقْرَأُهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَذَلِكَ يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْثَانِ، وَأَبْنُ أَبِي الْوَيْثَانِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَةَ، عَنْ أُمِّ هِشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ.

عمرہ نے اپنی بہن سے روایت کیا کہ وہ فرماتی ہیں میں نے سورۃ ق آپ ﷺ سے سن کر ہی یاد کی کیونکہ آپ ﷺ اسے ہر جمعہ میں پڑھا کرتے تھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسی طرح یحییٰ بن ایوب اور ابن ابی الرجال نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے عمرہ سے انہوں نے ام ہشام حارثہ بن نعمان سے روایت کیا۔

۱۱۰۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْثَانِ، عَنْ عُمَرَةَ، عَنْ أُخْتِ لِعُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، كَانَتْ أَكْبَرُ مِنْهَا بِعَشْرَةِ أَيَّامٍ.

عمرہ لہنی بہن بنت عبد الرحمن سے جو ان سے بڑی ہیں اسی گزشتہ روایت کی طرح روایت کرتی ہیں (انکی بڑی بہن ام ہشام بنت حارثہ ہیں جو اوپر مذکورہ ہیں اور صحابیہ ہیں اور عمرہ تابعیہ ہیں)۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۲) صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۳) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۰۶۰۲)

۲۳۱ - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عَلَى الْمَذْبُوحِ

باب منبر پر ہاتھوں کو اٹھانے کا حکم

یہ وہی چیز آگئی جو ہم نے باب الرَّجُلِ يَخْطُبُ عَلَى قَوْسٍ میں بیان کی تھی کہ ہاتھ میں عصا لینے کے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ دوران خطبہ خطیب اپنے ہاتھ نہ چلا سکے۔

۱۱۰۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، عَنْ حَصِينِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: رَأَى عُمَارَةَ بْنَ مُرْوَيْجَةَ بِشَرِّ بْنِ مَرْوَانَ، وَهُوَ يَدْعُو فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ، فَقَالَ عُمَارَةُ: قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ، قَالَ زَائِدَةُ: قَالَ حَصِينٌ: حَدَّثَنِي عُمَارَةُ، قَالَ: «لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ عَلَى الْمَذْبُوحِ مَا يَزِيدُ عَلَى هَذِهِ»، يَعْنِي السَّبَابَةَ الَّتِي تَلِينِي إِلَيْهَا.

حصین بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ عمارہ بن رویہ صحابی رسول ﷺ نے بشر بن مروان حاکم کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن خطبہ دیتے ہوئے اپنے ہاتھوں کو حرکت دے رہا تھا تو عمارہ نے اسپر نکیر فرمائی کہ اللہ ان ہاتھوں کا ناس کرے زائیدہ

راوی فرماتے ہیں کہ حصین نے کہا کہ مجھ سے عمارہ نے بیان کیا اور فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو (دوران خطبہ) جب آپ ﷺ منبر پر تھے دیکھا کہ آپ نے اس سے زیادہ ہاتھ نہیں اٹھایا یعنی شہادت سے زیادہ نہیں اٹھاتے تھے۔

تحقیق صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۵) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۱۲) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۰۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۳۶/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۳۶/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۶۱/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۶۰)

شرح الحدیث قولہ: وَهُوَ يَدْعُو فِي يَوْمٍ مُّجْمَعَةٍ، فَقَالَ عُمَارَةُ: قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ: عمارہ ایک صحابی ہیں انہوں نے بشر بن مروان جو عبد الملک بن مردان کا بھائی اور امیر کوفہ تھا کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن خطبہ دیتے ہوئے اپنے ہاتھوں کو حرکت دے رہا تھا، عمارہ نے برملا اس پر نکیر فرمائی کہ خدا ان ہاتھوں کا ناس کرے، اور آگے فرمایا میں نے حضور ﷺ کو دیکھا ہے کہ کبھی کبھی خطبہ میں اپنی صرف ایک انگلی یعنی مسبحہ سے اشارہ فرمایا کرتے تھے اس سے زائد نہیں۔

۱۱۰۵ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي دُبَابٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: "مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدًا يَدْعُو قَطُّ يَدْعُو عَلَى مَذْبُوحَةٍ، وَلَا عَلَى غَيْرِهِ، وَلَكِنْ رَأَيْتُهُ يَقُولُ: هَكَذَا، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَعَقِبِ الْوُسْطَى بِإِلْفِهِمَا"

ترجمہ سہل بن سعد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دوران خطبہ جب آپ منبر پر ہوں یا غیر منبر پر کبھی دونوں ہاتھ اٹھاتے ہوئے اور چلاتے ہوئے نہیں دیکھا لیکن میں نے آپ ﷺ کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا اور اشارہ کیا شہادت کی انگلی سے اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنالیا۔

تحقیق سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۰۵) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۴۳۷/۵)

شرح الحدیث قولہ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدًا يَدْعُو قَطُّ يَدْعُو عَلَى مَذْبُوحَةٍ، وَلَا عَلَى غَيْرِهِ، وَلَكِنْ رَأَيْتُهُ يَقُولُ: هَكَذَا، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَعَقِبِ الْوُسْطَى بِإِلْفِهِمَا: میں نے حضور ﷺ کو دوران خطبہ خواہ آپ منبر پر ہوں یا غیر منبر پر کبھی ہاتھ اٹھاتے ہوئے اور چلاتے ہوئے نہیں دیکھا۔

۲۳۲ - بَابُ إِقْصَارِ الْخُطْبِ

خطب مختصر دینے کا بیان

اختصار خطبہ کا مضمون گذشتہ باب سے پہلے گزر چکا۔

۱۱۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنْبِرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَاشِدٍ، عَنْ عَقَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، قَالَ: «أَمَرَ نَارُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِقْصَارِ الْخُطْبِ».

ترجمہ حضرت عمار بن یاسر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبوں کو مختصر کرنے کا حکم فرمایا۔

۱۱۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، أَخْبَرَنِي شَيْبَانُ أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ سَمَاطِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ الشَّوْاعِي، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُطِيلُ الْمُؤَظَّةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِنَّمَا هُنَّ كَلِمَاتٌ يَسِيرَاتٌ».

حضرت جابر بن سمرہ اسوائی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن خطبہ کو طویل نہ فرمایا کرتے تھے خطبہ جمعہ چند تھوڑے سے ہی کلمات پر مشتمل ہوا کرتا تھا۔

تحقیق صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۶) جامع الترمذی - الجمعة (۵۰۷) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۱۸) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۲) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۰۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة السنة فیہا (۱۱۰۶) مسند احمد - اول مسند البصریین (۹۱/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۹۸/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۱۰۲/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۱۰۶/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۷)

۲۳۳ - بَابُ الدُّنُوبِ مِنَ الْإِمَامِ عِنْدَ الْمُؤَظَّةِ

خطبہ کے وقت امام سے قریب ہو کر بیٹھنے کے متعلق

اس پر کلام کتاب الطہارۃ میں غسل یوم الجمعة کے باب میں ثُمَّ بَكَرَ وَابْتَكَرَ، وَمَشَى وَلَمْ يَزْكُتْ، وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ کے ذیل میں گزر چکا۔

۱۱۰۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: وَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي يَحْيَى يَدِي وَلَمْ أَسْمَعْهُ مِنْهُ، قَالَ قَتَادَةُ: عَنْ يَحْيَى بْنِ مَالِكٍ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «احْضَرُوا الذِّكْرَ، وَادْنُوا مِنَ الْإِمَامِ، فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتَّبَعُهُ حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنْ دَخَلَهَا».

معاذ بن ہشام فرماتے ہیں کہ جو حدیث میں بیان کر رہا ہوں اس کو میں نے اپنے والد یعنی ہشام کی کتاب میں پایا جو انہوں نے اپنے ہاتھ سے لکھی ہوئی ہے اور میں نے اس حدیث کو براہ راست ان سے نہیں سنا۔ قتادہ یحییٰ بن مالک سے سمرہ بن جندب سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خطبہ میں حاضری دیا کرو اور امام سے قریب رہا کرو اس لیے کہ آدمی جتنا امام سے دور ہوتا ہے اتنا ہی جنت میں آخر میں جائے گا اگرچہ داخل ہو جائے گا۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۰۸) مسند احمد - اول مسند البصریین (۱۰/۵)

قولہ: قَالَ: وَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي يَحْيَى يَدِي وَلَمْ أَسْمَعْهُ مِنْهُ: معاذ بن ہشام کہہ رہے ہیں کہ یہ حدیث جو میں بیان کر رہا ہوں اس کو اپنے والد یعنی ہشام کی کتاب میں پایا ہے جو کتاب کہ انہیں کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے اور میں نے اس حدیث کو ان سے براہ راست نہیں سنا۔

تحمل حدیث کی قسم وجاہہ: جانتا چاہئے کہ یہ محل حدیث کے اقسام میں سے جن کا ذکر شروع کتاب میں ابتداء مباحث کے ذیل میں گزر چکا ہے وہ قسم ہے جس کو وجاہہ کہتے ہیں کہ کسی راوی کو کسی محدث کے ہاتھ کی لکھی ہوئی کچھ حدیثیں کسی کتاب یا کاغذ پر مل جائیں بشرطیکہ وہ اس محدث کے خط کو پہچانتا بھی ہو، اس کتاب سے نقل کرنے والے کیلئے یہ جائز نہیں کہ حدیثی یا اخروی فلاں کہے بلکہ وجہات فی کتاب فلاں کہنا چاہئے، اکثر علماء کے نزدیک وجاہہ سے نقل کی ہوئی حدیث منقطع کے حکم میں ہے، اور یہاں تو سند میں انقطاع کی تصریح ہے کیونکہ وہ کہہ رہے ہیں وَلَمْ أَشْمَعْ مِنْهُ، وجاہہ پر کلام بذل میں یہاں پر^۱ اور آئندہ کتاب الصلاة کے اواخر میں بھی آرہا ہے۔

شرح حدیث: قوله: فَإِنَّ الزَّجَلَ لَا يَزَالُ يَتَّبَعُهُ حَتَّى يُؤَخَّرَ فِي الْجَنَّةِ: حدیث میں امام کے قریب ہونے کا حکم ہے، ظاہر ہے کہ یہ امام کا قرب اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب اول وقت مسجد میں پہنچ کر صف اول میں بیٹھے، فرما رہے ہیں کہ جو شخص امام سے دور ہے گا بوجہ تاخیر کے ہو سکتا ہے کہ جنت میں داخلہ بھی پیچھے اور بعد میں ہو اور یا مطلب یہ ہے کہ جب مسجد میں دیر سے پہنچنے کی وجہ سے پچھلی صفوں میں رہ جائے گا تو جنت میں بھی نیچے ہی کے درجات کا حصول ہو گا درجات عالیہ سے محروم ہو جائے گا اگرچہ جنت میں ضرور داخل ہو گا۔

۲۳۴۔ بَابُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الْخُطْبَةَ لِلْأَمْرِ يُخْذُ

باب امام کی پیش آنے والے عارض کی وجہ سے خطبہ کو منقطع کر سکتا ہے یا نہیں

(الدر المنصور اور بذل میں باب الإمام يقصر الخطبة الامر)

یعنی کسی پیش آنے والے عارض کی وجہ سے امام خطبہ کو منقطع کر سکتا ہے یا نہیں؟ حدیث الباب سے معلوم ہوا کہ ہاں کر سکتا ہے۔
 ۱۱۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَبَابٍ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ، حَدَّثَنِي عَيْنُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَقْبَلَ الْحَسَنُ، وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَلَيْهِمَا قَوْمِيصَانِ أَحْمَرَانِ يُعْتَرَانِ وَيَقُومَانِ، فَتَوَلَّى فَأَخَذَهُمَا، فَصَعِدَ بِهِمَا الْمِنْبَرَ، ثُمَّ قَالَ: "صَدَقَ اللَّهُ: {إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ}، رَأَيْتُمْ هَذَيْنِ فَلَمْ أَصْبِرْ"، ثُمَّ أَخَذَ فِي الْخُطْبَةِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں خطبہ دے رہے تھے کہ حضرت حسن و حسینؑ جو سرخ رنگ کی قیض پہنے ہوئے تھے گرتے پڑتے آگئے آپ ﷺ انہیں دیکھ کر منبر سے اترے اور انہیں گود میں اٹھا کر اوپر چڑھ گئے پھر فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سچ فرمایا کہ تمہارے مال اور اولاد آزمائش ہیں میں نے ان

۱۔ بذل المنجود فی حل ابی داود - ج ۶ ص ۱۱۰

۲۔ تمہارے مال اور تمہاری اولاد یہی ہیں جانچنے کو (سورۃ التعمان ۱۵)

دونوں کو دیکھا تو مجھ سے رہنہ گیا اس کے بعد پھر خطبہ شروع فرمایا۔

جامع الترمذی - الناقب (۳۷۷۴) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۱۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۰۹)

تصحیح

شرح الحدیث

قوله: بَخَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَقْبَلَ الْحَسَنَ، وَالْحُسَيْنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَلَيْهِمَا

قَبِيصَانِ أَحْمَرَانِ يَغْتَرَانِ وَيَقُومَانِ: ایک مرتبہ حضور ﷺ ہمیں منبر پر خطبہ دے رہے تھے آپ ﷺ نے دیکھا کہ سامنے سے آپ ﷺ کے دونوں نواسے حسنؑ اور حسینؑ آرہے ہیں، دونوں نے سرخ قمیص پہن رکھی تھی اور آتے وقت وہ دونوں بچے چلتے چلتے گرتے تھے اور اٹھتے تھے جب آپ ﷺ نے یہ کیفیت دیکھی تو آپ ﷺ خطبہ روک کر منبر سے اترے اور ان دونوں کو اٹھا کر اپنے پاس منبر پر بیٹھا لیا اس کے بعد پھر آپ ﷺ نے خطبہ شروع فرمایا۔

اس حدیث سے ترجمہ الباب کا ثبوت ہو رہا ہے کہ عارض کی وجہ سے خطیب خطبہ منقطع کر سکتا ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ کلام فی الخطبہ جائز ہے اسکا مستقل باب بھی گزر چکا، وہاں یہ گزر چکا ہے کہ خطیب کا کلام اگر بالعرف کے قبیل سے ہو یا کسی ضرورت یا مجبوری کی وجہ سے ہو تو بالاتفاق جائز ہے، ورنہ بلا ضرورت کلام حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے لیکن خطبہ اس سے فاسد نہیں ہوتا۔ ملا علی قاریؒ نے یَعْتَرَانِ وَيَقُومَانِ پر لکھا ہے کہ ان دونوں کا بار بار گرنا کم سنی کی وجہ سے تھا بہت چھوٹے تھے ① لیکن حضرت نے بذل میں یہ لکھا ہے کہ ایسا نہیں کیونکہ اس وقت انکی عمر بظاہر چار سال اور تین سال کی تھی اس لئے حسنؑ کی پیدائش رمضان ۳ء میں ہے اور حسینؑ کی شعبان ۴ء میں اور منبر کی بناء ۸ء یا ۷ء میں ہے اور تین چار سال کا بچہ اتنا چھوٹا اور کمزور نہیں ہوتا کہ بار بار گرے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کا یہ گرنا طول قیص کی وجہ سے تھا وہ قیص میں اٹک اٹک کر گر رہے تھے ②۔ میں کہتا ہوں کہ حضرتؒ کی رائے کی تائید بعض الفاظ روایت سے بھی ہوتی ہے چنانچہ نسائی کی روایت کے لفظ ہیں يَغْتَرَانِ فِي قَبِيصَتَيْهِمَا ③۔

لَمْ يَقَالَ: صَدَقَ اللَّهُ: {إِنَّمَا آمَوَ الْكُفْرُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ} اور ابن ماجہ کی روایت میں رسولہ کی زیادتی ہے صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ④، اب یا تو اس کو دوہرا دی قرار دیا جائے یا اس کی مناسب تاویل ⑤ کی جائے۔

① مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۱۱ ص ۳۱۶

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۱۱۴

③ سنن النسائی - کتاب الجمعة - باب نزول الإمام عن المنبر قبل قراءته من الخطبة الخ ۱۴۱۳

④ سنن ابن ماجہ - کتاب اللباس - باب لبس الأحمر للرجال ۳۶۰

⑤ مثلاً کہا جائے کہ تقدیر عبارت یہ ہے صدق الله وصدق رسولہ، یعنی اللہ نے سچ کہا جس کی رسول اللہ ﷺ تصدیق کرتے ہیں، اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اگرچہ قول تو اللہ ہی کا ہے لیکن امت تک تو بواسطہ رسول ہی کے پہنچے اس حیثیت سے اس کو بڑھا دیا گیا۔

۲۳۵۔ باب الاختباء والإمام یخطب

باب ہے امام کے خطبہ دینے کے وقت سامعین کا گوٹ مار کر بیٹھنا

یعنی سامعین کا خطبہ کے وقت گوٹ مار کر بیٹھنا، اس باب میں مصنفؒ نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں پہلی ممانعت کی دوسری جواز کی۔ علماء نے منع کی حکمت یہ لکھی ہے کہ نشست کی یہ ہیئت جالب نوم ہے کیونکہ اس طرح بیٹھنے میں آرام زیادہ ملتا ہے اس لئے اس میں نیند آنے کا خطرہ ہے، لیکن جمہور اور ائمہ اربعہ سبھی اس کے جواز کے قائل ہیں۔

۱۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، حَدَّثَنَا الْمُقَرَّبِيُّ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْوُبِّ، عَنْ أَبِي مَرْحُومٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ».

سہل بن معاذ بن انسؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن امام کے خطبہ دینے کے دوران گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۱۰) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۳۹/۳)

شرح الحدیث جمہور کی طرف سے حدیث کا جواب: یہ ہے کہ ضعیف ہے ابو مرحوم جس کا نام عبدالرحیم بن میمون ہے وہ راوی ضعیف ہے، اور دوسری حدیث یہ ہے: عَنْ يَعْلَى بْنِ شَدَّادٍ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ الْمَقْدِسِيِّ، أَلِخَ، يَعْلَى بْنُ شَدَّادٍ كَتَبَتْ هِيَ فِي مِائَةِ مَرْتَبَةٍ حَضَرَتْ مُعَاوِيَةَ كَيْفَ سَاحَتْهُ بَيْتُ الْمَقْدِسِ فِي حَاضِرِ هَؤُلَاءِ انْهَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ جُمُعَةٍ كِي نَمَازٍ پڑھائی تو جب میں وہاں پہنچا تو میں نے دیکھا اکثر صحابہ کرام جو مسجد میں موجود تھے وہ امام کے خطبہ کے وقت جہوہ کئے ہوئے بیٹھے تھے۔

۱۱۱۱۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ حَتَّانَ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَانٍ، عَنْ يَعْلَى بْنِ شَدَّادٍ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: «شَهِدْتُ مَعَ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ الْمَقْدِسِيِّ، فَجَمَعَ بَيْنَا، فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا جُلُوسٌ فِي الْمَسْجِدِ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَأَيْتُهُمْ مُحْتَبِينَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَخْتَبِي وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ» وَشُرَيْحٌ، وَصَعْصَعَةُ بْنُ ضُمَحَانَ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ، وَمَكْحُولٌ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ، وَنُعَيْمُ بْنُ سَلَامَةَ، قَالَ: لَا بَأْسَ بِهَا. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَمْ يَتَلَفَعْنِي أَنْ أَحَدًا كَرِهَهَا إِلَّا عُبَادَةُ بْنُ نُسَيْبٍ».

یعلیٰ بن شداد بن اوسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں معاویہؓ کے ساتھ بیت المقدس آیا تو انہوں نے ہمیں جمعہ پڑھایا اس وقت میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی کثیر تعداد مسجد میں گوٹ مار کر بیٹھی ہوئی ہے اور امام خطبہ دے رہے تھے۔ امام ابو داود فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ بھی امام کے دوران خطبہ گوٹ مار کر بیٹھتے تھے اور حضرت انسؓ

بن مالک اور شریح اور صعصعہ بن صوحان، سعید بن المسیب، ابراہیم نخعی، مکحول، اسماعیل بن محمد بن سعد، نعیم بن سلامہ فرماتے ہیں کہ اس (گوٹ مار کر بیٹھنے) میں کوئی حرج نہیں امام ابو داؤد فرماتے ہیں ہمیں عبادہ بن نسی کے سوا کسی عالم سے اس جہوہ کو ناپسند کرنے کی خبر نہیں پہنچی۔

شرح الحدیث یہ دوسری حدیث جمہور کی دلیل ہو سکتی ہے امام طحاویؒ نے منع کی روایت کو جہوہ مستأنفہ پر محمول کیا ہے یعنی آدمی عین خطبہ کے دوران اپنی نشست بذلے اور جہوہ باندھ کر بیٹھے، کیونکہ یہ بظاہر استماع خطبہ اور توجہ الی الامام میں خلل ہے، اور جواز کی روایت جہوہ سابقہ پر محمول ہے یعنی خطبہ شروع ہونے سے پہلے اسی طرح بیٹھا ہوا ہو، اور ایک جواب پہلے آہی چکا کہ منع کی روایت ضعیف ہے۔

قولہ: قال ابو داؤد: «وَلَمْ يَتْلَفْنِي أَنْ أَحَدًا كَرِهَهَا إِلَّا عِبَادَةُ بَنِ نَسِيٍّ» اور امام ترمذیؒ جامع ترمذی میں فرماتے ہیں وقد كره قوم من أهل العلم الحبوكة يوم الجمعة والإمام يخطب^①، بذل میں لکھا ہے کہ مکحول شامی وعطاء اور حسن بصری ان تینوں سے بھی ایک قول کرہت کا منقول ہے^②۔

۲۳۶۔ بَابُ الْكَلَامِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ

باب امام کے خطبہ دینے کے وقت کوئی بات چیت کرنے کا حکم

مذایب انصہ: خطبہ جمعہ کے وقت بات کرنا، جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حرام ہے، اور شافعیہ کے دو قول ہیں ایک مثل الجمہور، دوسرا قول عدم حرمت کلام ہے، یہ ان کا قول جدید ہے اور اسی کے قائل ہیں، سفیان ثوری اور داؤد ظاہری، اور یہ کہ انصاف صرف مستحب ہے، نیز حرمت کلام عند الجمہور خطبہ شروع ہونے پر ہے یہی رائے صاحبین کی ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کلام کی حرمت خروج امام اور اس کے منبر پر پہنچنے ہی سے ہو جاتی ہے امام صاحب کا استدلال اس روایت مرفوعہ سے ہے إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ^③، لیکن ابن الہمام فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا رفع غریب ہے معروف یہ ہے کہ یہ زہری کا کلام ہے جس کو امام مالکؒ نے مؤطا میں ذکر کیا ہے جس کے لفظ یہ ہیں تَخْرُوجُ الْإِمَامُ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ^④، اور اسی کو صاحبین نے اختیار کیا ہے یعنی نماز کی کرہت نفس خروج امام پر اور حرمت کلام کی ابتداء خطبہ شروع ہونے پر ہے، منہل میں لکھا ہے کہ یہ اس شخص کے حق میں ہے جو خطبہ سن رہا ہو خواہ مسجد میں ہو یا خارج مسجد، اور جس شخص کو خطبہ کی

① جامع الترمذی - کتاب الجمعة - باب ما جاء في كراهية الاحتباء والإمام يخطب ۵۱۴

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۱۱۸

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۴۱۰

④ مؤطا مالک - کتاب الجمعة - باب ما جاء في الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب ۲۲۹

آواز نہ پہنچ رہی ہو دور ہو نیکی وجہ سے جمہور کے نزدیک تو اس کا حکم بھی یہی ہے یعنی حرمت کلام، لیکن امام احمد اور ابراہیم نخعی فرماتے ہیں لا یجوز فی حقہ^۱۔

۱۱۱۲- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا قُلْتَ: أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَدْ لَقِيتُ."

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم نے امام کے خطبہ دینے کے وقت صرف کہا خاموشی اختیار کرو تو یہ بھی فضول حرکت کی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۲) صحیح مسلم - الجمعة (۸۵۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۲) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۰۱) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۰۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۱۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۱۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۲/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۰/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۹۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۹۶/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۱۸/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۳۲/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۳۲) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۴۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۴۹)

شرح الحديث قوله: إِذَا قُلْتَ: أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَدْ لَقِيتُ: یہ حدیث مشہور ہے صحاح ستہ میں موجود ہے۔

لغو کہتے ہیں اس کلام کو جس میں کوئی فائدہ نہ ہو، وقیل الاثم وقیل المیل عن الصواب^۲ (راہ راست سے ہٹنا) یہ حدیث حرمت کلام عند الخطبہ میں جمہور کی دلیل ہے اس لئے کہ جب اس وقت امر بالمعروف منوع ہے تو عام بات بطریق اولیٰ ممنوع ہوگی۔
فائدہ: امام بخاریؒ نے اس سلسلہ میں دو باب قائم کیے ہیں باب الاستماع إلى الخطبة، اور دوسرا باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب، انصات کہتے ہیں کسی کلام کو سننے کی نیت سے خاموش رہنا یہ عام ہے خواہ آواز پہنچ رہی ہو یا نہ پہنچ رہی ہو کما هو مسلك الجمهور وقد تقدم فيه خلاف أحمد والنخعي۔

۱۱۱۳- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَأَبُو كَامِلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ، عَنْ حَبِيبِ الْعَلَمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يُخَضَّرُ الْجُمُعَةُ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ، رَجُلٌ خَضَرَهَا يَلْعُو وَهُوَ خَطْلُهُ مِنْهَا، وَرَجُلٌ خَضَرَهَا يَدْعُو، فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ، وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ، وَرَجُلٌ خَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ، وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ، وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهُوَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا، وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: { مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَلِهَا }"^۳۔

۱ الدہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۷۸

۲ بدل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۱۲۱

۳ جو کوئی لانا ہے ایک نیکی تو اس کیلئے اس کا دس گنا ہے (سورۃ الانعام ۱۶۰)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ کی نماز میں شرکت کرنے والے تین قسم کے آدمی ہیں ایک وہ آدمی جو خطبہ کے وقت میں کوئی فعل غیبت یا فضول بات چیت کریں تو یہ لغو کام بھی اس کی نماز جمعہ کا حصہ ہے (جمعہ کی فضیلت و ثواب ان کے حق میں کچھ نہیں) دوسرے وہ شخص جو خطبہ کے وقت کوئی کلام یا فعل عبث تو نہیں کرتا لیکن (خطبہ سننے کے بجائے) دعا مانگنے میں مشغول ہو جاتا ہے تو اللہ کو اختیار ہے اس کو عطا کرے یا نہ کرے تیسرے وہ شخص جو بغیر کسی مسلمان کی گردنیں پھلانگے اور بغیر کسی کو ایذا دیئے (خاموشی سے) بیٹھتا ہے تو ایسے ہی لوگوں کے لئے جمعہ کی نماز اس جمعہ سے لے کر آئندہ جمعہ تک کفارہ میثات ہوتی ہے اور تین دن مزید کیلئے بھی کفارہ ہے گناہوں کا..... اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ جو ایک نیکی لے کر آئے گا تو اس کے لئے دس گنا اجر ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۳) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸۱/۲)

شرح الحدیث قولہ: عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَخْصُرُ الْجُمُعَةُ ثَلَاثَةٌ نَقَرٌ: یہ ہے کہ جمعہ کی نماز میں شرکت کرنے والے تین قسم کے آدمی ہیں: ① وہ لوگ جو خطبہ کی وقت میں کوئی فعل عبث یا بات چیت کریں ایسے لوگوں کا حکم یہ ہے کہ ان کے حصہ میں وہی لغو چیز آئے گی جمعہ کا ثواب اور اس کی فضیلت ان کے حق میں کچھ نہیں، ② جو شخص خطبہ کے وقت میں کلام یا فعل عبث تو کچھ نہیں کرتا لیکن بجائے استماع خطبہ کے دعا مانگنے میں مشغول ہو جاتا ہے تو اس کے حق میں بھی فائدہ یقینی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اس کو عطا کرے یا نہ کرے، ③ جو لوگ بغیر تحطی رقاب اور بغیر کسی کو ایذا دیئے خاموشی کے ساتھ مسجد میں بیٹھیں تو ایسے ہی لوگوں کیلئے جمعہ کی نماز اس جمعہ سے لے کر آئندہ جمعہ تک کفارہ میثات ہوتی ہے اور تین دن مزید برآں۔

۲۳۷۔ بَابُ اسْتِئْذَانِ الْمُخَدَّاتِ الْإِمَامَةِ

باب کسی کو حدیث لاحق ہو جائے تو امام سے کس طرح اجازت لیکر جائے گا

یعنی اگر کسی مقتدی کو نماز میں حدیث لاحق ہو جائے تو اب وہ مسجد سے جانے کے لئے امام سے کیسے اجازت طلب کرے اس لئے کہ امام تو نماز میں مشغول ہے۔

ترجمة الباب کی غرض: دراصل اس ترجمہ کے قائم کرنا منشاء یہ ہے کہ کلام پاک میں ہے: وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ①، یعنی صحابہ کرام آپ ﷺ کی مجلس سے بغیر استیذان کے نہیں جاتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ آدمی کو چاہئے کہ مجلس سے بغیر صدر مجلس کی اجازت کے نہ اٹھے، لہذا مقتدی کو بھی چاہئے کہ امام سے استیذان کے بغیر مسجد سے نہ نکلے، سو مصنف کی غرض بظاہر اس ترجمہ سے رخصت بیان کرنا ہے ترک استیذان کی کہ اس وقت میں استیذان ساقط ہے امام کے نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے یا اس طرح کہے کہ غرض کیفیت استیذان کو بیان کرنا ہے اور وہ کیفیت یہ ہے

① اور جب ہوتے ہیں اس کے ساتھ کسی جمع ہونے کے کام میں تو چلے نہیں جاتے جب تک اس سے اجازت نہ لے لیں (سورۃ النور، ۶۲)

جو حدیث الباب سے معلوم ہو رہی ہے قلیاً أخذ بأثفه، ثُمَّ لِيَتَصَرَّفَ یعنی اپنی ناک کو ہاتھ سے پکڑ کر جائے، ناک پکڑنے میں گویا اظہار عذر ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے جا رہا ہوں۔

۱۱۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ الْقُصَيْبِيُّ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ قَلِيَ أَخَذَ بِأَثْفِهِ، ثُمَّ لِيَتَصَرَّفَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَأَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمْ يَذْكُرْ عَائِشَةَ تَرْضَى اللَّهُ عَنْهَا.

حضرت عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کسی کو نماز میں حدت لاحق ہو جائے تو اپنی ناک پکڑے اور پھر وہاں سے چلا جائے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اس کو حماد بن سلمہ اور ابو اسامہ نے ہشام سے ان کے والد کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ جب وہ داخل ہو اور امام خطبہ دے رہا ہو اور اس روایت میں حضرت عائشہ کا واسطہ ذکر نہیں کیا (گویا روایت مرسل ہے)۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۹۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۲۲)

شرح الحدیث قولہ: قَلِيَ أَخَذَ بِأَثْفِهِ، ثُمَّ لِيَتَصَرَّفَ: اخذ انف میں بظاہر اشارہ ہے رعاف کی طرف لیکن چونکہ اسکی یہاں تصریح نہیں اس لئے اسکو کذب نہیں کہہ سکتے، بلکہ یہ ستر العورة اور اخفاء القبیح کے قبیل سے ہے یعنی اپنے کسی عیب یا نقص کی پردہ پوشی، اپنے کسی نقص کو دوسروں کے سامنے ظاہر کرنا بلا کسی ضرورت یا مصلحت کے مناسب نہیں، نیز ایسا کرنے میں لوگوں سے سلامتی ہے ورنہ وہ مذاق اڑائیں گے یا غیبت میں مبتلا ہوں گے، تو ایسا کرنا اپنے لحاظ سے بھی بہتر ہو اور دوسروں کے لحاظ سے بھی۔

قولہ: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَأَبُو أُسَامَةَ: گذشتہ روایت ابن جریر کی ہے جو انہوں نے ہشام سے روایت کی ہے، مصنف فرماتے ہیں کہ حماد اور ابو اسامہ نے اس حدیث کو جب ہشام سے روایت کیا تو سند کے آخر میں عروہ کے بعد عائشہ کو ذکر نہیں کیا لہذا روایت مرسل ہو گئی تو کہنا یہ ہے کہ اس حدیث کے بعض رواۃ نے مسند اور بعض نے مرسل نقل کیا ہے۔

۲۳۸ - بَابُ إِذَا دَخَلَ التَّوَجُّلَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

باب جب کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت داخل ہو جب امام خطبہ دے رہا ہو

یعنی اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت داخل ہو جبکہ خطبہ جمعہ ہو رہا ہو تو کیا اسوقت تہیۃ المسجد پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ امام شافعی و احمد اس کے قائل ہیں حنفیہ و مالکیہ منکر ہیں، اس باب میں مصنف نے صرف ایک ہی حدیث ذکر کی ہے، یعنی سَلْبُكُ الْقَطْفَانِ کا قصہ متعدد طرق سے۔

١١١٥ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رَجُلًا جَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ، فَقَالَ: «أَصَلَّيْتَ يَا لَمْلَانُ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَمَ قَامَ كَعٌ».

حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک شخص جمعہ کے دن مسجد میں اس وقت آیا جب کہ آپ ﷺ خطبہ جمعہ دے رہے تھے تو آپ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا کہ اے فلاں کیا تو نے نماز پڑھ لی تو اس نے جواب دیا نہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اٹھ اور نماز پڑھ۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۸۸) صحیح البخاری - الجمعة (۸۸۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۷) صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۵) جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۲۹۵) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۰۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۰۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۱۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۱۱۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۱۱۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۰۸/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۱۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۶۹/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۸۰/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۸۹/۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۵)

شرح الحدیث اس شخص کا نام سلیک غطفانی ہے، جیسا کہ دوسری اور تیسری حدیث میں اس کی تصریح ہے اور یہی نام بخاری و مسلم کی روایت میں بھی ہے، ان کے نسب میں اختلاف ہے قیل سلیک بن ہذیل و قیل سلیک ابن عمرو، لیکن طبرانی کی ایک روایت میں بجائے سلیک کے نعمان بن نوفل وارد ہے، علامہ عینی کی رائے تو تعدد واقعہ کی ہے اور حافظ کامیلان عدم تعدد کی طرف ہے وہ کہتے ہیں کہ صحیح سلیک ہی ہے۔
شافعیہ و حنبلیہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

حدیث کے جوابات: دوسرے حضرات نے اس کے متعدد جواب دیئے ہیں: ① دارقطنی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس شخص کیلئے خطبہ روک کر کھڑے رہے و انصت عن الخطبة، ② یہ واقعہ شروع فی الخطبة سے قبل پیش آیا چنانچہ امام نسائی نے سنن کبریٰ میں باب قائم کیا بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ③ نسخ الکلام فی الصلاة سے پہلے کا واقعہ ہے اس لئے کہ خطبہ حکم میں صلاۃ کے ہے پھر جب خطبہ کے دوران امر بالعروف و نہی عن المنکر ممنوع ہو گیا جو کہ فرض کام ہے تو تحیۃ المسجد بھی جو کہ نفل ہے بطریق اولیٰ منسوخ ہو گئی، قالہ الطحاوی و ابن العربی، ④ شخص مذکور کی خصوصیت ہے اس لئے کہ روایت میں آتا ہے کان ذابذاً اذقہ کہ یہ شخص بہت خستہ حال اور نادار و فقیر تھا، ایک روایت میں ہے کان سلیک عریاناً، تو آپ ﷺ نے لوگوں کو اس پر صدقہ کرنے کی طرف متوجہ کر کے کیلئے خطبہ کے دوران اس کو نماز پڑھنے کا حکم فرمایا تا کہ لوگ اس کی خستہ حالی پر مطلع ہو کر اس کی اعانت کریں چنانچہ لوگوں نے اس کی اعانت کی کپڑے وغیرہ اس کی طرف پھینکے، کما فی روایۃ فی القوا ⑤ یہ شخص صاحب ترتیب تھا اور غالباً فجر کی نماز اس نے پڑھی نہیں تھی اس لئے آپ ﷺ نے اس کو اولاً قضا نماز

پڑھنے کا حکم فرمایا، چنانچہ اس کی تائید بعض الفاظ روایت سے ہوتی ہے جیسے اَصْلَيْتُ؟ بِاللَّانِ ①، اس لئے کہ اگر تحیۃ المسجد سے اس حدیث کا تعلق ہو تا تو پھر آپ ﷺ کو سوال کی حاجت نہ تھی اس لئے کہ وہ شخص آپ کے سامنے مسجد میں داخل ہوا تھا اور اس کا تحیۃ المسجد نہ پڑھنا ظاہر تھا، ② یہ حدیث خبر واحد ہے جو احادیث صحیحہ اور نص قطعی کے خلاف ہے قال اللہ تعالیٰ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ ③، تو اس وقت میں نماز پڑھنا استماع خطبہ کے خلاف ہے لہذا اس حدیث پر عمل نہیں کیا جائیگا، لیکن ایک اشکال باقی رہ گیا وہ یہ کہ آپ ﷺ تو قاعدہ کلیہ بیان فرما رہے ہیں اذاجاء احدکم يوم الجمعة والامام یخطب فلیصل رکعتین، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مبیح ہے اور دوسری احادیث محرم ہیں اور قاعدہ ہے کہ محرم اور مبیح کے تعارض کی وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۱۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ، وَاسْمَاعِيلُ بْنُ ابْنِ اِبْرَاهِيْمَ الْمُعْتَمِدُ قَالَ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُهَيْبٍ، عَنْ جَابِرٍ، وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَ سَلِيكُ الْعُظْمَانِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ، فَقَالَ لَهُ: «أَصْلَيْتَ شَيْئًا؟»، قَالَ: لَا، قَالَ: «صَلِّ رَكْعَتَيْنِ تَجُوزُ فِيهِمَا».

حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سلیک عظمانی آئے جس وقت کہ آپ ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ کیا تم نے کچھ نماز پڑھی تو اس نے جواب دیا نہیں تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تو پھر دو رکعت پڑھو اور ان دو رکعتوں کو مختصر ادا کرو۔

۱۱۱۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنِ الْوَلِيدِ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ طَلْحَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يُحَدِّثُ، أَنَّ سَلِيكًَا جَاءَ قَدْ كَرَّ نَحْوَهُ زَادَ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ قَالَ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَصِلْ رَكْعَتَيْنِ تَجُوزُ فِيهِمَا».

طلحہ سے روایت ہے کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ سلیک عظمانی آئے پھر گزشتہ حدیث کی مثل روایت کی اس میں یہ زیارتی کی کہ پھر آپ ﷺ صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ایسے وقت آئے کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو اسے چاہئے کہ دو ہلکی رکعتیں پڑھ لیا کرے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۸۸) صحیح البخاری - الجمعة (۸۸۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۷) صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۵) جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۳۹۵) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۰۰) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۰۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۱۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۱۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۱۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۰۸/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۱۷/۳) مسند أحمد -

① صحیح مسلم - کتاب الجمعة - باب التحیۃ والامام یخطب ۸۷۵

② اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رہو (سورۃ الاعراف ۲۰۴)

باقی مسند الکثرین (۳۶۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۹/۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۵۵)

۲۳۹ - بَابُ تَخْطِي رِقَابِ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

باب جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آنے والوں کے متعلق حکم

۱۱۱۸ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الشَّرِيفِ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْرٍ: جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْلِسْ فَقَدْ أَذَيْتَ».

ابو الزاہریہ فرماتے ہیں کہ ہم جمعہ کے دن صحابی رسول ﷺ عبد اللہ بن بسر کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے تو ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے آیا تو عبد اللہ بن بسر فرمانے لگے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو ایک شخص لوگوں کے (درمیانی صفیں چیرتا و گردنیں پھلانگتا) ہوا آگے آیا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ بیٹھ جا کر تو (مسلمانوں کو) اذیت دینے والا ہے۔

سنن النسائي - الجمعة (۱۳۹۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۱۸) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۸۸/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۹۰/۴)

شرح الحديث یعنی اگر کوئی شخص مقدم مسجد اور صف اول کی فضیلت کو حاصل کرنے کیلئے لوگوں کی گردنوں کی پھلانگتا ہوا آگے بڑھے جمعہ کے روز تو اسکی ممانعت کا بیان، صف اول کی فضیلت حاصل کرنے کا یہ طریقہ غلط ہے کہ لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتا ہوا آگے جا رہیٹھے بلکہ اس کا صحیح طریقہ تکیہ الی الجمعة ہے، جس کی فضیلت احادیث میں وارد ہے یعنی اول وقت میں مسجد پہنچ کر اس فضیلت کو حاصل کیا جائے نہ کہ تاخیر سے آرہے ہیں اور تخطی رقاب کرتے ہوئے اگلی صف میں پہنچنے کی کوشش کر رہے ہیں، دراصل تخطی رقاب اکرام مسلم کی خلاف ہے بلکہ اس میں ایذاء مسلم ہے جو حرام ہے خواہ جمعہ کا دن ہو یا غیر جمعہ کا دن، لیکن چونکہ عموماً اس کی نوبت جمعہ ہی کے روز آتی ہے ہجوم ہونے کی وجہ سے اس لئے اسکی قید لگا دیتے ہیں، امام نوویؒ نے اسکی حرمت کی تصریح کی ہے اور دوسرے حضرات نے مکروہ لکھا ہے، بعض سے اس میں تشدد منقول ہے کعب احبار سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں لَأن أدع الجمعة أحب إلي من أن أتخطي رقاب الناس ①۔

تخطی رقاب کب جائز ہے ؟ لیکن اس میں کچھ مستثنیات ہیں، چنانچہ بعض علماء نے امام کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے

یعنی اس کے حق میں جائز ہے گوا سکو بھی چاہئے کہ احتیاط سے آگے بڑھے ایسے ہی اگر اگلی صف میں فرجہ باقی ہے تو اسکو پر کرنے کیلئے تخطی رقاب کی اجازت ہے، ایسے ہی بعض علماء نے اس مسئلہ میں اس شخص کا بھی استثناء کیا ہے جس شخص کے گزرنے کو لوگ موجب برکت سمجھتے ہوں مثلاً پیر و مرشد یا اور کوئی بزرگ، نیز فقہاء نے قبل خروج الامام اور ایسے ہی عدم ایذاء کی صورت میں تخطی کی گنجائش لکھی ہے، اور عدم ایذاء یہ ہے کہ کسی کے کپڑے یا ہاتھ پاؤں کو نہ رواند اجائے۔

وعید شدید: ایک روایت مرفوعہ میں جس کی تخریج امام ترمذیؒ اور ابن ماجہؒ نے کی ہے، تخطی رقاب پر سخت وعید وارد ہوئی ہے: **مَنْ تَخَطَّى بِرِقَابِ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ**^①، جو شخص تخطی رقاب کرے جمعہ کے دن تو اس کو جہنمیوں کو جہنم تک پہنچانے کیلئے پل بنایا جائے گا یعنی وہ اس کو روندتے ہوئے جائیں گے، یہ مطلب اس صورت میں ہے جبکہ اتَّخَذَ کو فعل مجہول پڑھا جائے، بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ بہت سخت ہے صحیح یہ ہے کہ یہ معروف کا صیغہ ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اس نے اپنے جہنم میں جانے کے لئے راستہ ہموار کر لیا۔

۲۴۰ - بَابُ الرَّجُلِ يُعْتَسُ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ

باب امام کے خطبہ کے دوران کوئی شخص اونگھے لگے تو اس کے بارے میں شرعی حکم

۱۱۱۹ - حَدَّثَنَا هُثَايَةُ بْنُ الشَّرِينِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ ذَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی شخص کو اونگھ آنے لگے اور وہ مسجد میں ہو (جمعہ والے دن جیسا کہ ترمذی کی روایت میں تصریح ہے) تو اسے چاہئے کہ اپنی اس جگہ سے دوسری جگہ پر چلا جائے۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۶) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۱۹) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۲/۲)

مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۲/۲)

شرح الحديث قوله: إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ: ترمذی کی روایت میں يَوْمَ الْجُمُعَةِ کی زیادتی ہے إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

حدیث کا مطلب تو ظاہر ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن مسجد میں جا کر جس جگہ بیٹھا ہے اگر اسکو وہاں بیٹھے بیٹھے نحاس (اونگھ) آنے لگے تو اسکو وہاں سے اٹھ کر اپنی جگہ بدل دینی چاہئے، تاکہ اس نقل و حرکت اور تبدیل مکان سے اسکی نیند جاتی رہے، حدیث کے

① جامع الترمذی - کتاب الجمعة - باب ماجاء فی کراهية التخطي يوم الجمعة ۵۱۳، سنن ابن ماجه - کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها - باب

ما جاء في النهي عن تخطي الناس يوم الجمعة ۱۱۱۶

مضمون پر تو کوئی اشکال نہیں۔

مصنف کے ترجمہ پر اشکال: لیکن مصنف نے اس میں اپنے اجتہاد سے جو عموم پیدا کیا ہے کہ خواہ خطبہ ہو رہا ہو تب بھی اٹھ کر جانا چاہئے یہ موجب اشکال ہے اس لئے کہ خطبہ کی وقت میں انصات اور استماع کے علاوہ کسی دوسری چیز میں لگنا ممنوع ہے، حتیٰ کی اعتدال کی بھی ممانعت ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ امام طحاوی فرماتے ہیں یہ حدیث حبوہ متائفہ پر محمول ہے، تو جب نشست بدلنے ہی کی ممانعت ہے تو تبدیل مجلس کی کیسے گنجائش ہو سکتی ہے، لیکن مصنف چونکہ اسکو جائز کہہ رہے ہیں لہذا کہا جائے گا کہ یہ انکا اپنا مسلک ہے۔

۲۴۱۔ بَابُ الْإِمَامِ يُتَكَلَّمُ بَعْدَ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْمِنْبَرِ

جب امام خطبہ دے کر منبر سے اتر جائے تو گفتگو کی اجازت کے متعلق باب ۲۴۰ امام صاحب کے نزدیک خروج امام یعنی امام کے منبر پر پہنچنے سے لے کر فراغ عن الصلاة تک بات چیت کرنا مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک خطبہ شروع ہونے سے اس کے ختم تک بات کرنا مکروہ ہے لہذا ان کے نزدیک کلام بعد نزول الامام من المنبر جائز ہے لیکن یہ بھی واضح رہے کہ یہ مقتدی کے حق میں ہے، اور خود امام کے حق میں ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے اور اس ترجمہ کا تعلق امام ہی سے ہے اس سے پہلے بَابُ الْإِمَامِ يُكَلِّمُ الرَّجُلَ فِي خُطْبَتِهِ گزر چکا اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۱۲۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، عَنْ جَرِيرٍ هُوَ ابْنُ حَازِمٍ - لَا أُدْرِي كَيْفَ قَالَ مُسْلِمٌ، أَوَّلًا - عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ مِنَ الْمِنْبَرِ فَيَعْرِضُ لَهُ الرَّجُلُ فِي الْحَاجَةِ، فَيَقُومُ مَعَهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْحَدِيثُ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ عَنْ ثَابِتٍ هُوَ بِمَا تَقَرَّرَ بِهِ جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا بعض مرتبہ آپ منبر سے اترتے اور کوئی شخص آپ ﷺ کے پاس آکر اپنی حاجت بیان کرتا تو آپ ﷺ اس کے ساتھ کھڑے ہو کر اسکی ضرورت پوری فرماتے اس کے بعد کھڑے ہو کر نماز پڑھاتے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث شاذ ہے جریر بن حازم اس حدیث کو نقل کرنے میں متفرد ہیں ان کے علاوہ کسی اور نے اس کو ثابت سے روایت نہیں کیا۔

شرح الحديث: صحيح البخاري - الأذان (۶۱۶) صحيح البخاري - الأذان (۶۱۷) صحيح البخاري - الاستئذان (۵۹۳۴) صحيح مسلم - الحيض (۳۷۶) جامع الترمذي - الجمعة (۵۱۷) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۱۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۲۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۱۱۷) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۲۷/۳)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا بعض مرتبہ ایسا ہوتا کہ آپ ﷺ منبر پر سے اترتے تو کوئی صاحب حاجت اپنی حاجت کے سلسلہ میں آپ ﷺ سے کلام کرنا چاہتا تو آپ ﷺ اس سے بات کر لیتے تھے

اس کے بعد نماز پڑھاتے تھے، لیکن مصنف نے اس حدیث پر خود اشکال کیا چنانچہ فرماتے ہیں قَالَ ابُو دَاوُدَ: الْحَدِيثُ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ عَنْ ثَابِتٍ، مصنف فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث منکر اور شاذ ہے جریر بن حازم اس کے ساتھ متفق ہیں، ان کے علاوہ کسی اور نے اس کو ثابت سے روایت نہیں کیا، امام ترمذی نے بھی اس حدیث کے بارے میں یہی فرمایا کہ یہ وہم ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ جوابات اس حدیث میں مذکور ہے یعنی کسی صاحب حاجت کا آپ ﷺ سے کلام کرنا یہ جمعہ کی نماز اور خطبہ کا قصہ نہیں ہے بلکہ یہ واقعہ عشاء کی نماز کے وقت کا ہے ایک مرتبہ کی بات ہے کہ عشاء نماز کیلئے اقامت ہو چکی تھی نماز شروع ہونے والی تھی کہ ایک صاحب حاجت آپ ﷺ کے قریب ہوا اور آپ سے بات کرنے لگا۔

۲۴۲۔ بَابُ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رُكْعَةً

باب ہے جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے اس کے متعلق حکم کا بیان

۱۱۲۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ، فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ».

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت بھی پالی تو اس کو نماز مل گئی۔

صحیح البخاری - مواقیع الصلاة (۵۵۵) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۶۰۷) سنن النسائي - المواقيت (۵۵۳) سنن النسائي - المواقيت (۵۵۴) سنن النسائي - المواقيت (۵۵۵) سنن النسائي - المواقيت (۵۵۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۲۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۲۴۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۲۶۵) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۲۸۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۳۷۶) موطأ مالك - دقات الصلاة (۱۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۲۰)

شرح الحدیث قولہ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ، فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ»: حدیث کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① جو شخص کسی بھی نماز کا بقدر ایک رکعت کے وقت پالے تو اس کے ذمہ میں وہ نماز واجب ہو گئی جیسے کوئی شخص کسی نماز کے بالکل اخیر وقت میں اسلام میں داخل ہوا یا حائضہ اپنے حیض سے پاک ہوئی، ② اس سے فضیلت جماعت مراد ہے کہ جس نے ایک رکعت جماعت کے ساتھ پالی اس کو فی الجملہ فضیلت جماعت حاصل ہو گئی، اس حدیث میں اگرچہ جمعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے لیکن صلاۃ اپنے عموم کی بناء پر جمعہ کو بھی شامل ہے۔

جمعہ کی نماز میں مسبوق ہونیوالے کا حکم: یہاں ایک مسئلہ اور اختلافی ہے وہ بھی اس حدیث سے مستنبط ہوتا ہے وہ یہ کہ اگر کوئی جمعہ کی نماز میں مسبوق ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ طائفۃ من السلف عطاء طاؤس و مجاہد کا مسلک یہ ہے کہ امام کے ساتھ دونوں رکعت کا ملنا ضروری ہے بلکہ خطبہ کا بھی، لہذا اگر کسی شخص سے خطبہ جمعہ فوت ہو گیا تو وہ اب ظہر کی نیت

سے چار رکعت پڑھے، اور ائمہ ثلاث اور امام محمدؒ یہ فرماتے ہیں کہ صحت جمعہ کیلئے امام کے ساتھ کم از کم ایک رکعت کا پڑھنا ضروری ہے، اگر کسی کی دونوں رکعت امام کے ساتھ فوت ہو جائیں مثلاً التحیات میں اگر شامل ہو تو اسکی جمعہ کی نماز فوت ہو گئی اسی پر ظہر کی بنا کرنی چاہئے، اور شیخین امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے نزدیک امام کے ساتھ ایک رکعت کا ملنا ضروری نہیں بلکہ تسلیم امام سے پہلے جو شخص تکبیر تحریمہ کہہ کر شامل ہو جائے اس کے لئے جمعہ کی نماز درست ہے۔

جمہور کا استدلال حدیث الباب سے ہے، یہ حدیث سنن اربعہ کی ہے اور شیخین کا استدلال شیخین (بخاری و مسلم) کی حدیث سے ہے جو ہمارے یہاں بھی باب السعی الی الصلاة میں گزر چکا اور منقول ہے: وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا^① جتنی نماز امام کے ساتھ ملے اس کو امام کے ساتھ پڑھ لو اور جو امام کے ساتھ ملنے سے فوت ہو جائے اس کو پورا کر لو، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو نماز امام کے ساتھ پڑھنے سے فوت ہوئی ہے اسی کو پڑھا جائے اور ظاہر ہے یہاں جو نماز امام کے ساتھ فوت ہوئی ہے وہ صلاۃ جمعہ ہے لہذا مسبق اسی کو پڑھے گا۔

۲۴۳۔ باب مَا يَقْرَأُ بِوَيْ جُمُعَةٍ

باب نماز جمعہ میں پڑھی جانے والی سورتوں کے متعلق

اس سلسلہ میں مصنف نے تین حدیثیں ذکر کی ہیں۔

① نعمان بن بشیرؓ کی کہ آپ ﷺ عیدین اور جمعہ کی نماز میں سورۃ الاعلیٰ اور سورۃ الغاشیہ پڑھا کرتے تھے۔

② یہ بھی نعمان بن بشیرؓ ہی سے مروی ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الجمعہ اور دوسری میں سورۃ الغاشیہ۔

③ ابو ہریرہؓ کی حدیث، پہلی رکعت میں سورۃ الجمعہ اور دوسری میں سورۃ المنافقون۔

پہلی اور دوسری حدیث احدا صحیحین یعنی مسلم شریف میں بھی مذکور ہے اور امام بخاریؒ نے اس سلسلہ میں نہ کوئی ترجمہ الباب قائم کیا اور نہ کوئی حدیث ذکر فرمائی، ائمہ فقہ کا اس میں اختلاف ہے۔

مختار ائمہ: منہل میں لکھا ہے امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الجمعہ اور دوسری میں سورۃ المنافقون پڑھی جائے، اور امام مالکؒ کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الجمعہ اور دوسری سورۃ الغاشیہ، حنفیہ یوں کہتے ہیں کہ امام کو اختیار ہے جمعہ ہو یا غیر جمعہ جو کسی سورت چاہے پڑھے^①۔

اس سے پہلے باب مَا يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ کے تحت میں بذل المجہود میں حسن بصریؒ کا قول مصنف ابن ابی شیبہ سے یہ نقل کیا ہے کہ يَقْرَأُ الْإِمَامُ بِمَا شَاءَ^②، اور بھی بعض صحابہ اور علماء نے کسی خاص سورت کے قصد کی کراہت نقل کی گئی ہے

① سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب السعی الی الصلاة ۵۷۲

② المنہل العذب المہمود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۹۳

③ المصنف لابن ابی شیبہ - کتاب الصلاة باب ما یقرأ فی صلاۃ الجمعة ۵۵۰ ج ۴ ص ۱۳۹، بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۶۰

جیسے عبد اللہ بن مسعود اور سفیان بن عیینہ ابواسحاق مروزی۔

پھر جانتا چاہئے کہ حنفیہ کا مذہب وہ نہیں جو صاحب منہل اور دوسرے شراح لکھ رہے ہیں، بلکہ ہمارے فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جو سورتیں احادیث میں منقول ہیں ان کا نماز میں اچیاناً پڑھنا مندوب و مستحب ہے۔

۱۱۲۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَالِمٍ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ"، قَالَ: «وَرَجَعْنَا اجْتِمَاعًا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، فَقَرَأَ بِهِمَا».

سرحینہ: نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ اور عیدین دونوں میں بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اور هل أتاك حديث الغاشية کی تلاوت فرمایا کرتے تھے اور فرماتے ہیں کہ کبھی عید اور جمعہ ایک دن جمع ہو جاتے تو دونوں میں یہ سورتیں پڑھا کرتے۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۸) جامع الترمذی - الجمعة (۵۳۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۲۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۱۹) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۰/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۶/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۷/۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۶۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۶۸)

۱۱۲۳ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَمْرَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْقَازِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ، أَنَّ الصَّخَّاءَ بْنَ قَيْسٍ، سَأَلَ الثَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ، مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ؟ فَقَالَ: «كَانَ يَقْرَأُ بِهِ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ».

سرحینہ: عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے روایت ہے کہ سخاک بن قیس نے نعمان بن بشیر سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ کے دن سورۃ جمعہ کے بعد (دوسری رکعت میں) کوئی سورت تلاوت فرماتے تھے تو انہوں نے بتایا کہ آپ ﷺ (دوسری رکعت میں) هل أتاك حديث الغاشية کی تلاوت فرماتے تھے۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۸) جامع الترمذی - الجمعة (۵۳۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۲۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۱۹) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۰/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۶/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۷۷/۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۶۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۶۸)

۱۱۲۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ بِلَالٍ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي رَافِعٍ، قَالَ: صَلَّى بِنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَرَأَ بِسُورَةِ الْجُمُعَةِ، وَفِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ: إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ، قَالَ: فَأَدْمُ كُنْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ حِينَ

انصرفت، فقلت له: إِنَّكَ قَرَأْتَ سُورَتَيْنِ كَانَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْرَأُ بِهِمَا بِالْكُوفَةِ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ، «فَلَمَّا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ».

ترجمہ ابن ابی رافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ہمیں جمعہ کے دن نماز پڑھائی تو ایک رکعت میں سورۃ الجمعہ پڑھی اور دوسری رکعت میں سورۃ المنافقون پڑھی ابن ابی رافع فرماتے ہیں نماز کے بعد جب حضرت ابو ہریرہؓ فارغ ہو گئے تو میں ان سے ملا اور کہا کہ آپ نے دو سورتیں جو تلاوت فرمائیں حضرت علیؓ بھی ان دونوں سورتوں کو کوفہ میں پڑھا کرتے تھے تو ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہی دو سورتیں نماز جمعہ میں تلاوت فرماتے ہوئے سنا۔

شرح صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۷) جامع الترمذی - الجمعة (۵۱۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۱۱۸)

شرح الحديث قوله: عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ: یہ جعفر، جعفر صادق ہیں جو بیٹے ہیں محمد باقر کے، بیٹے کا لقب صادق اور باپ کا لقب باقر ہے اہل بیت میں سے ہیں، سلسلہ نسب اس طرح ہے جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی ابن ابی طالب، حضرت حسینؑ کے بیٹے کا نام بھی علی ہے، اور لقب زین العابدین ہے۔

۱۱۲۵ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَقْبَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّبِّكَ الْأَعْلَى، وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ؟

ترجمہ حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں بسم اللہ ربک الاعلیٰ اور هل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھا کرتے تھے۔

سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۵)

۲۴۴ - بَابُ التَّوَجُّلِ يَأْتُمُ بِالْإِمَامَةِ وَيَتَنَهَمُ جَدًّا

ترجمہ باب مقتدی اور امام کے درمیان اگر کوئی دیوار ہو اس کے متعلق حکم کے بارے میں مسئلہ الباب اور حدیث الباب کو سمجھنے کیلئے اولاً جمہور علماء اور حنفیہ کا فقہی اختلاف سمجھ لیجئے۔

وہ یہ ہے کہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک اختلاف مکان صحت اقتداء سے مانع نہیں، مثلاً امام مسجد میں ہو اور مقتدی خارج مسجد، یا یہ کہ امام سڑک کی اس طرف ہو اور مقتدی دوسری طرف درمیان میں سڑک حائل ہو، یا درمیان میں کوئی نہر حائل ہو سامنے سے امام مقتدی کو نظر آ رہا ہو بلکہ صحت اقتداء سے مانع ان کے یہاں حیولت ہے، حیولت بھی وہ جو موجب اشتباہ حال امام ہونہ کہ نفس حیولت، اور حنفیہ کے نزدیک ان دونوں میں سے ہر ایک صحت اقتداء سے مانع ہے اختلاف مکان بھی اور وہ حیولت بھی ❶ جس

❶ ففی الذی المختار، ان کان الطريق نافذاً فمنازع والا فلا..... (والحائل لا يمنع) الاقتداء (ان لم يشتهبه حال إمامه) بسماع أو رؤية (ولم يختلف المكان) حقيقة ولا حکماً (مد المختار علی الذی المختار - ج ۲ ص ۳۳۳-۳۳۴)۔

سے مقتدی پر اپنے امام کا حال مشتبہ ہو رہا ہو یعنی یہ پتہ نہ چل رہا ہو کہ وہ اس وقت کونسا کن اداء کر رہا ہے، اس کے بعد اب آپ مضمون حدیث سنیں۔

۱۱۲۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجَرَةِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ دَرَاءِ الْحَجَرَةِ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اپنے حجرہ میں نماز پڑھ رہے تھے اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے نیت باندھ رکھی تھی حجرہ سے باہر۔

صحیح البخاری - الأذان (۶۹۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۶)

یعنی ایک مرتبہ حضور ﷺ اپنے حجرہ میں نماز پڑھ رہے تھے اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے نیت باندھ رکھی تھی حجرہ سے باہر۔

شرح حدیث بحیث یخل بہ المقام: حجرہ کے مصداق میں دو قول ہیں، حجرہ عائشہ جو حضور ﷺ اور ان کا مسکن تھا، یا حجرۃ الحصر یعنی مسجد کے ایک کونے میں بوریا قائم کر کے اعتکاف وغیرہ کے موقع پر آپ کیلئے ایک حجرہ سا بنادیا جاتا تھا، پس اگر یہاں حدیث میں حجرہ سے حجرۃ الحصر مراد ہے تب تو کوئی اشکال نہیں کیونکہ نہ تو یہ اختلاف مکان کی صورت ہے اور نہ لسی حیولت جو موجب اشتباہ ہو، لہذا حدیث کسی کے خلاف نہیں، اور اگر حجرہ سے حجرۃ عائشہ مراد ہے تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اختلاف مکان پایا گیا جو حنفیہ کے نزدیک مانع عن الاقتداء ہے، لہذا حدیث حنفیہ کے خلاف ہوئی اور جمہور کے خلاف اس لئے نہیں کہ ان کے یہاں اختلاف مکان تو بہر حال مانع عن الاقتداء نہیں ہے البتہ حیولت ان کے نزدیک مانع ہے، اور یہاں اگرچہ حیولت بھی پائی گئی مگر ایسی حیولت نہیں جو موجب اشتباہ ہو، اس لئے کہ بخاری کی روایت میں ہے قَدْ أَمَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تو جب مقتدیوں کو حضور ﷺ نظر آرہے تھے تو اشتباہ حال کہاں پایا گیا، لہذا حنفیہ کو جواب کی فکر کرنی چاہئے۔

ایک جواب تو یہ ہو سکتا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہاں حدیث میں حجرۃ الحصر مراد ہے، اس لئے کہ اگر حجرۃ عائشہ مراد ہو تو پھر یہ اشکال ہو گا کہ آپ ﷺ صحابہ کو کیسے نظر آرہے تھے جیسا کہ بخاری شریف کی روایت میں ہے، کیا حجرۃ شریفہ کی دیواریں ایسی مختصر اور چھوٹی تھیں کہ باہر کا آدمی اندر کے آدمی کو دیکھ لے، ایک جواب تو یہ ہوا یہ جواب تو ہے منعی، دوسرا جواب تسلیمی ہے کہ ہم مانتے ہیں کہ حجرہ سے مراد حجرۃ عائشہ ہی ہے، تو اختلاف مکان کا جواب یہ ہو گا کہ ہمارے یہاں مانع عن الاقتداء وہ اختلاف مکان ہے جو حقیقتہً بھی ہو اور حکماً بھی، یہاں اختلاف مکان اگرچہ حقیقتہً پایا گیا مگر حکماً نہیں، اس لئے کہ مسجد میں صحابہ کی جو صف لگی ہوئی تھی وہ حجرہ کے دروازہ سے متصل تھی، اور حجرۃ شریفہ کا دروازہ مشہور ہے کہ مسجد کی جانب کھلا ہوا تھا تو جب مسجد کی صفیں حجرہ شریفہ کے دروازے تک پہنچ گئی تو اتصال صفوف کی وجہ سے مکان حکماً متحد ہو گیا بحمد اللہ علی ذلک کسی صورت میں

حدیث ہمارے خلاف نہ ہوئی، مجھے اس حدیث کے حل کرنے میں بہت غور کرنا پڑا، واللہ الموفق وله الحمد والمنعہ

۲۴۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کی نماز کے بعد سنتیں پڑھنے کے متعلق باب

اس باب سے مقصود جمعہ کے دن کی سنتوں کو بیان کرنا ہے، لیکن مصنفؒ نے ترجمہ کو سنن بعد یہ کیساتھ خاص کیا ہے سنن قبلہ سے ترجمہ میں کوئی تعرض نہیں کیا، حضرت امام بخاریؒ نے ترجمہ اس طرح قائم کیا ہے بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَقَبْلَهَا، انہوں نے ترجمہ میں ذکر تودونوں کا کیا ہے لیکن خلاف قیاس ذکر میں بعد یہ کو مقدم اور قبلہ کو مؤخر کر دیا جس کی یقیناً کوئی وجہ ہوگی، وجہ وہ یہی ہے کہ جو حدیث امام بخاریؒ نے باب کے تحت میں ذکر کی ہے اس میں سنن قبلہ کا ذکر ہی نہیں ہاں امام بخاریؒ نے رواج ظہر والی روایت ذکر فرمائی ہے جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ قبل الظہر کعتین اور اس طرح بعد الظہر کعتین پڑھتے تھے۔ شرح بخاری نے لکھا ہے کہ امام بخاریؒ جمعہ کی نماز کو ظہر پر قیاس کرتے ہوئے جو سنتیں ظہر کے لئے مشروع ہیں انہیں کو بطریق قیاس جمعہ کے لئے بھی ثابت کرنا چاہتے ہیں اس لئے کہ جمعہ ظہر کی نماز کا بدلہ ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ امام بخاریؒ نے ابن عمرؓ کی اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جو سنن ابوداؤد میں مذکور ہے (باب کی پہلی حدیث یہی ہے)۔

اس کے بعد جانتا چاہئے کہ جمعہ کی سنن بعد یہ تو بالاتفاق ثابت ہیں اور ائمہ اربعہ بھی ان کے قائل ہیں، امام ترمذیؒ امام شافعیؒ و احمدؒ کا مذہب رکعتین بعد الجمعہ نقل کیا ہے، اور طرفین کے نزدیک بعد کی سنتیں چار رکعت ہیں، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چھ رکعت ہیں، اور امام مالکؒ کا مشہور مذہب جو آگے اپنے مقام پر آئے گا یہ ہے کہ وہ رواج کے مطلقاً قائل ہی نہیں سوائے سنت الفجر کے، غرضیکہ جمعہ کی سنن بعد یہ کے ثبوت پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

جمعہ کی سنن قبلہ میں مذاہب ائمہ: البتہ سنن قبلہ میں اختلاف ہے، حوالہ اس کے قائل نہیں اور مصنفؒ بھی حنبلی ہیں اسی لئے ترجمہ میں بھی ان کو ذکر نہیں کیا، اور حافظ ابن قیمؒ حنبلی نے تو سنن قبلہ کا شدت سے انکار کیا ہے، اس طور پر کہ حضور ﷺ کا معمول جمعہ کی نماز کیلئے خروج بعد الزوال کا تھا، یعنی زوال کے بعد متصلاً حجرہ شریفہ سے مسجد میں تشریف لاتے اور سیدھے منبر پر پہنچ جاتے تھے تو سنن قبلہ کا وقت ہی کہاں ہوتا تھا! اور شافعیہ کی اس میں دو روایتیں ہیں، نفی، اثبات، امام نوویؒ نے اثبات کو ترجیح دی ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

۱۱۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْرٍ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، الْمُعْتَقُ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ تَرَأَى رَجُلًا يُصَلِّيْ رَكْعَتَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي مَقَامِهِ، فَنَدَعُهُ، وَيَقَالُ: أَكْصَلِي الْجُمُعَةَ أَمْ يَتَعَا؟ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ، وَيَقُولُ: «هَكَذَا أَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

سریحہ

نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے ایک شخص کو جمعہ کے دن (نماز جمعہ کے بعد اسی فرض کی جگہ) اپنی جگہ پر دو رکعت سنتیں پڑھتے ہوئے دیکھا تو اسے منع فرمایا اور کہا کیا تم جمعہ چار رکعات پڑھ رہے ہو۔ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ جمعہ کے دن اپنے گھر میں (نماز جمعہ کے بعد) دو رکعتیں ادا فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح کیا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۹) صحیح مسلم - الجمعة (۸۸۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۲) سنن النسائی - الإمامة (۸۷۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۷) سنن النسائی - الجمعة (۱۰۴۲۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۹۴/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۰۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۴)

۶۱۲۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَرٍّ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: «كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُطِيلُ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ، وَيُصَلِّي بَعْدَهَا ثَمَّ كُفَّتَيْنِ فِي بَيْتِهِ، وَيَحْتَدِثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ».

سریحہ

نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ جمعہ کی نماز سے پہلے نماز بہت لمبی پڑھتے اور جمعہ کے بعد دو رکعتیں اپنے گھر میں پڑھا کرتے اور بتایا کرتے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۹) صحیح مسلم - الجمعة (۸۸۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۲) سنن النسائی - الإمامة (۸۷۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۷) سنن النسائی - الجمعة (۱۰۴۲۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۹۴/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۰۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۴)

شرح الحديث

قوله: «كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُطِيلُ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ، وَيُصَلِّي بَعْدَهَا ثَمَّ كُفَّتَيْنِ فِي بَيْتِهِ، وَيَحْتَدِثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ» اس کا ہے اور اس لحاظ سے یہ حدیث موقوف ہے، لیکن آگے وہ فرما رہے ہیں أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ اس لئے یہ حدیث مرفوع ہو گئی۔

سنن قبلہ کا ثبوت: اس حدیث سے صلاۃ قبل الجمعہ و بعد الجمعہ دونوں کا ثبوت ہو رہا ہے اسی لئے بعض شراح بخاری نے لکھا ہے (کما تقدم قريباً) کہ امام بخاریؒ کا اشارہ ترجمۃ الباب کے ذریعہ سے اسی حدیث ابن عمرؓ کی طرف ہے مگر چونکہ یہ حدیث امام بخاریؒ کی شرط کے موافق نہ تھی اس لئے اس کو نہیں لیا صرف اشارہ اس کی طرف کر دیا، لیکن حافظؒ کو اس حدیث

سے سنن قبلہ کے ثبوت میں اشکال ہے، اول تو اس لئے کہ کان یفعل ذلك کا اشارہ بعض نے کہا کہ صرف ویصلي بعدھا نہ کھینچ کر طرف سے مجموعہ کی طرف نہیں، اور دوسرا اشکال حافظ نے سنن قبلہ کے بار میں وہی کیا جو اوپر حافظ ابن قیم سے نقل کیا جا چکا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یطیل الصلوة قبل الجمعة سے کیا مراد ہے اگر قبل الزوال مراد ہے تب تو یہ جمعہ کا وقت نہ ہونے کی وجہ سے یہ جمعہ کی سنتیں کہاں ہوئیں، اور اگر یہ کہا جائے کہ بعد الزوال مراد ہے تو پھر یہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ آپ ﷺ تو زوال کے بعد فوراً مسجد میں تشریف لاتے اور اسی وقت منبر پر تشریف لیجاتے اور اول وقت میں جمعہ کی اذان شروع ہو جاتی تھی پھر سنتوں کا وقت کہاں؟^①

مزید دلائل: جانا چاہئے کہ قائلین سنن قبلہ کا استدلال ابن عمر کی اس حدیث کے علاوہ اور بھی بعض دوسری احادیث سے ہے مثلاً عبد اللہ بن مغفل کی حدیث متفق علیہ ہیں کُلُّ اَذَانٍ صَلَاةٌ^②، اس حدیث کے عموم میں جمعہ کی اذان بھی آجاتی ہے اور بعض صریح روایات بھی ہیں، چنانچہ سنن ابن ماجہ اور طبرانی میں ابن عباس سے مروی ہے کان یرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرکع قبل الجمعة أربعاً^③، لکن فیہ مبشر بن عبید من الوضاعین ایسے ہی حجاج بن ارطاة او عطیہ عوفی دونوں ضعیف ہیں، علامہ زیلعی نے نصب الرایۃ میں اور بھی متعدد روایات ذکر کی ہیں جن میں سے بعض ایسی بھی ہیں جن کی سند پر انہوں نے کوئی کلام اور نقد نہیں کیا، اسی طرح امام ترمذی فرماتے ہیں وحموی عن عنب اللہ بن مسعود: «أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا، وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا»^④ یہ پہلے گزر چکا کہ امام نووی نے بھی ثبوت ہی کے قول کو اختیار فرمایا ہے۔

۱۱۲۹ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَطَاءٍ بْنُ أَبِي الْحَوَارِ، أَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ، أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ، ابْنِ أَخْتِ تَمِيمٍ، يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَى مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ، فَلَمَّا سَلَّمْتُ كُنْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ، فَقَالَ: لَا تُعَدِّ لِمَا صَنَعْتُ، إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ، فَلَا تُصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلَّمَ، أَوْ تَخْرُجَ، فَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِذَلِكَ، أَنْ «لَا تُوَصِّلَ صَلَاةُ صَلَاةٍ حَتَّى يَتَكَلَّمَ أَوْ يَخْرُجَ».

عمر بن عطاء بن ابی الحواری فرماتے ہیں کہ نافع بن جبیر نے انھیں سائب بن یزید بن نمر کے پاس بھیجا جو کہ نمر کے بھانجے ہیں تاکہ میں ان سے جا کر یہ سوال کروں کہ کیا ہے تمہاری وہ چیز جس کو حضرت معاویہؓ نے ان سے (سائب سے) لے

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۲۶

② صحیح البخاری کتاب الأذان باب کم بین الأذان والإقامة وکن یُنظر الإقامة ۵۹۸، صحیح مسلم کتاب الصلاة لسانہ بن وقصرہا باب بین کل اذانین صلاة ۸۳۸

③ سنن ابن ماجہ - کتاب إقامة الصلاة، السنۃ فیہا، باب ما جاء فی الصلاة قبل الجمعة ۱۱۲۹، المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۱۲۶۷۴ (ج ۱۲ ص ۱۶۹)

④ جامع الترمذی - کتاب الجمعة - باب ما جاء فی الصلاة قبل الجمعة وبعدہا ۵۲۳

یزید بن ابی حنیبل، عن عطاء، عن ابن عمر، قال: کان إذا کان بمكة فصلی الجمعة، تقدّم فصلی رکعتین، ثم تقدّم فصلی أربعاً، وإذا کان بالمدينة فصلی الجمعة، ثم رجع إلى بیتہ فصلی رکعتین، ولم یصل فی المسجد، فقیل لہ: «قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل ذلک».

ترجمہ عطاء فرماتے ہیں جب ابن عمر مکہ میں ہوتے تھے تو جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد ذرا آگے بڑھ کر اولاً دو رکعت پڑھتے پھر اس کے بعد ذرا اور آگے بڑھ کر چار رکعت پڑھا کرتے تھے اور جب مدینے میں ہوتے تو (چونکہ آپ کا گھر بالکل مسجد سے متصل تھا اس لئے) جمعہ پڑھ کر گھر لوٹ جاتے اور دو رکعتیں پڑھتے اور مسجد میں کوئی اور نماز نہ پڑھتے ان سے اس کا سبب پوچھا گیا تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کیا کرتے تھے۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۹) صحیح مسلم - الجمعة (۸۸۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۲) سنن النسائی - الإمامة (۸۷۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۷) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۳۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۱۳۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۱۳۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۱/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۹۴/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۰۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۲۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۴)

شرح الحدیث قولہ: عن عطاء، عن ابن عمر، قال: کان إذا کان بمكة فصلی الجمعة: قال کی ضمیر عطاء کی طرف اور کان کی ابن عمر کی طرف راجع ہے یعنی ابن عمر جب مکہ میں ہوتے تھے تو جمعہ کی نماز کے بعد ذرا آگے بڑھ کر اولاً دو رکعت اور اس کے بعد پھر تھوڑا سا آگے ہو کر چار رکعت پڑھا کرتے تھے اور جب وہ مدینہ میں ہوتے تھے تو جمعہ کی نماز کے بعد بجائے مسجد کے گھر آکر صرف دو رکعت پڑھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

شرح نے لکھا ہے کہ شاید اس فرق کی وجہ یہ ہو کہ آپ کا مکان مکہ میں حرم سے دور ہو اس لئے حرم ہی میں سنتیں پڑھ لیتے تھے اور مدینہ میں چونکہ آپ کا بیت جس میں آپ مقیم تھے وہ بالکل مسجد سے متصل تھا اس لئے وہاں پڑھتے تھے۔

۱۱۳۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبُزْازِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ ذَكْرِيَّا، عَنْ شُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: - قَالَ ابْنُ الصَّبَّاحِ - قَالَ: «مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ، فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا». وَتَمَّ حَدِيثُهُ، وَقَالَ ابْنُ يُونُسَ: «إِذَا صَلَّيْتُمُ الْجُمُعَةَ فَصَلُّوا بَعْدَهَا أَرْبَعًا». قَالَ: فَقَالَ لِي أَبِي: «يَا بُنَيَّ، فَإِنْ صَلَّيْتَ فِي الْمَسْجِدِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَتَيْتَ التَّنْزِيلَ - أَوِ الْبَيْتَ - فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا (ابن صباح فرماتے ہیں کہ) رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے بعد کوئی نماز پڑھے تو چاہئے کہ چار رکعت پڑھے ابن صباح کی حدیث یہاں تک مکمل ہو گئی
 دوسرے راوی ابن یونس فرماتے ہیں کہ (آپ نے فرمایا) جب تم جمعہ کی نماز پڑھ لو تو اس کے بعد چار رکعت پڑھو سہیل راوی کہتے
 ہیں کہ میرے والد نے مجھ سے کہا کہ اے بیٹے اگر تم نے مسجد میں ہی دو رکعت پڑھ لیں پھر گھر یا اپنی قیام گاہ میں آؤ تو وہاں بھی دو
 رکعت پڑھ لیا کرو۔

صحیح مسلم - الجمعة (۸۸۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۳) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۲۶) سنن ابی داؤد - الصلاة
 (۱۱۳۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۴۴۲/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين
 (۴۹۹/۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۵)

۱۱۳۲ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ كُتُبَيْنِ فِي يَدَيْهِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ.
 ابن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں پڑھا کرتے۔
 امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسی طرح عبد اللہ بن دینار نے ابن عمر سے روایت کیا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۹) صحیح مسلم - الجمعة (۸۸۲) جامع الترمذی -
 الجمعة (۵۲۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۲) سنن النسائي - الإمامة (۸۷۲) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۲۷) سنن النسائي - الجمعة (۱۴۲۸)
 سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۳۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۱) مسند احمد -
 مسند المكثرين من الصحابة (۱۱/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۵/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۷۵/۲) مسند
 احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۷۷/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۹۴/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة
 (۱۲۲/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۰۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۴)

۱۱۳۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عُمَرَ، «يُصَلِّي بَعْدَ
 الْجُمُعَةِ قِيَمَاتٍ عَنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْجُمُعَةُ قَلِيلًا، غَيْرَ كَثِيرٍ»، قَالَ: «فَيَذَرُ كَعْرَ كُتُبَيْنِ»، قَالَ: «كُمَّ يَمْشِي أَنْفَسُ مِنْ
 ذَلِكَ، فَيَذَرُ كَعْرَ أَرْبَعٍ كَعَاتٍ»، قُلْتُ لِعَطَاءٍ: كُمَّ رَأَيْتَ ابْنَ عُمَرَ يَقْضِي ذَلِكَ؟ قَالَ: مَرَّأًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي
 سَلِيمَانَ وَلَمْ يُعْفَ.

سرخیت عطاء سے روایت ہے کہ انہوں نے ابن عمر کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے بعد جب سنتیں پڑھنے کا ارادہ فرماتے تھے تو اپنی
 فرض نماز پڑھنے کی جگہ سے تھوڑا سا ہٹتے اور جدا ہوتے تھے (اس جگہ سے جہاں جمعہ کی نماز پڑھی تھی) اور دو رکعتیں پڑھتے اور
 پھر اور تھوڑا ہٹتے اور چار رکعت پڑھتے، میں نے عطاء سے کہا آپ نے کتنی مرتبہ ابن عمر کو اس طرح کرتے دیکھا انہوں نے
 جواب دیا کئی مرتبہ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد الملک بن ابی سلیمان نے اس کو روایت کیا لیکن اس کو مکمل ذکر کیا۔

قوله: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ، يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَيَتَعَارَفُ عَنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْجُمُعَةَ: يَتَعَارَفُ انْمِيَاذَ سَ، منز کے معنی جدا کرنا اس کو باب الفعال میں لے گئے، ابن عمر جمعہ کی نماز کے بعد سنتیں پڑھتے تھے، پس بنتے اور جدا ہوتے تھے اس جگہ سے جہاں جمعہ کی نماز پڑھی ہے قیلاً تھوڑا سا، اور دو رکعت پڑھتے تھے، ثُمَّ يَتَمَشِي أَنْفَسَ مِنْ ذَلِكَ اور پھر تھوڑا اور بنتے تھے اور چار رکعت پڑھتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ ابن عمر جمعہ کے بعد چھ رکعت پڑھتے تھے، اولاً دو پھر چار، خفیہ میں سے امام ابو یوسفؒ بھی اسی کے قائل ہیں لیکن وہ فرماتے ہیں کہ پہلے چار رکعت پڑھی جائیں، پھر دو، غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک حدیث میں آتا ہے لَا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةٍ مِثْلَهَا^①۔

۲۴۶۔ بَابُ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ

نماز عیدین کے متعلق باب

صلوات مخصوصہ کا بیان چل رہا ہے اس سلسلہ کی ایک نماز یعنی نماز جمعہ کا بیان گزر چکا، عیدین سے مراد عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہے۔

وجہ تسمیہ: عید عود سے ماخوذ ہے، دراصل عود تھا قاعدۂ اعتدال واؤ ساکن ماقبل کسور پائے جانے کی وجہ سے عید ہو گیا، بعض تو وجہ تسمیہ یہ لکھتے ہیں یہ عود سے ماخوذ ہے کیونکہ یہ دن ہر سال خوشی اور مسرت کو لے کر لوٹتا ہے اسلئے عید کہتے ہیں اور مسرت و خوشی کس بات کی ہے؟ وہ تکمیل صیام اور مغفرت ذنوب اور جہنم سے خلاصی کی ہے اسلئے عید الفطر رمضان المبارک کے بعد کا پہلا دن ہے اور ماہ رمضان میں گناہوں کی معافی اور جہنم سے خلاصی کا ہونا بکثرت روایات سے ثابت ہے، اور عید الاضحیٰ کا دن یوم عرفہ کے بعد آتا ہے اور یوم عرفہ افضل الایام ہے اس میں لاکھوں انسان حج جیسی عظیم عبادت کرتے ہیں، اس میں بھی بکثرت گناہ معاف ہوتے ہیں اور جہنم سے خلاصی ہوتی ہے اسی لئے کہتے ہیں کہ عید کے دن کی خوشی اسی شخص کیلئے ہے جس نے رمضان المبارک کی قدر دانی کر کے اپنے گناہوں سے معافی کا پر دانہ حاصل کر لیا ہوا لمن لبس الجديد و اکل الثريد، نیز کہا گیا ہے کہ عید کا یہ تسمیہ عائدہ سے ماخوذ ہے بمعنی فائدہ و انعام، اس دن چونکہ عوائد (انعامات الہیہ) کی کثرت ہوتی ہے اس بناء پر اسکو عید کہا جاتا ہے۔

عید الفطر کی نماز لکھا ہے کہ ۲ میں مشروع ہوئی اور اسی سنہ کے ماہ شعبان میں صوم کی فرضیت ہے۔

صلوة عید کا حکم: صلوة العیدین عند الحنفیة واجب ہے، لانه عليه السلام مواظبة عليهما بغير ترك^①، ولقوله

① الحنف لابن أبي شيبة - كتاب الصلاة - باب من كره أن يصل بعد الصلاة مثلها ۶۰۵ ج ۴ ص ۲۹۳

② الهداية شرح بداية المبتدى - ج ۲ ص ۱۲۱

تعالیٰ: فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ^۱، وقوله تعالیٰ: وَلْيُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُمْ^۲، کہا گیا^۳ ہے کہ آیت اولیٰ عید الاضحیٰ پر محمول ہے اس کی نماز اور قربانی، اور آیت ثانیہ کا اشارہ عید الفطر کی طرف ہے، اور جمہور کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، ابو سعید^۴ صطری اور امام احمد^۵ کے مشہور مذہب میں فرض کفایہ ہے، الجوہرۃ النيرة میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے اس میں دو قول ہیں الاول انھا واجبة وهو المشہور وقيل سنة مؤکدة قال فی المسبوط وهو الاظهر^۶۔

۱۱۳۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا، فَقَالَ: مَا هَذَا الْيَوْمَانِ؟ قَالُوا: كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا: يَوْمَ الْأَضْحَى، وَيَوْمَ الْفِطْرِ"۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو (اہل مدینہ) کو دیکھا کہ ان کے دو دن سال میں ایسے ہوتے ہیں جن میں وہ کھیل کود (خوشیاں) کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ دو دن کیسے ہیں؟ صحابہ کرامؓ نے جواب دیا ہم زمانہ جاہلیت میں ان دنوں میں کھیل کود کیا کرتے تھے اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو (خوشی منانے کیلئے) ان دو دنوں کے بدلے دو اور بہتر دن عطا کیے عید الاضحیٰ کا دن اور عید الفطر کا دن۔

سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۵۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۲۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۰۲/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۷۸/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۳۵/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۵۰/۳)

شرح الحديث قوله: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا، فَقَالَ: مَا هَذَا الْيَوْمَانِ؟ آپ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو جو مسلمان وہاں بستے تھے ان کو آپ ﷺ نے دیکھا کہ سال کے دو دن میں کھیل کود کرتے اور خوشی مناتے ہیں آپ ﷺ کے سوال پر صحابہؓ نے عرض کیا کہ ان دو دنوں میں خوشی منانے کا سلسلہ ہمارے یہاں پہلے سے جاری ہے زمانہ جاہلیت سے ان دو دنوں سے مراد نوروز اور مہرجان ہے، نوروز یکم جنوری جس میں آفتاب کی تحویل برج حمل میں ہوتی ہے، اور مہرجان میں آفتاب کی تحویل برج میزان میں ہوتی ہے لکھا ہے کہ یہ دو دن حرارت اور برودت کے اعتبار سے بہت معتدل ہوتے ہیں اور یہ کہ دن اور رات میں ان برابر ہوتے ہیں۔

۱ سو نماز پڑھ اپنے رب کے آگے اور قربانی کر (سورۃ الکوثر ۲)

۲ اور تاکہ بڑائی کرو اللہ کی اس بات پر کہ تم کو ہدایت کی (سورۃ البقرہ ۱۸۵)

۳ اس پر یہ اشکال نہ کیا جائے کہ جب صلواتین العیدین کا ثبوت نص قطعی سے ہے تو عیدین کی نماز فرض ہونی چاہئے، جواب یہ ہے کہ یہ نص ثبوت کے اعتبار سے تو قطعی ہے لیکن دلالت کے اعتبار سے قطعی نہیں یعنی ان دو دنوں آیتوں سے جس مضمون کو ثابت کیا جا رہا ہے ان آیتوں کی دلالت اس پر قطعی نہیں ہے، دوسرے معنی کا بھی احتمال ہے، قطعی الثبوت کیلئے یہ ضروری نہیں کہ وہ قطعی الدلالت بھی ہو، اور فرضیت اس وقت ثابت ہو سکتی ہے جب وہ نص قطعی الثبوت والدلالت دونوں ہو، ۱۲۔

۴ الجوہرۃ النيرة علی مختصر القدوري - ج ۱ ص ۱۱۲

کہا گیا ہے کہ قدیم زمانہ کے حکماء و اقصین علم ہیئت نے ان دنوں کو اختیار کیا تھا، دوسرے لوگ ان کا اس میں اتباع کرتے رہے یہاں تک کہ انبیاء تشریف لائے تو انہوں نے اس کا ابطال اور تردید فرمائی، چنانچہ آگے حدیث میں آپ ﷺ بھی فرما رہے ہیں اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اَبَدَ لَكُمْ بِهٖمَا خَيْرًا مِنْهُمَا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے مسلمانوں کو اظہار تشکر اور خوشی منانے کیلئے ان دو دنوں کے بدلہ میں دو اور دن عطا کئے ہیں جو ان سے بہتر ہیں یوم الاضحیٰ اور یوم الفطر۔

یہ دو دن ان سے کیوں بہتر ہیں؟ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ ان دنوں کا انتخاب حکماء و فلاسفہ کی طرف سے تھا، اور ان دو دنوں کا انتخاب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور انبیاء و اولیاء کی طرف سے ہے۔

کفار کے نہواروں میں شرکت: علماء نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے کہ کفار کے تہوار اور خوشی کے دنوں میں مسلمانوں کو خوشی منانا سخت ترین معصیت ہے، ابو حفص کبیر الحنفی فرماتے ہیں کہ جو شخص نیروز میں کسی مشرک کو کوئی معمولی سا ہدیہ مثلاً بیضہ اس یوم کی تعظیم کے اعتقاد کے ساتھ بھیجے تو وہ کافر ہو جائے گا، اور اسکے تمام اعمال جبط ہو جائیں گے، اور اگر تعظیم یوم کے طور پر نہیں بلکہ صرف اظہار محبت و تعلق کیلئے ایسا کرے تب کفر نہ ہو گا، البتہ تشبہ کی وجہ سے مکروہ ضرور ہو گا۔ احتراز اس سے بھی ضروری ہے۔

۲۴۷۔ بَابُ وَقْتِ الْحُدُوجِ إِلَى الْعِيدِ

باب عید کی نماز کیلئے نکلنے کے وقت کا بیان

عید کی نماز کا وقت بالاتفاق ارتفاع شمس سے زوال تک ہے، اگر عید کی نماز پہلے دن اسکے وقت نہ پڑھی گئی تو بعد میں اسکی قضاء ہے یا نہیں؟ مسئلہ مختلف یہ ہے اس کا مستقل باب آگے آ رہا ہے۔

۱۱۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبْدَةِ، حَدَّثَنَا صَفْوَانٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّحْبِيُّ، قَالَ: خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ، صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ النَّاسِ فِي يَوْمِ عِيدِ فِطْرٍ، أَوْ أَهْصَى. فَأَتَاكَرَ إِبْطَاءَ الْإِمَامِ، فَقَالَ: «إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ»، وَذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ.

یزید بن خیر الر حبی فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن بسر جو صحابی رسول ﷺ ہیں لوگوں کے ہمراہ عید الفطریا عید الاضحیٰ کے دن نماز عید کیلئے نکلے تو انہوں نے امام کی تاخیر پر نکیر فرمائی اور فرمایا کہ (حضور ﷺ کے زمانے میں) ہم اس وقت تو (عید کی نماز پڑھ کر) بھی فارغ ہو جایا کرتے تھے۔ یزید راوی کہتے ہیں یہ وہ وقت تھا جس میں نفل نماز پڑھنا جائز ہو گیا یعنی اشراق کے وقت رسول اللہ ﷺ نماز عید ادا فرماتے۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۳۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۱۷)

قولہ: إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ: مضمون حدیث یہ ہے کہ عبد اللہ بن بسر جو کہ ایک صحابی

شرح الحدیث

ہیں وہ حضور ﷺ کے بعد اپنے زمانہ میں لوگوں کے ساتھ عید کی نماز کیلئے گئے لیکن امام صاحب اس وقت تک عید گاہ نہیں پہنچے تھے تو انہوں نے اس تاخیر کو محسوس کیا اور اس پر نکیر فرمائی اور فرمایا کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں تو ہم اس وقت تک عید کی نماز پڑھ کر فارغ بھی ہو جایا کرتے تھے۔

قوله: وَذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ: یہ بظاہر عبد اللہ بن بسر کا کلام ہے، مطلب یہ ہے کہ عید کی نماز کا اول وقت اور اس کے وقت کی ابتداء اسی وقت سے ہو جاتی ہے جس وقت تسبیح یعنی نفل نماز پڑھنا جائز ہوتا ہے، یعنی سورج نکلنے کے جتنی دیر بعد نفل نماز پڑھنا جائز ہوتا ہے وہی عید کی نماز کا بھی وقت ہے (لہذا عید اول وقت ہی میں پڑھنی چاہئے) (کنز الدقائق المنہل^۱)، اور حضرت نے بذل میں یہ لکھا ہے کہ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ یزید بن خمیر کا کلام ہے اور لفظ ذَلِكَ کا اشارہ اس وقت کی طرف ہے، جس میں پہنچنے سے امام نے تاخیر کی تھی، اور مراد یزید بن خمیر کی یہ ہے کہ جس وقت تک امام نہیں آیا تھا یہ وہ وقت تھا جس میں نفل پڑھنا جائز ہو جاتا ہے (یعنی اول وقت عید)^۲۔

فائدہ: یہ تو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ عید کی نماز کا وقت ارتفاع شمس سے زوال تک ہے، مزید اس میں یہ جانئے کہ بعض روایات میں یہ آتا ہے کہ آپ ﷺ عید الفطر کی نماز اس وقت اداء فرماتے تھے جبکہ سورج دو نیزہ کی بلندی پر ہو اور بعض میں یہ آتا ہے کہ عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ایک نیزہ پر ہو۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا یوم الفطر والشمس علی قید ریحین والاضحیٰ علی قید ریح^۳، اس سے معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ کی نماز میں تعجیل^۴ اور عید الفطر میں نسبتاً تاخیر مسنون ہے۔

۲۴۸۔ بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ فِي الْعِيدِ

باب عید کی نماز کیلئے عورتوں کے نکلنے کے بارے میں

عورتوں کا خروج عام نمازوں میں اور جو کچھ اس میں اختلاف ہے وہ اپنے مقام پر گزر چکا، اس باب میں خاص عید کی نماز کے خروج نساء کو بیان کرنا مقصود ہے کہ کیا عورتیں عید کی نماز کیلئے عید گاہ جاسکتی ہیں یا نہیں؟

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۳۰۸

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۱۶۱

③ قوله وقتها من ارتفاع الشمس إلى زوالها أما الابتداء فلأنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي العيد والشمس على قيد ریحين (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ج ۲ ص ۲۸۰)

④ حکمت و مصلحت اس میں یہ لکھی ہے کہ عید الاضحیٰ میں نماز سے فراغ کے بعد قربانی اور اس کے متعلقہ امور کو انجام دینا ہے لہذا نماز بھی جلدی کی جائے بخلاف عید الفطر کے کہ وہاں نماز کے بعد عید سے متعلق کوئی اور خاص کام نہیں، ایک اور بات بھی ہے کہ عید الاضحیٰ میں نماز سے قبل اساک یعنی ترک اکل و شرب مستحب ہے، اور مستحب یہ ہے کہ اس دن اکل و شرب کی اقتداء اشیاف اللہ یعنی قربانی کے گوشت سے ہو، ۱۲ من۔

۱۱۶۶ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، وَيُونُسَ، وَحَبِيبٍ، وَبُخَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَهَشَامِ بْنِ أَحْمَرَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، أَنَّ أُمَّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُخْرِجَ ذَوَاتِ الْحُدُودِ يَوْمَ الْعِيدِ، قِيلَ: فَالْحَيْضُ؟ قَالَ: «لَيْسَ شَهْدَنَ الْحَيْضِ وَدَعْوَةُ الْمُسْلِمِينَ»، قَالَ: فَقَالَتْ أُمُّ رَأْفَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ لِأَخْدَاهُنَّ ثَوْبٌ كَيْفَ تَصْنَعُ؟ قَالَ: «تُلْبِسُهَا صَاحِبَتُهَا طَائِفَةً مِنْ ثَوْبِهَا».

سرخس: ام عطیہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم گوشہ نشین لڑکیوں کو بھی عید کے دن (نماز عید کیلئے) نکالیں آپ سے دریافت کیا گیا کہ حائضہ عورتیں اس دن کیا کریں گی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انکو بھی جماع خیر و برکت میں حاضر ہونا چاہئے مسلمانوں کی دعائیں شریک ہونا چاہئے راوی فرماتے ہیں ایک عورت نے دریافت کیا اے اللہ کے رسول اگر کسی عورت کے پاس کپڑا (برقع یا چادر) نہ ہو تو کیا کرے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسکی سہیلی اسکو اپنی چادر کا ایک حصہ اوڑھادے۔

شرح الحدیث: قولہ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُخْرِجَ ذَوَاتِ الْحُدُودِ يَوْمَ الْعِيدِ، قِيلَ: فَالْحَيْضُ؟ ام عطیہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے ہمیں فرمایا کہ عید کے روز ہم گوشہ نشین لڑکیوں کو بھی نماز عید کیلئے نکالیں، خدو خدو کی جمع ہے خدو پر رہ کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق گھر کے ان کونے پر بھی ہوتا ہے جس پر پردہ لٹکا ہوتا ہے جس میں عام طور پر باکرہ لڑکیاں اٹھتی بیٹھتی ہیں، جب حدیث میں ذوات الحدود کے نکلنے کا حکم ہے تو اس سے بڑی عمر کی عورتوں کا حکم بطریق اولیٰ معلوم ہو گیا۔ آگے حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ حائضہ عورتیں اس دن کیا کریں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو بھی جماع خیر و برکت میں حاضر ہونا چاہئے، مسلمانوں کی دعائیں شریک ہونا چاہئے، نیز آپ ﷺ نے ایک عورت کے سوال پر فرمایا کہ جس عورت کے پاس برقع یا چادر وغیرہ نہ ہو تو اس کی سہیلی کو چاہئے کہ اس کو ستر کے لئے اپنی چادر کا ایک حصہ اوڑھادے۔

مسئله الباب میں مذاہب ائمہ: اس حدیث سے تو معلوم ہو رہا ہے کہ سب عورتوں کو نماز کیلئے عید گاہ جانا چاہئے، اب دیکھنا یہ ہے کہ اس میں فقہاء کیا کہتے ہیں؟ ائمہ میں سے امام احمد کا اس حدیث پر عمل ہے ان کے نزدیک مطلقاً شبابہ وغیرہ شبابہ سب کیلئے یہ جائز ہے لیکن چند شرائط کے ساتھ، عدم التطیب، عدم التزین بالثیاب الفاخرۃ، اور بعض علماء کے نزدیک عورتوں کا عید کی نماز کے لئے جانا مطلقاً مکروہ ہے جیسے سفیان ثوری ابراہیم حنفی اور ابن السبک وغیرہ، تیسرا مذہب اس میں ائمہ ثلاثہ حنفیہ شافعیہ مالکیہ کا ہے وہ فرماتے ہیں يجوز للرجال دون النساء، لیکن انہیں شرطوں کے ساتھ جو اوپر مذکور ہوئیں، اس سے معلوم ہوا کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس مسئلہ میں نماز عید اور عام نمازوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں سب کا حکم یکساں ہے البتہ حنابلہ نماز عید میں اور دوسری نمازوں میں فرق کے قائل ہیں اور ظاہر احادیث سے حنابلہ ہی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ دوسری نمازوں میں خروج کی ترغیت کسی حدیث میں نہیں صرف اجازت وارد ہے بخلاف صلوة عید کے کہ اس میں آپ

صلی اللہ علیہ وسلم امر بالخروج فرما رہے ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۱۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: «وَيُعْتَزَلُ الْحَيَضُ مُصَلَّى الْمُسْلِمِينَ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْقُوبُ». قَالَ: وَحَدَّثَ عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ أَوْفٍ لِحَدِيثِهِ عَنْ أُمِّ أَوْفٍ أُخْرَى قَالَتْ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ كَرِهْتَ الْقُوبَ فِي الْحَيَضِ.

محمد بن سیرین ام عطیہ سے اس حدیث سے متعلق روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ حائضہ عورتیں مسلمانوں کی عید گاہ سے علیحدہ ایک طرف بیٹھ جائیں اور راوی نے کپڑے کا ذکر نہیں کیا اور راوی فرماتے ہیں اور حفصہ کے واسطے سے ایک عورت نے کسی عورت کا واقعہ ذکر کیا کہ اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا پھر اسی طرح روایت ذکر کی جس طرح موسیٰ کی ثواب والی روایت ہے۔

شرح الحدیث: قوله: وَيُعْتَزَلُ الْحَيَضُ مُصَلَّى الْمُسْلِمِينَ. یعنی حائضہ عورتیں جب نماز کیلئے عید گاہ جائیں تو عید گاہ سے علیحدہ ایک طرف بیٹھ جائیں، یہ اعتزال کا حکم اسلئے نہیں کہ حائضہ کو عید گاہ میں داخل ہونا ممنوع ہے کیونکہ عید گاہ مسجد کے حکم میں نہیں بلکہ اسلئے کہ قطع صفوف لازم نہ آئے اگر سب عورتوں کے ساتھ ملی بیٹھی رہیں گی نیز اس جگہ کے بلوث ہونے کا بھی احتمال ہے۔

۱۱۳۸۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَتْ: وَالْحَيَضُ يَكُونُ خَلْفَ النَّاسِ فَيَكُونُ مَعَ النَّاسِ.

ام عطیہ سے گزشتہ حدیث کی مانند مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ حائضہ عورتیں تمام لوگوں سے پیچھے ہو گئی اور وہ بھی حاضرین مجلس کے ساتھ عیدین کی تکبیر میں شریک ہو گئی۔

صحیح البخاری - الحیض (۳۱۸) صحیح البخاری - الصلاة (۳۴۴) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۹) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۹۰) جامع الترمذی - الجمعة (۵۳۹) سنن النسائی - الحیض والاسحاضة (۳۹۰) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۵۸) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۵۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۳۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۸) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۸۴/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۹)

شرح الحدیث: قوله: فَيَكُونُ مَعَ النَّاسِ. یعنی خارج صلوٰۃ اسلئے کہ وہ تو نماز میں شامل ہی نہیں ہیں البتہ تکبیر کہنے میں دوسروں کے ساتھ شریک رہیں۔

۱۱۳۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ يَعْنِي الطَّيَالِسِيَّ، وَمُسْلِمٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطِيَّةَ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ، جَمَعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فِي بَيْتٍ، فَأَرْسَلَ إِلَيْنَا

عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا، فَرَدَدْنَا عَلَيْهِ السَّلَامَ، ثُمَّ قَالَ: «أَنَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ، وَأَمَرْنَا بِالْعِيدَيْنِ أَنْ تُخْرَجَ فِيهِمَا الْحَيْضُ، وَالْعَتَقُ، وَلَا جُمُعَةٌ عَلَيْنَا وَمَنَا عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ».

ترجمہ ام عطیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ (فتح مکہ کے بعد واپس) تشریف لائے تو آپ ﷺ نے انصاری عورتوں کو ایک مکان میں جمع فرمایا تو ہمارے پاس حضرت عمر بن الخطاب کو (اپنی طرف سے بیعت کرنے کیلئے) بھیجا وہ دروازہ پر جا کر کھڑے ہو گئے اور (باہر ہی سے انہوں نے) ہمیں سلام کیا ہم عورتوں نے حضرت عمر کے سلام کا جواب دیا پھر حضرت عمر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے تمہاری طرف بھیجا ہوا ہوں اور حضور ﷺ نے از خود ہمیں حکم دیا دونوں عیدوں میں ہم حائضہ (بالغ) اور قریب البلوغ لڑکیوں کو لے جائیں اور یہ کہ ہمارے اوپر جمعہ فرض نہیں ہے اور ہمیں جنازوں میں شرکت سے منع فرمایا۔

شرح صحیح البخاری - الخیض (۳۱۸) صحیح البخاری - الصلاة (۳۴۴) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۹) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۹۰) جامع الترمذی - الجمعة (۵۳۹) سنن النسائی - الخیض والاستحاضة (۳۹۰) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۵۸) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۵۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۳۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۰۸) مسند أحمد - أول مسند البصریین (۸۴/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۹)

شرح الحديث قوله: عَنْ جَدَّتِهِ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ، جَمَعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فِي بَيْتٍ: یہ واقعہ فتح مکہ کے بعد کا ہے یعنی آپ ﷺ فتح مکہ کے بعد جب مدینہ منورہ واپس تشریف لائے تو اس وقت آپ ﷺ نے انصاری عورتوں کو ایک مکان میں جمع کر کے بیعت فرمایا تھا، بذل^۱ میں لکھا ہے کہ فتح مکہ کے روز مکہ میں آپ ﷺ پر آیا نبیہا النبیؐ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُكَ^۲، آیت شریفہ جس میں بیعت کا مضمون مذکور ہے نازل ہوئی تھی، اس موقع پر آپ ﷺ نے مردوں کو صفا پر بیعت فرمایا تھا اور عورتوں کو صفا کے نیچے، اسکے بعد پھر مدینہ منورہ واپسی پر انصاری عورتوں کو بیعت فرمایا جو کہ بیعت النساء کے نام سے مشہور ہے، بیعت میں جن چیزوں پر عہد کیا گیا تھا وہ اس آیت کے اندر مذکور ہیں اور یہ آیت سورہ ختمہ میں ہے۔

آگے حدیث میں بیعت کی صورت مذکور ہے وہ یہ آپ ﷺ نے حضرت عمر کو اپنی طرف سے بیعت کرنے کیلئے انصاری عورتوں کے پاس بھیجا وہ دروازہ پر جا کر کھڑے ہو گئے اور باہر ہی سے انہوں نے ان کو سلام کیا عورتوں نے اس کا جواب دیا پھر فرمایا کہ میں حضور ﷺ کی جانب سے بھیجا ہوا آیا ہوں، بیعت کرنے کیلئے اور مضمون آیت پر ان سے بیعت لی۔

قوله: أَنْ تُخْرَجَ فِيهِمَا الْحَيْضُ، وَالْعَتَقُ: عتق عاتق کی جمع ہے اس کی جمع عواتق بھی آتی ہے باکرہ لڑکی کو کہتے ہیں یا بمعنی شابہ

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۱۶۷

② اے نبی جب آمیں تیرے پاس مسلمان عورتیں بیعت کرنے کو (سورۃ الممتحنہ ۱۲)

یا بالغہ یا وہ جو قریب البلوغ ہو اس سے پہلے ذوات الخلدوں کا لفظ حدیث میں آچکا اسی کی طرف اشارہ ہے۔

۲۴۹۔ باب الخطبة يوم العيد

باب ہے (عید) کے دن خطبہ کے بیان میں

عیدین کا خطبہ سنت ہے بخلاف خطبہ جمعہ کے کہ وہ واجب ہے اور شرط بھی اسی لئے نماز پر مقدم ہے اور خطبہ عیدین بالاتفاق نماز سے موخر ہے۔

۱۱۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَجَاءٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، ح وَ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: أَخْرَجَ مَرْوَانُ الْمُنْبَغِي فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَبَدَأَ بِالْخُطْبَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا مَرْوَانُ، خَالَفْتَ السُّنَّةَ، أَخْرَجْتَ الْمُنْبَغِي فِي يَوْمِ عِيدٍ، وَلَمْ يَكُنْ يُخْرَجُ فِيهِ، وَبَدَأَتْ بِالْخُطْبَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: فُلَانٌ بْنُ فُلَانٍ، فَقَالَ: أَتَاهَذَا فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ، فَمِمَّ عَشْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ رَأَى مُشْكِرًا فَاسْتَطَاعَ أَنْ يُعَذِّبَهُ كَيْدًا وَفُلَيْحَةً وَبُيُوتًا، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَقْلِبْهُ، وَذَلِكَ أَصْعَبُ الْإِيمَانِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب (مروان امیر مدینہ تھا تو) ایک مرتبہ مروان نے عید کے دن منبر باہر نکلوا رکھا تھا اور عید کی نماز سے پہلے خطبہ دینا شروع کیا تو ایک شخص نے کھڑے ہو کر اعتراض کیا کہ اے مروان آپ نے (دو کاموں میں) سنت کے خلاف کیا ایک تو عید کے دن منبر باہر نکلوا یا جبکہ آپ ﷺ کے زمانے میں منبر باہر نہیں نکلتا تھا (آپ ﷺ خطبہ عید منبر پر نہیں دیتے تھے) اور دوسرے نماز سے پہلے آپ نے خطبہ دیا تو ابو سعید خدریؓ نے پوچھا یہ شخص کون تھا لوگوں نے بتلایا فلاں بن فلاں تھا تو انہوں نے فرمایا اس شخص نے اپنے ذمہ جو حق تھا اسے ادا کر دیا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جو شخص کسی برائی کو دیکھے تو اگر ہاتھ سے اسے روک سکے تو ہاتھ سے روک دے اگر اس پر قادر نہ ہو تو زبان سے روک دے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو دل سے (اس کو برا جانے) اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔

صحیح مسلم - الإیمان (۴۹) جامع الترمذی - الفتن (۲۱۷۲) سنن النسائی - الإیمان و شرائعہ (۵۰۰۸) سنن النسائی - الإیمان و شرائعہ (۵۰۰۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۶۱۴۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة و السنة فيها (۱۲۷۵) سنن ابن ماجہ - الفتن (۴۰۱۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۴۹/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۵۴/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۹۲/۳)

شرح الحدیث: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: أَخْرَجَ مَرْوَانُ الْمُنْبَغِي فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَبَدَأَ بِالْخُطْبَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ: ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم جبکہ مروان امیر مدینہ تھا، عید کی نماز کیلئے عید گاہ پہنچے تو وہاں جا کر دیکھا کہ مروان نے خطبہ دینے کیلئے منبر نکلوا رکھا تھا پھر جب نماز کا وقت آیا تو مروان نے ابتداء خطبہ سے کی اور نماز کو موخر کر دیا۔

قوله: فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا مَرْوَانَ. خَالَفَتِ السُّنَّةُ: ایک شخص نے کھڑے ہو کر مروان پر اعتراض کیا کہ آپ نے دو کام خلاف سنت کئے، ایک اخراج المنبر جبکہ حضور ﷺ خطبہ عید منبر پر نہیں دیتے تھے اور دوسری چیز ابتداء بالخطبة، اس پر ابوسعید الخدریؓ نے فرمایا کہ اس میں عن المنبر کرنے والے نے حق ادا کر دیا۔

مروان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ اپنے خطبہ میں اہل بیت علی واصحاب علی پر تعریض اور ان کی مذمت کرتا تھا، اس لئے بہت سے لوگ اس کا خطبہ بغیر نے اٹھ جایا کرتے تھے جب اس نے یہ دیکھا تو پھر دوسری حرکت یہ کی کہ خطبہ کو نماز پر مقدم کر دیا کیونکہ بغیر نماز کے لوگ واپس نہیں ہو سکتے تھے اس لئے مجبوراً ان کو خطبہ سننا پڑتا تھا، فَقَامَ رَجُلٌ کے بارے میں حافظؒ نے لکھا ہے کہ شاید اس سے مراد ابو مسعود بدری ہیں جیسا کہ مصنف عبد الرزاق کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نکیر کرنے والے خود ابوسعید خدریؓ تھے پس ہو سکتا ہے کہ یہ دو واقعہ الگ الگ ہوں^①۔

اول من قدم الخطبة: تقدیم خطبہ کے بارے میں امام ترمذیؒ فرماتے ہیں یقال ان اول من خطب قبل الصلاة مروان بن الحكم^②، اس پر کوکب میں لکھا ہے یعنی بنیت فاسد و مزید مروان سے پہلے خطبہ کی تقدیم عثمان بن عفانؓ کر چکے ہیں، لیکن ان کی تقدیم کا منشا کچھ اور تھا وہ یہ کہ ان کے زمانہ تک مسلمانوں کی بہت کثرت ہو گئی تھی اخیر تک عید گاہ پہنچتے ہی رہتے تھے تو انہوں نے اس خیال سے کہ لوگوں کی نماز عید فوت نہ ہو نماز کو خطبہ سے مؤخر فرما دیا تھا اور اس پر اس زمانہ کے صحابہ یا تابعین میں سے کسی نے انکار نہیں فرمایا لہذا ان کا یہ فعل فعل حسن ہوا^③۔

حضرت شیخؒ نے حاشیہ کوکب میں لکھا ہے کہ علامہ سیوطیؒ نے تاریخ الخلفاء میں تقدیم الخطبة علی الصلوة کو اولیات عثمانؓ سے شمار کیا ہے، نیز یہ بھی کہا گیا ہے اول من قدم الخطبة علی الصلوة معاوية، جیسا کہ مصنف عبد الرزاق کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے^④، لیکن بعض علماء جن میں ملا علی قاریؒ بھی ہیں (کما فی البذل) نے لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ یا معاویہؓ کی جانب تقدیم خطبہ کی نسبت غلط ہے اسلئے کہ حدیث الباب میں تصریح ہے کہ مروان سے پہلے ایسا کسی نے نہیں کیا^⑤، چنانچہ بخاری کی روایت میں ہے فَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى خَرَجْتُ مَعَ مَرْوَانَ^⑥، اسی طرح بخاری شریف کی ایک دوسری روایت میں ہے ابن عباسؓ فرماتے ہیں شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكُلُّهُمْ

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۵۰

② جامع الترمذی - کتاب العیدین - باب فی صلاة العیدین قبل الخطبة ۵۴۱

③ الکوکب الدرر علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۴۲۹ - ۴۳۰

④ الکوکب الدرر علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۴۳۰

⑤ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۳ ص ۵۰۲، بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۶ ص ۱۷۱

⑥ صحیح البخاری - کتاب العیدین - باب الخروج إلى الصلوة بغير منبر ۹۱۳، صحیح مسلم فی أوائل کتاب صلاة العیدین ۸۸۹

كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ ①، اسی طرح علامہ عینی بھی فرماتے ہیں کہ عثمان کی طرف اسکی نسبت درست نہیں ②۔

تنبیہ: حدیث الباب میں مذکور ہے أَخْرَجَ مَرْوَانُ الْمُنْكَرَ اسی میں یہ اشکال ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی روایت کے خلاف ہے بخاری شریف میں ہے ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ میں امیر مدینہ مروان کے ساتھ عید گاہ پہنچا تو وہاں پہنچ کر دیکھا ایک منبر بنا ہوا تھا جس کو کثیر بن الصلت نے بنایا تھا تو مروان نے اس پر خطبہ کیلئے چڑھنے کا ارادہ کیا، اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہاں منبر بنا ہوا تھا تو پھر اخراج منبر جو ابو داؤد کی روایت میں مذکور ہے اس کا کیا مطلب؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ابو داؤد کی روایت بناء منبر سے پہلے کی ہے، ہو سکتا ہے کہ مروان ابتدائے میں مصلی میں رکھوا تا ہو پھر بعد میں لوگوں کے اعتراض پر بجائے اس کے مستقل وہیں بنوا لیا ہو۔

وجوب تبلیغ: اس حدیث میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا امر مذکور ہے منہل ③ میں لکھا ہے کہ یہ امر بالا جماع وجوب کیلئے ہے، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر دعائم اسلام سے ہے (اسلام کا ایک اہم رکن) جسکے وجوب پر سب کا اتفاق ہے، بجز روافض کے، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ امر بالمعروف کیلئے شرط نہیں کہ امر کرنے والا خود بھی عامل ہو اسلئے کہ یہاں پر دو حق جمع ہو رہے ہیں ایک خود برائی سے روکنا دوسرا دوسرے کو برائی سے روکنا، یہ دونوں حق الگ الگ اور مستقل ہیں ایک حق کے نہ پائے جانے سے دوسرا حق ساقط نہیں ہو گا، یہ الگ بات ہے کہ درجہ کمال یہ ہے کہ خود بھی عامل ہو۔

تبلیغ کس کس پر واجب ہے؟ اور وہ پھر آگے لکھتے ہیں کہ اسلام کے وہ واجبات جو بالکل ظاہر ہیں جیسے نماز اور روزہ ایسے ہی وہ محرمات جن کی حرمت مشہور ہے جیسے زنا و شرب خمر وغیرہ ان چیزوں کی تبلیغ میں علماء و غیر علماء سب برابر ہیں یہ فریضہ سب پر یکساں عائد ہوتا ہے البتہ اسلام کے جو احکام مخفی اور غیر ظاہر ہیں ان کا ابلاغ علماء کے ساتھ خاص ہے۔

① - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَحُمَيْدُ بْنُ بَكْرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَامَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَصَلَّى، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ، فَلَمَّا فَرَغَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَزَلَ فَأَتَى النِّسَاءَ، فَذَكَرَهُنَّ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدَيْ بِلَالٍ، وَيَلَالُ نَاسِطٌ تَوْبَهُ تُلْقِي فِيهِ النِّسَاءُ الصَّدَقَةَ»، قَالَ: تُلْقِي الْمَرْأَةُ فَتُخَفُّهَا وَيُلْقِيْنَ وَيُلْقِيْنَ، وَقَالَ ابْنُ بَكْرٍ: فَتُخَفُّهَا.

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے عطاء کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے یہ کہتے ہوئے سنا نبی کریم ﷺ نے عید الفطر کے دن پہلے عید کی نماز ادا فرمائی خطبہ سے پہلے پھر لوگوں سے خطبہ ارشاد فرمایا پھر جب آپ ﷺ فارغ ہو گئے تو

① صحیح البخاری - کتاب العیدین - باب الخطبة بعد العید ۹۱۹

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۲۸۰

③ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۶ ص ۳۱۶

منبر سے اتر کر عورتوں کے حصے میں تشریف لائے اور انہیں نصیحت فرمائی اس حال میں کہ آپ ﷺ حضرت بلالؓ کے بازو پر سہارا لگائے ہوئے تھے اور حضرت بلالؓ نے اپنا کپڑا پھیلا یا ہوا تھا جس میں عورتیں اپنے صدقات ڈال رہی تھیں کوئی عورت اس میں انگوٹھی (بالی وغیرہ) ڈال رہی تھیں اور یہ حال تھا کہ کوئی ادھر سے ڈال رہی تھی اور کوئی ادھر سے ڈال رہی تھی، اور ابن کبیر نے کہا فَتَحَتْهَا (یعنی تاء کے ساتھ)۔

شرح صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۵) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۵) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۶۲) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۷۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۴۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۹۶/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۰/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۴/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۸/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۱/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۲/۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۲۰)

شرح الحدیث قوله: فَلَمَّا فَرَغَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَزَلَ فَأَتَى النِّسَاءَ: لفظ نَزَلَ پر اشکال ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ منبر وغیرہ کسی بلند چیز پر خطبہ دے رہے تھے، اور پہلے گزر چکا کہ یہ خلاف سنت ہے آپ ﷺ سے عید گاہ میں منبر پر خطبہ دینا ثابت نہیں، اسی لئے حافظؒ نے اس لفظ کی تاویل کی ہے وہ یہ کہ نَزَلَ سے مراد نَزَلَ مِنْ مَكَانٍ عَالٍ اِلَى سَائِلٍ نہیں ہے بلکہ مطلق انتقال مِنْ مَكَانٍ اِلَى مَكَانٍ ہے ①۔

مضمون حدیث: یہ ہے کہ آپ ﷺ نے نماز کے بعد خطبہ اذان مردوں کو دیا، عورتیں عید گاہ میں چونکہ علیحدہ اور ایک طرف تھیں وہاں تک خطبہ کی آواز نہیں پہنچتی تھی اس لئے آپ مردوں کی جگہ سے منتقل ہو کر جس جانب عورتیں تھیں وہاں تشریف لے گئے، حضرت بلالؓ آپ کے خادم ساتھ تھے، آپ ﷺ ان کے ہاتھ کے سہارے سے چل رہے تھے، آپ ﷺ تو خطبہ دینے میں مشغول تھے حضرت بلالؓ نے کپڑا بچھا رکھا تھا (کیونکہ آپ ﷺ خطبہ میں صدقہ کی ترغیب بھی دیتے تھے اس لئے) عورتیں اس میں اپنے پہنے کے زیور کان کی بالی ہاتھ اور پاؤں کی انگوٹھی وغیرہ جس کے پاس جو تھا وہ اس کپڑے پر ڈال رہی تھی، ہمارے حضرت شیخؒ فرمایا کرتے تھے کہ اہل مدارس جلسوں میں جو چندہ کرتے ہیں اس کی اصل یہ حدیث ہے وَبَلَقَيْنِ وَبَلَقَيْنِ، ادھر سے یہ ڈال رہی ہے ادھر سے وہ ڈال رہی ہے، وَقَالَ ابْنُ كَبِيرٍ: فَتَحَتْهَا اِيك رَاوِي لَمْ يَفْتَحْهَا اَوْر اِيك لَمْ يَفْتَحْهَا كَبْرَا، فتحة تاء کے ساتھ مفرد ہے اور فتح بغیر تاء کے جمع ہے، بڑی انگوٹھی کو کہتے ہیں۔

۱۱۴۲ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا ابْنُ كَبِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، وَشَهِدَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ "خَرَجَ يَوْمَ فِطْرِ فَصَلَّى، ثُمَّ خَطَبَ، ثُمَّ أَلَى النِّسَاءَ، وَمَعَهُ بِلَالٌ" - قَالَ ابْنُ كَبِيرٍ: أَكْبَرُ عِلْمٍ شُعْبَةُ - فَأَمَرَ هُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ.

عطاء سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں گواہی دیتا ہوں ابن عباسؓ نے فرمایا اور ابن عباسؓ گواہی دیکر رسول اللہ ﷺ سے یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ عید الفطر کے دن عید گاہ تشریف لے گئے اور عید کی نماز پڑھ کر خطبہ ارشاد فرمایا پھر عورتوں کی طرف آئے اور آپ ﷺ کے ساتھ حضرت بلالؓ بھی تھے۔ ابن کثیر فرماتے ہیں شعبہ کا غالب گمان یہ ہے کہ آپ ﷺ نے انہیں صدقہ نکالنے کا حکم فرمایا تو وہ خواتین (انگوٹھیاں، بالیاں وغیرہ) نکال کر ڈالنے لگیں۔

۱۱۴۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَأَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، بِمَعْنَاهُ قَالَ: فَظَنَّ أَنَّهُ لَمْ يُسْمِعِ النِّسَاءَ فَمَشَى إِلَيْهِنَّ وَبِلَالٌ مَعَهُ، فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ، فَكَاتَبَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطُ وَالْحَاتِمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ.

حضرت ابن عباسؓ نے اسی گزشتہ روایت کے ہم معنی روایت کی اس میں یہ الفاظ ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ کو یہ گمان ہوا کہ عورتوں کو آواز نہیں پہنچی چنانچہ ان کی طرف تشریف لے گئے حضرت بلالؓ بھی آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ نے عورتوں کو وعظ و نصیحت فرما کر صدقہ کی ترغیب دی تو کوئی عورت حضرت بلالؓ کے کپڑے میں بالی اور کوئی عورت انگوٹھی ڈال رہی تھی۔

۱۱۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حُجْرُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُعْطِي الْقُرْطُ وَالْحَاتِمَ، وَجَعَلَ بِلَالٌ يَجْعَلُهُ فِي كِسَائِهِ، قَالَ: فَقَسَمَهُ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ.

عطاء نے حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث روایت کی اس میں ابن عباسؓ نے فرمایا عورتیں بالیاں اور انگوٹھیاں عطیہ کر رہی تھیں اور حضرت بلالؓ انہیں سمیٹ کر اپنی چادر میں جمع کر رہے تھے اور فرماتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس مال کو مسلمان فقراء میں تقسیم کر دیا۔

صحیح البخاری - العلم (۹۸) صحیح البخاری - الأذان (۸۲۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۲) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۸۱) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۱۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۵۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۲) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۴) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۹۴) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۴) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۶) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۴۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۱۰)

۲۵۰ - بَابُ يَخْطُبُ عَلَى قَوْسٍ

۵۵ کسان پر سہارا لیکر خطبہ دینے کا بیان

۱۱۴۵ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَبِي جَنَابٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْبَرَاءِ، عَنْ أَبِيهِ،

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تُؤْوَلُ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْسَانَا، فَيَخْطُبُ عَلَيْهِ».

یزید بن البراء اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو عید کے دن ایک کمان پیش کی گئی تو آپ ﷺ نے اس پر سہارا لگا کر خطبہ دیا۔

قوله: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تُؤْوَلُ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْسَانَا، فَيَخْطُبُ عَلَيْهِ»: تُؤْوَلُ ماضی مجہول کا صیغہ ہے تَوَلَّى سے بمعنی عطاء کرنا یعنی آپ ﷺ کو عید کے روز کمان پیش کی گئی آپ ﷺ نے اسے سہارے پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا، أبواب الجمعة میں باب الرجل يخطب على قوسين میں گزر چکا، اس کے متعلقات وہاں دیکھئے۔

۲۵۱۔ باب قَوْلِ الْأَذَانِ فِي الْعِيدِ

باب عید کی نماز کے لئے اذان شروع نہ ہونے کے بارے میں

عیدین کی نماز بلا اذان و اقامت کے ہے عند الأئمة الأربعة، حافظ عراقی اور ابن قدامہ حنبلی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے البتہ ابن قدامہ نے عبد اللہ بن زبیر کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عیدین کیلئے اذان و اقامت کے قائل تھے، اور بھی بعض حضرات کا نام اس میں لیا جاتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے: «أول من أذن في العیدین ابن زیاد و قیل حجاج و قیل مردان و قیل معاویہ، ابن العربیٰ فرماتے ہیں کہ معاویہ کی طرف اسکی نسبت غیر موثق طریق سے ہے۔

۱۱۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ، قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عَبَّاسٍ، أَشْهَدْتَ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَلَوْلَا مَنْزِلَتِي مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ مِنَ الصَّغَرِ، فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَلَمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرٍ بْنِ الصَّلْتِ، فَصَلَّى، ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَدَاةً وَلَا إِقَامَةً»، قَالَ: «ثُمَّ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ»، قَالَ: «فَجَعَلَ الرِّسَاءُ يُشْرُونَ إِلَى آذَانِهِمْ وَخُلُوقِهِمْ»، قَالَ: «فَأَمَرَ بِإِلَاقَةٍ»، فَأَتَاهُمْ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

عبد الرحمن بن عباس فرماتے ہیں کہ کسی شخص نے حضرت ابن عباس سے سوال کیا کہ کیا آپ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید گاہ میں حاضر ہوئے ہیں تو انہوں نے جواب دیا ہاں اور اگر میرا رسول اللہ ﷺ سے خصوصی رشتہ نہ ہوتا تو شاید میں بوجہ کمسنی کے عید گاہ نہ جاسکتا تھا (پھر فرمایا کہ) رسول اللہ ﷺ اس نشان کی جگہ جس کے قریب کثیر بن الصلت کا مکان تھا ادھر تشریف لائے (ادھر عید گاہ تھی) آپ نے نماز پڑھی اور خطبہ ارشاد فرمایا اور ابن عباس نے عیدین کی نماز میں نہ اذان ذکر کی اور نہ ہی اقامت اور ابن عباس نے فرمایا کہ پھر آپ ﷺ نے صدقہ کا حکم فرمایا تو عورتیں اپنے کانوں اور گردنوں سے

① فتح عوامہ نے اشارہ فرمایا ہے کہ اسکے ضبط میں اختلاف ہے، اور یہ تین طرح سے ضبط کیا گیا ہے، ایک نسخہ میں تُؤْوَلُ، ایک نسخہ میں تُؤْوَلُ اور ایک نسخہ میں تَوَلَّى ہے (کتاب السنن - ج ۱ ص ۱۲۲)۔

زیورات اتارنے لگیں۔ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم فرمایا تو وہ عورتوں کے پاس (صدقات جمع کرنے کیلئے آئے) پھر آپ ﷺ کے پاس دوبارہ چلے گئے۔

صحیح البخاری - العلم (۹۸) صحیح البخاری - الأذان (۸۲۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۲) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۸۱) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۱۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۵۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۲) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۴) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۹۴) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۴) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۶) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۶) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۴۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۷۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۷۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۱۰)

کسی شخص نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ کیا حضور ﷺ کے زمانہ میں چپ حضور ﷺ کے ساتھ عید گاہ گئے ہیں اور عید کی نماز پڑھی ہے انہوں نے فرمایا کہ ہاں ایسا ہوا ہے اور اگر میرا حضور سے خصوصی تعلق اور رشتہ نہ ہوتا تو شاید میں آپ کے ساتھ بوجہ کس ہونے کے عید گاہ نہ جاسکتا تھا (اس لئے کہ چھوٹے بچوں کے ساتھ بدون کسی خصوصی قرابت یا تعلق کے ایسے مجامع میں کہاں شریک ہوتے ہیں) یہ سب جانتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ حضور ﷺ کے چچا کے لڑکے تھے اور اس کے علاوہ علم و فضل عقل و دانش کے حامل تھے۔

قوله: فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَلَمُ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ: ابن عباسؓ حضور ﷺ کے عید گاہ تشریف لیجانے کو بیان کر رہے ہیں اور یہ کہ اس وقت عید گاہ کس جگہ تھی اس کا پتہ بتا رہے ہیں کہ حضور ﷺ اس میدان میں تشریف لے گئے تھے جس میں ایک خاص قسم کی نشانی اور علامت تھی، اور یہ جگہ کثیر بن الصلت کے مکان کے قریب ہے، مراد یہ ہے کہ اس وقت کثیر بن الصلت کا مکان جس جگہ ہے اسکے قریب عید گاہ تھی، کثیر بن الصلت کبار تابعین میں سے ہیں، اس روایت سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ مکان حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی موجود تھا، اس لئے کہ یہ مکان حضور ﷺ کے وصال کے ایک مدت بعد بنا ہے پہلے نہیں تھا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاں عید گاہ تھی اس کی کوئی خاص علامت اور نشانی بھی تھی کوئی بنا یا ستون مثلاً واضح رہے کہ یہ روایت متفق علیہ ہے امام بخاری و مسلم دونوں نے اس کی تخریج کی ہے۔

قوله: وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً: راوی کہتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اس سوال کے جواب میں عید کی نماز کیلئے اذان و اقامت میں سے کسی کا بھی ذکر نہیں کیا، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ عید کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے۔

۱۱۴۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعِيدَ بِلَا أَذَانٍ، وَلَا إِقَامَةٍ، وَأَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرُ، أَوْ عُثْمَانُ» شَلَفَ يَحْيَى.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز بغیر اذان و اقامت کے ادا فرمائی اور حضرت ابو بکر و عمرؓ نے بھی ایسا ہی کیا۔ کئی راوی کو شک ہو گیا کہ ابو بکر و عمرؓ کہا تھا یا فرمایا تھا کہ ابو بکر اور عثمانؓ نے بھی بغیر اذان و اقامت کے عید کی نماز پڑھی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۱۶) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۵۱) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۹۴) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۴۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۷۴) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۲/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۲/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۳۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۴۶/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۵۴/۱)

۱۱۴۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَذَا، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ سَمَاتٍ يَغْنِي الْبَن جَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: «صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ الْعِيدَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ، وَلَا إِقَامَةٍ».

حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک یا دو مرتبہ نہیں بلکہ کئی مرتبہ دونوں عیدوں کی نماز بغیر اذان و اقامت کے پڑھی۔

صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۷) جامع الترمذی - الجمعة (۵۳۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۴۸) مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۱/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۵/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۸/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۰۷/۵)

۲۵۲ - بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ

باب عیدین کی نمازوں میں تکبیرات کے متعلق

تکبیرات عیدین سے متعلق مسائل اربعہ: ① حکم التکبیر، ② عدد التکبیر، ③ محل التکبیر۔

مسئلہ اولی: تکبیرات عیدین حنفیہ و مالکیہ کے یہاں واجب ہیں امام شافعی و احمد کے نزدیک سنت۔

مسئلہ ثانیہ: اس کے اندر علماء کے دس قول ہیں جن کو حضرتؒ نے بذل المجہود ① میں ذکر فرمایا ہے ہم یہاں ان میں سے صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب بیان کرتے ہیں، ائمہ ثلاث کے نزدیک رکعت اولیٰ میں سات تکبیرات ہیں، اور رکعت ثانیہ میں پانچ، لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی رکعت میں سات تکبیریں تحریمہ کے علاوہ ہیں اور مع تحریمہ کے آٹھ ہیں، اور امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک سات تکبیریں مع تحریمہ کے ہیں، اور حنفیہ کے نزدیک کل تکبیرات چھ ہیں ہر رکعت میں تین تکبیریں۔

مسئلہ ثالثہ: ائمہ ثلاث کے نزدیک محل تکبیر دور رکعت میں قبل القرات ہے، اور حنفیہ کے نزدیک فرق ہے رکعت اولیٰ میں تکبیرات قبل القرات ہیں اور رکعت ثانیہ میں قبل الركوع یا صورت میں موالات بین القرات تین ہو جائیگی اور جمہور کے

نزدیک تکبیرات قرأت میں ہو جاتی ہیں، شرح احیاء میں لکھا ہے کہ موالات بین القراءتین اور تکبیر ثلاثاً عبد اللہ بن مسعود، ابو موسیٰ اشعری، ابو سعید خدری، براء بن عازب اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے چنانچہ مصنف عبد الرزاق میں علقمہ اور اسود سے روایت ہے ایک مرتبہ کا واقعہ ہے عبد اللہ بن مسعود تشریف فرما تھے اور اس وقت ان کے پاس حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری موجود تھے کہ ان حاضرین میں سے سعید بن العاص نے تکبیرات عیدین کے بارے میں سوال کیا، حضرت حذیفہ نے فرمایا اشعری سے سوال کرو اس پر ابو موسیٰ نے فرمایا عبد اللہ بن مسعود سے سوال کرو اس لئے کہ وہ ہم میں سب سے اقدم واعلم ہیں، ابن مسعود سے سوال کیا گیا تو انہوں نے عدد تکبیرات اور ان کی ترتیب وہی بیان کی جس کے حنفیہ قائل ہیں۔

یہاں ایک مسئلہ اختلافی اور ہے، وہ یہ کہ تکبیرات عیدین امام ابو حنیفہ وشافعی و احمد و تینوں کے نزدیک رفع یدین کے ساتھ ہیں اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریرہ میں ہو گا باقی تکبیرات میں نہیں والیہ ذہب ابو یوسف۔

۱۱۴۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، فِي الْأُولَى سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسًا».

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں تکبیرات پڑھا کرتے پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیرات پڑھتے۔

۱۱۵۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَرَّكِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، بِإِسْنَادٍ وَمَعْنَاهُ: قَالَ: سَوَى تَكْبِيرَاتِي الرَّكُوعِ.

خالد بن یزید ابن شہاب سے گزشتہ حدیث کی سند اور اسی کے ہم معنی حدیث روایت کرتے ہیں اس میں یہ اضافہ ہے کہ رکوع کی دو تکبیرات کے علاوہ یہ تکبیرات ہوتی تھیں۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۴۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۸۰)

۱۱۵۱۔ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، فِي الْأُولَى سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسًا: یہ حدیث عدد تکبیرات میں ائمہ ثلاث کا متدل ہے، اس کی سند میں ابْنُ لَهْيَعَةَ اعرابی ہیں جو متکلم فیہ ہے اور واقعہ یہ ہے کہ جیسا کہ امام احمد سے منقول ہے کہ تکبیرات عید کے سلسلہ میں کوئی بھی حدیث صحیح و قوی نہیں ہے۔

۱۱۵۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا الْمُتَمَرُّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّائِفِيَّ، يُحَدِّثُ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «التَّكْبِيرُ فِي الْفِطْرِ سَبْعٌ فِي الْأُولَى، وَخَمْسٌ فِي الْآخِرَةِ، وَالْقِرَاءَةُ بَعْدَهُمَا كَلَّتِيهِمَا».

حضرت عمر بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا عید الفطر میں پہلی رکعت میں سات

تکبیریں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں اور دونوں رکعتوں میں قرأت تکبیرات کے بعد ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۵۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۷۸)

۱۱۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَعْقِبٍ ابْنُ حَيَّانَ، عَنْ أَبِي يَعْقَى الطَّائِفِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْفِطْرِ الْأَوَّلَى سَبْعًا، ثُمَّ يَقْرَأُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يَقْرَأُ فِي كَبِيرٍ أَرْبَعًا، ثُمَّ يَقْرَأُ، ثُمَّ يَرْكَعُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا كَوْنُ كَيْفٍ، وَابْنُ الْبَارِثِ، قَالَ: سَبْعًا وَخَمْسًا.

عمر بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عید الفطر کی پہلی رکعت میں سات تکبیرات پڑھتے پھر قرأت فرماتے پھر تکبیر کہتے رکوع کیلئے پھر اگلی رکعت میں کھڑے ہو کر چار تکبیریں کہتے پھر قرأت کرتے پھر رکوع فرماتے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں اس کو کعب نے اور ابن مبارک نے روایت کیا تو فرمایا سات اور پانچ تکبیرات ہوتی تھیں (پہلی اور دوسری رکعت میں)۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۵۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۷۸)

۱۱۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَابْنُ أَبِي زَيْدٍ، الْمُغَنَّى قَزَوِي، قَالَ: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ حَبَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُوتَبَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَكْحُولٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو عَائِشَةَ، جَلِيسٌ لِأَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ، سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، وَحَدِيثَهُ بَنَ الْيَمَانِ، كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى: «كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرًا عَلَى الْجَنَائِزِ». فَقَالَ حَدِيثُهُ: صَدَقَ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: «كَذَلِكَ كُنْتُ أَكَبِّرُ فِي الْبَهْرَةِ، حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ». وَقَالَ أَبُو عَائِشَةَ: «وَأَنَا حَاضِرٌ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ».

مکحول فرماتے ہیں کہ ابو عائشہ جو حضرت ابو ہریرہؓ کے دوست ہیں روایت کرتے ہیں کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعرئی اور حذیفہ بن یمانؓ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں تکبیر کہا کرتے تھے تو ابو موسیٰ نے کہا کہ آپ ﷺ جنازہ کی طرح چار تکبیرات کہا کرتے تھے (ہر رکعت میں) تو حذیفہؓ کہنے لگے سچ کہا حضرت ابو موسیٰؓ فرمانے لگے کہ اسی طرح میں بھی اتنی ہی تکبیرات کہا کرتا تھا جبکہ میں بصرہ میں حکمران تھا ابو عائشہ فرماتے ہیں کہ میں بھی اس وقت موجود تھا (جبکہ سعید بن العاص کا) یہ سوال وجواب ہوا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۵۳) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۴/۱۱۶)

قولہ: فَقَالَ أَبُو مُوسَى: «كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرًا عَلَى الْجَنَائِزِ»: ابو موسیٰ اشعرئی کی یہ حدیث جس کی تصدیق حضرت حذیفہؓ نے بھی کی ہے حنفیہ کی دلیل ہے، ان کے نزدیک پہلی رکعت میں مع تکبیر تحریرہ چار تکبیرات ہیں، اسی طرح دوسری میں مع تکبیر رکوع چار ہیں۔

دلیل حنفیہ پر شافعیہ کا نقد: اس پر شافعیہ وغیرہ نے یہ کلام کیا ہے کہ اسکی سند میں ایک راوی ابو عاتشہ ہے جو مجہول ہے، نیز عبد الرحمن بن ثوبان یہ ضعیف ہے، جواب اسکا یہ دیا گیا ہے کہ عبد الرحمن بن ثوبان کی جرح متفق علیہ نہیں ہے، بلکہ بہت سے علماء نے ان کی توثیق کی ہے، ہذیل^۱ میں اس پر تفصیلی کلام ہے، ایسے ہی لکھا ہے کہ ابو عاتشہ سے روایت کرنے والے یہاں سند میں مکمل ہیں اور انکی متابعت کی ہے خالد بن معدان نے جیسا کہ تہذیب التہذیب وغیرہ کتب رجال میں موجود ہے۔ علامہ زیلعی فرماتے ہیں سکت عنہ ابو داؤد، ثم المنذري في "مختصرة"، ورواه أحمد في "مسندة"^۲۔

۲۵۳۔ بَاب مَا يَقْرَأُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ

باب عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کوئی سورہیں پڑھی جائیں گی؟

۱۱۵۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَمْرَةَ بْنِ سَعْدٍ النَّازِئِي، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّذْهَنِي، مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ قَالَ: «كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا قَوْلَ الْقُرْآنِ الْحَمِيدِ، وَاقْرَأَتْ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ»۔

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ابو واقد لہشی سے سوال کیا کہ آپ ﷺ عیدین (عید الفطر والاضحیٰ) کی نمازوں میں کیا پڑھا کرتے تھے تو انہوں نے جواب دیا سورۃ قاف اور سورۃ قمر اقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ پڑھا کرتے تھے۔

صحیح مسلم - صلاۃ العیدین (۸۹۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۳۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۵۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۴۸۲) مسند احمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۲۱۸/۵) مسند احمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۲۱۹/۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۳۳)

شرح الحديث حدیث الباب میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ابو واقد لہشی سے سوال فرمایا کہ آپ ﷺ عیدین کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ سورۃ قاف اور سورۃ قمر پڑھتے تھے، اور اس سے پہلے أبواب الجمعة میں نعمان ابن بشیر کی حدیث^۳ سے گزر چکا کہ آپ ﷺ عیدین اور جمعہ میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى^۴ اور هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ^۵ پڑھا کرتے تھے، یعنی کبھی وہ پڑھتے تھے اور کبھی یہ۔

۱ ہذیل المجہد فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۱۹۰-۱۹۲

۲ نصب الرأية لأحاديث الهداية - ج ۲ ص ۲۱۴-۲۱۵

۳ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما يقرأ به في الجمعة ۱۱۲۲

۴ پاکی بیان کر اپنے رب کے نام کی جو سب سے اوپر (سورۃ الاعلیٰ)

۵ کچھ پہنچی تھی کو بات اس چھپا لینے والی کی (سورۃ العاشیہ)

۲۵۴۔ باب الجُلوس للخطبة

باب عیدین میں خطبہ سننے کیلئے بیٹھنے کے متعلق

۱۱۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الزَّائِرُ، حَدَّثَنَا الْقُضْلُ بْنُ مُوسَى السَّيْتَانِي، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ، قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ، قَالَ: «إِنَّا نَخْطُبُ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلُسَ لِلْخُطْبَةِ فَلْيَجْلُسْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَذْهَبَ فَلْيَذْهَبْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا مَرْسَلٌ عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

عبد اللہ بن سائب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید (کے دن عید کی نماز) میں حاضر ہوا جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ ہم خطبہ پڑھیں گے تو جو شخص خطبہ (سننے) کیلئے بیٹھنا چاہے بیٹھ جائے اور جو جانا چاہے چلا جائے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے۔

سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۷۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۵۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۹۰)

شرح الحدیث قولہ: قَالَ: «إِنَّا نَخْطُبُ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلُسَ لِلْخُطْبَةِ فَلْيَجْلُسْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَذْهَبَ فَلْيَذْهَبْ»: بذل المجہود میں لکھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ استماع خطبہ کیلئے بیٹھنا واجب نہیں انتہی کلامہ ۱، لیکن اگر بیٹھے تو انصاف اور سکوت اس کیلئے لازم ہے۔

قولہ: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مَرْسَلٌ: یعنی صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل عطا ہے، صحابی یعنی عبد اللہ بن السائب کا ذکر یہاں سند میں صحیح نہیں، کسی راوی نے صحابی کا نام غلطی سے بڑھا کر اس حدیث کو مستند بنا دیا حالانکہ دراصل یہ روایت مرسل تھی۔

۲۵۵۔ باب الخروج إلى العید فی طریق ورجوع فی طریق

باب عید گاہ جانے کیلئے راستہ اور واپسی کیلئے دوسرا راستہ اختیار کرنے کے متعلق

۱۱۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ، عَنْ ثَابِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ، ثُمَّ رَجَعَ فِي طَرِيقٍ آخَرَ».

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید گاہ جانے کے لئے ایک راستہ اختیار کیا اور واپسی کے لئے دوسرا راستہ اختیار کیا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۵۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۹۹)

حدیث الباب میں ہے ابن عمر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عید گاہ جانے کیلئے ایک راستہ اختیار کیا اور

والہی کیلئے دوسرا راستہ، فقہاء نے بھی اس اختلاف طریق کو مستحب لکھا ہے، اس کی علماء نے بہت سی حکمتیں لکھیں ہیں، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ بیس سے زائد میرے سامنے حکم جمع ہو چکی ہیں ❶ مثلاً، ❶ شهادة الطريقین و سکاھما من الثقلین، یعنی تاکہ بروز قیامت دونوں راستے اس شخص کے حق میں گواہی دیں، ایسے ہی دونوں جگہوں کے ساکتین جن و انس، ❷ اسلام کی شان و شوکت کا اظہار، ❸ حصول البرکۃ للطریقین۔

۲۵۶۔ بَابُ إِذَا لَمْ يَخْرُجِ الْإِمَامُ لِلْعِيدِ مِنْ تَوْبِهِ يَخْرُجُ مِنَ الْقَدَا

۵۸ باب جب امام کسی وجہ سے عید کی نماز کیلئے عید کے پہلے دن نہ نکل سکے تو عید کی نماز دوسرے دن پڑھائے ۵۸
یعنی عید کی نماز اگر کسی وجہ سے عید کے دن نہ پڑھی جاسکی تو اگلے روز اس کی قضاء کی جائے گی۔

۱۱۵۷۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي وَحْشِيَّةٍ، عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ أَنَسٍ، عَنْ عُمُو مِقْلَةَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّ رَبَّنَا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَانَ بِالْأَمْسِ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطِرُوا، وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَعُدُّوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ».

ابو عمیر بن انس نے اپنے چچاؤں سے..... جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں..... روایت کیا کہ ایک قافلہ آپ ﷺ کی خدمت میں آیا (مدینہ کے باہر سے) اور انہوں نے یہ شہادت دی کہ انہیں گزشتہ کل (۲۹ تاریخ کو) عید کا چاند دیکھا ہے تو آپ ﷺ نے (ان کی شہادت قبول کرتے ہوئے) روزہ افطار کرنے کا حکم دیا اور یہ کہ اگلی صبح وہ عید گاہ (عید کی نماز کے لئے) حاضر ہوں۔

شرح سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۵۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۷) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۶۵۳) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۵۷/۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۵۸/۵)

شرح الحديث ۱ | قوله: «أَنَّ رَبَّنَا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَانَ بِالْأَمْسِ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطِرُوا، وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَعُدُّوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ»
یعنی ایک قافلہ اور جماعت آپ ﷺ کی خدمت میں آئی مدینہ کے باہر سے اور انہوں نے آکر یہ شہادت دی کہ انہوں نے گزشتہ کل انیس تاریخ کو ہلال عید دیکھا تھا، آپ ﷺ نے ان کی شہادت قبول فرماتے ہوئے لوگوں کو روزہ افطار کرنے کا حکم دیدیا اور یہ کہ اگلے روز عید گاہ نماز کیلئے پہنچیں۔

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: اس سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز کی قضاء ہے اگر امام اور قوم سب کی فوت ہو جائے عید الفطر کی صرف اگلے روز تک، عید الاضحیٰ کی یوم النحر کے آخری دن تک حنفیہ کا مذہب یہی ہے جیسا کہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ہنڈل میں بھی، لیکن حضرت شیخؒ نے حاشیہ ہنڈل میں لکھا ہے کہ امام طحاویؒ نے عید کی نماز کی قضاء صرف امام ابو یوسفؒ کا

مذہب نقل کیا ہے^①، اور امام صاحب میطرف یہ منسوب کیا ہے کہ وہ قضاء کے قائل نہیں ہیں، علامہ شوکانی نے امام احمد و امام ابو حنیفہ و صاحبین کا مذہب مشروعیت قضاء لکھا ہے، اور ملا علی قاریؒ نے امام شافعیؒ کے اس میں دو قول ذکر کئے ہیں لیکن موضۃ المحتاجین (ص ۲۲۶) میں لکھا ہے یسن قضائہا ان خرج وقتہا، اور علامہ شعرانیؒ نے امام مالکؒ کا مذہب عدم قضاء لکھا ہے اور یہی انوار ساطعة سے بھی معلوم ہوتا ہے، خلاصہ یہ کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قضاء ہے اور مالکیہ کے یہاں نہیں۔

یہاں پر ایک مسئلہ اور ہے جس کیلئے امام بخاریؒ نے ترجمہ قائم کیا ہے بَابُ إِذَا فَاتَتْهُ الْعِيدُ يُصَلِّي ۚ كَعَتَيْنِ، کہ اگر کسی شہر میں عید کی نماز ہو چکی ہو اور ایک شخص اس میں شریک نہیں ہو سکا تو اس شخص کے حق میں بھی قضاء ہے یا نہیں، حضرت شیخؒ نے تراجم بخاری میں لکھا ہے کہ مالکیہ کی اس میں چار روایات ہیں راجح یہ ہے کہ ایسے شخص کیلئے قضاء عید مستحب ہے منفرداً لاجماعاً، ایسے ہی شافعی کے نزدیک بھی مشروع ہے منفرداً، وعند الحنابلة یسن لمن فاتته العید قضائہا یومہا قبل الزوال وبعده علی صفتہا اور حنفیہ کا مسلک در مختار میں یہ لکھا ہے ولا یصلیہا وحده ان فاتت مع الإمام^②۔

۱۱۵۸ حَدَّثَنَا حَمَزَةُ بْنُ نُصَيْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ أَبِي يَحْيَى، أَخْبَرَنِي إِسْحَاقُ بْنُ سَالِمٍ، مَوْلَى ثَوَابِلِ بْنِ عَدِيٍّ، أَخْبَرَنِي يَكُوفُ بْنُ مُشَيْبٍ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: «كُنْتُ أَغْدُو مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى، فَكُنْتُ بَطْنِ بَطْحَانَ حَتَّى نَأْتِيَ الْمُصَلَّى، فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ تَرَجَّعَ مِنْ بَطْنِ بَطْحَانَ إِلَى بُيُوتِنَا».

ترجمہ بکر بن مبشر الانصاری فرماتے ہیں کہ میں اصحاب رسول ﷺ کے ہمراہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن صبح کے وقت عید گاہ جایا کرتا تھا تو ہم لوگ بطن بطحان کے راستہ سے عید گاہ جایا کرتے اور پھر ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید کی نماز پڑھ کر پھر بطن بطحان ہی کے راستے سے اپنے گھروں کو لوٹ جایا کرتے تھے۔

شرح الحدیث قولہ: كُنْتُ أَغْدُو مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى: ایک صحابی بکر بن مبشر فرماتے ہیں کہ ہم عید گاہ جاتے تھے بطن بطحان کے راستہ سے (بطحان ایک وادی کا نام ہے) اور پھر اسی راستے سے لوٹتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ تبدیل طریق ضروری نہیں ہے صرف سنت یا مستحب ہے۔

اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے کوئی مناسبت نہیں بلکہ ترجمہ سابقہ کے مناسبت ہے، لہذا اس حدیث کو یہاں ذکر کرنا بظاہر ناخین کا تصرف ہے۔

① بذل المجہد فی حل أبي داود - ج ۶ ص ۱۹۹

② الأبواب وال تراجم لصحيح البخاري - ج ۱ ص ۱۰۳

۲۵۷۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ

باب عید کی نماز (بے پہلے یا اس) کے بعد کوئی نفل نماز پڑھنے کے متعلق

عید کے روز عید کی نماز سے پہلے یا بعد میں نفل نماز پڑھنا حنفیہ کے یہاں مکروہ ہے، امام اور غیر امام سب کیلئے، قبل العید تو مطلقاً اور بعد صلوٰۃ العید صرف مصلیٰ میں گھر پر پڑھ سکتا ہے، ابن ماجہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ بعد العید گھر میں رکعتیں پڑھتے تھے^①، اور امام شافعیؒ کے نزدیک کراہت صرف امام کے حق میں ہے مطلقاً اور مقتدی کیلئے مطلقاً جائز ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں امام کے حق میں تو کراہت مطلقاً ہے اور مقتدی کے حق میں کراہت اس وقت ہے جب نماز عید مصلیٰ میں ہو اور اگر مسجد میں ہو کسی عذر بارش وغیرہ کی وجہ سے تو پھر مقتدی کے حق میں مکروہ نہیں (المنہل وغیرہ^②) اور حنابلہ کا مذہب مغنی وغیرہ میں یہ لکھا ہے کہ کراہت خاص موضع صلوٰۃ کیساتھ ہے خواہ وہ مصلیٰ ہو یا مسجد اس کے علاوہ دوسری جگہ مطلقاً جائز ہے۔

۱۱۵۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا، ثُمَّ آتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ، فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي خُرْصَهَا، وَسَخَابَهَا».

سعيد بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے دن باہر تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی اور اس نماز عید الفطر سے پہلے یا بعد میں کوئی نماز نہ پڑھی پھر عورتوں (کے حصے) کی طرف تشریف لائے اس وقت حضرت بلالؓ آپ کے ساتھ تھے آپ ﷺ نے عورتوں کو صدقہ کا حکم فرمایا تو عورتیں اپنی کان کی پالی اور گلوں کے ہار ڈالنے لگیں۔

صحیح البخاری - العلم (۹۸) صحیح البخاری - الأذان (۸۲۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۲۲) صحیح البخاری - الجمعة (۹۳۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۸۱) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۱۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۵۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۲) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۴) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۹۴) صحیح مسلم - صلاة العیدین (۸۸۴) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۶) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۸۷) سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۵۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۹۱) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۲۰/۱) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۲۶/۱) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۳۲/۱) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۴۲/۱) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۸۶/۱) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم

① عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا، لَوْ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ» (سنن ابن ماجہ -

کتاب إقامة الصلاة السنة فيها - باب ما جاء الصلاة قبل صلاة العید وبعدھا ۱۲۹۳)

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۶ ص ۳۴۱

(۳۳۱/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۲۵/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۵۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۶۸/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۰۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۶۱۰)

شرح الحدیث قولہ: قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ فِطْرِهِ، فَصَلَّى بِمَكَّةَ ثَلَاثِينَ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا: مذاہب ائمہ کی تفصیل ترجمہ الباب کے تحت گزر چکی، یہ حدیث امام شافعیؒ کے مسلک کے عین مطابق ہے، کیونکہ اس حدیث کا تعلق امام سے ہے آپ ﷺ امام تھے آپ ﷺ نے عید سے قبل یا بعد نفل نماز نہیں پڑھی اور یہی شافعیہ کہتے ہیں کہ کراہت صرف امام کیلئے ہے، مالکیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ کراہت امام کیلئے ہے اور مقتدی کے حق میں ان کے یہاں تفصیل ہے۔
قولہ: تَلَقَّى خُزْصَهَا: کان کی بالی، قولہ: وَسَخَّابَهَا: گلے کا ہار۔

۲۵۸۔ بَابُ يُصَلِّي بِالثَّلَاثِ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ يَوْمَ مَطَرٍ

باب بارش کی وجہ سے امام عید کی نماز (عید گاہ کے بجائے) مسجد میں پڑھا سکتے ہیں
حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِنَ الْقُرَوِيِّينَ، وَسَمِعَهُ الرَّبِيعُ فِي حَدِيثِهِ عِيسَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ أَبِي قُرَّةَ، سَمِعَ أَبَا يَحْيَى عُبَيْدَ اللَّهِ التَّمِيمِيَّ يَحْكِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، «أَنَّ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ».
عبد اللہ تیمی حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ عید کے دن بارش ہو گئی تو نبی کریم ﷺ نے ہمیں عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۶۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۱۳)

شرح حدیث اصل یہ ہے کہ عید کی نماز صحراء یعنی عید گاہ میں پڑھی جائے الا بعدہ، مثل المطر، چنانچہ حدیث الباب میں ہے کہ ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں عید کے روز بارش ہو رہی تھی جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے نماز بجائے عید گاہ کے مسجد میں ادا فرمائی، جمہور علماء ائمہ خلافت کا مذہب بھی یہی ہے، اس میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ عید میں بھی اصل یہی ہے کہ اسکو مسجد میں اداء کیا جائے، اگر سب لوگ مسجد میں سما سکتے ہوں، وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا عید کی نماز کیلئے خروج الی الصلی ضیق مسجد کی وجہ سے تھا۔

۲۵۹۔ بَعْضُ أَبْوَابِ صَلَاةِ الْاسْتِسْقَاءِ وَتَفْرِيعُهَا

نماز استسقاء اور اسکے تفصیلی ابواب کا مجموعہ

ضمیر ابواب کی طرف راجع ہے ای تفریع ابواب صلوٰۃ الاستسقاء، لفظ جماع بروزن کتاب و بروزن زمان و زمان دونوں طرح صحیح ہے

بمعنی جامع یا مجموع، یہ لفظ اس سے پہلے ابواب الإمامۃ میں بھی آچکا یعنی ابواب الاستسقاء کی تفصیل کا مجموعہ یا جامع بیان شروع میں بطور تمہید چند باتوں کا جانا ضروری اور حدیث الباب کو سمجھنے کے لئے مفید ہے۔

بحث اول: (استسقاء کی لغوی تحقیق): استسقاء سے سقیا مأخوذ ہے یعنی بارش، اور استسقاء کے معنی ہوئے طلب السقیا، اللہ تعالیٰ نے بارش طلب کرنا۔

ثانی: اس کی مشروعیت ۶ میں ہوئی۔

ثالث: صلوۃ استسقاء اس امت کے خصائص میں سے ہے۔

رابع: جمہور علماء ائمہ ثلاث اور صاحبین کے نزدیک استسقاء کیلئے نماز باجماعت مشروع و مسنون ہے، اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک اسکی حقیقت دعاء و استغفار ہے، ان کے نزدیک استسقاء کیلئے نماز باجماعت مسنون یا مشروع نہیں (قولان) لوگ اگر تنہا بدون جماعت نماز پڑھیں تو کچھ مضائقہ نہیں، اس پر کلام باب کی پہلی حدیث کے ذیل میں آ رہا ہے۔

خامس: صلوۃ استسقاء میں سب علماء کے نزدیک خطبہ مسنون ہے سوائے امام صاحبؒ کے کیونکہ وہ نماز باجماعت ہی کے قائل نہیں، لیکن خطبہ زمین پر ہو گا منبر پر نہیں۔

سادس: خطبہ کے دوران تحویل رداء امام کیلئے ائمہ ثلاث اور امام محمدؒ کے نزدیک سنت ہے، امام صاحبؒ کے نزدیک سنت نہیں، لعدم الخطبة والصلوة بجماعة، اور امام ابو یوسفؒ سے روایت مختلف ہے۔

سابع: اس نماز میں امام احمدؒ اور شافعیؒ کے نزدیک تکبیرات زوائد مشروع ہیں عید کی نماز کی طرح، یہی ایک روایت امام محمدؒ سے ہے اور امام مالکؒ و ابو یوسفؒ کے نزدیک اس میں تکبیرات زوائد نہیں ہیں۔

ثامن: استسقاء کی نماز کا وقت جمہور کے نزدیک وہی ہے جو عید کا ہے اور ایک روایت میں امام شافعیؒ سے یہ ہے کہ مطلقاً جس وقت چاہیں پڑھ سکتے ہیں۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَابِتُ الْمَرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَادِ بْنِ عَمِيٍّ، عَنْ عَقْبَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خَرَجَ بِالنَّاسِ لِيَسْتَسْقِيَ فَوَضَعُوا يَهُمْ، كَعَتَيْنِ، جَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِيهِمَا، وَحَوَّلَ يَدَيْهِ، فَدَعَاوُا اسْتَسْقَى وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ».

عباد بن تمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ لوگوں کو لے کر بارش مانگنے کی دعا کرنے کے لئے نکلے تو دور رکعت نماز پڑھائی جن میں با آواز بلند قرآۃ فرمائی اور اپنی چادر کو پلٹ کر اپنے ہاتھ دعا کے لئے بلند فرمائے اور قبلہ کی طرف رخ فرما کر بارش کی دعا کی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۶) صحیح البخاری - الجمعة

(۹۷۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۲) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۳) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۶) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۵) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۱) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۲) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۶۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۷) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۳۹/۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۴۰/۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۴۲/۴) موطأ مالك - التداء للصلاة (۴۴۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۴)

شرح الحديث

عَنْ عُبَادِ بْنِ عَمْرِو، عَنْ عَمْرِو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خَرَجَ بِالنَّاسِ لِيَسْتَسْقِيَ فَصَلَّى بِهِمْ

رَكَعَتَيْنِ، جَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِيهِمَا: یہ حدیث عم عباد کی ہے جن کا نام عبد اللہ بن زید بن عاصم ہے۔

روایات الباب کا جائزہ اور استسقاء کیلئے نماز کا ثبوت: اس باب میں مصنف نے صرف دو حدیثیں ذکر کی ہیں، ایک انکی، دوسری حضرت ابن عباسؓ کی، پہلی حدیث کو متعدد طرق سے اور دوسری کو صرف ایک طریق سے ذکر کیا ہے، اور اس کے بعد آنے والے باب میں مصنف نے متعدد روایات ذکر کی ہیں مختلف صحابہ سے، لیکن ان میں سے اکثر میں صلوٰۃ کا ذکر نہیں بلکہ صرف دعاء کا ہے، صرف ایک روایت حضرت عائشہؓ کی ایسی ذکر کی ہے جس میں نماز مذکور ہے، لیکن مصنف نے اس پر غرابت کا حکم لگایا ہے جیسا کہ وہاں آئے گا، تو گویا سنن ابی داؤد میں دسیوں روایات میں سے صرف تین میں نماز کا ذکر ہے، عبد اللہ بن زید بن عاصم، ابن عباسؓ، عائشہؓ۔

امام بخاریؒ نے استسقاء کیلئے متعدد تراجم و ابواب قائم کئے ہیں جن میں متعدد حدیثیں ذکر کی ہیں، لیکن ان میں سے نماز کا ذکر صرف عبد اللہ بن زید بن عاصمؓ کے بعض طرق میں ہے، اور یہی حال مسلم شریف کا بھی ہے، حافظ ابن القیمؒ نے زاد المعاد میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے سفر السعادة کی شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ آپ ﷺ سے استسقاء (بارش کی دعاء) چھ مرتبہ ثابت ہے، اور ان چھ میں سے صرف ایک مرتبہ میں نماز کا ثبوت ملتا ہے، اسلئے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ استسقاء کی حقیقت دعاء واستغفار ہے، کما قال اللہ تعالیٰ: فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠٠﴾ يُؤْتِي سِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ يُمْدِّرَ آوَا ﴿١٠١﴾، آیت کریمہ میں نزول مطر کو استغفار پر مرتب کیا گیا ہے، ہدایہ میں امام صاحبؒ سے نقل کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ سے استسقاء منقول ہے، لیکن اس میں صلوٰۃ منقول نہیں، اس پر علامہ زبیریؒ نے نصب الرایۃ میں اعتراض کیا کہ ثبوت صلوٰۃ کا انکار صحیح نہیں، اس کا جواب شیخ ابن الہمامؒ نے دیا کہ صاحب ہدایہ کی مراد مطلقاً نفی نہیں ہے بلکہ جس استسقاء کا وہ ذکر کر رہے ہیں

خاص اس استقاء میں نماز کی نفی مقصود ہے، چنانچہ ایک دوسطر کے بعد صاحب ہدایہ خود فرماتے ہیں فعلہ مرة و تکرہ
آخری^۱۔

حاصل یہ کہ استقاء حضور ﷺ سے بکثرت منقول ہے، لیکن اس میں نماز کا ثبوت صرف ایک مرتبہ میں ہے، تو پھر نماز کو سنت
کیسے کہہ سکتے ہیں؟ اسلئے کہ مسنون آنحضرت ﷺ کے دائمی معمول یا کم از کم معمول اکثری کو کہتے ہیں اور یہاں ایسا نہیں ہے،
اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک مرتبہ قحط سالی ہوئی تو وہ حضور ﷺ کے عم محترم حضرت عباسؓ
کو اپنے ساتھ مصلیٰ میں لے گئے ان کو تو منبر پر بٹھادیا اور خود برابر میں پیچھے کھڑے ہو گئے اور ان کے وسیلہ سے دعاء مانگنے لگے
اللَّهُمَّ إِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا^۲ اور دیر تک دعاء مانگتے رہے منبر پر اترنے نہیں پائے تھے کہ بارش شروع ہو گئی، حدیث
الباب میں ہے وَجْهَهُ بِالْقِرَاءَةِ، ائمہ اربعہ کا یہی مذہب ہے کہ استقاء کی نماز میں قرأت جہر ہوگی۔

۱۱۶۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرْحِ، وَسَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذَلْبٍ، وَيُونُسُ، عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبَّادُ بْنُ عَمِيْمٍ الْمَازِنِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ عَمَّهُ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: "مَنْ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا يَسْتَسْقِي فَخَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ يَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ:
وَاسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ، وَخَوَّلَ يَدْعُوهُ - ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ - قَالَ ابْنُ أَبِي ذَلْبٍ: - وَقَرَأَ فِيهِمَا "رَأَى ابْنُ الشَّرْحِ: يُرِيدُ الظَّهْرَ.

عباد بن تیمم مازنی نے اپنے چچا سے جو رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں سنا کہ آپ ﷺ ایک دن نکلے بارش
کی دعاء مانگنے کیلئے اور لوگوں کی طرف اپنی پیٹھ کر کے اللہ عزوجل سے دعا فرمانے لگے۔ سلیمان بن داؤد فرماتے ہیں اور آپ ﷺ
نے قبلہ کی طرف رخ فرمایا اور اپنی چادر کو پلٹ دیا پھر دو رکعت نماز پڑھی ابن ابی ذہب فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ان دونوں
رکعتوں میں قرأت کی، ابن سرح نے اتنی زیادتی کی فرمایا مراد بلند آواز سے پڑھنا ہے۔

۱۱۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، قَالَ: قَرَأْتُ فِي كِتَابِ عَمْرِو بْنِ الْحَرِثِ^۳، يَعْنِي الْحُمْصِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ، عَنْ
الزُّبَيْدِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ لَمْ يَذْكُرِ الصَّلَاةَ، قَالَ: وَخَوَّلَ يَدْعُوهُ، فَجَعَلَ عِطَافُهُ الْأَيْمَنَ عَلَى
عَاتِقِهِ الْأَيْسَرِ، وَجَعَلَ عِطَافُهُ الْأَيْسَرَ عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ.

زبیدی نے محمد بن مسلم سے اس حدیث کو انہی کی سند سے روایت کیا تو اس میں زبیدی راوی نے استقاء
والی نماز کا ذکر نہیں کیا زبیدی راوی نے یہ اضافہ ذکر کیا کہ اور آپ ﷺ نے اپنی چادر کو پلٹ دیا اس طور پر کہ (دائیں طرف کو

۱۔ الهدایہ شرح بدایۃ البتدی - ج ۲ ص ۱۳۲-۱۳۳

۲۔ صحیح البخاری - کتاب الاستسقاء - باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا ۹۶۴

۳۔ یہاں اختلاف نسخ ہے، یحییٰ عبد الحمید کے نسخہ میں الحرث ہے اور شیخ عوامہ کے نسخہ میں الحارث ہے۔

بائیں اور بائیں کو داہنی طرف یعنی چادر کی دائیں مونڈھے کا سر بائیں پر اور بائیں مونڈھے کا سر دائیں پر کر لیا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا فرمائی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۲) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۳) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۶) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۵) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۱) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۲) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۲) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۶۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۷) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۳۹/۴) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۴۰/۴) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند المدنيين رضي الله عنهم أجمعين (۴۲/۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۸) سنن الدارمي - الصلاة (۵۳۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۴)

قوله: قَالَ: وَحَوَّلَ رِءَاةَهُ، فَجَعَلَ عِطَافَهُ الْإِيْمَنَ عَلَى عَاتِقِهِ الْإِيْسَرَ، وَجَعَلَ عِطَافَهُ الْإِيْسَرَ عَلَى عَاتِقِهِ الْإِيْمَنَ: عِطَافٌ چادر کو کہتے ہیں یہاں مراد اس کا ایک سرا ہے۔

تحويل رداء کا طریقہ: مطلب یہ ہے کہ تحويل رداء آپ ﷺ نے اس طور پر کی کہ ایمن کو ایسر اور ایسر کو ایمن یعنی چادر کا جو سراہ دائیں مونڈھے پر تھا اس کو بائیں پر کر لیا جو بائیں مونڈھے پر تھا اس کو دائیں پر کر لیا، ہڈی میں لکھا ہے کہ یہ اس وقت ہے جبکہ چادر مدور ہو اور اگر مربع ہو تو اعلیٰ کو اسفل اور اسفل کو اعلیٰ کریں گے، اور اگر قباء ہو تو اس کو پلٹ دے بٹانہ کو ظہارہ کرے اور ظہارہ کو بٹانہ یعنی اندر کا حصہ باہر اور باہر کا حصہ اندر ①۔

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ، عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ، قَالَ: «اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ تَحِيضَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ، فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْخُذَ بِأَسْفَلِهَا فَيَجْعَلَهُ أَعْلَاهَا، فَلَمَّا ثَقُلَتْ قَلْبُهَا عَلَى عَاتِقِهِ».

عباد بن تیمم عبد اللہ بن زید سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بارہا رحمت کی دعا فرمائی اس حال میں کہ آپ ﷺ ایک سیاہ رنگ کی اونی دھاری دار چادر اوڑھے ہوئے تھے پھر آپ ﷺ نے ارادہ فرمایا کہ اپنی چادر کے اعلیٰ کو اسفل اور اسفل کو اعلیٰ کر دیں مگر اس میں آپ کو دشواری ہوئی تو آپ نے اپنے کندھوں پر چادر کے رخ پلٹ لئے (یعنی دائیں مونڈھے کے سرے کو بائیں مونڈھے پر اور بائیں مونڈھے کے سرے کو دائیں مونڈھے پر ڈال لیا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۶) صحیح

البخاری - الجمعة (۹۷۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۲) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۳) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۶) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۷) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۱) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۲) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۶۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۷) مسند أحمد - أول مسند البذین رضی اللہ عنہم أجمعین (۳۹/۴) مسند أحمد - أول مسند البذین رضی اللہ عنہم أجمعین (۳۹/۴) مسند أحمد - أول مسند البذین رضی اللہ عنہم أجمعین (۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند البذین رضی اللہ عنہم أجمعین (۴۲/۴) مسند أحمد - النداء للصلاة (۴۴۸) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۳۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۳۴)

شرح الحديث

قوله: فَلَمَّا ثَقُلَتْ فَلَيْبَهَا عَلَى عَاتِقِهِ: یعنی آپ ﷺ اپنی چادر کی تحویل شروع میں اس طور پر کرنا چاہتے تھے کہ اعلیٰ کو اسفل اور اسفل کو اعلیٰ کر دیں مگر یہ ہونہ سکا اس میں دشواری ہوئی تو پھر آپ ﷺ نے تحویل رداء کی دوسری صورت اختیار فرمائی چادر کے ایمن کو ایسر اور ایسر کو ایمن کر دیا۔

۱۱۶۵ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، نَحْوَهُ قَالَ: حَدَّثَنَا حَازِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثَّانَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، قَالَ: أُرْسِلَنِي الْوَلِيدُ بْنُ عُثْبَةَ - قَالَ عُثْمَانُ ابْنُ عُقْبَةَ: وَكَانَ أَمِيرَ الْمَدِينَةِ - إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، أَسْأَلُهُ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ، فَقَالَ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَيِّلًا مُتَوَاضِعًا، مُتَضَرِّعًا، حَتَّى أَتَى الْمَصْلَى - زَادَ عُثْمَانُ، فَرَفَعَ عَلَى الْمَذْبُوحِ، ثُمَّ اتَّفَقَا - وَلَمْ يَخْطُبْ خُطْبَتَكُمْ هَذِهِ، وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ، وَالتَّضَرُّعِ، وَالتَّكْبِيرِ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ، كَمَا يُصَلِّي فِي الْعِيدِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَالْإِخْبَارُ لِلثَّقَلِيِّ، وَالصَّوَابُ ابْنِ عُقْبَةَ».

شرح الحديث

الحق بن عبد اللہ بن کثانہ نے بتایا کہ مجھے ولید بن عتبہ (مصنف کے استاد عثمان انیس کے بعدت کی جگہ ق کے ساتھ عقبہ، جو مدینہ کے امیر تھے) نے ابن عباس کے پاس نبی کریم ﷺ کی نماز استسقاء کے بارے میں دریافت کرنے کے لئے بھیجا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ حضور ﷺ نہایت عاجزی اور انکساری سے نکلے اور عید گاہ کی تشریف لائے عثمان راوی فرماتے ہیں پھر منبر پر چڑھے آگے والے مضمون پر دونوں راویوں کا اتفاق ہے فرماتے ہیں اور تمہارے خطبہ کی طرح خطبہ ارشاد نہیں فرمایا لیکن مسلسل دعا اور عاجزی کرتے رہے اور تکبیر کہتے رہے پھر دو رکعت نماز پڑھی جس طرح کہ عید میں پڑھی جاتی ہیں۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں یہ الفاظ حدیث نقلی استاد کے ہیں اور ابن عتبہ صحیح تلفظ ہے۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۸) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۶) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۸) سنن

النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۶۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۶)

شرح الحديث

قوله: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَيِّلًا: آپ ﷺ شایب بذلہ یعنی بہت معمولی اور

۱ یہاں اختلاف نسخ ہے، یحییٰ عبد الحمید کے نسخ میں عقبہ ہے اور شیخ عوامہ کے نسخہ میں عتبہ ہے، اور ترجمہ شیخ عوامہ کے نسخہ کے مطابق ہے۔

سادے لباس میں نکلے، زَادُ عُمْرَانُ، فَرَّقَى عَلَى الْمُنْبَرِ مصنف کے دو اساتذ ہیں ان میں سے ایک نے یہ زیادتی ذکر کی اور دوسرے اساتذ نقی کی روایت میں یہ زیادتی نہیں، اس سے اگلے باب میں حدیث عائشہ میں بھی منبر کا ذکر ہے، لیکن محدثین کا اس میں کلام ہے، چنانچہ اس آئیوالی حدیث عائشہ (رقم الحدیث ۱۱۷۳) کے بارے میں مصنف نے فرمایا وَهَذَا أَحَدِيثٌ غَرِيبٌ، اسی طرح حافظ ابن القیم نے بھی زاد المعاد میں ذکر منبر کے ثبوت میں تردد کا اظہار کیا ہے فرماتے ہیں فِي الْقَلْبِ مِنْهُ شَيْءٌ، نیز بخاری شریف کی ایک روایت میں ہے ایک مرتبہ عبد اللہ بن یزید انصاری نے بہت سے صحابہ کی موجودگی میں صلوٰۃ استسقاء پڑھائی روایت کے الفاظ یہ ہیں فَاسْتَسْقَى، فَقَامَ بِهِمْ عَلَى رَجُلَيْنِ، عَلَى غَيْرِ مَنَابِرٍ^۱، اسی طرح روایات میں تصریح ہے اس بات کی کہ عید کی نماز کے لئے اخراج منبر نہیں ہوتا تھا بلکہ اس میں خطبہ زمین پر کھڑے ہو کر ہوتا تھا اس لئے شرح نے لکھا ہے کہ اگر عید میں منبر نہیں ہوتا تھا تو استسقاء میں بطریق اولیٰ نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ اس میں تو اظہار تواضع و مسکنت زائد ہوتا ہے۔

قوله: فَلَمْ يَخْطُبْ خُطْبَتَكُمْ هَذِهِ: جمہور علماء چونکہ استسقاء میں خطبہ کے قائل ہیں اس لئے وہ کہتے ہیں کہ اس روایت میں نفی نفس خطبہ کی نہیں بلکہ نفی کا تعلق قید سے ہے نہ کہ مقید سے، یعنی جیسے خطبہ تم لوگ دیتے ہو آپ ﷺ نے ایسا خطبہ نہیں دیا اور امام صاحب چونکہ اس میں خطبہ کے قائل نہیں لہذا ان کی طرف سے کہا جائے گا کہ اصل خطبہ ہی کی نفی ہے چنانچہ اگلے کلام سے اس کی تائید ہوتی ہے وَلَكِنْ لَمْ يَذَلْ فِي الدُّعَاءِ، وَالتَّضَرُّعِ۔

۲۶۰۔ بَابُ فِي أَيِّ وَقْتٍ يُحَوَّلُ بِرَدَاءِهَا إِذَا اسْتَسْقَى

باب نماز استسقاء میں چار پلٹنے کے وقت کے بیان میں

۱۱۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَدِيٍّ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي، وَأَنَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَنْعُوَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ حَوَّلَ بِرَدَاءِهَا»۔

رحمہ عباد بن تیمم سے روایت ہے کہ انہیں عبد اللہ بن زید نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ بارش کی نماز پڑھنے کے لئے نکلے جب آپ ﷺ نے دعا کا ارادہ فرمایا تو قبلہ کی طرف رخ فرمایا پھر اپنی چادر کو پلٹ دیا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۲) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۳) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۶) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۵) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۱)

سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۲) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۲)
سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۶۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۷) مسند أحمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۳۹/۴)
مسند أحمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۳۹/۴) مسند أحمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۴۰/۴) مسند أحمد - أول
مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۴۲/۴) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۴۸)
سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۳۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۳۴)

شرح الحديث

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ تَمِيمٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ: اس روایت میں عم عباد کے نام کی تصریح مذکور ہے گذشتہ
روایت میں نام کی تصریح نہیں تھی، وَأَنَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَنْعُو اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ حَوَّلَ يَدَيْهِ

تحويل رداء کا وقت اور صلوۃ الاستسقاء کی کیفیت میں اختلاف انہ: اس حدیث سے معلوم ہو
رہا ہے کہ تحويل رداء آپ ﷺ نے استقبال قبلہ کے بعد فرمائی، حالانکہ حنفیہ کے یہاں تحويل رداء مقدم ہے استقبال قبلہ پر،
کیونکہ ان کے یہاں صلوۃ استسقاء کا طریقہ یہ ہے کہ اولاً دو رکعت نماز پڑھی جائے نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام لوگوں کو خطبہ
دے اور اثناء خطبہ میں تحويل رداء کرے اور پھر خطبہ پورا ہونے کے بعد امام مستقل قبلہ کھڑا ہو کر دعاء مانگے، لہذا اس حدیث کی
توجیہ یہ کی جائے کہ لفظ ثم کو یہاں واو کے معنی میں لیا جائے تاکہ مخالفت تریب کا اشکال رفع ہو جائے، اور شافعیہ کے یہاں صلوۃ
استسقاء کا طریقہ یہ ہے کہ (كما في الاثواب الساطعة) کہ اولاً دو رکعت نماز پڑھی جائے نماز کے بعد امام دو خطبے لوگوں کو دے
خطبہ اولیٰ میں دعاء استسقاء کرے اور پھر خطبہ ثانیہ کے اثناء میں استقبال قبلہ اور تحويل رداء کرے اور اپنے خطبہ کو پورا کر کے فارغ
ہو جائے، اس کیفیت مذکورہ کا مقتضی یہ ہے کہ اس حدیث کو شافعیہ کے بھی خلاف کہا جائے کیونکہ اس حدیث میں دعاء استسقاء
استقبال قبلہ کے بعد ہے حالانکہ شافعیہ کے یہاں دعاء استسقاء خطبہ اولیٰ ہی میں ہو جاتی ہے۔

۱۱۶۷

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُبَادَةَ بْنَ تَمِيمٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ
الْمَدَنِيَّ، يَقُولُ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَصَلَّى فَاسْتَسْقَى، وَحَوَّلَ يَدَيْهِ جِئِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ».

رحمہ

عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے انہوں نے عباد بن تمیم سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زید
المدنی سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید گاہ کی طرف نکلے اور بارش کی دعا فرمائی اور اپنی چادر کا رخ پلٹ دیا جو وقت کہ
آپ ﷺ نے استقبال قبلہ فرمایا۔

شرح

صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۶) صحیح البخاری - الجمعة
(۹۷۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۱)
صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۳) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۳) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۶)
سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۵) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۱)
سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۲) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۹) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۰) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۲)

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۶۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۷) مسند احمد - اول مسند المذنبين رضي الله عنهم اجمعين (۳۹/۴)
 مسند احمد - اول مسند المذنبين رضي الله عنهم اجمعين (۳۹/۴) مسند احمد - اول مسند المذنبين رضي الله عنهم اجمعين (۴۰/۴) مسند احمد - اول
 مسند المذنبين رضي الله عنهم اجمعين (۴۱/۴) مسند احمد - اول مسند المذنبين رضي الله عنهم اجمعين (۴۲/۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۴۸)
 سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۴)

۲۶۱۔ باب رفع اليدين في الاستسقاء

باب نماز استسقاء میں (دعا کے لئے) ہاتھوں کو بلند کرنے کے متعلق

یعنی صلوٰۃ الاستسقاء کے بعد پہلے خطبہ ہوتا ہے خطبہ پورا ہونے کے بعد امام کو چاہئے قائم ہاتھ اٹھا کر مستقبل قبلہ دعا کرے یہ تو حنفیہ کے یہاں ہے، اور شافعیہ کے نزدیک دعا تو رفع یدین ہی کے ساتھ ہوگی، لیکن خطبہ اولیٰ میں مستقبل الی الناس ہوگی، وقد تقدم تفصیله

۱۱۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ حَبِيبَةَ، وَعُمَرَوْنِ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَاهِيمَ، عَنْ عُمَيْرٍ، مَوْلَى بَنِي أَبِي اللُّحْمِ، «أَنَّ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ، قَرِيبًا مِنَ الرَّوْرَاءِ قَائِمًا، يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَأْفَةً يَدِيهِ قَبْلَ وَجْهِهِ، لَا يُجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ».

عمیر جو بنی ابی اللحم کے مولیٰ ہیں انہوں نے نبی کریم ﷺ کو احجار الزیت جو مقام زوراء کے قریب واقع ہے کے قریب کھڑے ہو کر باران رحمت کی دعا کرتے دیکھا اس طریقے پر کہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں دست مبارک چہرے کے آگے بلند کیئے ہوئے تھے اور وہ دونوں ہاتھوں سر سے اونچے نہ تھے۔

شرح الحدیث: عَنْ عُمَيْرٍ، مَوْلَى بَنِي أَبِي اللُّحْمِ: ابی اللحم ایک مشہور صحابی ہیں جنگ احد میں شہید ہوئے، ان کے نام میں اختلاف ہے، کئی قول ہیں جو بذل میں مذکور ہیں ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام عبد اللہ بن عبد الملک ہے، ابی اللحم ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ یہ گوشت نہیں کھاتے تھے، ابی اسم فاعل کا صیغہ ہے انکار کرنے والا، اور بعض کہتے ہیں کہ یہ اسلام لانے سے پہلے حالت کفر میں بھی جو حیوان غیر اللہ یعنی اصنام کے نام پر ذبح کئے جاتے تھے ان کو نہیں کھاتے تھے، یہاں پر ابی عمیر ہیں یہ بھی صحابی ہیں اور ابی اللحم کے آزاد کردہ غلام ہیں اسی لئے ان کو مولیٰ ابی اللحم کہتے ہیں اور یہاں روایت میں مولیٰ بنی ابی اللحم مذکور ہے یہ بعد کے اعتبار سے ہے، اصلاً یہ مولیٰ ابی اللحم کے ہیں لیکن ظاہر ہے کہ ابی اللحم کی وفات کے بعد ان کے بیٹوں کے مولیٰ کہلائیں گے (بذل^۱)۔

قولہ: لَا يُجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ: آئندہ آنیوالی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی اور موقع پر

وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَّا فِي الْاِسْتِسْقَاءِ، فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطَيْهِ».

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ بارش کی دعا کے علاوہ کسی دعا میں اپنے ہاتھوں کو اس قدر زیادہ بلند نہ فرماتے تھے آپ (اس دعا استسقاء میں) اپنے ہاتھ اس قدر بلند فرماتے کہ آپ کے دونوں بغلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگتی۔

تخریج: صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۴) صحیح البخاری - النکاح (۳۳۷۲) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۵) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۵) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۳) سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (۱۷۴۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۷۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۸۰) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۵)

شرح الحدیث: قولہ: كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَّا فِي الْاِسْتِسْقَاءِ: یہ نفی یا تو وہ اپنے علم کے اعتبار سے کر رہے ہیں ورنہ رفع یدین کیساتھ آپ ﷺ کا دعاء مانگنا دوسرے مواقع پر بھی ثابت ہے، اور یہ یہ کہا جائے کہ نفس رفع کی نفی مقصود نہیں بلکہ مبالغہ فی الرفع کی نفی مراد ہے اس پر کلام پہلے گزر چکا۔

۱۱۷۱ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّعْفَرِيُّ، حَدَّثَنَا عَفَّانٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَسْقِي هَكَذَا - يَعْنِي - وَمَدَّ يَدَيْهِ وَجَعَلَ يُطَوِّعُهُمَا يَتَايَلِي الْأَرْضَ، حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطَيْهِ».

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اس طرح بارش کی دعا فرماتے تھے یعنی اپنے ہاتھوں کو اس طرح پھیلاتے کہ ہاتھوں کا اندرونی حصہ (یعنی پھٹی) زمین کی جانب ہوتی اور اپنے دونوں ہاتھ اس قدر بلند فرماتے کہ بغلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگتی۔

تخریج: صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۴) صحیح البخاری - النکاح (۳۳۷۲) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۵) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۶) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۳) سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (۱۷۴۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۷۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۸۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۲۳/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۵۳/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۱/۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۳۵)

شرح الحدیث: قولہ: وَجَعَلَ يُطَوِّعُهُمَا يَتَايَلِي الْأَرْضَ: یعنی دعاء کی وقت ہاتھوں کو پلٹ لیا تھا و لا قلب جال کی طرف اشارہ کیلئے، شافعیہ کی کتابوں میں بھی یہی لکھا ہے کہ دعاء کیلئے ہاتھ پلٹ کر اٹھائے جائیں تو اس صورت میں یہ تحویل رداء کے قبیل سے ہو جائیگا، اور بعض شراح کی رائے یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر نہیں ہے ہاتھوں کا پلٹنا مراد نہیں ہے بلکہ راوی کی غرض مبالغہ فی الرفع کو بیان کرنا ہے کہ آپ ﷺ دعاء میں ہاتھوں کو اتنا بلند کرتے چلے گئے کہ سر کی جھکانے کی وجہ سے کفین کی پشت آسمان کی طرف ہو گئی۔

۱۱۷۲ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «يَدْعُو عِنْدَ أَحْجَارِ الرَّيْتِ بِاسْطَا كَفِّيهِ».

ترجمہ

محمد بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے نبی کریم ﷺ کو اجار الزیت مقام پر اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر دعا مانگتے ہوئے دیکھا۔

۱۱۷۳ -

حَدَّثَنَا هَامُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ ذَرَارٍ، حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ مَبْدُوحٍ، عَنْ ثُوَيْسٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: شَكََا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُحُوطَ الْمَطَرِ، فَأَمَرَ بِمَنْذَرٍ، فَوَضِعَ لَهُ فِي الْمَضَلِّ، وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ، قَالَتْ عَائِشَةُ: فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ، فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْذَرِ، فَكَذَّبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَمِدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ، وَإِسْتِغْثَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِبْرَانَ زَمَانِهِ عَنْكُمْ، وَقَدْ أَمَرَ كُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَدْعُوهُ، وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ»، ثُمَّ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ، اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ، وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لِقَاؤَهُ وَبَلَاءًا إِلَى حِينٍ»، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ، فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَأَ يَبْطِشُ بِطَبْطِئِهِ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ، وَقَلَبَ، أَوْ حَوَّلَ يَدَاهُ، وَهُوَ رَافِعُ يَدَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ، ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ، فَلَمَّا يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ الشَّيَاطِينُ، فَلَمَّا رَأَى سُورَتَهُنَّ إِلَى الْكِتَابِ صَحَّحَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ، فَقَالَ: «أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ، أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقْرَءُونَ (مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ)، وَإِنْ هَذَا الْحَدِيثُ حُجَّةٌ لَهُمْ».

ترجمہ

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے خشک سالی کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے منبر رکھنے کا حکم فرمایا چنانچہ منبر (عید گاہ میں) رکھا گیا اور آپ ﷺ نے لوگوں کو وہاں آنے کا متعین دن بتا دیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر آپ ﷺ اس وقت نکلے جس وقت کہ سورج کا کنارہ ظاہر ہو گیا پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے اللہ تعالیٰ کی بڑائی اور حمد و ثناء کی پھر فرمایا تم لوگوں نے اپنی شہروں کی خشک سالی اور بارش کے موسم کے شروع میں بارش نہ ہونے کی شکایت کی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے کہ تم اس سے دعا مانگو اور اس نے تم سے دعاؤں کے قبول کرنے کا وعدہ فرمایا ہے پھر فرمایا اب تعریفیں اللہ ہی کیلئے ہیں جو سب جہانوں کا پالنے والا ہے بڑا مہربان نہایت رحم فرمانے والا ہے قیامت کے دن کا مالک ہے اسکے سوا کوئی معبود نہیں وہ جو چاہتا ہے کر گزرتا ہے اے اللہ تو ہی وہ اللہ ہے کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں آپ بے پرواہ ہیں اور ہم محتاج ہم پر بارش بر سادے اور جو بارش تو ہم پر بر سائے اسے ہمارے لئے باعث قوت بنا دے اور اس کو ایک مدت تک خیر کا باعث بنا پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ بلند فرمائے اور بلند کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی پھر لوگوں کی طرف اپنی پشت پھیر دی اور اپنی چادر کو پلٹ دیا اس حال میں کہ آپ کے دست مبارک بلند ہی تھے پھر لوگوں کی طرف رخ فرمایا اور منبر سے اتر گئے پھر دو رکعت نماز پڑھی تو اللہ نے بادل پیدا فرمادیئے اور بجلی کڑکنے لگی پھر اللہ کے حکم سے

بارش ہونے لگی اسکے بعد آپ ﷺ ابھی مسجد تک بھی نہ آئے تھے کہ نالے بہنے اور آپ ﷺ نے جب لوگوں کو دیکھا کہ چھجوں (گھروں) کی طرف بھاگ رہے ہیں تو ہنسنے لگے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی کچلیاں نظر آنے لگی پھر فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور یہ کہ میں اس کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے اس کی سند عمدہ ہے اور اہل مدینہ نے مَلِکِ یُؤْمِرُ الدِّینِ (ملک بغیر الف کے) پڑھا ہے اور یہ حدیث ان کے لئے دلیل ہے۔

شرح الحدیث

قوله: فَأَمَرَ بِمَنْدَرٍ، فَوَضِعَ لَهُ فِي الْمَضَلِّ: اس پر کلام ہمارے یہاں پہلے آچکا۔

قوله: إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ، وَاسْتَشْعَرْتُمُ الْمَطَرِ عَنْ إِبْطَانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ: تم نے مجھ سے خشک سالی اور قحط سالی کی شکایت کی اور بارش کے موخر ہو جانے کی اس کے اول وقت سے، یعنی جس وقت بارش ہونی چاہیے تھی اس وقت نہیں ہوئی اور موخر ہوتی جا رہی ہے۔

قوله: ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ: فی الحدیث تقدیم الخطبة علی الصلوة: اس حدیث میں نماز کا ذکر خطبہ کے بعد ہے اور خطبہ مقدم ہے جو تمام روایات اور مذاہب کے خلاف ہے، جواب یہ ہے کہ یہ حدیث غریب ہے کما سیأتی قریباً فی المتن، نیز اس حدیث میں اخرج منبر بھی مذکور ہے حالانکہ وہ بھی ثابت نہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

۱۱۷۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَیُوسُفَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: أَصَابَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ قَحْطٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُنَا يَوْمَ جُمُعَةٍ، إِذْ قَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكَ الْكُرَاعُ، هَلَكَ الشَّاءُ، قَادَعُ اللَّهُ أَنْ يَسْقِيَنَا، فَعَمَدَ يَدِيهِ وَدَعَا، قَالَ أَنَسٌ: وَإِنَّ السَّمَاءَ لَمِنَ الْرُجَاجَةِ، فَهَاجَتْ رِيحٌ، ثُمَّ انْشَأَتْ سَحَابَةٌ، ثُمَّ اجْتَمَعَتْ، ثُمَّ أُرْسِلَتِ السَّمَاءُ عَزَّالِيهَا، فَخَرَجْنَا نَحْوَ صُ الْمَاءِ، حَتَّى أَتَيْنَا مَنَازِلَنَا، فَلَمْ يَزَلِ الْمَطَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخَرَى، فَقَامَ إِلَيْنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ، أَوْ غَيْرُهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ، قَادَعُ اللَّهُ أَنْ يَجْبِسَهُ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا». فَتَنَظَّرْتُ إِلَى الشَّحَابِ يَتَصَدَّعُ حَوْلَ الْمَدِينَةِ كَأَنَّهُ إِكْلِيلٌ.

ترجمہ

حضرت انس سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ پر نبی کریم ﷺ کے زمانے میں قحط پڑا تو ایک مرتبہ آپ ﷺ کے خطبہ جمعہ دینے کے دوران ایک شخص کھڑا ہوا اور عرض کرنے لگا کہ اے اللہ کے رسول گھوڑے ہلاک ہو گئے اور بکریاں ہلاک ہو گئیں تو آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ ہم پر بارش برسا دے تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ پچھلادئے اور دعا فرمائی۔ حضرت انس فرماتے ہیں اور آسمان ایسا صاف تھا جیسے شیشہ (یعنی نام کو بادل نہ تھا) پھر تیز ہوا چلنے لگی اور ہوا بادل لے کر آگئی اور بادل آکر جمع ہو گئے پھر تو آسمان نے اپنے دہانے کھول دیئے ہم نکلے ہم پانی میں چلتے ہوئے اپنے گھروں میں پہنچے پھر بارش اگلے جمعہ تک ہوتی رہی تو آپ ﷺ کے سامنے وہی شخص یا دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ گھر منہدم ہو گئے

آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ بارش روک دے اس پر آپ ﷺ مسکرائے پھر دعا فرمانے لگے یا اللہ بارش کا رخ بدل دے کہ ہمارے اطراف (جہاں ضرورت تھی وہاں) برے اور ہمارے اوپر نہ برے (کہ ہم سیراب ہو گئے) تو میں نے بادلوں کو دیکھا کہ جدا جدا ہو کر مدینے کے اطراف میں اس طرح جمع ہو گئے جیسے سر کے اوپر تاج کی شکل ہوتی ہے۔

۱۱۷۵ - حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ حُمَادٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَبْرِ، عَنْ شَرِيكِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: قَدْ كَرَّحُوْا حَدِيثَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ بِحِذَاءِ وَجْهِهِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ اسْقِنَا»، وَسَاقِ نَحْوَهُ.

شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انسؓ سے سنا جس طرح عبد العزیزؓ کی حدیث ہے اس روایت میں شریک نے ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو چہرے کے بالمقابل بلند فرمایا اور دعا فرمائی اے اللہ ہم کو بارش سے سیراب فرما اور پوری حدیث اسی طرح بیان فرمائی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۰) صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۶۹) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۲) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۳) صحیح البخاری - الجمعة (۹۷۵) صحیح البخاری - الجمعة (۹۸۶) صحیح البخاری - النایت (۳۳۸۹) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۴۲) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۲) صحیح مسلم - صلاة الاستسقاء (۸۹۷) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۰۴) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۵) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۷) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۱۸) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۷) سنن النسائي - الاستسقاء (۱۵۲۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۷۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۰۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۸۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۹۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۵/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۶۱/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۱/۳) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۵۰)

شرح الأحادیث یہ وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم میں بھی ہے۔

مضمون حدیث: ایک مرتبہ آپ ﷺ خطبہ جمعہ دے رہے تھے اس وقت ایک شخص نے آپ ﷺ کی خدمت میں قحط سالی کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے اسی وقت اثناء خطبہ میں دعاء کیلئے ہاتھ اٹھائے، اسی لئے امام بخاریؒ نے اس پر ترجمہ قائم کیا ہے باب الاستسقاء فی خطبة الجمعة، اور پھر ہاتھ کے ہاتھ موسلا دھار بارش شروع ہو گئی اور اگلے جمعہ تک مسلسل ہوتی رہی، اگلے جمعہ میں اسی طرح خطبہ کے دوران اسی شخص نے یا کسی دوسرے نے بارش کی کثرت کی شکایت کی اس پر آپ ﷺ مسکرائے لوگوں کی حالت کے سرعت انقلاب پر کہ پہلے بارش نہ ہونے سے پریشان تھے اب اس کی کثرت سے گھبرا رہے ہیں۔

قولہ: وَإِنَّ السَّعَاءَ لَمِثْلُ الدُّجَا حَاجَةٍ: یعنی آسمان پہلے سے بالکل ایسا صاف تھا جیسے شیشہ ہوتا ہے نام کو بادل نہیں تھا چنانچہ فوراً ہوا چلی اور اس نے بادلوں کو نمودار کیا بہت سے بادل جمع ہو گئے۔

قوله: ثُمَّ أَرْسَلَتِ السَّمَاءُ عِزًّا لَهَا: بس پھر کیا تھا! پھر تو آسمان نے اپنے دہانے کھول دیئے، عزالی عزلاء کی جمع ہے مشکیزے کے دھانے کو کہتے ہیں۔

قوله: ثُمَّ قَالَ: حَؤَالَيْتَا وَلَا عَلَيْنَا: یہ آپ ﷺ کا کمال ادب ہے اور نعمت بارش کی پوری پوری قدردانی، آپ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا اللہم احبس المطر عنا، کہ ہم سے بارش کو روک لے، اس میں اللہ کی نعمت سے اکتانایا جاتا ہے، اور ایک نعمت کی ناقدری ہے اس لئے یہ فرمایا اللہ اس بارش کے رخ کو بدل دے جہاں اس کی ضرورت ہو وہاں اس کو منتقل فرمادے ہم اس نعمت سے شکم سیر ہو گئے۔

قوله: فَتَنَظَرْتُ إِلَى السَّحَابِ يَتَصَدَّعُ حَوْلَ الْمَدِينَةِ كَأَنَّهُ إِكْطِيلٌ: راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی دعاء کے بعد سارے بادل مدینہ کی آبادی سے سمٹ کر اس کے چاروں طرف اوپر نیچے اس طرح جمع ہو گئے جس سے ایسی شکل بن گئی جیسے سر کے اوپر تاج کی ہوتی ہے۔

۱۱۷۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: خ وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ قَادِمٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا اسْتَسْقَى، قَالَ: «اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ، وَهَؤُلَاءِ مِنْكَ، وَأَنْشُرْ خُمُوتَكَ، وَأَخْرِجْ بَلَدَكَ الْمَيْتَ»، هَذَا الْقُطْبُ حَدِيثُ مَالِكٍ.

عمر بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بارش کی دعا مانگتے تو یوں دعا کرتے اے اللہ اپنے بندوں کو اور اپنے جانوروں کو بارش سے سیراب فرما اور اپنی رحمت کو پھیلا دیجیے اور اپنے بنجر شہروں کو (زمین کو) ذرخیز بنا دے، یہ مالک کی حدیث کے الفاظ ہیں۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۷۶) موطا مالک - النداء للصلاة (۴۴۹)

۲۶۲ - بَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ

سورج گرہن کی نماز پڑھنے کے متعلق باب

ابحاث ثمانية: یہاں پر چند بحثیں ہیں: ① معناه لغة والفرق بينه وبين الخسوف ② حكم صلاة الكسوف، ③ متى وجد الكسوف في زمنه صلى الله عليه وسلم وهل فيه تعدد، ④ صلاة الكسوف كطريقه اور تعدد كوع میں اختلاف روایات، ⑤ دفع التعارض بين تلك الروايات، ⑥ وقت صلاة الكسوف، ⑦ هل فيها خطبة ام لا، ⑧ هل في خسوف القمر صلاة ام لا۔

بحث اول: کسوف کے معنی ہیں تغیر الی سواد یعنی مائل سیاہی ہونا ہے نور ہو جانا، مشہور عند الفقہاء یہ ہے کہ کسوف خاص ہے شمس کے ساتھ اور خسوف قمر کے ساتھ، لیکن توسعاً ایک کا استعمال دوسرے میں ہوتا ہے، موقیل بالعکس^①، یعنی کسوف قمر کیلئے اور خسوف شمس کیلئے لیکن یہ غلط ہے^②، کیونکہ قرآن میں خسوف کا استعمال قمر میں ہوا ہے، فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ۖ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۖ ۝ (قالہ العینی)۔

بحث ثانی: کسوف کے وقت نماز باجماعت پڑھنا متفق علیہ مسئلہ ہے، استقاء میں تو اگرچہ اختلاف ہے مگر تقدم اور یہ نماز سنت مؤکدہ ہے ائمہ اربعہ کے نزدیک، اور میں نے بعض کتب مالکیہ میں دیکھا وہ لکھتے ہیں کہ سنت عین ہے اور کہا گیا ہے کہ سنت کفایہ، اور بعض شافعیہ جیسے ابن خزیمہ اور ایسے ہیں بعض حنفیہ سے وجوب منقول ہے۔

بحث ثالث: ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ پہلی بار حضور ﷺ کے زمانہ میں کسوف ۵ میں پایا گیا^③، اور امام نووی اور ابن الجوزیؒ نے بجائے ۵ کے ۶ لکھا ہے، اور دوسری مرتبہ اس کا وقوع جو تمام صحاح کی روایات میں مشہور و معروف ہے اس دن ہے جس دن آپ ﷺ کے بیٹے ابراہیم کا انتقال ہوا جو مشہور قول کی بناء پر ۱۰ میں پیش آیا اگرچہ ۹ میں کا بھی ایک قول ہے تاریخ وقوع بھی دس تھی ماہ میں اختلاف ہے، ربیع الاول یا رمضان اس وقت ان کی عمر کیا تھی؟ کہا گیا ہے بعمر سولہ ماہ اور کہا گیا ہے بعمر اٹھارہ ماہ، اور ولادت ذی الحجہ ۸ میں ہے۔

پھر جانا چاہئے کہ کلی طور پر اس میں علماء کا اختلاف ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں کسوف اور صلوٰۃ کسوف میں تعدد ہو یا نہیں؟ ایک جماعت امام احمدؒ و بخاری و بیہقی وغیرہ عدم تعدد کی قائل ہے، اور ایک دوسری جماعت اسحاق بن راہویہ، ابن خزیمہ، خطابی، نووی، ابن الجوزی، تعدد کی قائل ہے۔

بحث رابع: صلوٰۃ الکسوف کا طریقہ حنفیہ کے نزدیک وہی ہے جو اور دوسری نمازوں کا ہے قرأت طویلہ کیساتھ صرف دو رکعت پڑھی جائیں گی، قرأت سزا ہوگی یا جہراً؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے، جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سر آہوگی، امام احمد و صاحبین کے نزدیک جہراً، بخلاف صلوٰۃ الاستقاء کے کہ اس میں قرأت بالافتراق جہراً ہوگی، اسی طرح صلوٰۃ الکسوف میں تکبیرات زوائد

① مسلم شریف (مقدمہ الحديث ۹۰۵) میں زہری روایت کرتے ہیں عروہ سے کہ انہوں نے فرمایا لَا تَقُلْ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ، وَلَكِنْ قُلْ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ، لیکن یہ خلاف مشہور ہے، اگرچہ ایک قول یہ بھی ہے جو عروہ کہہ رہے ہیں کہ خسوف شمس کیساتھ خاص ہے ممکن ہے عروہ کی رائے یہی ہو لیکن حضرت گنگوہی کی تقریر مسلم جو الملل المفہم کے نام سے طبع ہوئی ہے اس میں حضرت نے کلام عروہ کی یہ توجیہ کی ہے کہ زہری کی اصل روایت جو عروہ سے تھی وہ بلفظ خَسَفَتِ الشَّمْسُ تھی لیکن زہری نے بوقت روایت بجائے خَسَفَتِ کے كَسَفَتِ الشَّمْسُ نقل کیا ہے، عروہ نے جب یہ سننا زہری پر رد کیا کہ جس طرح تم نے مجھ سے روایت میں سنا ہے اسی طرح روایت کرو، تمہیں اس میں تفسیر کا اختیار نہیں اور انکی یہ مراد نہیں ہے کہ کسوف کا استعمال شمس میں نہیں ہوتا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

② عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۷ ص ۶۱

③ بحر جب چند حیاتیات لکے آگئے اور کہ جائے چاند (سورۃ القیامۃ ۸)

④ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۳ ص ۵۲۸

بالا اتفاق نہیں ہیں، بخلاف صلوٰۃ الاستقاء کے کہ اس میں اختلاف ہے نیز عند الجمہور اس میں خطبہ نہیں ہے، بخلاف امام شافعی کے کہ وہ اس میں خطبہ کے قائل ہیں۔

اور جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صلوٰۃ الکسوف کا طریقہ باقی نمازوں سے بالکل مختلف ہے، ان کے یہاں صلوٰۃ الکسوف زائد رکعت ہیں ہر رکعت میں دو رکوع اور دو قیام ہیں ایک رکوع کر کے پھر قیام کی طرف لوٹ آئے دوسرے قیام کے بعد پھر دوسرا رکوع کیا جائے، سجود اور تشہد وغیرہ دوسری نمازوں ہی کی طرح ہیں۔

روایات حدیثیہ تعدد رکوع و قیام کے بارے میں بہت مختلف ہیں، کتب صحاح میں رکوع واحد کی بھی روایات موجود ہیں اور دو رکوع سے لے کر پانچ رکوع تک کی بھی ہیں، ان روایات میں سے امام بخاریؒ نے صرف رکوع عین کی روایات کو لیا ہے، اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم کے اندر رکوع عین اور تین و چار رکوع والی روایات کو بھی لیا ہے، اور امام ابو داؤد نے مزید برآں پانچ رکوع والی روایت کو بھی لیا ہے، لیکن ائمہ ثلاثہ نے ان روایات سے میں سے صرف رکوع عین والی روایت کو اختیار کیا ہے اور باقی کو ترک کر دیا ہے، اور حنفیہ یوں کہتے ہیں کہ جس طرح آپؐ نے دو سے زائد رکوع والی روایات کو ترک کر دیا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ ایک سے زائد یعنی دو رکوع والی روایات کو بھی ترک کر دینا چاہئے، اس لئے کہ مشہور ہے اذا تعارض تضاعف، لہذا رکوع واحد والی احادیث جو قیاس اور اصل کے مطابق ہیں انہیں کو اختیار کیا جائے اس لئے کہ اقل متیقن وہی ہیں اور رکوع واحد سے زائد والی روایات مشکوک ہیں۔

بحث خامس: اب ان روایات متعارضہ میں تطبیق اور دفع تعارض کی شکل کیا ہے؟ اس میں علماء کی دو جماعتیں ہیں، ایک جماعت وہ ہے جو حضور ﷺ کے زمانہ میں تعدد کسوف کی قائل ہے، اور دوسری جماعت عدم تعدد کی، جو حضرات تعدد کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ یہ اختلاف اختلاف السباح کے قبیل سے ہے یعنی سب طرح جائز اور مباح ہے، آپ ﷺ نے اس نماز کو کبھی اس طرح پڑھا اور کبھی اس طرح۔

اور جو حضرات تعدد کے قائل نہیں انہوں نے دفع تعارض کیلئے طریق ترجیح کو اختیار کیا، اور رکوع عین والی روایات کو راجح اور باقی سب روایات کو معلل اور وہم رواۃ قرار دیا ہے، اور علماء احناف رکوع واحد کی روایات کو ترجیح دیتے ہیں اس لئے کہ اول قویہ قیاس اور اصل کے مطابق ہیں، دوسرے اس لئے کہ صلوٰۃ الکسوف میں روایات دو طرح کی ہیں فعلیہ اور قولیہ، فعلیہ میں تو کافی اختلاف ہے اور روایات قولیہ تعارض سے سالم ہیں، ان سے صرف رکوع واحد ہی کا ثبوت ہوتا ہے، ان روایات کی نشاندہی ہم آگے انشاء اللہ کریں گے، لہذا دوسری نمازوں کی طرح اس میں بھی ایک ہی رکوع ہو گا۔

تعدد رکوع والی روایات کی توجیہ ہمارے بعض مشائخ سے اس طرح منقول ہے کہ چونکہ آپ ﷺ نے اس نماز میں عجائب و غرائب کا مشاہدہ فرمایا، اور عالم آخرت کے بعض مناظر آپ ﷺ کو دکھائے گئے، جنت اور اس کی نعمتیں جہنم اور اس کی بلائیں اور مصیبتیں، اسی لئے کبھی آپ ﷺ دعاء مانگتے اور کبھی پناہ چاہتے اور کبھی آپ ﷺ نماز ہی کی حالت میں آگے کی طرف قدم

بڑھاتے جنت کے درختوں کے خوشوں کو پکڑنے کیلئے اور کبھی جہنم کی لپٹوں سے بچنے کیلئے پیچھے کو ہٹتے، اور ان تمام باتوں کے باوجود قرأت و قیام اتنا طویل تھا جو معمول کے بالکل خلاف ہے، تو اس لئے بعض بعض صحابہ کو کبھی کبھی آپ ﷺ کے علماء یا پناہ مانگنے کی وجہ سے یہ شبہ ہوتا کہ شاید اب رکوع میں جا رہے ہیں پھر پتہ چلتا کہ نہیں گئے لہذا کھڑے ہو جاتے اور چونکہ قیام کی مقدار بہت لمبی تھی اس لئے مختلف لوگوں کو کئی بار اس کی نوبت آئی، تو یہ وجہ ہوئی دراصل تعدد رکوع کی، مجمع میں اس طرح کی بات کا پیش آ جانا کچھ مستبعد نہیں ہے، یہاں ہمارے زمانہ میں جس جماعت میں ہجوم اور لوگوں کی کثرت ہوتی ہے مثلاً عید کی نماز میں عید گاہ کے اندر اس قسم کی غلط فہمی کی نوبت آ جاتی ہے۔

بحث سادس: حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک وقت مکروہ کے علاوہ میں پڑھ سکتے ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً ہر وقت پڑھ سکتے ہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک صلوٰۃ الکسوف کا وقت وہی ہے جو عید کی نماز کا ہے۔

بحث سابع: امام شافعیؒ اس میں خطبہ کے قائل ہیں بخلاف جمہور کے، امام بخاریؒ نے اس پر ایک مستقل باب قائم کیا ہے باب خطبة الإمام في الكسوف، جمہور یہ کہتے ہیں کہ کسوف کے موقع پر آپ ﷺ نے نماز قائم کرنے اور تکبیر اور صدقہ کا حکم دیا ہے اور خطبہ کا آپ ﷺ نے امر نہیں فرمایا اور آپ ﷺ نے اگرچہ نماز کے بعد خطبہ دیا تھا، لیکن وہ خطبہ معروفہ نہیں تھا بلکہ وہ ایک مخصوص تنبیہ تھی جو اس وقت کے مناسب تھی اس لئے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ سمجھتے تھے کہ کسوف شمس اسی وقت ہوتا ہے جب کوئی حادثہ یا نئی بات پیش آئے، جس روز مدینہ میں کسوف شمس ہوا اسی دن آپ ﷺ کے بیٹے ابراہیم کی وفات کا قصہ بھی پیش آیا تھا، جس سے ان لوگوں کے خیال کی اور تائید ہو سکتی تھی، اسلئے آپ ﷺ نے اس خاص موضوع سے متعلق کچھ ارشاد فرمایا تھا لہذا اس کو صلوٰۃ الکسوف کا خطبہ نہیں کہا جاسکتا۔

بحث ثامن: امام بخاریؒ نے اس پر مستقل باب قائم کیا ہے باب الصلوٰۃ في خسوف القمر، لیکن اسکے تحت میں امام بخاریؒ جو حدیث لائے ہیں اسمیں صرف کسوف شمس کا ذکر ہے خسوف قمر کا نہیں، بعض شراح نے تو یہ کہا ہے کہ اس حدیث کے بعض طرق میں خسوف قمر کا ذکر ہے امام بخاریؒ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، اور بعض یہ کہتے ہیں کہ امام بخاریؒ خسوف قمر میں نماز کو قیاس سے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح کسوف میں نماز ہے اسی طرح خسوف میں۔

حنفیہ کے نزدیک خسوف قمر میں نماز باجماعت مسنون نہیں فرادی قرادی پڑھ سکتے ہیں، امام مالکؒ بھی اس میں جماعت کے قائل نہیں، بخلاف امام شافعیؒ و احمدؒ کے، دونوں اس میں صلوٰۃ باجماعت کے قائل ہیں، امام ترمذیؒ جامع ترمذی میں فرماتے ہیں: ویدی أصحابنا، أن تصلي صلاة الكسوف في جماعة في كسوف الشمس والقمر، حضور ﷺ سے اس میں نماز ثابت ہے یا نہیں، علماء کا اسمیں اختلاف ہے صحاح ستہ یا کسی مشہور روایت سے اسکا ثبوت نہیں ہے، حافظ ابن قیمؒ نے بھی ثبوت کا انکار کیا ہے،

گر ہن کسی کی موت یا زندگی کی وجہ سے نہیں لگتا لیکن وہ دونوں اللہ کی نشانیاں ہیں جن سے اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے تو جب سورج یا چاند گرہن ہوا کرے تو تم لوگ نماز کی طرف متوجہ ہو جایا کرو۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۵۴) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۳۱) صحیح مسلم - الکسوف (۹۰۱) صحیح مسلم - الکسوف (۹۰۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۱) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۶۶) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۰) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۲) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۴) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۵) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۶) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۸۱) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۹۴) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۹۷) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۹۹) سنن النسائي - الکسوف (۱۵۰۰) سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۷۷) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والاستغفار (۱۲۶۳) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۳/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۵۳/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۷۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۸۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۹۸/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۵۸/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۶۸/۶) موطأ مالك - انداء الصلاة (۴۴۴) موطأ مالك - انداء الصلاة (۴۴۶) سنن الدلمی - الصلاة (۱۵۲۷)

شرح الحديث

قوله: فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيَامًا شَدِيدًا: یہ قیام بوجہ طویل ہونے کے شدید تھا فقہاء نے تصریح کی ہے کہ اس نماز میں قوم کی رعایت اور تخفیف مطلوب نہیں بلکہ قرأت طویل ہونی چاہئے اگرچہ شاق گزرے، یہ پہلے گزر چکا کہ اس نماز میں قرأت امام صاحب اور جمہور کے نزدیک سر ہے، اور امام احمد اور صاحبین کے نزدیک جہر، ہمارے علماء کبھی امام صاحب کے قول پر عمل کر لیتے ہیں کبھی صاحبین کے، ہمارے یہاں مدرسہ مظاہر علوم میں بھی اب تک دونوں طرح ہو چکا ہے، بعض مرتبہ سر اُکی گئی اور بعض مرتبہ جہر۔ اگر قرأت سر آہوگی تو طویل قیام زیادہ شاق گزرے گا اور جہر آہونے کی صورت میں چونکہ توجہ استماع قرآن کی طرف ہو جاتی ہے اس میں زیادہ احساس نہیں ہوتا۔

قوله: حَتَّىٰ إِنَّ رِجَالًا يَوْمُئِذٍ لَيَغْشَىٰ عَلَيْهِمْ مِثْقَالَ بَعْثَةٍ، حَتَّىٰ إِنَّ سِجَالِ الْمَاءِ لَيَنْصَبُ عَلَيْهِمْ: یعنی طول قیام کی وجہ سے بعض لوگوں پر غشی طاری ہو جاتی تھی (اور وہ گر پڑتے تھے) اور غشی سے افاقہ میں لانے کیلئے ان پر پانی کے ڈول بہائے جاتے تھے۔ یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ لوگ تو سب نماز میں مشغول ہوتے تھے پھر ان پر پانی کون ڈالتا تھا؟ جواب یہ ہے ہو سکتا ہے کہ نماز سے فارغ ہونیکے بعد بہانا مراد ہو، یا یہ کہا جائے کہ غشی طاری ہونے کی وجہ سے ظاہر ہے کہ ان کی وضوء ٹوٹ جاتی تھی نماز سے وہ خارج ہو جاتے تھے تو یا تو انہیں میں سے بعض بعض پر پانی ڈالتے ہوں گے، یا ہر ایک قدرے افاقہ حاصل ہونے کے بعد اپنے اوپر خود ڈالتا ہو گا۔

قوله: حَتَّىٰ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ: یعنی آپ ﷺ نے اتنی لمبی نماز پڑھی کہ نماز سے فارغ ہونے تک سورج کی روشنی بھی صاف ہو گئی، ہدایہ میں لکھا ہے مقصود یہ ہے کہ یہ پورا کسوف کا وقت نماز و دعاء میں گزرنا چاہئے، جب تک سورج صاف نہ ہو اسی میں لگا رہے خواہ نماز کو طویل کر لے یا بجائے نماز کی تطویل کے اگر چاہے تو نماز کے بعد دعاء کو لمبی کر دے یہاں تک کہ سورج

صاف ہو جائے، ویسے ایک روایت امام صاحبؒ سے یہ بھی ہے (کما فی البذل) کہ دو ہی رکعت کی قید نہیں بلکہ چار اور اس سے زائد بھی پڑھ سکتے ہیں۔

۲۶۳۔ بَابُ مَنْ قَالَ أَرْبَعٌ رَكَعَاتٍ

۸۸ باب صلوٰۃ الکسوف کی دو رکعتوں میں چار رکوع کرنے کے بیان میں ۸۸
رکعات سے مراد رکوعات ہیں، یہ ترجمہ جمہور کے مسلک کے مطابق ہے ان کے یہاں صلوٰۃ الکسوف کی رکعتیں میں چار رکوع ہیں، ہر رکعت میں دو رکوع۔

ترجمة الباب کی غرض: لیکن اس باب میں مصنفؒ نے جو روایات ذکر فرمائی ہیں وہ ہر رکعت میں دو رکوع اور تین رکوع حتیٰ کی پانچ رکوع تک کی روایات ہیں اسلئے اشکال سے بچنے کیلئے یہ کہنا ہو گا کہ مصنفؒ کی غرض اس ترجمہ سے مطلق تعدد رکوع کو ثابت کرنا ہے اب چاہئے وہ دو ہوں یا اس سے زائد، اس صورت میں اکثر احادیث الباب کی مطابقت ترجمہ الباب سے ثابت ہو جائیگی، مگر اشکال ایک اور ہے وہ یہ کہ اس باب میں مصنفؒ وحدت رکوع والی روایات بھی لائے ہیں اس کا جواب یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ممکن ہے مصنفؒ کی مراد ترجمہ الباب سے یہ ہو، من قال اربع رکعات و اقل او اکثر من ذلك، یعنی اختلاف روایات کو بیان کرنا مقصود ہے، اور یہ یہ کہا جائے کہ ترجمہ الباب سے مقصود تو تعدد رکوع ہی کو بیان کرنا ہے، لیکن تو حد رکوع والی روایات کو بنا بر اصل کے ذکر کر دیا کہ ایک رکوع ہونا تو اصل ہے ہی، یا پھر اقرار کر لیا جائے کہ ان روایات کو اس باب سے کوئی مناسبت نہیں یہ کیا ضروری ہے کہ ہر اشکال کا حل نکل ہی آئے۔

۱۱۷۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، حَدَّثَنِي عَطَاءٌ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ ذَلِكَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ النَّاسُ: إِنَّمَا كُسِفَتْ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتْرَ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ كَثَرَتْ، ثُمَّ قَرَأَ أَوَّلَ الْقِرَاءَةِ، ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَرَأَ دُونَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى، ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الثَّالِثَةَ دُونَ الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ، ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَاتَّخَذَ لِلْسُجُودِ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ، فَكَرَعَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ، لَيْسَ فِيهَا رُكُوعٌ إِلَّا الَّتِي قَبْلَهَا أَطْوَلُ مِنْ الَّتِي بَعْدَهَا، إِلَّا أَنَّ رُكُوعَهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ، قَالَ: ثُمَّ تَأَخَّرَ فِي صَلَاتِهِ فَنَازَحَتْ الصُّفُوفُ مَعَهُ، ثُمَّ تَقَدَّمَ فَقَامَ فِي مَقَامِهِ وَتَقَدَّمَ الصُّفُوفُ، فَقَضَى الصَّلَاةَ، وَنَدَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ بَشَرٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَصَلُّوا حَتَّى تَنْجَلِحُوا»، وَسَاقَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ.

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہوا اور وہ وہی دن تھا جس میں رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا تھا تو لوگوں نے کہا کہ ابراہیم کی موت کی وجہ سے سورج گرہن ہو گیا تو آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر لوگوں کو نماز پڑھائی چھ رکوع چار سجدوں کے ساتھ، آپ ﷺ نے تکبیر کہی پھر قرأت کی اور خوب طویل قرأت فرمائی پھر قیام کے بقدر رکوع فرمایا پھر سر اٹھا کر پہلی قرأت سے کچھ کم قرأت فرمائی پھر قیام کے بقدر دوسرا رکوع فرمایا پھر سر اٹھا کر قرأت کی تیسری مرتبہ جو دوسری مرتبہ قرأت سے ہلکی تھی پھر اسی قیام کے بقدر (تیسرا) رکوع فرمایا پھر سر اٹھا کر سجدہ کیلئے جھک گئے اور دو سجدے کر کے پھر کھڑے ہو گئے (دوسری رکعت کیلئے) اور سجدے سے پہلے تین رکوع کیئے جس میں پہلا رکوع دوسرے رکوع سے لمبا تھا مگر وہ رکوع قیام کے برابر تھا راوی فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نماز میں پیچھے ہوئے اور آپ ﷺ کے ساتھ ساری صفیں بھی پیچھے ہٹ گئیں پھر آپ ﷺ آگے بڑھے اور اپنی پہلی والی جگہ میں کھڑے ہو گئے اور سب صفوں کے لوگ بھی آگے ہو گئے پھر نماز پوری فرمائی تو سورج روشن ہو چکا تھا پھر فرمایا اے لوگو! سورج اور چاند اللہ کی قدرت کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی بندوں کی موت سے سورج اور چاند گرہن نہیں ہوا کرتا تو جب تم کوئی چیز (سورج گرہن یا چاند گرہن) دیکھو تو نماز کی طرف متوجہ ہو جایا کر دیہاں تک کہ سورج روشن ہو جائے اور بقیہ حدیث پوری اسی طرح ہے۔

۱۱۷۹ - حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: خُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ شَدِيدٍ الْحَرِّ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْحَابِهِ، فَأَطَالَ الْقِيَامَ حَتَّى جَعَلُوا يَخْجُرُونَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَصَنَعَ نَحْوَ مِائَةِ ذَلِكَ، فَكَانَ أَرْبَعَةَ كَعَاتٍ، وَأَرْبَعَةَ سَجَدَاتٍ وَسَاقِ الْحَدِيثِ.

جابر سے روایت وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہو گیا سخت گرمی کے دن میں تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھائی جس میں اتنا طویل قیام کیا کہ لوگ گرنے لگے پھر طویل رکوع فرمایا پھر دیر تک (قیام کیا) کھڑے ہوئے پھر دیر تک دو سرا رکوع کیا پھر دیر تک (قیام کیا) کھڑے ہوئے پھر دو سجدے کیئے اور کھڑے ہو کر اسی طرح (دوسری رکعت میں) کیا۔ تو چار رکوع اور چار سجدہ ہوئے اور حدیث اسی طرح راوی نے بیان کی۔

صحیح مسلم - الکسوف (۹۰۴) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۷۸) مسند احمد - باقی

مسند الکثرین (۳۱۸/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۹/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۷۴/۳)

۱۱۸۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الزُّرَّادِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: خُسِفَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

۱۱۸۲

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْقُرَاتِ بْنِ خَالِدٍ أَبُو مَسْعُودٍ الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثْتُ عَنْ عُمَرَ بْنِ شَقِيقٍ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ، وَهَذَا الْقِطْعُ، وَهُوَ أَكْبَرُ، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ أَبِي بَرٍّ كَعْبٍ، قَالَ: «انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ، فَقَرَأَ سُورَةَ مِنَ الطُّوْلِ، وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ الثَّانِيَةَ، فَقَرَأَ سُورَةَ مِنَ الطُّوْلِ، وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حَتَّى انْجَلَى كُسُوفُهَا».

ترجمہ

حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہوا اور نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام کو نماز پڑھائی تو طویل سورتوں میں سے ایک سورۃ کی قرأت فرمائی اور پانچ رکوع اور دو سجدے کیئے پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے اور طویل سورتوں میں سے ایک سورۃ کی قرأت فرمائی اور پانچ رکوع اور دو سجدے کیئے پھر قبلہ رخ ہو کر بیٹھ کر دعا کرنے لگے یہاں تک کہ سورج گرہن ختم ہو گیا۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۸۲) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۱۳۴/۵)

۱۱۸۳

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّهُ صَلَّى فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ، فَقَرَأَ، ثُمَّ رَكَعَ، ثُمَّ قَرَأَ، ثُمَّ رَكَعَ، ثُمَّ قَرَأَ، ثُمَّ رَكَعَ، ثُمَّ قَرَأَ، ثُمَّ رَكَعَ، ثُمَّ سَجَدَ وَالْأُخْرَى مِثْلَهَا».

ترجمہ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورج گرہن میں نماز پڑھی تو قرأت فرمائی پھر رکوع (اس میں بھی چار رکوع اور چار مرتبہ قرأت کی) کیا پھر (کھڑے ہو کر) قرأت فرمائی پھر دوسرا رکوع کیا پھر قرأت فرمائی (یعنی رکوع سے کھڑے ہو کر) پھر تیسرا رکوع کیا پھر سجدہ کیا پھر تیسرے رکوع کے بعد چوتھی مرتبہ قرأت فرمائی پھر چوتھا رکوع فرمایا اور دوسری رکعت اسی طرح پڑھی۔

صحیح مسلم - الکسوف (۹۰۲) سنن ابی داود - الصلاة (۱۱۸۳)

۱۱۸۴

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ، حَدَّثَنِي ثَعْلَبَةُ بْنُ عُبَادٍ الْعُبَيْدِيُّ، مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ أَنَّهُ شَهِدَ حُطْبَةَ نَوْمٍ لِسَعْدَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ سَعْدَةُ: بَيْنَمَا أَنَا وَغُلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ نَرْمِي غَرَضَيْنِ لَنَا، حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قِيدَ رَمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةِ يَوْمَيْنِ التَّالِظُ مِنَ الْأَفْقِ اسْوَدَّتْ، حَتَّى أَصْبَحْتُ كَأَنَّهَا ثُورَةٌ، فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ، فَوَاللَّهِ لَيُخْبِرُنَّ شَأْنَ هَذِهِ الشَّمْسِ لَوْ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي أَمِّيهِ حَدَّثَنَا، قَالَ: «فَدَعَيْنَا فَإِذَا هُوَ بَارِدٌ، فَاسْتَقْدَمَ، فَصَلَّى، فَقَامَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ، لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا»، قَالَ: «ثُمَّ رَكَعَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا».

صَلَاةً قَطُّ، لَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا، ثُمَّ سَجَدَ بِنَا كَأَطْوَلِ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ، لَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا، ثُمَّ قَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَى مِثْلَ ذَلِكَ»، قَالَ: «فَوَاقِقُ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَةً فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ»، قَالَ: «ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ قَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَشَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَشَهِدَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ»، ثُمَّ سَأَى أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: ثعلبہ بن عباد العبدی جو اہل بصرہ میں سے ہیں بیان کرتے ہیں کہ ایک دن وہ سمرہ بن جندب کے خطبہ میں حاضر تھے ثعلبہ کہتے ہیں کہ سمرہ بن جندب فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اور ایک انصاری لڑکا تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے یہاں تک کہ جب سورج دیکھنے والے کی نگاہ میں دو یا تین نیزے کے بقدر بلند ہو گیا آسمان کے مشرقی کنارے پر تو اچانک سیاہی اور تاریکی میں بدلنے لگا اور بے نور ہوتے ہوتے تھومہ کی مانند ہو گیا (تھومہ ایک گھاس کا نام ہے جو رنگت میں سیاہی مائل ہوتی ہے) تو ہم نے ایک دوسرے سے کہا کہ (تیر اندازی چھوڑ کر) ہمیں مسجد چلنا چاہئے بخدا سورج کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ کی امت کے حق میں کوئی خاص کام پیدا کرے گی چنانچہ ہم تیزی سے گئے تو دیکھا کہ حضور ﷺ مسجد میں لوگوں کے سامنے تشریف فرما ہیں۔ آپ ﷺ آگے بڑھے اور نماز پڑھی تو ہمیں ایسی (لمبی) نماز پڑھائی کہ اس سے پہلے کبھی نہ پڑھائی جس میں ہم نے آپ ﷺ کی (قرأت کی) آواز نہ سنی پھر رکوع اتنا طویل فرمایا کہ کبھی ہمارے ساتھ کسی نماز میں اتنا طویل رکوع نہ فرمایا اور ہم نے (اس میں بھی) آپ ﷺ کی آواز نہ سنی پھر سجدہ کیا جو اتنا طویل تھا کہ کبھی ہمارے ساتھ اتنا طویل سجدہ نہ فرمایا اور ہم نے آپ ﷺ کی آواز نہ سنی پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کیا راوی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دوسری رکعت سے فارغ ہو کر بیٹھنے کے ساتھ سورج روشن ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے سلام پھیرا اور اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ آپ ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں پھر راوی احمد بن یونس نے آپ ﷺ کے خطبے کو پورا بیان کیا۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۸۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۴)

شرح الحدیث: اِنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةَ يَوْمِ الْمَسْمُورَةِ بَيْنَ جَنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ سَمُرَةُ: بَيْنَمَا اَنَا وَغُلَامٌ مِنَ الْاَنْصَارِ نَرْمِي غَرَضَيْنِ لَنَا، حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قَبْدَ رَمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِلِ مِنَ الْأَفْقِ اسْوَدَّتْ، حَتَّى آصَحْتُ كَأَنَّهَا ثَمُومَةٌ: یہ اس باب کی ساتویں حدیث ہے اس کے راوی سمرہ بن جندب صحابی ہیں، اور غلام من الانصار سے مراد شاید سمرہ کے بیٹے عبد الرحمن ہیں جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے جو آئندہ باب میں قال: يَزِيدُ كَيْفَ رَمَحَيْنِ مِّنْ قَالَ: (ہرقہ ۱۱۹۵) آرہی ہے۔

مضمون حدیث: سمرہ بن جندب فرماتے ہیں ایک مرتبہ میں اور ایک انصاری لڑکا حضور ﷺ کے زمانہ میں تیر اندازی اور نشانہ باندھنے کی مشق کر رہے تھے (صحابہ کرامؓ جہاد کی تیاری میں سواری اور تیر اندازی وغیرہ کی مشق کیا کرتے تھے) یہاں تک کہ جب سورج دیکھنے والے کی نگاہ میں دو یا تین نیزے کے بقدر بلند ہو ا تو اچانک سیاہی اور تاریکی میں تبدیل ہونے لگا، اور بے نور ہوتے ہوتے ایسا ہو گیا گویا کہ وہ تھومہ ہے، یہ ایک گھاس کا نام ہے جو رنگت میں سیاہی مائل ہوتا ہے۔

قوله: فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى السُّجُودِ، فَوَاللَّهِ لَنُحْدِثَنَّ شَأْنَ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْتِهِ حَدَّثَنَا: ہم نے ایک دوسرے سے کہا کہ اس کام یعنی تیر اندازی کو چھوڑ کر مسجد نبوی کی طرف چلنا چاہئے بخدا سورج کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ کیلئے ان کی امت کے حق میں کوئی خاص کام پیدا کرے گی، مطلب یہ ہے کہ ہمیں اس وقت چاہئے کہ حضور ﷺ کی خدمت میں بیٹھیں اور وہاں جا کر دیکھیں کہ آپ ﷺ اس وقت کیا کرتے ہیں، اور اس موقع کیلئے امت کو کس چیز کی تعلیم فرماتے ہیں۔

قوله: قَالَ: لَقَدْ تَقَعْنَا قَارِذًا هُوَ بَارِزٌ: دَعَعْنَا كَاتِرْجَمَ تَوِيهَ ہے کہ ہمیں دھکے دئے گئے اور مراد یہاں تیز چلنا ہے جیسے کوئی دھکے دے کر چلا رہا ہو قَارِذًا هُوَ ① بَارِزٌ یعنی ہم نے وہاں جا کر دیکھا کہ حضور ﷺ باہر مجلس میں تشریف فرما ہیں، یہ بروز سے ہے جس کے معنی ظہور کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ کسوف شمس کے وقت میں آپ ﷺ گھر پر نہیں رہے بلکہ باہر لوگوں کے درمیان میں جلوہ افروز تھے (تشریف فرما تھے)۔

نوح و کوع کی حدیث: اس حدیث میں حضرت سرور نے صلوٰۃ الکسوف کی جو کیفیت بیان کی ہے اس میں صرف ایک ہی رکوع مذکور ہے لہذا یہ حدیث حقیقہ کی دلیل ہے۔

۱۱۸۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ قَبِيصَةَ الْهَلَالِي، قَالَ: كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ قَرَعَانُ نُزُبَةٍ وَأَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ، فَصَلَّيْ رَكْعَتَيْنِ، فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَانْجَلَتْ. فَقَالَ: «إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا قَارِذًا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا كَمَا خَدَّثَ صَلَاةَ صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ»۔

ترجمہ: قبیسہ الہلالی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ گھبرائے ہوئے اپنا کپڑا گھسیٹتے ہوئے نکلے اور اس دن میں بھی آپ ﷺ کے ساتھ مدینہ میں ہی تھا آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی اور ان میں طویل قیام فرمایا پھر فارغ ہوئے (یعنی نماز سے) تو سورج روشن ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ (سورج گرہن چاند گرہن) تو نشانیاں ہیں کہ جن سے اللہ تبارک و تعالیٰ ڈراتا ہے تو جب تم انہیں دیکھو نماز پڑھا کرو اس فرض نماز کی طرح جو ابھی تم نے پڑھی۔

۱۱۸۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا رِجْحَانُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ، أَنَّ قَبِيصَةَ الْهَلَالِي، حَدَّثَهُ أَنَّ الشَّمْسَ كُسِفَتْ، بِمَعْنَى حَدِيثِ مُوسَى، قَالَ: حَتَّى بَدَأَتْ النُّجُومُ۔

ترجمہ: قبیسہ ہلالی بیان کرتے ہیں کہ سورج گرہن ہوا اور وہی نے موسیٰ کی حدیث کی طرح بیان فرمایا اس میں یہ

اضافہ ہے یہاں تک کہ ستارے ظاہر ہو گئے (گویا اندھیرا بالکل چھا گیا)۔

سنن النسائي - الكسوف (۱۴۸۶) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۸۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۸۵)

عَنْ قَبِيصَةَ الْأَهْلَاءِ: يَهْ قَبِيصَةُ ابْنِ الْخَارِقِ كِي حَدِيثِ بَهِ حَفِيهِ كِ مَوَاقِفِ هِ، اِس مِ يَ صَرَفِ اِيَكِ رُكُوعِ نَذُورِ هِ اُورِ اِيَكِ خُوبِ كِي بَاتِ اِس مِ يَ هِ كِ يَ قُولِ دُ فَعْلِ دُونُونِ كُو جَامِعِ هِ، چنانچہ اِس كِ اَخِيرِ مِ يَ حُضُورِ ﷺ كَا يَهِ اِرْشَادِ هِ قُلُودَا اَرَا اَيْتُمُوهَا فَضَلُّوا كَا اَحْدَثُ صَلَاةٍ صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ، اَحْدَثُ اِسْمِ تَفْضِيلِ كَا صِيغَةِ هِ جِس كِ مَعْنَى «قُرْبِ كِ هِ يَ اُورِ حَدِيثِ كِ مَعْنَى جَدِيدِ كِ اَتَے هِ يَ، يَ عِنَى اَبَهِ قَرِيبِ مِ يَ جُو تَمِ نَ فَرَضِ نَمَازِ پڑھي هِ اِس جِيسِي دُورِ كَعَاتِ پڑھا كِرُو (كُوفِ شَمْسِ كِي وَتِ) اُورِ قَرِيبِ مِ يَ جُو نَمَازِ پڑھي تَھي دُ فَجْرِ كِي نَمَازِ تَھي اِس لَئِ كِ كُوفِ كِي نَمَازِ اَپِ ﷺ نَ جُو پڑھي تَھي دُ وَتِ چَاشْتِ كِ وَتِ تَھي۔

دِیگر روایات: اِسی طَرَحِ حَفِيهِ كِي اِيَكِ اُورِ دِلِيلِ بَابِ مَن قَال: يَزُكُّعُ كَعَتَيْنِ مِ يَ اَرِ هِ اِس مِ يَ عَبدِ اللہِ بِنِ عَمرِو بِنِ العَاصِ كِي حَدِيثِ (بِرَقْعِ ۱۱۹۴) نَذُورِ هِ جِس مِ يَ صَرَفِ اِيَكِ هِ رُكُوعِ هِ، اِسی طَرَحِ چُو تَھي حَدِيثِ حَضَرَتِ اَبُو بَكْرَہ كِي هِ نَسَائِي مِ يَ اَنَّ رَسُولَ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ صَلَّی كَعَتَيْنِ مِ يَ فَعْلِ صَلَاتِكُمُ هَذِهِ ۱۔

۲۶۴۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ

سورج گرہن کی نماز میں قراۃ کے متعلق باب

۱۱۸۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا عَمِي، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، كُلُّهُمَا قَدْ حَدَّثَنِي عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَصَلَ بِالنَّاسِ، فَقَامَ فَكَرَزَتْ قِرَاءَتُهُ، فَرَأَيْتُ أَنَّهُ قَرَأَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ - وَسَاقِي الْحَدِيثِ - ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ فَكَرَزَتْ قِرَاءَتُهُ أَنَّهُ قَرَأَ بِسُورَةِ آلِ عِمْرَانَ»۔

حَضَرَتِ عَمرُوہ حَضَرَتِ عَائِشَہ سے رَوَايَتِ كَرَتے هِ يَ كِ وَہ فَرَمَاتِي هِ يَ كِ رَسُولِ اللہِ ﷺ كِ زَمَانِ مِ يَ سُورَجِ گرہن هُوَا اَپِ ﷺ تَشْرِيفِ لائے اُورِ لُوگوں كُو نَمَازِ پڑھا كِي اُورِ قِيَامِ فَرَمَايَا تُو مِ يَ نَ اَپِ ﷺ كِي قَرَاةِ كُو دِكِھ كِر اَنْدَازَہ لَگَايَا كِ اَپِ ﷺ نَ سُورَةِ بَقَرَةِ كِي تِلَاوَتِ كِي هُوَ كِي اُورِ پُورِي حَدِيثِ ذَكَر كِي پَھر اَپِ ﷺ نَ دُوسَجدے كِیے پَھر (دُوسری رَكَعَتِ مِ يَ) قِيَامِ فَرَمَايَا تُو طَوِيلِ قَرَاةِ فَرَمَاتِي تُو مِ يَ نَ اَپِ ﷺ كِي قَرَاةِ كُو دِكِھ كِر اَنْدَازَہ لَگَايَا كِ اَپِ نَ سُورَةِ آلِ عَمْرَانِ پڑھي هُوَ كِي۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۰) صحیح

البخاری - الجمعة (۱۰۰۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۵)

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۵۴) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۳۱) صحیح مسلم - الكسوف (۹۰۱) صحیح مسلم - الكسوف (۹۰۳) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۳) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۶۵) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۶۶) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۰) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۲) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۳) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۴) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۵) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۶) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۸۱) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۴) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۷) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۹) سنن النسائي - الكسوف (۱۵۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۸۷) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۳) موطأ مالك - البدء للصلاة (۴۴۴) موطأ مالك - البدء للصلاة (۴۴۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۲۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۲۹)

شرح الحديث قوله: فَخَزَرْتُ قَرَأَتُهُ: میں نے آپ ﷺ کی مقدار قرأت کو دیکھ کر اندازہ لگایا کہ آپ ﷺ نے سورہ بقرہ پڑھی ہوگی، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس نماز میں قرأت سر آہوگی، ورنہ اندازہ لگانا کیا مطلب، اور آگے حدیث میں یہ ہے انداز یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دوسری رکعت میں سورہ آل عمران پڑھی ہوگی، اور اس سے اگلی حدیث میں قَرَأْتُ قَرَأَتُهُ طَوِيلَةً، فَخَزَرْتُهَا وارد ہے حالانکہ دونوں حدیثیں عائشہ ہی سے مروی ہیں، لہذا دونوں میں تعارض ہو گیا، اس کا جواب امام احمد سے یہ منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے ساتھ زہری متقدم ہیں، اور ایک توجیہ حافظؒ نے فتح الباری میں یہ کی ہے کہ ممکن ہے اس سے مراد کسوف القمر ہونہ کہ کسوف الشمس، میں کہتا ہوں یا یہ تاویل کی جائے کہ بعض آیات کا جہر کرنا مراد ہے بلا قصد کے۔

۱۱۸۸ - حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَرْزُوقٍ، أَخْبَرَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ، أَخْبَرَنِي عُزْرَةَ بِنْتُ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ قَرَأَةً طَوِيلَةً، فَخَزَرْتُهَا - يَغْنِي فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ -».

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے کسی قرأت فرمائی جو بلند آواز سے تھی یعنی سورج گرہن کی نماز میں۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۵۴) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۳۱) صحیح مسلم - الكسوف (۹۰۱) صحیح مسلم - الكسوف (۹۰۳) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۳) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۰) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۲) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۴) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۵) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۶) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۸۱) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۴) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۷) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۹) سنن النسائي - الكسوف (۱۵۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۸۸) إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۳) موطأ مالك - البدء للصلاة (۴۴۴) موطأ مالك - البدء للصلاة (۴۴۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۲۷)

۱۱۸۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «خُسُوفُ الشَّمْسِ، فَضَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالنَّاسُ مَعَهُ، فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا يَتَخَوَّرُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، ثُمَّ رَكَعَ». وَبِذَاكَ الْحَدِيثُ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے اور آپ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے نماز پڑھی آپ ﷺ نے دیر تک قیام فرمایا سورۃ البقرۃ کی تلاوت کے برابر پھر رکوع فرمایا اسی طرح آگے پوری حدیث ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۹) سنن أبی داؤد - الصلاة (۱۱۸۹) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۸۷/۶)

۲۶۵۔ بَابُ مَنَادَى فِيهَا بِالصَّلَاةِ

باب ہے کہ کیا نماز کسوف کیلئے اعلان کیا جائے گا؟

۱۱۹۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمِيْرٍ، أَنَّهُ سَأَلَ الزُّهْرِيَّ، فَقَالَ الزُّهْرِيُّ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: "كُسِفَتِ الشَّمْسُ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا قَنَادَى: أَنْ يَنَادِيَ بِالصَّلَاةِ جَامِعَةً".
عروہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو حکم فرمایا تو اس نے اعلان کیا کہ نماز یا جماعت تیار ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۶) صحیح مسلم - الكسوف (۹۰۱) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۶۵) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۳) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۸۱) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۷) سنن أبی داؤد - الصلاة (۱۱۹۰) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۹۸/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۵۸/۶)

یعنی کیا نماز کسوف کے لئے اعلان کیا جائے گا؟ یہ ایک سوال ہے اور حدیث الباب سے اس کا جواب معلوم ہو رہا ہے کہ الصَّلَاةُ جَامِعَةً وغیرہ الفاظ سے لوگوں کو اطلاع کی جائے گی۔

۲۶۶۔ بَابُ الصَّدَقَةِ فِيهَا

باب سورج گرہن ہونے کے وقت صدقہ کیا جائے؟

۱۱۹۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَأَذْعُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، وَكَبِّرُوا، وَتَصَدَّقُوا».
عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سورج اور چاند کسی کی موت اور زندگی کی وجہ سے انکو گرہن نہیں لگتا پس جب تم اس چیز کو دیکھو تو اللہ عزوجل سے دعا کرو اور اسکی بڑائی بیان کرو اور صدقہ کرو۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۴) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۳۱) صحیح مسلم - الكسوف (۹۰۱) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۰) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۲) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۷۴) سنن النسائي - الكسوف (۱۴۹۷) سنن النسائي

- الکسوف (۱۵۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۹۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۶۳) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۷۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۸۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۶۸/۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۴۴)

شرح الحديث

فیہا ائی فی حالۃ الکسوف، اور یا یہ کہا جائے کہ ضمیر راجع ہے صلوۃ کسوف کی طرف یعنی فی صلوۃ الکسوف اور فی بمعنی ^۱مع ہے یعنی کسوف کی وقت نماز کیساتھ صدقہ وغیرہ کرنا جیسا کہ حدیث الباب میں مذکور ہے اس سے معلوم ہوا کہ کسوف شمس میں نماز کے علاوہ صدقہ بھی کرنا چاہئے۔

ہمارے اطراف میں مسلمانوں کا اس پر عمل دیکھنے میں نہیں آیا، البتہ یہاں کے مقامی ہندو اس پر ضرور عمل کرتے ہیں صدقہ خیرات کرتے ہیں، ہندو فقیر کسوف شمس کی وقت میں دیکھا ہے کہ نکل کھڑے ہوتے ہیں۔

۲۶۷ - بَابُ الْعَتَقِ فِيهَا

باب ہے اس (سورج گرہن کے وقت) میں غلام آزاد کرنے کے متعلق

۱۱۹۲ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ فَاطِمَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ، قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِالْعَقَاقَةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ».

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سورج گرہن کی نماز کے وقت غلام آزاد کرنے کا حکم فرماتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰۶) صحیح البخاری - العتق (۲۳۸۳) صحیح البخاری - العتق (۲۳۸۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۹۲) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۳۴۵/۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۳۱)

غلاموں کو آزاد کرنا حسب توفیق اگر کسی کے پاس غلام ہو ورنہ اس زمانہ میں نہ عام طور سے جہاد ہوتا ہے نہ لوگوں کے پاس غلام باندیاں ہیں۔

۲۶۸ - بَابُ مَنْ قَالَ: يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ

باب (سورج گرہن کے وقت) دو رکعت نماز پڑھنے کے بارے میں

۱۱۹۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَرِثُ بْنُ عُمَيْرٍ الْهَضْرِيُّ، عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: «كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، رَكَعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا، حَتَّى انْجَلَتْ».

۱ اس تاویل کی حاجت اس لئے کہ عین نماز کی حالت میں صدقہ کیسے کیا جاسکتا ہے ۱۲۔

لَا تُعَذِّبُهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ؟ أَلَمْ تُعَذِّبْنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ؟» فَقَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ، وَكَذَلِكَ أَخْصَفَتِ الشَّمْسُ، وَتَنَاقَى الْحَبِيبُ.

ترجمہ عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ (نماز کیلئے) کھڑے ہو گئے تو حضور ﷺ نے (اتنا طویل قیام کیا کہ) لگتا تھا رکوع نہ کریں گے پھر رکوع کیا تو (اتنا طویل رکوع کیا کہ) لگتا تھا کہ سر نہ اٹھائیں گے پھر سر اٹھا کر اتنی دیر اسی طرح قومہ کی حالت میں رہے کہ لگتا تھا کہ سجدہ کریں گے پھر سجدہ کیا تو لگتا تھا کہ سر اٹھائیں گے پھر جب پہلے سجدے سے سر اٹھایا تو لگتا تھا کہ پھر دوبارہ سجدہ کریں گے پھر دوسرا سجدہ کیا تو اتنی دیر تک کیا کہ گمان ہوا کہ پھر سر نہ اٹھائیں گے اسی طرح دوسری رکعت پڑھی پھر اس رکعت کے آخری سجدہ میں اور کہا اف اف پھر دعا کی اے میرے رب کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہیں فرمایا کہ آپ (میری امت) کو اس حال میں عذاب نہ دیں گے کہ میں ان میں موجود ہوں اور کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہیں فرمایا کہ آپ انہیں عذاب نہ دیں گے جب تک کہ وہ استغفار کرتے رہیں پھر رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا اور حدیث پوری ہے۔

تخریج صحیح مسلم - الکسوف (۹۱۰) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۷۹) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۸۰) سنن النسائي - الکسوف (۱۴۹۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۹۴) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲/۲۲۰)

شرح الحدیث یہ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ کی حدیث ہے اور حنفیہ کی دلیل ہے، کما تقدم قبل ذلك۔

ثُمَّ نَفَخَ فِي آخِرِ سُجُودِهِ، فَقَالَ: «أُتِ أُنْ» : یعنی آپ ﷺ سجدہ میں زور سے سانس لے رہے تھے جیسے کہ سانس چڑھنے کی وقت ہوتا ہے۔

ایک اشکال وجواب: فَقَالَ: «أُتِ أُنْ»، اس میں یہ اشکال ہے کہ نماز میں تلفظ و تکلم پایا گیا تو نماز فاسد ہونی چاہئے کیونکہ بعض حروف ظاہر ہو گئے ہیں، اس کا جواب حضرت گنگوہیؒ نے یہ دیا ہے کہ راوی کا مقصد یہ نہیں ہے کہ آپ بعینہ اُف اُف کہہ رہے تھے بلکہ نفخ اور سانس لینے سے جو آواز برآمد ہو رہی تھی اس کو سمجھانے کے لئے راوی اپنے الفاظ میں اس کو اس طرح تعبیر کر رہا ہے، راوی کا مقصد حکایت صورت اور نقل اتارنا ہے نہ یہ کہ آپ ﷺ کی زبان سے بعینہ یہ لفظ نکل رہے تھے، جیسے کہ صورت غراب کو غاق سے تعبیر کرتے ہیں تو یہ مطلب تھوڑا ہے کہ کو ایسی لفظ بولتا ہے بلکہ یہ تو اسکی آواز کی نقل ہے^۱، سچان اللہ کیا عمدہ توجیہ ہے۔

۱۱۹۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ، عَنْ حَيَّانَ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرَةَ، قَالَ: يَتَتَمَّا أُنْزِلَنِي بِأَسْهُمٍ فِي حَيَاتِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ كُسِفَتِ الشَّمْسُ، فَذَبَذُّهُنَّ، وَكُلْتُ: لَأَنْظُرَنَّ مَا

أَخَذَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُثُوثُ الشَّمْسِينِ الْيَوْمَ، فَأَتَتْهُنَّ إِلَيْهِ وَهُوَ «رَافِعٌ يَدَيْهِ يُسْتَبَحُّ وَيُحْتَدُّ، وَيُهْلَلُ، وَيُدْعَوُ، حَتَّى يَحْضُرَ عَنِ الشَّمْسِينِ، فَقَرَأَ بِسُورَتَيْنِ، وَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ».

عبدالرحمن بن سمرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ایک مرتبہ تیر اندازی کی مشق کر رہا تھا تو اچانک سورج کی روشنی ختم ہو گئی میں نے اپنے تیروں کو پھینکا اور کہا کہ میں دیکھوں تو سہی کہ آج کے دن سورج گرہن ہونے پر اللہ کے رسول ﷺ کے لئے کیانی بات ہونے والی ہے میں آپ ﷺ کے پاس پہنچا تو آپ ﷺ اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تسبیح، تمہید، تہلیل اور دعائیں مشغول تھے یہاں تک کہ سورج سے سیاہی چھٹ گئی تو آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں دو سورتیں تلاوت فرمائیں۔

صحیح مسلم - الکسوف (۹۱۳) سنن النسائی - الکسوف (۱۴۶۰) سنن أبی داود - الصلاة (۱۱۹۵)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: بَقِيَ مَا أَتَرَكِي: بِهَ حَدِيثِ اس سے پہلے باب من قال اربع ركعات کے ذیل میں گزر چکی وہاں ہم اس کا حوالہ بھی دے چکے ہیں۔

۲۶۹ - بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ الظُّلْمَةِ وَتَحْوِهَا

۵۵۵ اند میر اور اسکے مثل (تیز ہوا، آندھی) کے وقت نماز پڑھنے کے متعلق باب ۵۵۵

یعنی اگر کسوف کے علاوہ کوئی اور خوف و خطرہ کی بات پیش آجائے مثلاً تیز ہوا آندھی یا دن میں تاریکی چھا جانا ایسے ہی زلزلہ وغیرہ، اس سلسلہ میں امام بخاریؒ نے بھی باب باندھا ہے باب مَا قِيلَ فِي الزَّلَازِلِ وَالْآيَاتِ۔

امام بخاری اور مصنف کے ترجمۃ الباب میں فرق: لیکن اس پر انہوں نے لفظ صلوٰۃ کیساتھ باب نہیں باندھا اور نہ باب کے تحت میں ایسی روایت ذکر کی جس میں نماز کا ثبوت ہو، لیکن ہمارے مصنفؒ نے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ باب باندھا ہے، حضرت شیخؒ نے تراجم بخاریؒ میں لکھا ہے کہ ابن قدامہ حنبلی نے صرف زلزلے کے وقت میں نماز پڑھنا امام احمدؒ کا مذہب لکھا ہے اور دوسری آیات و حوادث کی وقت نہیں، انہوں نے امام مالکؒ و شافعیؒ کا مذہب بھی یہی لکھا ہے اسلئے کہ حضور ﷺ سے غیر کسوف کیلئے نماز پڑھنا ثابت نہیں، اور حنفیہ کا مذہب انہوں نے یہ لکھا ہے کہ انکے یہاں تمام آفات کی وقت نماز مستحب ہے اسلئے کہ آپ ﷺ نے کسوف کی نماز کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ وہ آية من آیات الله ہے لہذا جملہ آیات کی وقت نماز پڑھنی چاہئے۔

مذایب ائمہ: لیکن حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں یہ لکھا ہے کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام احمدؒ و اسحاقؒ وغیرہ کا مذہب انہوں نے بلا تخصیص زلزلے کے یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک ایسے مواقع میں نماز پڑھی جائے گی، اور امام شافعیؒ کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ انہوں نے ان امور کیلئے نماز پڑھنے کی صحت حدیث پر معلق کیا ہے، یعنی اگر حدیث ثابت ہو جائے تو پھر نماز پڑھی جائے

گی، حافظ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ سے اس سلسلہ میں روایت ثابت^۱ ہے، مصنف عبد الرزاق وغیرہ میں موجود ہے^۲، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسے مواقع میں نماز بلا جماعت پڑھنا مستحب ہے۔

۱۱۹۶

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رِوَادٍ، حَدَّثَنِي حَزْمِيُّ بْنُ عَمْرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّضْرِ، حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: كَانَتْ ظِلْمَةٌ عَلَى عَهْدِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: فَأَتَيْتُ أَنَسًا، فَقُلْتُ: يَا أَبَا حَمْزَةَ هَلْ كَانَ يُصِيبُكُمْ مِثْلُ هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: «مَعَاذَ اللَّهِ، إِنْ كَانَتْ الرِّيحُ لَتَشْتَدُّ فَنُبَادِرُ الْمَسْجِدَ نَحْنُ الْقِيَامَةَ».

ترجمہ

عبید اللہ بن نضر فرماتے ہیں کہ مجھے میرے والد نے بتایا کہ حضرت انس بن مالکؓ کے زمانے میں اندھیرا چھا گیا تو نضر فرماتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کے پاس آیا اور کہا کہ اے ابو حمزہ کیا رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں آپ کو اس جیسی صورتحال پیش آئی وہ فرمانے لگے اللہ کی پناہ (آپ ﷺ کے زمانے میں تو) اگر تیز ہوا بھی چلتی تو ہم قیامت کے ڈر سے مسجدوں کی طرف دوڑتے۔

۲۷۰۔ بَابُ الشُّجُودِ عِنْدَ الْآيَاتِ

باب حوادث کے وقت اللہ کے آگے سجدہ میں گربانا

۱۱۹۷

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ أَبِي صَفْوَانَ الثَّقَفِيِّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ الْحَكَمِ بْنِ أَنَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، قَالَ: قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ: مَا كُنْتَ فَلَانَةً - بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَخَرَّ سَاجِدًا، فَقِيلَ لَهُ: أَتَسْجُدُ هَذِهِ السَّاعَةَ؟ فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا»، وَأَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟

ترجمہ

عکرمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ کو خبر پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ کی فلاں زوجہ (حضرت صفیہ یا حضرت حفصہؓ) کی وفات ہو گئی تو وہ فوراً سجدہ میں گر گئے۔ اس پر کسی نے ان سے کہا کہ آپ اس گھڑی سجدہ کر رہے (کیا وجہ ہے) انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگ حادثہ (آفت سماویہ یا ارضیہ) دیکھو تو سجدہ کیا کرو اور نبی کریم ﷺ کی ازواج کے رخصت ہونے سے بڑا حادثہ کیا ہو گا۔

جامع الترمذی - المناقب (۳۸۹۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۹۷)

شرح الحديث

قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ: مَا كُنْتَ فَلَانَةً - بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَخَرَّ سَاجِدًا: بعض ازواج

۱ مانظ نے اس میں ایک روایت حضرت عائشہؓ سے بھی مرفوعاً نقل کی ہے جو کہ صحیح ابن حبان میں ہے جس کے لفظ یہ ہیں: صَلَاةُ الْآيَاتِ سِتُّ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعٌ مَخْدُاتٍ ۱۲ مَنْ (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۵۲۱)۔

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۵۲۱

سے مراد صغیر ہیں یا حفصہ (قالہ القاری) اور جمع الفوائد^① میں سوۃ کی تصریح ہے۔

شرح حدیث اور سجدہ منفردہ میں مذاہب ائمہ: اس کے بعد جانا چاہئے کہ سجدہ منفردہ حنفیہ مالکیہ کے یہاں مشروع نہیں بخلاف شافعیہ و حنابلہ کے کہ ان کے یہاں تعدیل السجدة المنفردة معتبر ہے، لہذا حنفیہ و مالکیہ اپنے مسلک کے مطابق یہاں پر سجدہ کو صلوٰۃ پر محمول کرتے ہیں، یہی اختلاف سجدہ شکر میں بھی ہے، چنانچہ امام مالکؒ کے نزدیک وہ مکروہ ہے شافعیہ وغیرہ کے نزدیک مشروع بلکہ مستحب ہے، صاحبین کا مذہب بھی یہی ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک غیر مشروع ہے، بعض کہتے ہیں کہ امام صاحبؒ کی رائے یہ ہے کہ مشروع تو ہے لیکن مستحب اور سنت نہیں، اس کتاب یعنی سنن ابوداؤد میں کتاب الجہاد کے اخیر میں سجدہ شکر پر مستقل ایک باب آ رہا ہے باب فی سجود الشکر۔

قولہ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَأَسْجُدُوا: یعنی جب تم کوئی حادثہ آفت سماویہ یا راضیہ دیکھو تو سجدہ کیا کرو، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے، اور ان کے نزدیک صلوٰۃ بھی مراد لے سکتے ہیں کیونکہ ایک روایت میں ہے کان - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ بَادَرَ إِلَى الصَّلَاةِ اور حنفیہ کے اصول و مسلک کا مقتضی یہ ہے کہ اس سے مراد صلوٰۃ ہی ہے، (کما تقدم ذكرنا)۔

تَفْرِيعُ صَلَاةِ السَّفَرِ

٢٧١ - بَابُ صَلَاةِ السَّافِرِ

سفر کے متعلق احکام کی تفصیل: باب مسافر کی نماز کے متعلق

یہاں پر پانچ مسائل ہیں (کما فی حاشیۃ اللامع والذو وجہ): ① مسافة القصر یعنی سفر شرعی کی تعریف جس میں نماز قصر کے ساتھ پڑھی جاتی ہے اس مسئلہ کیلئے باب مستقل آگے آ رہا ہے، ② معنی یقصر المسافر یعنی مسافر شرعی کو نماز میں قصر کس جگہ سے شروع کرنا چاہئے، ③ رخصة القصر فی ائی سفر کیا ہر سفر شرعی میں نماز کو قصر پڑھ سکتے ہیں یا کسی خاص سفر میں؟ ④ حکم القصر یعنی مسافر کو نماز قصر کرنا رخصت کا درجہ ہے یا عزیمت کا، قصر ہی ضروری ہے یا اتمام بھی جائز ہے، ⑤ مدة الإقامة یعنی وہ مدت کیا ہے جس میں قیام کی نیت سے مسافر شرعی مقیم کے حکم میں ہو جاتا ہے، یہ پانچ مسائل ہیں جن کا بیان اپنے اپنے باب میں آجائے گا، بعض مسائل ابھی اور ہیں تطوع فی السفر سفر میں سنتیں پڑھی جائیں گی یا نہیں، اذان فی السفر

① جمع الفوائد من جامع الأصول وجمع الزوائد - ج ۳ ص ۵۸۳

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۶۷

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۲۶۷

جمع بین الصلوتین فی السفر، مذکورہ بالا باب سے مصنف کا مقصود جو تھا مسئلہ بیان کرنا ہے۔

بحث واجب (حکم القصر): مسئلہ مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے نزدیک قصر واجب اور اتمام ناجائز ہے، اگر کوئی شخص اتمام کرے تو حنفیہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر اس شخص نے رکعتیں پر قعدہ کیا تب تو نماز درست ہو جائے گی ورنہ فاسد، وجہ انکی یہ ہے کہ حنفیہ کے یہاں سفر میں قصر یعنی رکعتیں رخصت کے طور پر نہیں ہیں بلکہ دو رکعت ہی عزیمت ہیں پھر اس پر زیادتی کیسے جائز ہو سکتی ہے۔

۱۱۹۸ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُزُوقَةَ بْنِ الرَّبِيعِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ ثَلَاثِينَ رَكْعَةً فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ، فَأُقْرِئْتُ صَلَاةَ السَّفَرِ، وَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ».

عروہ بن زبیر حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ سفر اور حضر دونوں میں دو دور رکعت نماز فرض ہوئی پھر سفر کی نماز تو اسی طرح رہی مگر حضر کی نماز بڑھادی گئی۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۴۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۰) صحیح البخاری - النکاح (۲۷۲۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۸۵) سنن النسائي - الصلاة (۴۵۳) سنن النسائي - الصلاة (۴۵۴) سنن النسائي - الصلاة (۴۵۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۱۹۸) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۳۴/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۴۱/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۷۲/۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۳۳۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۰۹)

شرح الحديث **حديث عائشة** **كا مضمون جو کہ حنفیہ کی مؤید ہے:** باب کی پہلی حدیث یعنی

حدیث عائشہ سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ حدیث عائشہ کا مضمون یہ ہے کہ شروع میں نمازیں دو دور رکعت ہی فرض ہوئی تھیں سفر ہو یا حضر، پھر بعد میں اس میں ترمیم ہوئی وہ یہ کہ حضر کی نماز میں تو اضافہ ہو گیا کہ وہ بجائے دو کے چار ہو گئیں، اور نماز سفر کو اسکے سابق حال پر برقرار رکھا گیا، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ سفر میں دو ہی رکعت اصل ہیں، یہ مسلک تو حنفیہ کا ہے، اور شافعیہ وغیرہ کے نزدیک سفر میں رکعتیں بطریق رخصت ہیں اور عزیمت سفر میں بھی چار ہی رکعت ہیں لہذا اتمام بھی جائز ہے شافعیہ کا استدلال آیت کریمہ: **وَإِذَا ضَرَجْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ** ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ مسافر کیلئے قصر سہولت کیلئے ہے، اگر وہ قصر کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں، نفی حرج کا تقاضا یہ ہے کہ اگر چاہے تو اتمام بھی کر سکتا ہے جو کہ اصل ہے اور حدیث عائشہ کی وہ یہ تاویل کرتے ہیں کہ سفر کی نماز کو اسکے حال پر برقرار رکھا گیا یعنی لمن اراد ان يقتصر على الركعتين اسکے برخلاف حنفیہ حدیث عائشہ کو تو اس کے ظاہر پر رکھتے ہیں اور آیت کریمہ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ آیت صلوة سفر سے متعلق نہیں ہے بلکہ صلوة الخوف سے متعلق ہے جیسا کہ خود آیت میں اس کی تصریح ہے اور قصر سے مراد قصر الصغرى نہ کہ قصر العدد وبعبارة اخرى المراد القصر من حيث الكيفية لا من الكمية،

① اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم پر حرام نہیں کہ کچھ کم کرو نماز میں سے (سورۃ النساء ۱۰۱)

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۵ ص ۱۹۵

یعنی بجائے چار کے دو رکعت پڑھنا مرد نہیں ہے بلکہ نماز کو خفیف اور مختصر پڑھنا، کہ خوف کی حالت میں مختصر سی نماز جلدی سے پڑھ لی جائے اسکو طویل نہ کیا جائے، اور اگر اس کو صلوٰۃ سفر پر ہی محمول کیا جائے تو پھر یوں کہا جائے گا کہ اس آیت میں مسافر کی نماز پر قصر کا طلاق حقیقہ اور فی حد ذاتہ نہیں ہے بلکہ بالنسبۃ الی صلوٰۃ الحضر، یعنی حضر کی نماز کے لحاظ سے سفر کی نماز کو قصر کہہ دیا گیا ورنہ فی الواقع وہ پوری ہی صحیح (اور قرینہ اس پر حدیث عائشہ ہے)۔

قصر و اتمام میں مذاہب ائمہ کی تفصیل: اس کے بعد جاننا چاہئے کہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک اگرچہ اتمام جائز ہے لیکن افضل قصر ہی ہے، امام نوویؒ^۱ نے شرح مسلم میں اسی قول کو صحیح اور مشہور لکھا ہے، دوسری روایت ان کی یہ ہے کہ اتمام افضل ہے^۲، اور تیسری یہ ہے ہما سواء، اور علامہ صاوی مالکی نے لکھا ہے کہ قصر امام مالک کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اور او جز^۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک قول ان کا وجوب قصر کا ہے اور ایک استحباب کا بھی اور امام احمدؒ کا ایک قول یہ ہے کہ قصر افضل ہے، کما فی ذیل المآرب، اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے کما فی الروض المربع، نیز امام احمدؒ سے منقول ہے احب العافیۃ عن هذه المسئلة، خلاصہ مذاہب یہ نکلا کہ حنفیہ کے نزدیک اتمام ناجائز اور دوسرے علماء کے نزدیک ان کے ایک قول کی بناء پر ناجائز اور ایک قول کی بناء پر جائز، اور شافعیہ کے مسلک کی تحقیق حاشیہ پر لکھ دی گئی، ان کے یہاں ایک صورت میں اتمام افضل ہے اور ایک میں قصر افضل ہے لیکن اتمام جائز ہر حال ہے بخلاف مالکیہ و حنابلہ کے ان کے ایک قول میں اتمام ناجائز ہے۔

١١٩٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَمُسْلِمٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا حُشَيْبٌ، يَعْنِي ابْنَ أَصْرَمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، ح عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَمَّارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَكِينٍ، عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ، قَالَ: قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: أَرَأَيْتَ إِنْصَارَ النَّاسِ الصَّلَاةَ، وَإِنَّمَا قَالَ تَعَالَى: { إِنْ حَقَّقْتُمْ أَنْ يَفْقَتَكُمْ الدِّينَ كَفَرُوا } ^١ فَقَدْ ذَهَبَ ذَلِكَ الْيَوْمَ، فَقَالَ: عَجِبْتُ بِمَا عَجِبْتَ مِنْهُ، فَدَكَّرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ، فَاقْبَلُوا صِدْقَتَهُ».

یعلیٰ بن امیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے سوال کیا کہ آپ کی کیا رائے ہے لوگوں کے نماز قصر پڑھنے کے بارے میں حالانکہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں (إِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْتِنَکُمُ الدِّینُ ۖ فَکُفُّوا) اگر

① شافعیہ کا مسلک علی الاطلاق یہ ہے کہ ان کے یہاں اتمام افضل ہے، لیکن امام نوویؒ نے اس کے برعکس قصر کو افضل لکھا ہے، بظاہر صحیح وہ ہے جو شافعیہ کی مشہور کتاب شرح ائصال میں لکھا ہے کہ جس مسافر کا سفر علی مسافتہ یومین یا مہلتین ہو اس کے حق میں تو اتمام افضل ہے (کیونکہ وہ بعض علماء کے نزدیک مسافر ہی نہیں ہے) اور اگر اس کا سفر علی مسافتہ ثلاثہ یا مہلتین ہو اس کے حق میں قصر افضل ہے غرض جاعن خلاف ابی حنیفہ اھ

٢) النہاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ٥ ص ١٩٤

٣) أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ٣ ص ١٥٩

۴۷) اگر تم کو ڈر ہو کہ ستائیں گے تم کو کافر (سورۃ النساء ۱۰۱)

تمہیں کفار کی طرف سے فتنہ کا خوف ہو تو نماز قصر کرنے میں کوئی حرج نہیں الخ اور وہ رہی نہیں۔ تو حضرت عمرؓ نے جواب دیا جس طرح تمہیں تعجب ہے اسی طرح مجھے بھی تعجب تھا تو میں نے اس کا ذکر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کیا آپ نے ارشاد فرمایا یہ نماز قصر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخشش ہے تم پر سو تم اس کی بخشش کو قبول کر لو۔

۱۲۰۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَحُصَيْنُ بْنُ بَكْرٍ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عَمْرٍاءٍ، يُحَدِّثُ قَدْ كَرِهَ نَحْوَهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ أَبُو عَاصِمٍ، وَحُمَازُ بْنُ مَسْعَدَةَ، كَمَا رَوَاهُ ابْنُ بَكْرٍ.

ابن جریر فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن ابی عمار سے سنا وہ بیان کرتے ہیں پھر ابن جریر نے عبد اللہ بن عمار کی گزشتہ حدیث کو ذکر کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اس کو ابو عاصم اور حماد بن مسعود نے اسی طرح روایت کی جس طرح محمد ابن بکر نے روایت کیا ہے (حدیث نمبر ۲ میں ابن جریر کے شاگرد یحیی القطان نے جب حدیث ذکر کی تھی انہوں نے عبد اللہ بن ابی عمار سے پہلے ابن جریر کے بعد عبد الرحمن بن عبد اللہ کا واسطہ نقل کیا تھا اسکے بعد حدیث نمبر ۳ میں عبد الرزاق اور محمد بن بکر نے ابن جریر سے بلا واسطہ عبد اللہ بن ابی عمار سے نقل کیا ہے اور امام ابو داؤد نے انہی محمد بن بکر کی روایت کو ترجیح دی ہے کہ ابو عاصم اور حماد بن مسعود نے بھی بلا واسطہ نقل کیا ہے محمد بن بکر کی طرح، بذل الجہود۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۸۶) جامع الترمذی - تفسير القرآن (۳۰۳۴) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۳۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۱۹۹) سنن ابن ماجه - إتمام الصلاة والسنة فيها (۱۰۶۵) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۲۵/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۲۶/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۰۵)

شرح الأحادیث عَنْ يَعْقُبَ بْنِ أُمَيَّةَ: أَنَّ كَوْثَرَ بْنَ مَيْمُونٍ، أَمِيَّةَ وَالِدَ كَانَامٍ، هُوَ وَمِيَّةُ وَالِدَةُ كَا، مَشْهُورٌ صَحَابِيٌّ هُوَ۔ قَالَ: قُلْتُ لِعَمْرِ بْنِ الْحَطَّابِ: أَرَأَيْتَ إِقْصَارَ النَّاسِ الصَّلَاةَ، وَإِنَّمَا قَالَ تَعَالَى: {إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا}۔ یہ باب کی دوسری حدیث ہے اور پہلی حدیث یعنی حدیث عائشہؓ پر کلام ترجمۃ الباب کے تحت ہو چکا، اس حدیث جو سوال و جواب مذکور ہے وہ ظاہر ہے محتاج تشریح نہیں، اس حدیث کے آخر میں ہے فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ یعنی سفر کی نماز میں جو قصر کیا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک بخشش ہے اس کو قبول کر لو۔

اس حدیث سے حنفیہ و شافعیہ دونوں ہی استدلال کرتے ہیں، حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ ہماری دلیل ہے فَأَقْبَلُوا امر کا صیغہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر فی صلوة السفر واجب ہے، اور شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ہمارے موافق ہے اسلئے کہ اس سے معلوم ہو رہا ہے سفر میں رکعتیں پڑھنا بطریق قصر ہے، رکعتیں پر قصر کا اطلاق اسی وقت درست ہو گا جبکہ اصل فریضہ چار رکعات ہوں۔

وجوب قصر میں حنفیہ کے دلائل: بذل الجہود^۱ میں حنفیہ کے مسلک کی تائید میں بالتفصیل سات دلیلیں ذکر کی ہیں، سب سے پہلی دلیل اس میں یہ لکھی ہے کہ حضور ﷺ سے مشہور روایات کے اعتبار سے اپنے تمام اسفار میں قصر ہی ثابت

ہے، ہمیشہ آپ ﷺ قصر فرماتے تھے اگر اتمام جائز ہوتا تو کبھی تو آپ ﷺ بیان جواز کیلئے ایسا کرتے، اور دوسری دلیل بذل میں یہی یعلیٰ بن امیہ والی حدیث ہے شافعیہ تو اس کے بار میں یہ کہتے ہیں کہ متصدق علیہ پر قبول صدقہ واجب نہیں، بلکہ اس کو دونوں اختیار ہیں ہماری طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا کہ ایسی چیز کا تصدق جس میں تمسک کا احتمال نہ ہو جیسے یہاں پر رکعتیں تو وہ حکم میں اسقاط کے ہوتا ہے یعنی صاحب نے اپنا حق ساقط کر دیا لہذا اس کا تحقق دوسرے شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں بلکہ ہر حال میں ساقط ہو جائے گا۔

قال ابو داؤد: رَوَاهُ أَبُو عَاصِمٍ، وَحَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ، كَعَمْرُو بْنُ أَبِي بَكْرٍ: **شرح السند:** مصنف نے اس حدیث یعلیٰ کو دو سندوں سے ذکر کیا ہے دونوں کا مدار ابن جریج پر ہے، پہلی سند میں ابن جریج سے روایت کرنے والے یحییٰ القطان تھے اور یہاں دوسری سند میں عبدالرزاق اور محمد بن بکر ہیں، دونوں سندوں میں جو فرق ہے مصنف اس کو بتا رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ ابو عاصم اور حماد بن مسعدہ نے بھی اسی طرح روایت کیا جس طرح محمد بن بکر نے کیا ہے، وہ فرق یہ ہے کہ پہلی سند میں ابن جریج اور عبد اللہ بن یابیہ کے درمیان واسطہ عبد الرحمن بن عبد اللہ کا تھا اور اس دوسری سند میں بجائے عبد الرحمن کے ان کے والد عبد اللہ کا ہے، اور اس فرق کو اس طرح بھی تعبیر کر سکتے ہیں کہ پہلی سند میں ابن جریج کے استاذ عبد الرحمن تھے اور دوسری میں عبد الرحمن کے والد عبد اللہ ہیں۔

تنبیہ: بذل المجہود میں اس مقام کی تشریح شروع میں اس طرح کی ہے جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ فرق دونوں سندوں میں واسطہ اور عدم واسطہ کا ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ فرق تبدیل واسطہ کا ہے پھر آگے چکر حضرت نے جو تحقیق فرمائی وہ صاف ہے۔

۲۷۲۔ بَابُ مَتَى يَقْضَى الْمَسَافَرُ؟

باب مسافر قصر نماز کب پڑھے گا؟

ترجمہ الباب کی تشریح: ترجمہ الباب کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جو شخص سفر شروع کر رہا ہے وہ اپنی نماز میں قصر کب سے کرے، مسئلہ اختلافی ہے۔

تقریبی طور پر ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے اذا خرج من بیوت المصر یعنی آبادی سے باہر نکلنے کے بعد سے نماز میں قصر شروع کرے، امام شافعی کا مشہور قول یہ ہے کہ اس میں سور البلد (شہر پناہ) کا اعتبار ہے جو بڑے شہروں میں ہوا کرتی ہے اسکو پار کرنے کے بعد قصر شروع کر دے اگرچہ وہاں آبادی ختم نہ ہو رہی ہو اور مجاہد سے منقول ہے کہ اگر سفر کی ابتداء دن میں ہوئی تو رات آنے سے پہلے قصر نہ کرے، اور اگر سفر کی ابتداء رات سے ہوئی ہے تو دن ہونے سے پہلے قصر نہ کرے اسکے بالمقابل عطاء کا مذہب یہ ہے کہ آبادی کے اندر بھی قصر جائز ہے۔

اور دوسرا احتمال ترجمہ الباب میں یہ ہے کہ مصنف کی غرض اس سے مسافت قصر کو بیان کرنا ہے یعنی کس سفر کے اندر قصر ہوتا

ہے یعنی سفر شرعی کی مقدار۔

حدیث الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کی غرض اسی مسئلہ کو بیان کرنا ہے اس میں اختلاف ہے جو آگے آرہا ہے۔
 ۱۲۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ الْهَمَّانِيِّ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، عَنْ قُصْرِ الصَّلَاةِ، فَقَالَ أَنَسٌ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ، أَوْ ثَلَاثَةِ فَرَاسِخَ - شُعْبَةُ شَأَقٌ - يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ»۔

یحییٰ بن یزید الہمنائی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے نماز قصر پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو حضرت انسؓ فرماتے لگے کہ رسول اللہ ﷺ جب تین میل کی مسافت پر نکلتے یا تین فرسخ (کہا حضرت انسؓ نے) شعبہ راوی کو شک ہے تو دور رکعت نماز پڑھتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۹) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۱) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۸) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۸) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۷۹۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۴۶) سنن النسائي - الصلاة (۴۶۹) سنن النسائي - الصلاة (۴۷۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۰۱) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۱۰/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۲۹/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۷۷/۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۰۷)

شرح الحديث حدیث سے ظاہر یہ کا استدلال اور اسکا جواب: مسافت قصر یعنی سفر شرعی کی مقدار میں اختلاف ہے، ظاہر یہ کے نزدیک اسکی مقدار تین میل ہے اور طائفہ ظاہر یہ کے امام ابن حزم کے نزدیک ایک میل ہے، ظاہر یہ کا استدلال اسی حدیث سے ہے، لیکن اس سے استدلال اولاً تو اسلئے صحیح نہیں کہ حدیث میں شک راوی مذکور ہے تین میل اور تین فرسخ کے درمیان شعبہ کو شک ہو رہا ہے، ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اس حساب سے تین فرسخ کے نو میل ہوتے ہیں، ثانیاً جمہور کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے تین میل پر قصر کرتے تھے اور نہ تین فرسخ پر، یہ حدیث یا تو اختصار پر مبنی ہے یا ظن راوی پر بلکہ وہم راوی پر، صحیح صورت حال وہ ہے جو باب کی حدیث ثانی میں مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے سفر مکہ میں مدینہ سے روانہ ہونے کے بعد ذوالخلفہ پہنچ کر جو کہ سفر کی پہلی منزل ہے وہاں آپ ﷺ نے نماز قصر پڑھی جو مدینہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلہ پر ہے اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حضور ﷺ چھ میل کی مسافت پر قصر فرماتے تھے تو یہ صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ ذوالخلفہ آپ ﷺ کا منہبائے سفر نہیں تھا، وہ تو درمیان کی منزل تھی جیسے کوئی سہارنپور سے دہلی کیلئے روانہ ہوا اور راستہ میں دیوبند کے اسٹیشن پر نماز قصر پڑھے تو اس کے معنی یہ تھوڑا سی ہوئے کہ دیوبند تک کے سفر میں قصر کیا جائے گا۔ یہ تو باب کی پہلی حدیث پر کلام اور ظاہر یہ کے استدلال کا جواب۔

مسافت قصر میں ائمہ اربعہ کے مذاہب: اب آپ مسافت قصر کے بارے میں ائمہ اربعہ کے مذاہب سنئے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سفر شرعی کی مقدار یومان اویوم وليلة یعنی صرف دو دن بغیر زات کو شامل کئے اور یا ایک دن اور ایک رات اور حلتان مرحلہ بڑی منزل کو کہتے ہیں اور اربعہ ہر دو، ہر دو، ہر دو کی جمع ہے برید چھوٹی منزل کو کہتے ہیں جو بارہ میل کی ہوتی ہے، یعنی چھوٹی چار منزلیں یا بڑی دو منزلیں، اوسطہ عشر فرسخاً ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے لہذا سولہ فرسخ کے اڑتالیس میل ہوئے، یہ تفصیل ہے ائمہ ثلاثہ کے مسلک کی۔

وعندنا ثلاثة أيام من احقر ايام السنة بسير الابل ومنشئ الاقدام او ثلاثة مراحل یعنی تین دن یا تین بڑی منزلیں، اصل تحدید ہمارے یہاں یہی ہے، قال فی الهدایة ولا عبدة بالفراسخ^①، یعنی ہمارے اصل مذہب میں امیال و فرسخ کا اعتبار نہیں، لیکن حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ البتہ مشائخ حنفیہ یعنی متاخرین نے فرسخ کا اعتبار کیا ہے، پھر اس میں انہوں نے تین قول لکھے ہیں، اکیس فرسخ، اٹھارہ فرسخ، پندرہ فرسخ، اور یہ بھی لکھا ہے کہ فتویٰ درمیانی قول پر ہے یعنی اٹھارہ فرسخ پر، چونکہ ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اٹھارہ کو تین میں ضرب دینے سے چوں میل ہوتے ہیں لیکن بعد کے مفتیان کرام کا فتویٰ اڑتالیس میل پر ہے۔

تنبیہ: مذکورہ بالا مسلک جمہور سے پتہ چلتا ہے کہ ایک مرحلہ چوبیس میل کا ہوتا ہے اس حساب سے انہوں نے مرحلتین کی مقدار اڑتالیس میل بیان کی ہے، اب جب مذہب حنفی میں سفر شرعی کی مقدار تین مراحل ہیں تو ان کی مجموعی تعداد میلوں کے اعتبار سے ۷۲ بہتر میل ہوتی ہے، یہ چیز قابل غور ہے۔

فائدہ: مشہور یہ ہے کہ عند الحنفیہ سفر شرعی کی مقدار جمہور کی مقدار سے زائد ہے اس پر ہمارے استاذ مرشد حضرت شیخ نور اللہ مرقداہیہ اشکال فرماتے تھے کہ مشہور تو یہ ہے حالانکہ جس طرح اڑتالیس میل مسافت سفر جمہور کے یہاں ہے اسی طرح ہمارے علماء بھی لکھتے ہیں تو پھر فرق کیا رہا لیکن اس کا جواب ہم نے اوپر جو مذاہب کی تشریح کی ہے اس سے خود بخود حل ہو جاتا ہے وہ یہ کہ اصل تو ہمارے یہاں تقدیر بالزمان ہے یا بالمرحل اور وہ ہمارے یہاں جمہور سے زائد ہے ان کے یہاں دو دن ہیں اور ہمارے یہاں تین دن اور یہ تقدیر بالامیال تو متاخرین اور اہل فتویٰ کی ایجاد ہے۔

۱۲۰۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّكْبَرِ، وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ، سَمِعَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا، وَالْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ، كُتِبَتَيْنِ».

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مدینہ میں ظہر کی چار رکعت اور

ذوالحلیفہ میں نماز عصر کی دو رکعت نماز پڑھی ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۹) صحیح البخاری - الحج (۱۰۴۷۱) صحیح البخاری - الحج (۱۰۴۷۲) صحیح

البخاري - الحج (١٤٧٣) صحيح البخاري - الحج (١٤٧٦) صحيح البخاري - الحج (١٦٢٨) صحيح البخاري - الحج (١٦٢٨) صحيح البخاري - الجهاد والسير (٢٧٩٢) صحيح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (٦٩٠) صحيح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (٦٩١) جامع الترمذي - الجمعة (٥٤٦) سنن النسائي - الصلاة (٤٦٩) سنن النسائي - الصلاة (٤٧٧) سنن أبي داود - الصلاة (١٢٠٢) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١١٠/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١١١/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٢٩/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٧٧/٣) سنن الدارمي - الصلاة (١٥٠٧)

٢٧٣ - باب الأذان في السفر

باب سفر کی حالت میں (نماز کے لئے) اذان دینے کا حکم

سفر میں اذان غیر موکدہ یعنی صرف مستحب ہے، عند الاربعۃ ہدایہ میں لکھا ہے کہ مسافر کیلئے صرف اقامت پر اکتفاء کرنا جائز ہے، لیکن اذان و اقامت دونوں کا ترک مکروہ ہے البتہ داؤد ظاہری اور عطاء کے نزدیک مسافر کے حق میں بھی فرض ہے۔ نیز جاننا چاہئے کہ اذان منفرد کے حق میں بھی مستحب ہے، عند الجمهور والائمة الثلاثہ، اور امام مالکؒ سے مروی ہے کہ منفرد کیلئے صرف اقامت ہے، وقیل لا یتستحب وقیل یتستحب لمن یرجو حضورہ الجماعۃ۔

١٢٠٢ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، أَنَّ أَبَا عُسَّانَةَ الْمُعَاوِيَّيَّ، حَدَّثَهُ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "يُعْجَبُ رَبُّكُمْ مِنْ رَأْعِي غَنَمِي فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ يَجْبِلُ، يُؤَدِّنُ بِالصَّلَاةِ، وَيُصَلِّي، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤَدِّنُ، وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ، يَخَافُ مِنِّي، قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ".

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس چرواہے سے بہت خوش ہوتے ہیں جو پہاڑ کی بلندی پر اذان دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دیکھو میرا بندہ اذان دے رہا ہے اور نماز ادا کر رہا ہے میرے خوف سے تو میں نے بھی اس کی مغفرت کر دی اور اسے جنت میں داخل کر دیا۔

سنة الثاني - الأذان (٦٦٦) سنن أبي داود - الصلاة (١٢٠٣) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٤٥/٤) مسند أحمد - مسند الشاميين (١٥٨/٤)

شرح الحديث
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يَعْجَبُ رَبُّكُمْ مِنْ رَأْيِي غَنِمَ فِي رَأْسِ شَظِيعَةٍ يَحْتَلِلُ،
مُؤَدِّنٌ بِالصَّلَاةِ: اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت میں اشکال ہے ترجمہ الباب میں مسافر کا ذکر ہے اور حدیث میں
چراغ ہے کا جس کیلئے مسافر ہونا ضروری نہیں بلکہ عام ہے، جواب یہ ہے کہ اسی عموم ہی سے استدلال ہے، لیکن اولیٰ یہ تھا مصنف
کیلئے کہ وہ اس باب میں مالک بن الحویرث کی حدیث کو ذکر کرتے جیسا کہ اس کو امام نسائی، ترمذی اور امام بخاریؒ نے ذکر کیا ہے امام
بخاریؒ نے اس سلسلہ میں حدیث ابو ذر کو بھی ذکر فرمایا ہے جس سے اذان فی السفر ثابت ہوتا ہے۔

۲۷۴۔ بَابُ الْمَسَافِرِ يُصَلِّي وَهُوَ يَشْكُ فِي الْوَقْتِ

باب مسافر کو جب نماز کے وقت میں شک ہو تو اسکے لئے نماز پڑھنے کے متعلق حکم

مسئلہ اجماعی یہ ہے کہ آدمی کو جب تک دخول فی الوقت کا یقین نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو نماز شروع کرنا جائز نہیں مسافر ہو یا مقیم، ترجمہ میں مسافر کی قید احترازی نہیں بلکہ اس حیثیت سے ہے کہ وقت کے بارے میں شکل زیادہ تر سفر ہی کی حالت میں پیش آتا ہے۔

۱۲۰۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْبُسْجَاجِ بْنِ مُوسَى، قَالَ: قُلْتُ لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ: حَدَّثَنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "كُنَّا إِذَا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّفْرِ، فَقُلْنَا: زَالَتِ الشَّمْسُ، أَوْ لَمْ تَزَلْ، صَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ انْتَحَلَ."

مسحاج بن موسی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے عرض کیا کہ ہمیں وہ بات بتلائیے جو آپ نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہو تو فرمانے لگے کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ سفر میں ہوتے تو ہم سوچتے خبر نہیں زوال شمس اچھی طرح ہوا یا نہیں اسی حال میں آپ ﷺ نماز ظہر اول وقت میں ہی ادا فرما لیتے اور کوچ فرماتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۴) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۰۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۷/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۶۵/۳)

شرح الحدیث قولہ: فَقُلْنَا: زَالَتِ الشَّمْسُ، أَوْ لَمْ تَزَلْ، صَلَّى الظُّهْرَ: اس سے مقصود راوی کا مبالغہ فی الصجیل کو بیان کرنا ہے کہ سفر میں آپ ﷺ ظہر کی نماز کو بالکل اول وقت میں ادا فرماتے تھے، ہم سوچتے تھے خبر نہیں اچھی طرح زوال بھی ہوا یا نہیں؟

۱۲۰۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنِي حُمَزَةُ الْعَالِيزِيُّ، رَجُلٌ مِنْ بَنِي قَبِيَّةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنْسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا، لَمْ يَزَلْ حَتَّى يُصَلِّيَ الظُّهْرَ». فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: وَإِنْ كَانَ يَنْصِفُ النَّهَارَ؟ قَالَ: «وَإِنْ كَانَ يَنْصِفُ النَّهَارَ».

قبیلہ بنو ضبہ سے تعلق رکھنے والے حمزہ العالیزی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی منزل پر پڑاؤ فرماتے تو ظہر کی نماز پڑھ کر ہی کوچ فرماتے تو ایک شخص نے ان (حضرت انس) سے پوچھا اور اگر وہ نصف النہار کا وقت ہو تب بھی؟ انہوں (حضرت انس) نے جواب دیا ہاں تب بھی رسول اللہ ﷺ نماز ظہر ادا فرما کر کوچ فرماتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۱) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۰۵) مسند احمد - باقی مسند المکتوبین (۲۴۷/۳) مسند احمد - باقی مسند المکتوبین (۲۶۵/۳)

۲۷۵۔ باب الجمع بین الصلاتین

باب دوم نمازیں جمع کر کے پڑھنے کے متعلق

سفر کے احکام چل رہے ہیں مجملہ ان کے ایک حکم یہ ہے کہ سفر کی وجہ سے جمع بین الصلاتین جائز ہے، اور یہ بات دسیوں احادیث سے ثابت ہے لیکن علماء کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ جمع سے مراد جمع حقیق ہے یعنی من حیث الوقت (ایک نماز کو دوسری نماز کی وقت میں پڑھنا) یا جمع صوری جس کا مطلب یہ ہے کہ پہلی نماز کو اسکے بالکل اخیر وقت میں اداء کیا جائے اور دوسری نماز کو اسکے اول وقت میں، یہاں صرف صورتہ جمع ہے حقیقہ نہیں اس کو جمع من حیث الفعل سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

جمہور علماء ائمہ ثلاث احادیث کو جمع حقیقی پر محمول کرتے ہوئے اس کے جواز کے قائل ہیں اور حضرات اختلاف جمع صوری کے، احادیث اس سلسلہ میں محتمل ہیں بعض سے بظاہر جمع حقیقی سمجھ میں آتا ہے اور بعض سے صراحۃ جمع صوری کی تائید ہوتی ہے، آگے کتاب میں دونوں طرح کی روایات آ رہی ہیں۔

اختلاف روایات کے وقت اوفق بالقرآن کو ترجیح: ہمارے شیخ ابی تفریر میں بکثرت یہ بات فرمایا کرتے تھے کہ احناف کے اصول میں سے یہ ہے کہ وہ اختلاف روایات کے وقت اوفق بالقرآن کو اختیار کرتے ہیں، اور ظاہر بات ہے کہ روایات کو جمع صوری پر محمول کرنا ہی اوفق بالقرآن ہے، قال اللہ تعالیٰ: اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا^①، تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے اُی فرضاً محدود الاوقات لا یجوز اِخراجها عن اوقاتها فی شیء من الاحوال^②، مشکوٰۃ کی شرح الصلیق الصبیح میں شیخ اکبر محی الدین ابن العربیؒ نے نقل کیا ہے کہ یہ بات بالکل واضح ہے کہ نمازوں کے اوقات ہر ایک کا الگ الگ نصوص صحیحہ و صریحہ سے ثابت ہے لہذا کسی نماز کو اس کے وقت معین کے علاوہ دوسرے وقت میں پڑھنے کا جواز اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا ثبوت نص صریح غیر محتمل سے نہ ہو جائے اور یہاں پر ایسا نہیں اس لئے کہ جمع بین الصلوٰتین کی روایات محتمل اور متکلم فیہ ہیں یا صحیح ہیں لیکن نص نہیں^③۔

جمع بین الصلوٰتین میں مذاہب ائمہ: اسکے جاننا چاہئے کہ جمع بین الصلوٰتین میں چھ مذاہب مشہور ہے: ① الجواز مطلقاً وهو مذهب الأئمة الثلاثة، ② عدمه الجواز مطلقاً وهو قول ابی حنیفۃ والصاحبین والنخعی والحسن، لیکن عرفات

① یک نماز مسلمانوں پر فرض ہے اپنے مقرر وقتوں میں (سورۃ النساء ۱۰۳)

② انوار التذیل واسرار التاویل للبیضاوی - ج ۲ ص ۹۴

③ الصلیق الصبیح علی مشکوٰۃ المصابیح - ج ۲ ص ۱۲۴

اور مزدلفہ میں جو جمع بین الصلوتین ہوتا ہے وہ اس سے مستثنیٰ ہے ان دونوں جگہوں میں جمع بین الصلوتین بالاجماع جائز ہے،
 ③ یحوز الجمع اذا جذبہ السید، یعنی کوئی جلدی کا سفر ہو (ایمر جنسی) یہ امام مالک کا مشہور قول ہے، ④ یحوز الجمع اذا راد بہ قطع الطريق، بظاہر مطلب یہ ہے کہ اگر جمع بین الصلوتین اس مصلحت سے کیا جا رہا ہو کہ سفر جلدی طے ہو جائے گا تب تو جائز ہے ورنہ محض تفریحاً اور سہولت پسندی کے طور پر جائز نہیں یہ ابن حبیب مالکی کا قول ہے، ⑤ جمع بین الصلوتین گو جائز ہے لیکن مع الکراہۃ، یہ امام مالک کی ایک روایت ہے، ⑥ ابن حزم ظاہری کا مذہب یہ ہے کہ جمع بین الصلوتین تاخیراً جائز ہے تقدیراً نہیں، ان کی رائے یہ ہے کہ آپ ﷺ سے جمع بین الصلوتین سفر میں صرف تاخیراً ثابت ہے (مثلاً ظہر اور عصر دونوں کو عصر کے وقت میں پڑھنا) تقدیراً ثابت نہیں۔

فائدہ: جمع بین الصلوتین کے اسباب مختلف ہیں: ① لاجل الاستحاضۃ، چنانچہ اس سلسلہ کی روایت ابواب الاستحاضہ میں گزر چکی ہیں، ② جمع بین الصلوتین لاجل السفر (یہ تو زیر بحث ہی ہے)، ③ جمع بین الصلوتین فی الحضر لاجل المرض، یہ ائمہ میں سے صرف امام احمدؒ کے نزدیک جائز ہے، ④ جمع فی الحضر لاجل المطر، یعنی حضر کی حالت میں بارش کی شدت کی وجہ سے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر دینا یہ ائمہ ثلاث کے نزدیک جائز ہے حنفیہ کے نزدیک نہیں (بلکہ ان کے نزدیک تو کوئی بھی قسم جائز نہیں) لیکن امام مالکؒ یہ فرماتے ہیں کہ یہ جمع لیلیتین میں تو جائز ہے اور گھبراہٹین (ظہر و عصر) میں جائز نہیں، چنانچہ بارش کی کثرت کی وجہ سے ان کے نزدیک مغرب و عشاء دونوں کو جمع کر سکتے ہیں، لوگ مسجد میں مغرب کی نماز پڑھنے کیلئے گئے وہاں زوردار بارش ہو گئی تو یہ لوگ اگر مغرب کے ساتھ عشاء بھی پڑھ لیں تاکہ دوبارہ بارش میں نہ آنا پڑے تو جائز ہے لیکن ظہر و عصر میں ایسا کرنا جائز نہیں کیونکہ دن میں کوئی زیادہ پریشانی نہیں، بخلاف امام شافعیؒ و احمدؒ کے کہ ان کے یہاں ظہر و عصر کو بھی جمع کر سکتے ہیں۔

کیا جمع فی الحضر بھی جائز ہے؟ جمع فی الحضر کی ایک قسم اور باقی رہ گئی یعنی بلا کسی عذر اور مجبوری کے جمع بین الصلوتین کرنا، یہ قسم ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں ہاں بعض دوسرے علماء کے نزدیک جائز ہے بشرط ان لا یتعذر عاده ذہب الیہ ابن سیرین و ربیعۃ الرأی وابن المنذر و جماعۃ من أصحاب الحدیث۔

اب ہم ان تمہیدی مباحث و مسائل کے بعد جن کا جاننا بہت ضروری اور مفید تھا اصل مضمون حدیث کو لیتے ہیں۔

۱۲۰۶ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ السَّكَنِيِّ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَامِرِ بْنِ ذَائِلَةَ، أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ، أَخْبَرَهُمْ، «أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، فَأَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ دَخَلَ، ثُمَّ خَرَجَ، فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا».

ترجمہ حضرت معاذ بن جبل بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ غزوہ تبوک کے سفر میں نکلے تو حضور ﷺ ظہر اور عصر کو اکٹھے ادا فرماتے اور مغرب اور عشاء کو اکٹھے ادا فرماتے ایک دن آپ ﷺ نے نماز (ظہر) میں تاخیر فرمائی چنانچہ جب نکلے تو ظہر اور عصر اکٹھی پڑھیں پھر خیمہ میں تشریف لے گئے پھر دوبارہ نکلے تو مغرب اور عشاء اکٹھی پڑھیں۔

شرح صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۰۶) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۳) سنن النسائی - الواقیت (۵۸۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۰۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۷۰) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۳۸/۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۳۳۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۵)

شرح الحدیث یہ جمع بین الصلاتین کے بارے میں حضرت معاذ کی حدیث ہے جس کو مصنف نے مختلف طرق سے ذکر کیا ہے اس کے بعض طرق میں جمع تقدیم مذکور ہے۔

ابن حزم ظاہری سفر میں جمع تاخیر کے تو قائل ہیں، لیکن جمع تقدیم کے قائل نہیں وہ فرماتے ہیں کہ جمع تقدیم کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں، اور یہ پہلے آچکا کہ احناف نہ جمع تقدیم کے قائل نہیں اور نہ جمع تاخیر کے ان کے نزدیک ان سب احادیث میں جمع سے جمع صوری مراد ہے۔

جمع تقدیم وجمع تاخیر پر بحث: لیکن جمع صوری والی توجیہ و تاویل جمع تاخیر میں تو بسہولت چل سکتی ہے جمع تقدیم میں مشکل ہے اسلئے کہ جمع تاخیر کا مطلب یہ ہے جیسا کہ بعض روایات میں اسکی تصریح ہے کہ حضور ﷺ جب کسی سفر کے درمیان کسی منزل سے کوچ فرماتے تھے تو اگر اس وقت ظہر کا وقت شروع نہ ہوتا تو بغیر نماز پڑھے وہاں سے روانہ ہو جاتے اور پھر آگے چل کر ظہر کے آخر وقت میں ظہر و عصر کو جمع فرما لیتے، یہ تو ہوئی جمع تاخیر، اس میں حنفیہ کی توجیہ بسہولت چل سکتی ہے کہ ظہر کو اسکے آخر میں پڑھا اور عصر کو اس کے اول وقت میں۔

اور جمع تقدیم جو کہ بعض روایات ضعیفہ سے ثابت ہے اس کی صورت یہ وارد ہے کہ آپ ﷺ جب کسی منزل سے کوچ فرماتے تو اگر اس وقت زوال ہو چکا ہو تا تو ظہر اور اسکے بعد ساتھ ہی عصر بھی پڑھ لیتے تھے تو اب دیکھیے یہ جمع تقدیم ہے اس میں جمع صوری کی توجیہ بہت مشکل ہے، خلاف ظاہر ہے اسکا جواب ہمارے پاس یہ ہے کہ جمع تقدیم ثابت ہی نہیں ہے کما اعترف به ابن حزم۔

روایات الباب کا تجزیہ: اس کے بعد آپ سمجھے باب کی یہ پہلی حدیث معاذ بن جبل کی ہے اس کو مصنف نے کئی طریق سے ذکر کیا ہے یہ پہلا طریق "مالک عن ابی الزبیر" ہے اس میں صرف جمع تاخیر مذکور ہے، اس کے بعد متضاد ہی حدیث "سعد بن ہشام" کے طریق سے آرہی ہے اس میں جمع تقدیم مذکور ہے۔

جواب یہ ہے کہ سعد راوی ضعیف اور متکلم فیہ ہے، اسی طرح چند احادیث کے بعد پھر یہی حدیث معاذ ایک اور طریق سے آرہی ہے "یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل" اس میں بھی جمع تقدیم موجود ہے لیکن اس روایت پر محدثین نے نقد کیا ہے، خود مصنف نے بھی (ردہ ۱۲۲۰) قال ابو داود: وَلَمْ يَزِدْ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا تَعْنِيَةً وَحَدَّثَنَا، ان کے علاوہ کسی اور نے لیث سے اس میں جمع

تقدیم کو ذکر نہیں کیا، یہی بات امام ترمذیؒ نے بھی فرمائی ہے، قال الترمذی حدیث حسن غریب، تفرد به قتیبة... والمعروف عند أهل العلم حدیث معاذ، من حدیث أبي الزبیر، عن أبي الطفیل، عن معاذ، بلکہ ابن الجوزی نے تو اس حدیث معاذ کو جس میں جمع تقدیم موجود ہے موضوع قرار دیا ہے، اسی طرح آگے کتاب میں حضرت انسؓ کی حدیث آرہی ہے اس سے بھی صاف طور سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ صرف جمع تاخیر فرماتے تھے جمع تقدیم نہیں۔

١٢٠٧ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، اسْتَصْرَحَ عَلَى صَفِيَّةَ وَهِيَ بِمَكَّةَ، فَسَاءَ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، وَبَدَّتِ النُّجُومُ، فَقَالَ: «إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ فِي شَفْعٍ، جَمَعَ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ، فَسَاءَ حَتَّى غَابَ الشَّفْعُ، فَذُكِّلَ فَجُمِعَ بَيْنَهُمَا».

سبحہ

نافع سے روایت ہے کہ جب حضرت ابن عمرؓ مکہ میں تھے تو (ان کی اہلیہ) صفیہ کا قاصد انکی (بیماری کی) خبر لے کر مکہ آیا تو اس پر وہ فوراً وہاں سے روانہ ہو گئے راستے میں جب مغرب کا وقت ہوا تو ستارے روشن ہو گئے تو فرمانے لگے کہ نبی کریم ﷺ کو جب سفر میں کہیں پہنچنے کی جلدی ہوتی تو ان دونوں (مغرب و عشاء کی) نمازوں کو اکٹھی ادا فرما لیتے چنانچہ حضرت ابن عمرؓ چلتے رہے یہاں تک کہ غروب شفق کے بعد سواری سے اتر کر مغرب و عشاء کو جمع فرمایا۔

صحيح البخاري - الجمعة (١٠٥٧) صحيح البخاري - الجمعة (١٠٥٨) صحيح البخاري - الحج (١٠٨٥) صحيح البخاري
 - الحج (١٥٨٩) صحيح البخاري - الحج (١٧١١) صحيح البخاري - الجهاد والسير (٢٨٣٨) صحيح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (٧٠٣) جامع
 الترمذي - الجمعة (٥٥٥) سنن النسائي - الواقيت (٥٨٨) سنن النسائي - الواقيت (٥٩١) سنن النسائي - الواقيت (٥٩٢) سنن النسائي -
 الواقيت (٥٩٥) سنن النسائي - الواقيت (٥٩٦) سنن النسائي - الواقيت (٥٩٧) سنن النسائي - الواقيت (٥٩٨) سنن النسائي - الواقيت
 (٥٩٩) سنن النسائي - الواقيت (٦٠٠) سنن أبي داود - الصلاة (١٢٠٧) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٤/٢) مسند أحمد - مسند
 الكثيرين من الصحابة (٧/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٨/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥١/٢) مسند أحمد -
 مسند الكثيرين من الصحابة (٥٤/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥٦/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٧٧/٢) مسند
 أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٨٠/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٠٦/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة
 (١٤٨/٢) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٥٠/٢) موطأ مالك - النداء للصلاة (٣٣١) سنن الدارمي - الصلاة (١٥١٧)

شرح الحديث قوله: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، اسْتَصْرَحَ عَلَى حَفِيَّةٍ وَهُوَ مَكَّةُ. حضرت ابن عمرؓ کے پاس جبکہ وہ مکہ میں تھے، ان کی اہلیہ صفیہ کا قاصد پہنچا اور وہاں جا کر ان کی اہلیہ کی بارے میں چلایا، یعنی ان کی اہلیہ کی طرف سے فریاد و استغاثہ کیا، استصراخ کے معنی ہیں مصیبت کے وقت کسی کو پکارنا اعانت کیلئے، ترمذی کی روایت میں بجائے اس کے اسْتَعِيْثَ کا لفظ ہے، دراصل ان کی اہلیہ جو غالباً مدینہ منورہ میں تھیں وہ شدید بیمار ہوئیں تو انہوں نے اپنے شوہر ابن عمرؓ کے پاس جبکہ وہ مکہ میں تھے ایک قاصد کے ذریعہ کہلا کر بھیجا، اِنِّیْ فِیْ اٰخِرِ یَوْمٍ مِّنْ اَیَّامِ الدُّنْیَا وَاوَّلِ یَوْمٍ مِّنَ الْاٰخِرَةِ کہ یہ میری زندگی کا آخری دن ہے اگر صورت دیکھنا چاہو تو فوراً

آجاؤ، چنانچہ اس پر وہ فوراً وہاں سے روانہ ہو گئے اور یہ عصر کے بعد کا وقت تھا راستہ میں جب مغرب کا وقت ہوا تو خادم نے عرض کیا کہ نماز پڑھ لیجئے مگر انہوں نے اس وقت نہیں پڑھی بلکہ چلتے ہی رہے آگے حدیث میں ہے۔

قوله: فَسَاءَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ، فَنُؤَلَّ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا: یعنی غروب شفق کے بعد وہ سواری سے اترے اور مغرب و عشاء کو عشاء کے وقت میں جمع فرمایا، بظاہر یہ جمع حقیقی ہے، لیکن صورت حال یہ ہے کہ مصنف نے اس واقعہ کو مختلف طرق سے مکرر کر اس باب میں ذکر کیا ہے آگے ایک روایت (برقم ۱۲۱۲) کے الفاظ یہ ہیں حَتَّى إِذَا كَانَ قَبْلَ غُيُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ انْتَظَرَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ۔

حنفیہ کے مسلک کی واضح دلیل: اس روایت میں تصریح ہے کہ وہ غروب شفق کے بعد نہیں بلکہ اس سے پہلے غروب کے قریب سواری سے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر تھوڑی دیر انتظار فرمایا یہاں تک کہ جو غروب شفق ہو گیا تب عشاء کی نماز پڑھی، بحمد اللہ تعالیٰ یہ روایت بالکل صریح اور صاف ہے، لہذا جس روایت میں یہ ہے کہ غروب شفق کے بعد وہ سواری سے اترے اس سے مراد قرب غروب ہے، اسی طرح نسائی شریف کی ایک روایت میں ہے: حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ^۱ الخ اس سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے کہ ان کا نزول غروب شفق سے قبل ہوا یہ تو اگرچہ ابن عمر کا فعل اور ان کا واقعہ ہے لیکن آگے روایت میں مزید برآں یہ آ رہا ہے: ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ صَنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتُ، ابن عمر اس جمع صوری کے بعد فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ بھی سفر میں ایسا ہی کیا کرتے تھے، معلوم ہوا اس سلسلہ کی تمام ہی روایات میں جمع سے مراد جمع صوری ہے، قللہ الحمد والمنة۔

۲۰۸ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ الْأَمْدِيُّ، حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ قَسَّالَةَ، وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةٍ يَقْبُولُ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَزُولَ، جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَإِنْ يَزُولُ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ، أَخَّرَ الظُّهْرَ، حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ، وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ، إِنْ غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَزُولَ، جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، وَإِنْ يَزُولُ قَبْلَ أَنْ تَغِيِبَ الشَّمْسُ، أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ جَمَعَ بَيْنَهُمَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخُو حَدِيثِ الْمُفَضَّلِ، وَاللَّيْثِ.

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تبوک کے سفر میں تھے تو جب آپ ﷺ ایسے وقت کوچ فرماتے کہ سورج ڈھل چکا ہو تا تو ظہر اور عصر کو ایک ساتھ ادا فرمالتے اور جب ایسے وقت کوچ فرماتے کہ (سورج ڈھلنے سے پہلے کا وقت ہوتا) تو ظہر میں تاخیر فرماتے یہاں تک کہ عصر کی نماز کیلئے اترتے (اور دونوں نمازیں ساتھ ادا فرماتے) اور

مغرب کی نماز میں بھی اسی طرح کرتے کہ اگر کوچ سے پہلے غروب ہو چکا ہو تا تو مغرب و عشاء ایک ساتھ (اسی وقت) پڑھ لیتے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے کوچ فرماتے تو مغرب کو مؤخر فرماتے پھر عشاء کے وقت دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھتے امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس روایت کو هشام بن عروہ نے حسین بن عبد اللہ سے انہوں نے کریب سے اور انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے نبی کریم ﷺ سے اسی طرح روایت کیا ہے جس طرح مفضل اور لیث کی حدیث ہے۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين ولصوما (۷: ۶) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۳) سنن النسائي - المواقیت (۵۸۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۰۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۷۰) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۲۳۸/۵) موطأ مالك - التذلل للصلاة (۳۳۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۵)

یہ حضرت معاذؓ کی وہ حدیث ہے جس میں جمع تقدیم مذکور ہے جس پر کلام ہمارے یہاں پہلے گزر چکا۔
 حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ، عَنْ أَبِي مُؤَدَّدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: «مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ قَطُّ فِي السَّفَرِ إِلَّا مَرَّةً»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا يُرْوَى عَنْ أَكْبُوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، مَوْثُوقًا عَلَى ابْنِ عُثْمَرَ، أَنَّهُ لَمْ يَرِ ابْنُ عُثْمَرَ، جَمَعَ بَيْنَهُمَا قَطُّ إِلَّا تِلْكَ اللَّيْلَةَ يَغْنِي لَيْلَةً اسْتُضِيرَ عَلَى صَفِيَّةَ، وَهِيَ مِنْ حَدِيثِ مَكْحُولٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عُثْمَرَ، فَعَلَّ ذَلِكَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب و عشاء کی نماز کو حالت سفر میں صرف ایک مرتبہ اکٹھے ادا فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اور یہ روایت ایوب سے نافع کے واسطے سے حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے جو ابن عمرؓ کی موقوف علیہ روایت ہے اس طور پر کہ ابن عمرؓ کو کبھی نہیں دیکھا گیا کہ انہوں نے دونوں (مغرب و عشاء) کو کبھی جمع نہیں فرمایا سوائے اس رات کے جس میں (انکی الہیہ) صفیہ کے قاصد نے آکر فریاد کی تھی اور مکحول کی حدیث میں حضرت نافع سے مروی ہے کہ انہوں نے (نافع نے) حضرت ابن عمرؓ کو اس طرح (یعنی نمازوں کو جمع) کرتے ایک یا دو مرتبہ دیکھا ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجهاد والسير (۲۸۳۸) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۵) سنن النسائي - المواقیت (۵۸۸) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۱) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۲) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۵) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۶) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۷) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۸) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۹) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۰۹) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۱/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۶/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۸۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۰۶/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۴۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۵۰/۲) موطأ مالك - التذلل للصلاة (۳۳۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۷)

شرح الحدیث

عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ قَطُّ فِي السَّفَرِ إِلَّا مَرَّةً: اس میں بڑا اشکال ہے کہ حضور ﷺ نے صرف ایک ہی مرتبہ سفر میں مغرب و عشاء کو جمع فرمایا، آپ نے تو بار بار جمع فرمایا ہے، جواب یہ ہے کہ راوی کا مقصود مطلق سفر نہیں ہے بلکہ کسی خاص سفر کے بارے میں کہہ رہے ہیں کہ اس میں آپ نے صرف ایک مرتبہ جمع فرمایا بخلاف اشکال۔

۱۲۱۰ -

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّي، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا، فِي غَيْرِ خَوْفٍ، وَلَا سَفَرٍ» قَالَ: مَالِكٌ: «أَسْرَى ذَلِكَ كَانَ فِي مِطْنٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ سَلَمَةَ، نَحْوَهُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، وَهَذَا عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ: فِي سَفَرٍ سَافَرْنَا هَا إِلَى تَبُوكَ.

ترجمہ

سعید بن جبیر حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر اور عصر کو اور مغرب اور عشاء کو خوف اور سفر کے بغیر اکٹھے ادا فرمایا، امام مالکؒ فرماتے ہیں میرا خیال ہے کہ ایسا بارش کی وجہ سے کیا تھا امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو حماد بن سلمہ نے اسی طرح ابو زبیر کے واسطے سے روایت کیا اور قرۃ بن خالد نے ابو زبیر کے واسطے سے اس کو روایت کیا ہے اس روایت میں قرۃ فرماتے ہیں ابن عباسؓ نے فرمایا ایک سفر میں جو ہم نے غزوہ تبوک کے موقع پر کیا تھا (اسمیں آپ نے جمع بین الصلاتین فرمایا)۔

صحیح

صحیح البخاری - مواہبات الصلاة (۵۱۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۵) جامع الترمذی - الصلاة (۱۸۷) سنن النسائی - المواہبات (۵۸۹) سنن النسائی - المواہبات (۶۰۱) سنن النسائی - المواہبات (۶۰۲) سنن النسائی - المواہبات (۶۰۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۱۰) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۳۲)

شرح الحدیث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: صَلَّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا، فِي غَيْرِ خَوْفٍ، وَلَا سَفَرٍ: اور بعض روایات میں اس طرح ہے صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَمَاتَيْنَا جَمِيعًا وَسَبْعًا جَمِيعًا^۱، ظہر و عصر دونوں ملا کر آٹھ رکعات ہوتی ہیں وہ آپ ﷺ نے ایک ساتھ ملا کر پڑھیں اور مغرب و عشاء دونوں ملا کر سات رکعات ہوتی ہیں وہ بھی آپ ﷺ نے ایک ساتھ پڑھیں۔

جمع فی الحضر: یہ جمع بین الصلوٰتین فی السفر نہیں ہے جیسا کہ روایت میں اس کی تصریح ہے بلکہ یہ جمع فی الحضر ہے، اسی لئے امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو ابواب السفر میں ذکر نہیں کیا بلکہ ابواب السفر شروع ہونے سے پہلے ایک مستقل باب میں ذکر کیا ہے، یہ واقعہ خاص مدینہ منورہ کا ہے جیسا کہ آئندہ روایت میں اس کی تصریح ہے اس طرح کا جمع ائمہ ثلاثہ کے نزدیک

۱ صحیح البخاری - أبواب التطوع - باب من لم يتطوع بعد المكتوبة ۱۱۲۰، صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر ۷۰۵

بارش کے موقع پر جائز ہے، کما تقدّم فی اول الباب۔

قوله: قَالَ مَالِكٌ: أَمَرِي ذَلِكَ كَانَ فِي مَطَرٍ: امام مالک فرماتے ہیں میرا خیال یہ ہے کہ ایسا آپ ﷺ نے بارش کی وجہ سے کیا ہو گا، لیکن یہ خیال صحیح نہیں اسلئے کہ آئندہ روایت میں آرہا ہے مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ، وَلَا مَطَرٍ، لہذا اب اس حدیث کا جواب بہت مشکل ہو گیا، چنانچہ امام ترمذی نے کتاب العلل میں فرمایا ہے کہ میری اس کتاب یعنی جامع ترمذی میں دو حدیثیں ایسی ہیں جنکے ترک پر علماء کا اتفاق ہے اور وہ خلاف اجماع ہیں، ان دو میں ایک حدیث تو یہی ہے جو زیر بحث ہے اور دوسری حدیث کتاب الحدود کی ہے کہ آپ ﷺ نے شراب خمر کے متعلق فرمایا کہ اسکو چوتھی مرتبہ میں قتل کر دیا جائے۔

ان دو حدیثوں کا خلاف اجماع ہونا ائمہ اربعہ اور مشہور مذاہب کے اعتبار سے ہے ورنہ بعض علماء اس کے قائل ہیں چنانچہ پہلے گزر چکا کہ طائفتان الظاہریۃ اور ابن سیرین وغیرہ کے نزدیک کبھی کبھی ایسا کرنا جائز ہے۔ لیکن حنفیہ کیلئے اس کا جواب آسان ہے کہ جس طرح سفر کی روایات کا محمل ان کے نزدیک جمع صوری ہے ایسے ہی وہ یہاں بھی کہہ سکتے ہیں۔

۱۲۱۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِأَلَمَدَيْنَتِهِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ، وَلَا مَطَرٍ»، فَقِيلَ لَابْنِ عَبَّاسٍ: مَا أَرَادَ إِلَى ذَلِكَ؟ قَالَ: «أَرَادَ أَنْ لَا يُخْرِجَ أَمْنَتَهُ».

سعيد بن جبیر حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ظہر اور عصر کی نماز کو اور مغرب اور عشاء کی نماز کو مدینہ میں خوف اور بارش کے بغیر ہی اکٹھے ادا فرمایا تو ابن عباس سے کسی نے سوال کیا کہ آپ ﷺ کا اس عمل سے کیا مقصد تھا؟ ابن عباس نے جواب دیا اس سے آپ ﷺ کا مقصود اپنی امت کو مشقت سے بچانا تھا۔

صحیح البخاری - مراقب الصلاة (۵۱۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۵) جامع الترمذی - الصلاة (۱۸۷) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۹) سنن النسائي - المواقيت (۶۰۱) سنن النسائي - المواقيت (۶۰۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۱۱) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۳۲)

۱۲۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْمُخَارِبِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ نَافِعٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ، أَنَّ مُؤَدِّنَ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: الصَّلَاةُ، قَالَ: نَبِيُّ سُرٍّ، حَتَّى إِذَا كَانَ قِيلَ غُيُوبِ الشَّقَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ انْظَرَّ حَتَّى غَابَ الشَّقَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ، صَنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتُ، فَسَارَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَسِيرَةَ ثَلَاثٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ ابْنُ جَابِرٍ، عَنْ نَافِعٍ، نَحْوَ هَذَا بِإِسْنَادِهِ.

سرخسہ نافع اور عبد اللہ بن واقد سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کے مؤذن نے (دوران سفر) اعلان کیا کہ نماز کا وقت ہو گیا تو حضرت ابن عمرؓ نے کہا چلتے رہو یہاں تک کہ جب شفق کے غروب ہونے کا وقت قریب آیا تو ابن عمرؓ اپنی سواری سے اترے اور نماز مغرب ادا کی پھر غروب شفق کا انتظار کیا اور غروب شفق کے بعد نماز عشاء ادا فرمائی پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو کسی معاملے میں عجلت ہوتی تو اسی طرح (جمع بین الصلاتین) کرتے جس طرح کہ میں نے کیا ہے اس کے بعد حضرت ابن عمرؓ نے اس دن اور رات میں تین دن کی مسافت طے کی امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ روایت کو عبد الرحمن ابن جابر نے نافع سے اسی طرح روایت کیا ہے اسی سند کے ساتھ۔

۱۲۱۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَيْسَى، عَنْ ابْنِ جَابِرٍ، بِهَذَا الْمَعْنَى، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْغَلَاءِ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ ذَهَابِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا.

سرخسہ عبد الرحمن بن یزید ابن جابر سے اسی مفہوم کی روایت مروی ہے امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو عبد اللہ بن علاء نے نافع سے روایت کیا ہے اس میں نافع فرماتے ہیں کہ یہاں تک کہ شفق کے جانے کا وقت قریب ہو گیا تو حضرت ابن عمرؓ اپنی سواری سے اترے اور جمع بین الصلاتین فرمائی۔

شرح صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۸۳۸) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۵) سنن النسائي - الواقيت (۵۸۸) سنن النسائي - الواقيت (۵۹۲) سنن النسائي - الواقيت (۵۹۵) سنن النسائي - الواقيت (۵۹۶) سنن النسائي - الواقيت (۵۹۷) سنن النسائي - الواقيت (۵۹۸) سنن النسائي - الواقيت (۵۹۹) سنن النسائي - الواقيت (۶۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۱۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۴/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۵۱/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۵۴/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۵۰/۲) موطأ مالك - البداء للصلاة (۳۳۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۱۷)

شرح الحديث قوله: حَتَّى إِذَا كَانَ قَبْلَ غُيُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ انْقَضَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ: یہ روایت جیسا کہ پہلے گزر چکا جمع صوری کے بارے میں صریح ہے، اور حنفیہ کی بہت واضح دلیل ہے، اس سے اگلی روایت میں آ رہا ہے حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ ذَهَابِ الشَّفَقِ نَزَلَ، اس سے بھی ہماری تائید ہوتی ہے۔

۱۲۱۴ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُسَدَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّبِيِّنَةِ ثَمَانِيًا وَسَبْعًا، الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ»، وَلَمْ يَقُلْ سُلَيْمَانُ، وَمُسَدَّدٌ بِنَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ صَاحِبُ مَوْلى التَّوَّامَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: فِي غَيْرِ مَقَرٍ.

سرخسہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہیں مدینہ میں ظہر اور عصر کی آٹھ

رکعتیں اور مغرب اور عشاء کی سات رکعتیں پڑھائیں۔ سلیمان اور مسد (صلی کے ساتھ) بتا (کالفظ) ذکر نہیں کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس کو توامہ کے آزاد کردہ غلام صالح نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اس میں ابن عباس نے فرمایا بارش کے علاوہ میں (جمع بین صلاتین فرمائی)۔

تحقیق صحیح البخاری - مواہیت الصلاة (۵۱۸) صحیح مسلم - صلاة السادرین وقصرها (۷۰۵) جامع الترمذی - الصلاة (۱۸۷) سنن النسائی - المواہیت (۵۸۹) سنن النسائی - المواہیت (۶۰۱) سنن النسائی - المواہیت (۶۰۲) سنن النسائی - المواہیت (۶۰۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۱۴) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۳۲)

شرح الحدیث قولہ: صَلَّی بِنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم بِالْمَدِیْنَةِ ثَمَانِیًّا وَسَبْعًا: یہ جمع بین الصلوٰتین فی الحضر والی روایت ہے جس پر کلام پہلے گزر چکا۔

۱۲۱۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَابَرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَابَتْ لَهُ الشَّمْسُ بِمَكَّةَ، فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا بِسَرِّ».

ترجمہ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورج مکہ مکرمہ میں ہی غروب ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام سرف پہنچ کر دو نمازیں ایک ساتھ ادا فرمائیں۔

۱۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ، جَابِرُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: بَيْنَهُمَا عَشْرَةٌ أَمْيَالٍ يَعْنِي بَيْنَ مَكَّةَ وَبَسْرَةَ.

ترجمہ ہشام بن سعد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ دونوں یعنی مکہ مکرمہ اور مقام سرف کے درمیان دس میل کا فاصلہ ہے۔

سنن النسائی - المواہیت (۵۹۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۱۵)

۱۲۱۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنِ اللَّيْثِ، قَالَ: قَالَ تَرْبِيعَةً: يَعْنِي كَتَبَ إِلَيْهِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رِبْعَانَ، قَالَ: غَابَتِ الشَّمْسُ وَأَنَا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَبَسْرْنَا، فَلَمَّا رَأَيْنَاهَا قَدْ أَمْسَتْ، قُلْنَا: الصَّلَاةُ، فَسَاءَ حَتَّى غَابَ الشَّقِيُّ، وَتَصَوَّرَتِ التُّجُومُ، ثُمَّ إِنَّهُ نَزَلَ فَصَلَّى الصَّلَاتَيْنِ بَجَمْعًا، ثُمَّ قَالَ: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا جَذِبَ بِهِ السَّيْرُ صَلَّاهُ هَذِهِ، يَقُولُ: يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بَعْدَ لَيْلٍ"، قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: تَرَاهُ عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَخِيهِ، عَنْ سَالِمٍ، وَتَرَاهُ أَكْبَنُ أَبِي لُجَيْجٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ دُؤَيْبٍ، أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا مِنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ بَعْدَ غُيُوبِ الشَّقِيِّ.

ترجمہ ابن وہب راوی یا عبد الملک بن شعیب کہتے ہیں کہ ربیعہ نے لیث کو لکھ کر یہ حدیث بیان کی کہ حضرت عبد اللہ بن دینار سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سورج غروب ہو چکا تھا اور میں حضرت ابن عمر کے پاس تھا ہم سفر کرتے رہے پھر جب ہم نے دیکھا کہ رات ہو گئی (اور پھر بھی ابن عمر نماز کیلئے سواری سے نہیں اترے) تو ہم نے کہا نماز کا وقت ہو گیا تو وہ (ابن

عمرؓ پھر بھی سفر فرماتے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہو گیا اور ستارے نیچے اتر آئے (یعنی چمکنے لگے) پھر ابن عمرؓ اترے اور انہوں نے دو نمازیں اکٹھی پڑھیں اور ابن عمرؓ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ دو نمازوں کو اسی طرح ایک ساتھ پڑھتے رات ہونے کے بعد۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں اسکو عاصم بن محمد بن اپنے بھائی سے انہوں نے سالم سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسکو جعبل بن عبد الرحمن بن ذویب سے روایت کیا کہ حضرت ابن عمرؓ نے شفق غائب ہونے کے بعد جمع بین الصلاتین کی۔

تخریج صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۳۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۳) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۵) سنن النسائي - المواقیت (۵۸۸) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۱) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۲) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۵) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۶) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۷) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۸) سنن النسائي - المواقیت (۵۹۹) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۱۷) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۱/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۸۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۰۶/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۴۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۵۰/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۳۳۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۷)

شرح الحديث قوله: فَسَابَرَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ، وَتَصَوَّبَتْ النُّجُومُ: یہ وہی ابن عمرؓ کی حدیث ہے جس میں تھا اَنَّ ابْنَ عُمَرَ، اسْتَصْبَرَ عَلَى صَفِيَّةٍ، اس روایت کو مصنفؒ کئی بار ذکر کر چکے ہیں، اس سے پہلے اس کے لفظ بجائے غاب الشفق کے قبل غیوب الشفق گزر چکے ہیں، لہذا یہاں بھی وہی مراد لیا جائے گا، مشہور ہے کہ قریب الشئ کو عین الشئ کا حکم دیدیا جاتا ہے۔ تَصَوَّبَتْ النُّجُومُ کا لفظی ترجمہ ہے جب ستارے نیچے اتر آئے اور مراد یہ ہے کہ وہ ظاہر ہو گئے اور چمکنے لگے، مغرب کا تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ تک رہتا ہے اور ستارے بعض مرتبہ ایک آدھ گھنٹے بعد ہی چمکنے لگتے ہیں، لہذا یہ ہمارے خلاف نہیں ہے۔

قوله: أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا مِنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ بَعْدَ غُيُوبِ الشَّفَقِ: **جمع بین الصلوتین کی ایک لطیف توجیہ:** یہ اسماعیل بن عبد الرحمن راوی کا مقولہ ہے، حضرت اقدس گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ ہے کہ اگر کسی روایت میں صراحۃً یہ بھی آجائے کہ آپ ﷺ نے مغرب وعشاء کو غروب شفق کے بعد جمع کیا (جیسا کہ یہاں اس روایت میں ہے) یا یہ تصریح آجائے کہ آپ نے ظہر وعصر کو عصر کے وقت میں جمع فرمایا تب بھی اس سے جمع حقیقی ہونا لازم نہ آئے گا، ہاں اگر یہ آئے کہ ظہر وعصر کو آپ نے عصر کے وقت میں اداء فرمایا (بجائے لفظ جمع کے لفظ اداء) تو بیشک اس کا مطلب جمع حقیقی ہو گا، وجہ اس کی یہ ہے کہ جمع بین الفعلین کا تحقق فعل ثانی کی ابتداء سے ہو گا نہ کہ فعل اول کی ابتداء سے، لہذا اگر ظہر کو اسکے آخر وقت میں پڑھ کر عصر کو عصر کے اول وقت میں شروع کیا جائے گا تو دیکھئے جمع کا تحقق تو عصر ہی کے وقت میں ہوا حالانکہ ہر نماز اسکے وقت میں اداء کی گئی ہے، لہذا راوی کا یہ کہنا کہ آپ نے ظہر وعصر کو عصر کے وقت میں جمع فرمایا، درست ہے حنفیہ کے خلاف نہیں، سبحان اللہ! محدث

گنگوہیؒ نے کیسی عمدہ بات بیان فرمائی۔

۱۲۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، وَابْنُ مَوْهَبٍ، الْمُعْتَمِدُ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ، أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ، ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا، فَإِنْ زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَزُولَ، صَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ رَكَبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ مُفَضَّلُ قَاضِي مِصْرَ، وَكَانَ لِحَابِ الدَّغُوَّةِ، وَهُوَ ابْنُ قُصَّالَةَ».

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک موخر فرماتے پھر سواری سے نیچے اترتے اور دونوں نمازوں کو ایک ساتھ ادا فرماتے اور اگر سورج آپ ﷺ کے کوچ کرنے سے پہلے ڈھل چکا ہوتا تو ظہر کی نماز ادا فرما لیتے پھر سواری پر سوار ہو جاتے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مفصل مصر کے قاضی ہیں اور وہ مستحب الدعوات میں سے ہیں اور وہ ابن فضالہ ہیں۔

۱۲۱۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عُقَيْلٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ، قَالَ: وَيُؤَخَّرُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ، حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ.

عقیل نے اس حدیث کو اسی سند کے ساتھ ذکر کیا عقیل نے اس میں یہ اضافہ فرمایا اور آپ ﷺ نے مغرب کو موخر فرمایا یہاں تک کہ مغرب اور عشاء کو اس وقت اکٹھے ادا فرمایا جس وقت شفق غائب ہو گئی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۴) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۶) سنن النسائي - المواقيت (۵۹۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۱۸) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۳۸/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۶۵/۳)

شرح الأحادیث: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: مضمون حدیث یہ ہے کہ آپ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ دوران سفر کسی منزل سے روانگی اگر زوال شمس سے پہلے ہوتی تب تو آپ ﷺ بغیر نماز اداء کئے روانہ ہو جاتے اور پھر آگے چل کر کسی جگہ اتر کر ظہر و عصر کو ایک ساتھ پڑھتے (یہ تو ہوئی جمع تاخیر)۔

جمع تقدیم کی نفی: اور اگر روانگی سے پہلے زوال شمس ہو جاتا تو صرف ظہر کی نماز پڑھ کر وہاں سے روانہ ہوتے (عصر نہ پڑھتے) اس حدیث میں جمع تاخیر کا ثبوت اور جمع تقدیم کی نفی ہے، اس کا حوالہ ہمارے یہاں شروع بحث میں گزر چکا ہے۔

۱۲۲۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَامِرِ بْنِ وَاثِلَةَ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ، أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَجْمَعَهَا إِلَى الْعَصْرِ، فَيُصَلِّيَهُمَا جَمِيعًا، وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ زَيْغِ الشَّمْسِ، صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ سَارَ، وَكَانَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ

المغرب، أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَصْلِيَهَا مَعَ الْعِشَاءِ، وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، عَجَّلَ الْعِشَاءَ فَصَلَّاهَا مَعَ الْمَغْرِبِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَمْ يَذْكُرْ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا قَتِيبَةُ وَحْدَهُ».

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ غزوہ تبوک کے سفر میں جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو مؤخر فرماتے یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو جاتا پھر دونوں کو جمع کرتے نمازیں ادا فرماتے اور جب سورج ڈھلنے کے بعد کوچ فرماتے تو ظہر اور عصر کو ایک ساتھ ادا فرمالتے پھر سفر فرماتے اور جب مغرب سے پہلے کوچ فرماتے تو مغرب کو مؤخر فرماتے یہاں تک کہ اسے عشاء کے ساتھ ادا فرماتے اور جب مغرب کے بعد کوچ فرماتے تو عشاء میں جلدی فرماتے اور اسکو مغرب ہی کے ساتھ ادا فرمالتے۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قتیبہ کے علاوہ کسی اور سے مروی نہیں۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۶) جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۳) سنن النسائی - المواظبات (۵۸۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۲۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۰۷۰) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۲۳۸/۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۳۳۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۵)

شرح الحدیث یہ معاذ بن جبلؓ کی وہ حدیث ہے جس میں جمع تقدیم مذکور ہے اس پر کلام بالتفصیل باب کے شروع میں گزر چکا۔

۲۷۶ - بَابُ قَصْرِ قِرَاءَةِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

باب حالت سفر میں نماز میں مختصر قراءت کرنے کے متعلق

۱۲۲۱ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَصَلَّى بَيْنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ، فَقَرَأَ فِي إِحْدَى الرَّكَعَتَيْنِ، بِالتَّيْنِ وَالزَّيْثُونِ».

حضرت براءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں نکلے تو آپ نے ہمیں عشاء کی نماز پڑھائی تو دو میں سے ایک رکعت میں وَالتَّيْنِ وَالزَّيْثُونِ کی تلاوت فرمائی۔

صحیح البخاری - الأذان (۷۳۳) صحیح البخاری - الأذان (۷۳۵) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۶۶۹) صحیح البخاری - التوحيد (۷۱۰۷) صحیح مسلم - الصلاة (۴۶۴) جامع الترمذی - الصلاة (۳۱۰) سنن النسائی - الانشراح (۱۰۰۰) سنن النسائی - الانشراح (۱۰۰۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۲۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنن فيها (۸۳۵) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۴/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۶/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۰۲/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۰۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۰۴/۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۱۷۶)

۲۷۷ - بَابُ التَّطَلُّوعِ فِي السَّفَرِ

سفر میں نوافل پڑھنے کے متعلق باب

جاننا چاہئے کہ حالت سفر میں نوافل مطلقہ کا پڑھنا بالاتفاق مستحب ہے کوئی اس کا منکر نہیں ہے، البتہ رواتب یعنی سنن مؤکدہ میں اختلاف ہے، جمہور تو ان کے استحباب کے بھی قائل ہیں لیکن بغیر تاکید و اہتمام کے، اور صحابہ میں ابن عمرؓ اس کے منکر ہیں، حنفیہ

کے یہاں مختلف روایتیں ہیں اول مثل جمہور کے یعنی مطلقاً استحباب، دوسرا قول مطلقاً عدم استحباب، تیسرا قول یہ ہے کہ سیر کی حالت میں عدم استحباب اور نزول (منزل پر پہنچ کر) کی صورت میں استحباب، روایات حدیثیہ بھی اس سلسلہ میں مختلف ہیں۔

۱۲۲۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي يُسْرَةَ الْغَفَّارِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: «صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا، فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَّ رُكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ».

براء بن عازب انصاری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ اٹھارہ اسفار میں رہا تو میں نے آپ ﷺ کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے سورج ڈھلنے کے بعد ظہر سے پہلے دو رکعت ترک فرمائی ہوں۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۵۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۲۲)

شرح الحديث: عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا، فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَّ رُكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ: حضرت براء کی اس روایت سے روایت کا ثبوت ہو رہا ہے شافعیہ وغیرہ کے نزدیک قبل رکعتیں ہی سنت ہیں۔

باب کی متعارض روایات میں تطبیق: ابن عمر کی یہ حدیث البراء کے خلاف ہے اس میں روایت کی صاف نفی ہے جبکہ براء کی روایت میں اثبات مذکور ہے بلکہ خود ابن عمر سے نفی و اثبات دونوں مروی ہیں، شرح حدیث نے دفع تعارض کی مختلف شکلیں لکھی ہیں: ① نفی کا تعلق روایت سے ہے اور اثبات کا تعلق نوافل مطلقہ سے ہے، ② نفی کا تعلق تاکدواہتمام سے ہے نفس فعل سے نہیں بغیر اہتمام کے پڑھ لیتے تھے، ③ نفی کا تعلق سنن قبلہ سے ہے اور ثبوت کا سنن بعدیہ سے، امام بخاری کا میلان اسی طرف ہے، ④ نفی غالب حال کا اعتبار سے ہے اور اثبات احیاناً پر محمول ہے (اکثر نہیں پڑھتے تھے کبھی کبھی پڑھ لیتے تھے) اختارہ العلامة العینی۔

۱۲۲۳ - حَدَّثَنَا الْقُعْنُبِيُّ، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ حَفْصٍ بْنُ عَاصِمٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْحَطَّابِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ، فِي طَرِيقٍ، قَالَ: فَصَلَّى بِنَا رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَقْبَلَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا، فَقَالَ: مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ؟ قُلْتُ: يُسَبِّحُونَ، قَالَ: لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي، يَا ابْنَ أَخِي، «إِنِّي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ، فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رُكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»، وَصَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ، فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رُكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَصَحِبْتُ عُمَرَ، فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رُكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَصَحِبْتُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رُكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ} ①.

ترجمہ

حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں ابن عمر کے ہمراہ تھا انہوں نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر متوجہ ہوئے تو دیکھا لوگ کھڑے ہوئے ہیں (سنن ادا کر رہے ہیں) تو فرمایا کہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا نوافل پڑھ رہے ہیں، حضرت ابن عمر فرمانے لگے اے بھتیجے اگر مجھے نوافل پڑھنے ہوتے تو میں اپنی نماز ہی پوری ادا کر لیتا اسلئے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں رہا ہوں آپ ﷺ دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابو بکر کے ساتھ بھی (سفر میں) رہا ہوں انہوں نے بھی دو رکعت پر زیادتی نہیں فرمائی یہاں تک کہ ان کی بھی وفات ہو گئی اور میں حضرت عثمان کے ساتھ بھی سفر میں رہا ہوں انہوں نے بھی دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھی یہاں تک کہ ان کی بھی وفات ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ تو فرما چکے کہ تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ (کی ذات) بہترین نمونہ ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۸۹) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۴) جامع الترمذی - الجمعة (۵۴۴) سنن النسائی - تقصیر الصلاة في السفر (۱۴۵۰) سنن النسائی - تقصیر الصلاة في السفر (۱۴۵۷) سنن النسائی - تقصیر الصلاة في السفر (۱۴۵۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۲۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۷۱) سنن الدارمی - النساك (۱۸۷۵)

شرح الحديث: قوله: وَصَحْبُهُ عُمَرُ، فَلَمْ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ: اس میں اشکال ہے اسلئے کہ حضرت عثمان کے بارے میں منقول ہے کہ وہ اخیر میں بجائے قصر کے اتمام کرنے لگے تھے، لہذا اسکی تاویل کی جائیگی کہ یہ غالب پر محمول ہے یعنی اکثر زمانہ تک وہ قصر ہی کرتے رہے لیکن یہاں روایت میں حَتَّى قَبْضَةُ اللَّهِ موجود ہے، لہذا میرے خیال میں یہ تاویل کی جائے کہ راوی کی غرض اس کلام سے قصر و اتمام کو بیان کرنا نہیں ہے بلکہ فرض نماز پر اکتفاء کرنا مراد ہے کہ سنن نہیں پڑھتے تھے عو اللہ تعالیٰ أعلم بالصواب۔

۲۷۸۔ بَابُ التَّطَوُّعِ عَلَى الرَّاحِلَةِ وَالْوُتْرِ

سواری پر نوافل اور وتر پڑھنے کے متعلق باب ۵۵

نوافل کو سواری پر بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا مطلقاً عذر اور بلا عذر بالاتفاق جائز ہے، جمہور علماء وائمہ ثلاثہ کے نزدیک وتر کا حکم بھی یہی ہے کیونکہ جمہور وجوب وتر کے قائل نہیں اسلئے ان کے نزدیک وتر نوافل کے حکم میں ہے اسی لئے مصنف نے ترجمۃ الباب میں وتر کو ذکر کیا ہے، حنفیہ کے نزدیک وتر علی الراجلہ بلا عذر جائز نہیں، اس مسئلہ میں صاحبین امام صاحب کیساتھ ہیں اگرچہ عدم وجوب وتر میں صاحبین جمہور کے ساتھ ہیں یہ بات یاد رکھنے کی ہے۔

۱۲۲۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَبَعُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَيْ وَجْهُهُ تَوَجَّهَ، وَيُوتَرُ عَلَيْهَا، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ عَلَيْهَا».

سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سواری پر نفل نماز پڑھ لیا کرتے تھے چاہے سواری کا رخ کسی بھی طرف ہو اور وتر بھی سواری پر پڑھ لیا کرتے تھے مگر فرض نماز نہ پڑھتے تھے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۴) صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۷۲) سنن النسائي - القبلة (۷۴۳) سنن النسائي - القبلة (۷۴۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۸۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۸۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۸۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۲۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۰۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۷۱) موطأ مالك - النداء للصلاة (۳۵۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۳۵۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۹۰)

شرح الحديث: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَبِّحُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَيْ وَجْهَهُ تَوَجَّهَ، وَيُؤَدِّي عَنْهَا: تَوَجُّهُ دَرَّاسِلٍ تَتَوَجَّهُ تَهَا أَحَدِي الثَّانِيَيْنِ كُو تَحْفِيفًا حَذَفَ كَرَدِيَتِ هِيْنَ يِه وَاحِد مَوْنُثْ غَائِبْ كَا صِيغَه هِيْ ضَمِير رَا حِلَه كِي طَرَف رَاجِع هِيْ۔

حدیث وتر علی الراجلہ کا جواب: یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے، امام طحاویؒ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ راوی حدیث یعنی ابن عمرؓ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا "أَنَّكَ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الرَّاحِلَةِ وَيُؤَدِّي بِالْأَرْضِ، وَيَزْعُمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ كَذَلِكَ"۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی بعض روایات ایسی ہیں جن میں یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نماز وتر کیلئے سواری سے نزول فرماتے تھے، لہذا یوں کہا جائیگا کہ وتر علی الراجلہ کی روایات احکام وتر اور وجوب وتر سے پہلے کی ہیں وتر کے استحکام وجوب کا تحقق دفعہ نہیں ہوا، بلکہ تدریجاً ہوا ہے۔

نظر طحاویؒ: امام طحاویؒ نے مذہب احناف کی ترجیح بطریق نظر ایسے ثابت فرمائی ہے کہ یہاں پر دو مسئلے اجماعی ہیں اول یہ کہ فرض نماز بلا عذر زمین پر بیٹھ کر پڑھنا ناجائز ہے اسی طرح سواری پر بلا عذر پڑھنا ناجائز ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ کہ نفل نماز بلا عذر بھی زمین پر بیٹھ کر پڑھنا ناجائز ہے، اسی طرح سواری پر بھی ناجائز ہے، اب ان دو اجماعی مسئلوں کو سامنے رکھنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جو نماز زمین پر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا ناجائز اس کا سواری پر بھی پڑھنا ناجائز ہے اور جس نماز کا زمین پر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا ناجائز ہے اس کا سواری پر بھی بلا عذر پڑھنا ناجائز ہے۔

اب دیکھنا چاہئے کہ وتر کیا حال ہے اس کو زمین پر بیٹھ کر بلا عذر پڑھنا ناجائز ہے یا ناجائز؟ ہم دیکھتے ہیں کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ وتر کو بلا عذر زمین پر بیٹھ کر پڑھنا ناجائز ہے، لہذا قاعدہ مذکورہ کا تقاضا یہ ہے کہ سواری پر بھی ناجائز ہونا چاہئے۔

① شرح معانی الآثار - كتاب الصلاة - باب الوتر هل يصل في السفر على الراجل أم لا؟ ۲۴۹۰ ج ۱ ص ۴۲۹

② المصنف لابن أبي شيبه - كتاب الصلاة من كره الوتر على الراجل ۶۹۸۶ - ۶۹۸۹ ج ۴ ص ۵۲۳

③ شرح معاني الآثار - ج ۱ ص ۴۳۰ - ۴۳۱

۱۲۲۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَرْبُوعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي الْحَجَّاجِ، حَدَّثَنِي الْحَارِثُ بْنُ أَبِي سُرَّةٍ، حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يَطْلُوعَ اسْتَقْبَلَ بِتَأَقُّبِهِ الْقِبْلَةَ فَكَفَّرَ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رَاكِبًا»

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر میں ہوتے اور نوافل پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی جانب کر لیتے اور تکبیر تحریمہ کہتے اور پھر جس طرف آپ کی سواری کو جانا ہوتا۔ اس جہت کا رخ کر کے نماز ادا فرماتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۹) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۲) سنن النسائي - المساجد (۷۴۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۲۵) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۰۳/۳) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۵۷)

شرح الحديث قوله: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يَطْلُوعَ اسْتَقْبَلَ بِتَأَقُّبِهِ الْقِبْلَةَ: حديث شريف سے معلوم ہوا کہ تطوع علی الراحلہ میں تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ کرنا چاہئے اسکے بعد جس طرف کو بھی جانا ہو سواری کا رخ ادھر کر دے، ہذل میں لکھا ہے کہ ایسا کرنا شافعیہ کے نزدیک تو واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک صرف مستحب اور ادلی ہے نیز اس میں یہ بھی ہے کہ اگر فرض نماز سواری پر پڑھی جا رہی ہو (للعذر) تو اس میں حنفیہ کے یہاں بھی استقبال عند التحريم شرط ہے^۱۔

استقبال قبلہ عند التحريمه مین اختلاف: اس کے بعد جانا چاہئے کہ صلوة علی الدابة میں جہت سفر ہی قائم مقام قبلہ ہے ابتداء بھی انتہاء بھی، البتہ عند التحريم اگر استقبال قبلہ ہو تو مستحب ہے واجب نہیں خواہ فرض نماز ہو خواہ نفل حنفیہ اور جمہور سب کا مسلک یہی ہے البتہ حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ عند التحريم استقبال قبلہ شرط ہے (کما فی زاد المستقنع ص ۲۱) لہذا ہذل وغیرہ بعض کتب میں جو شافعیہ کا مسلک اشتراط قبلہ عند التحريم لکھا ہے وہ محل نظر ہے، ایسے ہی حنفیہ کے نزدیک جب مجبوری کے وقت فرض نماز سواری پر جائز ہے تو استقبال قبلہ عند التحريم بھی ساقط ہو جاتا ہے کما حقہ الشامی۔

۱۲۲۶ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى النَّازِئِيِّ، عَنْ أَبِي الْحَبَابِ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ، وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى حَيْبٍ».

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو دراز گوش (گدھے) پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور اس کا رخ خیبر کی طرف تھا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۴) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۷۲) سنن النسائي - المساجد (۷۴۰) سنن النسائي - القبلة (۷۴۳) سنن النسائي - القبلة (۷۴۴) سنن النسائي - قيام الليل وطلوع النهار (۱۶۸۶) سنن النسائي - قيام الليل وطلوع النهار (۱۶۸۷) سنن النسائي - قيام الليل وطلوع النهار (۱۶۸۸) سنن أبي

داود - الصلاة (١٢٢٦) - سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة السنن كلها (١٢٠٠) - موطأ مالك - النداء للصلاة (٣٥٥) - موطأ مالك - النداء للصلاة (٣٥٦)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ، وَهُوَ مُتَوَجِّهٌُ إِلَى خَيْبَرَ مَدِينَةٍ مِنْ بَجَانِبِ شَمَالٍ هِيَ أَدْرَكُهَا مِنْ بَجَانِبِ جَنُوبٍ، لِهَذَا اسْصُورَتْ فِيهِ اسْتِدْبَارُ قَبْلِهِ بِأَيِّ أَمْرٍ، وَهُوَ مُتَوَجِّهٌُ إِلَى خَيْبَرَ»:

نماز پڑھنے کی صورت میں جائز ہے۔

تنبیہ: یہ حدیث مسلم شریف میں بھی موجود ہے، امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ اس حدیث پر دابر قطنی نے نقد کیا ہے کہ صلوٰۃ علی الحمد فعل انسؓ سے ثابت ہے حضور ﷺ سے صلوٰۃ علی الراحلہ (اذن ثنی) ثابت ہے، نہ کہ صلوٰۃ علی الحمد (گو آپ ﷺ سے رکوب علی الحمد ثابت ہے یہ امر آخر ہے) وہ کہتے ہیں وہم اس میں عمر دین یحییٰ امتازی سے ہوا^①، واللہ تعالیٰ اعلم۔

١٢٢٧ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ، قَالَ: «فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَأْسِهِ مَخْمُومٌ مَشْرِقِي، وَالسُّجُودُ أَخْفَضُ مِنَ الزُّكُوعِ».

ترجمہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کسی ضرورت سے بھیجا، جابر فرماتے ہیں کہ میں جب آیا تو آپ ﷺ سواری پر مشرق کے رخ پر نماز پڑھ رہے تھے اور سجدہ کا اشارہ آپ ﷺ کا رکوع سے ذرا جھکا ہوا ہوتا تھا۔

تَحْقِيقُ: صحيح البخاري - الصلاة (٣٩١) صحيح البخاري - الجمعة (١٠٤٨) صحيح البخاري - الجمعة (١١٥٩) صحيح البخاري - المغازي (٣٩٠) صحيح مسلم - الساجد ومواضع الصلاة (٥٤٠) جامع الترمذي - الصلاة (٣٥١) سنن النسائي - السهو (١١٨٩) سنن النسائي - السهو (١١٩٠) سنن أبي داود - الصلاة (١٢٢٧) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (١٠١٨) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣/٣٠٥) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٢٠/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٧٨/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٨٨/٣) سنن الدارمي - الصلاة (١٥١٣)

٢٧٩ - بَابُ الْفَرِيضَةِ عَلَى الرَّاحِلَةِ مِنْ عُذْرٍ

عزیز کی وجہ سے سواری پر فخر و فخر و فخر کے متعلق باب ۴۵

١٢٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ النُّذَيْرِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، هَلْ تُرَخِّصُ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ عَلَى الدَّوَابِّ؟ قَالَتْ: «لَمْ يُرَخِّصْ هُنَّ فِي ذَلِكَ، فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ» قَالَ مُحَمَّدٌ: «هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ».

سچہ

عطاء بن ابی رباح نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ کیا عورتوں کے لئے سواریوں پر نماز (فرض) پڑھنے کی اجازت ہے؟ تو حضرت عائشہ نے جواب دیا ان کے لئے یہ سختی میں نہ آسانی میں اسکی اجازت ہے محمد راوی فرماتے ہیں یہ حکم

فرض نماز کے بارے میں ہے۔

شرح الحدیث

حضرت عائشہ سے سوال کیا گیا کہ کیا عورتوں کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ سوار ہونے کی حالت میں سواری پر فرض نماز پڑھ لیں؟ عورتوں کی تخصیص سوال میں شاید اس لئے کی ہو کہ وہ صنف مذکر ہیں ممکن ہے ان کیلئے اس کی گنجائش ہو، جواب دیا جائز نہیں نہ سر میں نہ عسر میں نہ مشقت میں نہ سہولت میں اور یہ مطلب نہیں کہ نہ عذر میں نہ غیر عذر میں اس لئے کہ مجبوری اور عذر کی حالت میں تو مردوں اور عورتوں سبھی کے لئے جائز ہے۔

۲۸۰۔ باب مَتَى يَتِمُّ الْمَسَافِرُ؟

باب مسافر پوری نماز کب ادا کرے گا؟

مسافر نماز کا اتمام کب کرے گا؟ جب سفر پورا کر کے اپنے وطن واپس آجائے یا یہ کہ سفر میں منزل پر پہنچ کر وہاں اقامت کی نیت کرے۔

مدت اقامت میں مذاہب ائمہ: اب یہ کہ مدت اقامت کیا ہے؟ حنفیہ کے نزدیک پندرہ روز ہے، ان آثار صحابہ کی بناء پر جو کتب حدیث ترمذی وغیرہ میں مذکور ہیں، اسی طرح صاحب ہدایہ اور علامہ زیلعی نے تفصیل سے لکھے ہیں، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چار دن ہیں، کما قال الترمذی فی جامعہ۔

اور جمہور کی دلیل یہ ہے حضور اقدس ﷺ نے حجۃ الوداع میں مہاجرین سے فرمایا کہ وہ اداء نسک کے بعد مکہ مکرمہ تین دن سے زائد قیام نہ کریں (کیونکہ مہاجر کو غیر مہاجر میں قیام جائز نہیں) اس سے معلوم ہوا تین دن کا قیام شرعاً قیام نہیں ہے، حدیث کے لفظ نسائی شریف میں یہ ہیں يَتِمُّكَ الْمُهَاجِرُ بَعْدَ قَضَاءِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا^①۔

لیکن قیام وہ معتبر ہے جو نیت اور عزم کے ساتھ ہو اور اگر بغیر نیت کے ویسے ہی ٹھہر رہے تو مسافر ہی رہے گا بالا جماع وَإِنْ أَقَى عَلَيْهِ سِتُونَ جیسا کہ امام ترمذی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے^②، میں کہتا ہوں ائمہ ثلاثہ اور جمہور کا مسلک تو یہی ہے لیکن شافعیہ کا مسلک شرح اقتناع (ج ۲ ص ۱۴۴) میں مجھے اس طرح ملا ہے کہ یہ قول ان کے یہاں مرجوح ہے اور قول رائج یہ ہے کہ بدو نیت کے اٹھارہ روز تک تو مسافر ہی رہے گا قصر کرتا رہے اس کے بعد اگر ٹھہرے تو اتمام کرے گا اگرچہ اقامت کی نیت نہ کرے نیز

① سنن النسائي - كتاب تقصير الصلاة في السفر - باب المقام الذي يقصر بمثله الصلاة ١٤٥٤

② جامع الترمذی - كتاب السفر - باب ما جاء في كم تقصر الصلاة ٥٤٨

③ مزید تفصیل ان کے یہاں یہ ہے کہ اگر کسی شخص کا سفر ایسی حاجت کیلئے ہے جس کے بارے میں اس کو یقین ہے کہ وہ کام چار دن میں نہیں ہو گا بلکہ چار سے تجاوز ہو جائے گا تو یہ مسافر خود بخود مقیم ہو جائے گا خواہ نیت نہ کرے اور اگر وہ حاجت ایسی ہے جس کے بارے میں ہر دن توقع رہے کہ پوری ہو جائیگی تو ایسی صورت میں اٹھارہ روز تک تو مسافر ہی رہے گا اس کے بعد بغیر نیت کے بھی مقیم ہو جائیگا، ۱۲ منہ۔

واضح رہے کہ نیت اقامت اس جگہ میں معتبر ہے جہاں اقامت کی صلاحیت ہو بخلاف سفر جہاد کے اس لئے کہ ارض عدو میں اقامت کی صلاحیت نہیں چنانچہ مروی ہے کہ صحابہ کرام راہر مز میں نو ماہ تک مقیم رہے نماز میں قصر ہی کرتے رہے (البیہقی من حدیث انس) اسی طرح ابن عمرؓ اور یاجان میں چھ ماہ تک مقیم رہے قصر کرتے رہے (المصنف لعبد الرزاق^①)۔

۱۲۲۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، وَهَذَا الْقُطْلَةُ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: "عَزَّوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدْتُ مَعَهُ الْقِتْعَ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً، لَا يُصَلِّي إِلَّا كَعَتَمِينَ، وَيَقُولُ: «يَا أَهْلَ الْبَلَدِ، صَلُّوا أُمُّ بَعْدَ إِذَا قَوْمٌ سَفَرُوا».

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ کئی غزوات میں شریک رہا اور آپ ﷺ کے ہمراہ مکہ میں بھی شریک تھا تو آپ ﷺ نے اٹھارہ راتیں مکہ میں قیام کیا تو دو رکعت ہی پڑھیں اور آپ ﷺ فرمایا کرتے کہ شہر والو تم چار رکعت پڑھو کیونکہ ہم تو مسافر ہیں۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۴۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۲۹)

شرح الحدیث: عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: عَزَّوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. احادیث الباب کا تجزیہ: جانتا چاہئے کہ اس باب میں معنفؓ نے اولاً عمران بن حصینؓ کی حدیث ذکر فرمائی (صرف ایک طریق سے) اس کے بعد ابن عباسؓ کی حدیث ذکر کی تین طریق سے ان سب کا تعلق تو فتح مکہ کے غزوہ سے ہے اسکے بعد ایک حدیث انسؓ کی ذکر فرمائی اسکا تعلق حجۃ الوداع کے سفر سے ہے۔

عمران بن حصینؓ کی حدیث میں مدت اقامت مکہ میں اٹھارہ دن مذکور ہے، اور ابن عباسؓ کی حدیث میں مدت اقامت ایک میں پندرہ دن مذکور ہے، اور دو میں سترہ دن ہدیہ اس سلسلہ میں روایات تین ہیں ۱۷، ۱۸، ۱۹، مشہور اور زیادہ صحیح روایت انیس دن والی ہے، تو جیہہ اس اختلاف کی یہ کرتے ہیں کہ جس نے یوم الدخول و یوم الخروج دونوں کو مستقل شمار کیا اس نے انیس بیان کیا، اور جس نے ان دونوں کو ساقط کر دیا اس نے سترہ دن بیان کیے، اور جس نے دونوں کو ملا کر ایک کر دیا اس نے اٹھارہ دن بیان کیے، لیکن یہاں باب کی ایک روایت میں پندرہ دن بھی مذکور ہیں اسکی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ شاید راوی نے یہ سمجھا کہ جس روایت میں سترہ واقع ہے وہ یوم الدخول و یوم الخروج کو مستقل شمار کر کے ہیں اسلئے ان نے اس میں دو دن کم کر دیئے وہ پندرہ رہ گئے۔

۱۲۳۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَثَقَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، الْمُتَعَنَّى وَاحِدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَفْصٌ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ بِمَكَّةَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «وَمَنْ أَقَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ قَصَرَ، وَمَنْ أَقَامَ أَكْثَرَ أَتَمَّ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ عَبَّادُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَقَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ.

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سترہ دن مکہ میں قیام فرما کر قصر نماز ادا کی۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں اب جو کوئی سترہ دن قیام کرے تو وہ نماز قصر پڑھے اور جو اس سے زیادہ قیام کرے تو وہ پوری نماز پڑھا کرے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عباد بن منصور نے عکرمہ کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی تو فرمایا کہ جو انیس دن اقامت کرے (تو وہ شخص نماز قصر پڑھے گا)۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۰) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۹) جامع الترمذی - الجمعة (۵۴۹) سنن النسائی - تقصیر الصلاة فی السفر (۱۴۵۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۳۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۰۷۵)

۱۲۳۱ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ خَمْسَ عَشْرَةَ، يَقْصُرُ الصَّلَاةَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَأَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ الْوُحَيْمِيُّ، وَسَلَمَةُ بْنُ الْقُضَيْلِ، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، لَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ ابْنَ عَبَّاسٍ.

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال مکہ میں پندرہ دن قیام فرمایا اور نماز قصر ادا فرمائی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث عبدہ بن سلیمان اور احمد بن خالد الوہیمی اور سلمہ بن الفضل نے ابن اسحاق سے روایت کی ہے اور اس میں ابن عباسؓ کا ذکر نہیں ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۰) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۹) جامع الترمذی - الجمعة (۵۴۹) سنن النسائی - تقصیر الصلاة فی السفر (۱۴۵۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۳۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۰۷۵)

۱۲۳۲ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَ بِمَكَّةَ سَبْعَ عَشْرَةَ يُصَلِّيُ رَكْعَتَيْنِ».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سترہ ۱۷ دن قیام فرمایا اور دو رکعتیں (نماز قصر) پڑھتے رہے۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۰) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۹) جامع الترمذی - الجمعة (۵۴۹) سنن النسائی - تقصیر الصلاة فی السفر (۱۴۵۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۳۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۰۷۵)

۱۲۳۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، الْمُعْتَمِدُ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ، فَكَانَ يُصَلِّيُ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ»، فَقُلْنَا: هَلْ أَقَمْتُمْ بِهَا شَيْئًا؟ قَالَ: «أَقَمْنَا عَشْرًا».

ترجمہ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے (حجۃ الوداع والے سفر میں) تو آپ ﷺ دو رکعت نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ ہم واپس مدینہ لوٹ آئے ہم نے کہا

خروج صحيح البخاري - الجمعة (١٠٣١) صحيح البخاري - الفزاري (٤٠٤٦) صحيح مسلم - صلاة السالدين وقصرها (٦٩٣) جامع الترمذي - الجمعة (٥٤٨) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (١٤٣٨) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (١٤٥٢) سنن أبي داود - الصلاة (١٢٣٣) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (١٠٧٧) سنن الدارمي - الصلاة (١٥١٠)

آپ ﷺ نے فتح مکہ والے سفر اور حجۃ الوداع دونوں میں نماز قصر اداء فرمائی، حالانکہ عند الجمہور مدت اقامت کل چار دن ہے، جواب ظاہر ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ کا یہ قیام بغیر نیت اقامت کے تھا، اور ارض عدو میں تو اگر نیت بھی کرے تو معتبر نہیں، اور حجۃ الوداع والی روایت کا جواب جمہوریہ دیتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ دس روز کا قیام ایک جگہ میں نہیں تھا بلکہ مختلف مواضع میں تھا، کبھی آپ ﷺ مکہ میں ہیں کبھی منی میں اور کبھی عرفات اور مزدلفہ میں، غرضیکہ کسی ایک جگہ آپ ﷺ چار دن مسلسل نہیں ٹھہرے۔

تنبیہ: مصنفؒ نے اس باب میں جو روایات ذکر کی ہیں نہ وہ جمہور کے مستدل ہیں مدت اقامت کے سلسلہ میں، نہ حنفیہ کا بس ایک لحاظ سے شافعیہ کا مستدل بن سکتی ہیں کہ مسافر کا قیام اگر اٹھارہ دن سے متجاوز ہو جائے تو پھر وہ بغیر نیت اقامت کے بھی مقیم کے حکم میں ہو جاتا ہے، ہمارے یہاں فریقین کے دلائل کی طرف اشارہ باب کے شروع میں گزر چکا۔

١٢٣٤ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَابْنُ الْمُثَنَّى، وَهَذَا الْقَظُّ ابْنُ الْمُثَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا سَافَرَ سَافَرَ بَعْدَ مَا تَغَرَّبَ الشَّمْسُ حَتَّى تَكَادَ أَنْ تُظْلِمَ، ثُمَّ يَنْزِلُ فَيُصَلِّيُ الْمَغْرِبَ، ثُمَّ يَدْعُو بِعَشَائِهِ فَيَتَعَشَّى، ثُمَّ يُصَلِّيُ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَزْجُلُ، وَيَقُولُ: «هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْنَعُ». قَالَ عُثْمَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ، سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ، يَقُولُ: وَهَوَى أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ حَقِصِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ أُنْسًا، كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا جَدَّيْنِ يَعِيبُ الشَّقَّ، وَيَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُصْنَعُ ذَلِكَ، وَيروايهِ الزُّهْرِيُّ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

ترجمہ: عمر بن علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ کو جب سفر کرنا ہوتا تو غروب آفتاب کے بعد چلتے یہاں تک کہ جب اندیرا ہونے لگتا تو سواری سے اترتے اور مغرب کی نماز پڑھتے پھر رات کا کھانا منگو کر اسے تناول فرماتے پھر نماز عشاء ادا فرما کر پھر کوچ فرماتے اور کہتے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے۔ عثمان راوی عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی سے اس

روایت کو معفن نقل کرتے ہیں ابو علی لؤلؤی کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو داؤد سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ اسامہ بن زید نے حفص بن عبید اللہ یعنی انس بن مالک کے بیٹے سے روایت کیا کہ حضرت انسؓ دونوں (مغرب و عشاء) نمازیں اکٹھی پڑھتے تھے جسوقت کہ شفق غائب ہو جاتی اور فرماتے کہ نبی کریم ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔ اور زہری کی روایت جو حضرت انسؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے مروی ہے اسی طرح ہے۔

ترجیح صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۹) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۰۴) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۶) سنن النسائي - المواقيت (۵۹۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۳۴) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۳۸/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۵۱/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۷/۳)

۲۸۱ - بَابُ إِذَا أَقَامَ بِأَرْضٍ الْعَدُوُّ يَقْصُرُ

باب جب دشمن کے ملک میں اقامت کرے تو نماز قصر پڑھے کا بیان

۱۲۳۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَبُوكَ عَشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ». قَالَ ابُو دَاؤُدَ: «غَيْرُ مَعْمَرٍ يُرْسِلُهُ، لَا يُسْنِدُهُ».

ترجیح حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیس دن تبوک میں قیام فرمایا اور نماز قصر ادا فرمائی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ معمر کے علاوہ کسی نے اس حدیث کو مسنداً نقل نہیں کیا۔

ترجیح سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۳۵) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۵/۳)

شرح الحدیث جمہور علماء کے نزدیک بغیر نیت اقامت کے مقیم نہیں ہو تا و ان اُنّی علیہ سئون، امام ترمذی نے اس پر علماء کا اجماع نقل فرمایا ہے ^۱، اور ارض عدد میں نیت اقامت معتبر بھی نہیں ہے، لیکن اس میں شافعیہ کا مسلک ہم پہلے نقل کر چکے ہیں ممکن ہے وہ غیر ارض عدد سے متعلق ہو، فلیستل۔

۲۸۲ - بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

باب نماز خوف کے بیان میں

«مَنْ رَأَى أَنْ يُصَلِّيَ بِهِمْ وَهُمْ صَفَّانِ فَيَكْبُرُ بِهِمْ جَمِيعًا، ثُمَّ يَرْكَعُ بِهِمْ جَمِيعًا، ثُمَّ يَسْجُدُ الْإِمَامُ، وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، وَالْآخَرُونَ قِيَامًا يَخْرُسُوهُمْ، فَإِذَا أَقَامُوا سَجَدَ الْآخَرُونَ الَّذِينَ كَانُوا خَلْفَهُمْ، ثُمَّ تَأَخَّرَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ إِلَى مَقَامِ الْآخَرِينَ وَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الْأَخِيرُ إِلَى مَقَامِهِمْ، ثُمَّ يَرْكَعُ الْإِمَامُ وَيَرْكَعُونَ جَمِيعًا، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَسْجُدُ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَالْآخَرُونَ»

يُخَوِّسُوهُمْ، فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ سَجَدَ الْآخَرُونَ، ثُمَّ جَلَسُوا جَمِيعًا، ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا أَقُولُ سُفْيَانُ».

ائمہ کی ایک جماعت کے نزدیک صلوٰۃ الخوف کا طریقہ یہ ہے کہ امام وقت لشکر کی دو صفیں کرے اور امام دونوں کو ایک ساتھ نماز پڑھائے اور تکبیر کہے پھر سب اسکے ساتھ رکوع کریں اسکے بعد امام اور پہلی صف والے سجدے میں چلے جائیں اور دوسری صف والے کھڑے رہیں (قومہ میں) دشمن سے بچاؤ کیلئے پھر جب پہلی صف والے کھڑے ہو جائیں تو دوسری صف والے جو ان سے پیچھے ہیں وہ سجدے میں جائیں۔ پھر (صفوں کی ترتیب بدل جائے) اگلی صف والے پیچھے چلے جائیں اور پچھلی صف والے اگلی جگہ آگے آجائیں پھر امام رکوع میں جائے اور اسکے ساتھ دونوں صفیں رکوع کریں پھر امام اور اگلی صف والے سجدہ کریں اور جو پچھلی صف والے ہیں وہ دشمن سے بچاؤ کریں (یعنی کھڑے رہیں) پھر جب امام اور اگلی صف والے سجدہ سے فارغ ہو کر بیٹھ جائیں تو دوسری صف والے سجدہ کریں پھر سب ایک ساتھ بیٹھیں اور ایک ساتھ ہی سلام پھیریں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں یہ سفیان کا قول ہے۔

اہتمام مصنف: جانتا چاہئے کہ مصنفؒ نے صلوٰۃ الخوف کی روایات اور کیفیات کو جس اہتمام سے بیان کیا ہے صحاح ستہ کے مصنفین میں سے کسی نے بھی اتنی تفصیل اور اہتمام سے بیان نہیں کیا، گو امام نسائیؒ نے بھی اس کی روایات کو خوب تفصیل سے بیان کیا ہے لیکن اتنا نہیں، مصنفؒ نے یہ صورت اختیار کی ہے کہ اولاً وہ ترجمۃ الباب میں اپنے الفاظ میں صلوٰۃ الخوف کا ایک طریقہ لکھتے ہیں اور پھر باب کے ضمن میں اسی کے موافق حدیث لا کر اس کو ثابت کرتے ہیں، چنانچہ مصنفؒ نے صلوٰۃ الخوف کیلئے آٹھ ابواب قائم کئے ہیں ہر ترجمۃ الباب میں ایک نئی کیفیت صلوٰۃ الخوف کی بیان کی ہے۔

ائمہ اربعہ کے نزدیک یہ تمام طریقے مشروع ہیں اختلاف صرف اولویت میں ہے، البتہ اخیر کے جو دو باب ہیں ساتواں اور آٹھواں وہ جمہور کے مسلک کے خلاف ہیں، اسی لئے جمہور وہاں پر تاویل کرتے ہیں، تاویل کا بیان جب وہ باب آئیں گے وہیں آجایگا، مصنفؒ نے اگرچہ ابواب تو آٹھ ہی قائم کئے ہیں، لیکن صورتیں ان ابواب میں گیارہ آگئیں، یعنی اختلاف رواۃ کے ضمن میں میرے نزدیک اس سے زائد نہیں ہیں اگرچہ امام نوویؒ نے تو یہ لکھا ہے کہ امام ابو داؤد نے اس کی سولہ صورتیں ذکر کی ہیں۔

حضرت شیخؒ نے موطا کی شرح أوجز المسالك میں صلوٰۃ الخوف کے شروع میں آٹھ بحثیں بیان فرمائی ہیں^①، اور بمثل ان کی طرف اشارہ حاشیہ لامع میں فرمایا ہے اس میں سے چند بحثیں ہمیں بھی یہاں بیان کرنی ہیں: ① صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت کب ہوئی؟ اسکے سنہ کی تعیین، ② آپ سے صلوٰۃ الخوف کن کن مواضع میں اور کتنی مرتبہ پڑھنا ثابت، ③ صلوٰۃ الخوف حضور ﷺ کے بعد بھی مشروع ہے یا نہیں؟ ④ عین حالت قتال میں نماز جس کو ”صلوٰۃ المسایفہ“ کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ ⑤ صلوٰۃ الخوف سفر ہی

میں شروع ہے یا حضر میں بھی؟ ① خوف کی وجہ سے عدد رکعات میں بھی کچھ کمی آتی ہے یا نہیں؟

صلوة الخوف سے متعلق مباحث ستہ: **بحث اول:** صلوة الخوف کی مشروعیت کس موقع پر اور کس سنہ میں ہوئی؟ اس میں شدید اختلاف ہے جس کو دیکھ کر تعجب ہوتا ہے جس کی تفصیل اور جزئیات دیکھی جاسکتی ہے لیکن ابوداؤد میں اس سلسلہ کی ایک روایت ہے جس کی طرف حافظ ابن حجرؒ بھی میلان ہے، اور زاد المعاد میں ابن القیمؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اس لئے ہم اسی کو یہاں لکھتے ہیں، وہ یہ ہے کہ ابو عیاش الزرقانی کی روایت میں تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے صلوة الخوف سب سے پہلے مقام ”عسفان“ میں پڑھی اور غزوہ عسفان بالاتفاق ۶ سنہ میں ہے، اور او جز میں واقدی سے نقل کیا ہے کہ مقام عسفان میں آپ ﷺ کی یہ نماز عمرہ الحدیبیہ کے موقع پر تھی، عمرہ حدیبیہ بھی بہر حال ۶ سنہ ہی میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس نماز کی مشروعیت ۶ سنہ میں ہوئی، ابو عیاش کی اس روایت کا مضمون جو کتاب میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ مقام ”عسفان“ میں ظہر کی نماز پڑھی اور اس موقع پر مشرکین کے لشکر کے امیر خالد بن الولید تھے جب صحابہ نماز پڑھ کر فارغ ہو گئے تو مشرکین آپس میں کہنے لگے لَقَدْ أَصَبْنَا غَزْوَةً، لَقَدْ أَصَبْنَا غَفْلَةً، لَوْ كُنَّا حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ وَهَمُنَا فِي الصَّلَاةِ، اف! ہم سے یہ بڑی غلطی ہو گئی کہ ہم نے موقع کھو دیا کیسا اچھا ہوتا کہ ہم مسلمانوں پر نماز کی حالت میں حملہ کر دیتے، ابوداؤد کی روایت میں تو اتنا ہی ہے، ایک دوسری روایت میں یہ ہے (ذکرہ فی البذل ص ۲۵۴ ج ۲ و کذا فی مشکوٰۃ) کہ اس پر بعض مشرکین نے کہا کوئی قتل کی بات نہیں ابھی ان کی ایک اور نماز آنے والی ہے جو ان کے نزدیک مال و اولاد سے زیادہ محبوب ہے یعنی عصر کی نماز اس میں ہم ان پر حملہ کر دیں گے ان لوگوں کے درمیان یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ بین الظہر والعصر آیت القصر جس میں صلوة الخوف مذکور ہے وہ نازل ہو گئی،

دشمن اگر قوی است مہربان قوی تر است

دشمن چہ کند جو مہربان باشد دوست

چنانچہ حضور ﷺ نے لشکر کے دو حصے کر کے صلوة الخوف کے طریقہ پر عصر کی نماز پڑھائی۔

غزوہ خندق میں صلوة الخوف کیوں نہیں پڑھی گئی؟ اس پر آپ ایک اور بات سنیے وہ یہ کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ آپ ﷺ نے غزوہ خندق میں صلوة الخوف نہیں پڑھی (اسی لئے اس میں آپ ﷺ کی کئی نمازیں قضاء ہوئیں) لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اس غزوہ میں آپ ﷺ نے صلوة الخوف کیوں نہیں پڑھی؟ اس میں چند قول ہیں: ایک یہ کہ مشرکین نے قتال کی وجہ سے آپ ﷺ کو موقع ہی نہیں دیا کہ پڑھتے، اور بعض کہتے ہیں قتال میں مشغولی کی وجہ سے نماز کا خیال نہیں رہا، ایک قول اس میں یہ ہے کہ اس وقت تک یہ نماز مشروع ہی نہیں ہوئی تھی، ابوداؤد کی مذکورہ بالا روایت سے اسی آخری قول کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ اس پر اتفاق ہے کہ غزوہ عسفان خندق کے بعد ہے اور حال یہ ہے کہ اس نماز کی مشروعیت غزوہ عسفان ہی میں ہوئی۔

ایک تاریخی مسئلہ کا حل: ایک اور تاریخی مسئلہ سنئے وہ یہ کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ نے غزوہ ذات الرقاع میں صلوٰۃ الخوف پڑھی ہے، لیکن اس میں مورخین و محدثین کا اختلاف ہو رہا ہے کہ ذات الرقاع غزوہ خندق پر مقدم ہے یا اس کے بعد ہے؟ دونوں رائے ہیں، مذکورہ بالا ترتیب اور مضمون کا مقتضی یہ ہے کہ غزوہ ذات الرقاع خندق کے بعد پیش آیا گویا ایک تاریخی اختلافی مسئلہ حل ہو گیا۔

بحث ثانی: اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے بذل میں حضرت نے مرقی الفلانی سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے صلوٰۃ الخوف ۲۴ مرتبہ پڑھی ہے^①، اور اجز میں حضرت شیخ نے ابن العربیؒ سے بھی یہی نقل کیا ہے، لیکن حافظ ابن قیمؒ تحریر فرماتے ہیں ”عشر مرات“ امام نوویؒ فرماتے ہیں ابن القصار مالکیؒ نے ذکر کیا أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلاھا فی عشرة مواطن^②، اور علامہ زیلعیؒ فرماتے ہیں (کما فی الادوجن) بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صلوٰۃ الخوف دس مواضع میں پڑھی ہے لیکن وہ قول جس پر اصحاب السید والمغازی کا استقرار ہوا، وہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے یہ نماز صرف چار مواضع میں پڑھی ہے: ① ذات الرقاع، ② بطن نخل، ③ عسقلان، ④ ذی قرد، ابن العربیؒ فرماتے ہیں صلوٰۃ الخوف کی کیفیت میں بہت سی روایات وارد ہیں، ان میں زیادہ صحیح سولہ ۱۶ روایات ہیں جو آپس میں مختلف ہیں اور ابن قیمؒ زاد المعاد^⑤ میں فرماتے ہیں کہ ان کیفیات مختلفہ میں اصل صرف چھ کیفیات اور طرق ہیں وہ فرماتے ہیں کہ بعض نے اس سے زائد بھی لکھے ہیں ان لوگوں نے جہاں ذرا ذوق کا اختلاف دیکھا کسی کیفیت میں اسکو مستقل صورت قرار دیدیا کہ حضور ﷺ نے اس طرح بھی پڑھی ہے حالانکہ وہ اختلاف روایت ہے، حافظ ابن حجرؒ نے بھی اسی رائے کی تائید کی ہے اور یہ پہلے گزر چکا کہ سنن ابوداؤد میں اسکی گیارہ صورتیں مذکور ہیں۔

بحث ثالث: صلوٰۃ الخوف جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کے نزدیک حضور ﷺ کی وفات کے بعد بھی مشروع ہے، ابو یوسفؒ فی روایۃ اور ابن علیؒ، مزیؒ، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ الخوف آپ ﷺ کے ساتھ خاص تھی لقولہ تعالیٰ: وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ^⑥، لیکن عند الجمہور آپ ﷺ کے بعد بھی جائز ہے اس لئے کہ صحابہ کرامؓ سے آپ ﷺ کے بعد پڑھنا ثابت ہے اور آیت سے جو تخصیص معلوم ہوتی ہے حضور ﷺ کے ساتھ، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ إِذَا كُنْتَ سے جو تخصیص سمجھ میں آرہی ہے وہ آپ کے وجود کے اعتبار سے نہیں کہ جب تک آپ ﷺ دنیا میں موجود ہیں اسی وقت تک یہ نماز پڑھی جائے، بلکہ بیان حکم کے لحاظ سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب آپ ﷺ موجود ہیں تو اپنی امت کو صلوٰۃ الخوف کا طریقہ خود پڑھ کر دکھائیے یعنی تعلیم تولی پر اکتفاء نہ کیجئے، لیکن اس کے باوجود ہمارے فقہاء لکھتے ہیں کہ صلوٰۃ الخوف اپنی مخصوص

① بذل المجہود فی حل آیہ داؤد - ج ۶ ص ۲۲۷

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۶ ص ۱۲۶

③ زاد المعاد فی ہدی خیر العباد - ج ۱ ص ۵۱۳

④ اور جب تو ان میں موجود ہو پھر نماز میں کھڑا کرے (سورۃ النساء ۱۰۴)

کیفیت کے ساتھ اس وقت پڑھنا اولیٰ ہے جبکہ تمام لوگ مصر ہوں ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر جیسا کہ حضور ﷺ کے پیچھے تمام صحابہ چاہتے تھے تاکہ کسی کی دل شکنی نہ ہو اور اگر ایسی صورت نہ ہو تو پھر اولیٰ ہے کہ دو امام الگ الگ ایک ایک جماعت کو یکے بعد دیگرے پوری پوری نماز پڑھا دے۔

بحث رابع: حاشیہ لامع میں لکھا ہے کہ صلوٰۃ السایفہ حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر عین حالت قتال میں نماز جائز ہوتی تو پھر حضور ﷺ کی غزوہ خندق میں نمازیں قضاء نہ ہوتیں^①، ہاں جمہور اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے ماسیما وراکبا مع العدو والفر، بخلاف حنفیہ کے کہ ان کے نزدیک مع السایفہ یا مع المشی نماز باطل ہے اور بعض علماء کا تو مذہب یہ ہے کہ التحام الحرب یعنی گھمسان کی لڑائی میں اگر کسی طرح بھی نماز پڑھنے پر قدرت نہ رہے تو صرف تسبیح و تحمید، تہلیل و تکبیر پر بھی اکتفاء کرنا جائز ہے، اس وقت یہ تسبیحات نماز کے قائم مقام ہو جاتی ہیں، امام بخاریؒ نے بھی اس مسئلہ کو باب الصَّلَاةِ عِنْدَ مُنَاهَضَةِ الْجُنُودِ وَلِقَاءِ الْعَدُوِّ میں بیان کیا ہے اور ان لوگوں کی تردید کی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ایسے موقع پر تکبیر و تسبیح کافی ہو سکتی ہے۔

بحث خامس: جمہور و منهم الأئمة الأربعة کے نزدیک صلوٰۃ الخوف حضر میں بھی مشروع ہے سفر کے ساتھ خاص نہیں، امام نوویؒ نے امام مالکؒ کا مذہب عدم الجواز فی الحضر نقل کیا ہے، لیکن یہ خلاف تحقیق ہے، البتہ ابن الما جشون المالکی کے نزدیک سفر کے ساتھ خاص ہے۔

بحث سادس: جمہور علماء ائمہ اربعہ کے نزدیک خوف کی وجہ سے عدد رکعات میں کوئی کمی نہیں ہوتی، بعض علماء جیسے ابن عباسؒ، حسن بصریؒ، طاہسؒ، اسحاق بن راہویہ کے نزدیک شدۃ قتال کی صورت میں بجائے دو کے ایک رکعت پر اکتفاء کرنا بھی جائز ہے، اور ایک قول تو یہ ہے کہ اگر نماز پر قدرت نہ ہو تو صرف تسبیح و تحمید اور تکبیر ہی نماز کے قائم مقام ہو جاتی ہے (کما تقدم)۔ اب ان تمہیدی امور کے بعد آپ اصل مقصود کے بارے میں سنتے، وہ یہ کہ ائمہ اربعہ میں سے کس امام کے نزدیک کونسا طریقہ صلوٰۃ الخوف کا مختار ہے اور رائج ہے؟ یہ ہمارے یہاں پہلے گزر چکا ہے کہ روایات صحیحہ سے صلوٰۃ الخوف کی سولہ صورتیں ثابت ہیں، اور جمہور کے نزدیک ان سبھی طرق سے صلوٰۃ الخوف اداء کرنا جائز ہے، البتہ ترجیح میں اختلاف ہے گو بعض علماء ایسے بھی ہیں جو ترجیح کے بھی قائل نہیں چنانچہ اسحق بن راہویہ انہی میں سے ہیں، امام ترمذیؒ نے جامع ترمذی میں ان کا مقولہ نقل کیا ہے: ورأى اسحق بن راہویہ أن كل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف فهو جائز. وهذا على قدر الخوف. ولنا نختار حديث سهل بن أبي حشمة على غيره من الروايات^②۔

① اس میں ایک قول یہ ہے کہ اس وقت تک صلوٰۃ الخوف مشروع ہی نہیں ہوئی تھی (کما سبق)۔

② جامع الترمذی - کتاب السفر - باب ما جاء في صلاة الخوف ۵۶۴

صلوة الخوف میں مختارات ائمہ: حنفیہ کے یہاں اولیٰ یہ ہے کہ امیر لشکر کو چاہئے کہ لشکر کی دو جماعتیں بنالے ایک جماعت دشمن کے مقابلے میں کھڑی ہو جائے اور ایک جماعت امام کے پیچھے، امام اس کو ایک رکعت پڑھائے ایک رکعت پڑھ کر یہ جماعت دشمن کے مقابلے میں چلی جائے اور جو جماعت دشمن کے مقابلے میں تھی وہ یہاں امام کے پیچھے آجائے، امام اس کو بھی ایک رکعت پڑھائے، امام کی تو چونکہ دونوں رکعت ہو گئیں، اس لئے وہ تو اپنی نماز تنہا ہی پوری کر کے سلام پھیر دے اور یہ طائفہ ثانیہ جس نے امام کیساتھ ایک رکعت پڑھ لی ہے دشمن کے مقابلے میں چلی جائے اس کے بعد اب طائفہ اولیٰ اپنی باقی ماندہ رکعت اسی جگہ یا جس جگہ جماعت ہوئی تھی وہاں جا کر پڑھ لے اور سلام پھیر دے پھر اس کے بعد طائفہ ثانیہ بھی اپنی باقی ماندہ رکعت اسی طرح پڑھ کر نماز پوری کر لے۔

اس کیفیت میں مشی فی حال الصلوۃ تو لازم آتی ہے لیکن مقدمہ علی الامام لازم نہیں آتا جو جمہور کی کیفیت میں پایا جاتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اولیٰ صورت یہ ہے کہ جب طائفہ اولیٰ امام کیساتھ ایک رکعت پڑھ چکے تو وہ اسی وقت اپنی دوسری رکعت تنہا پڑھ کر سلام پھیر دے اور دشمن کے مقابلے میں چلی جائے اور پھر طائفہ ثانیہ آئے، امام اس کو ایک رکعت پڑھائے اور یہ طائفہ اسی وقت اپنی دوسری رکعت بھی پڑھ لے، اب یہ کہ امام دوسری رکعت پڑھنے کے بعد اس طائفہ ثانیہ کا انتظار کرے سلام میں اور دونوں ایک ساتھ سلام پھیریں یا انتظار نہ کرے بلکہ امام تنہا سلام پھیر دے، یہ مختلف فیہ ہے، امام شافعیؒ و احمدؒ فرماتے ہیں کہ انتظار کرے اور جب طائفہ ثانیہ رکعت ثانیہ سے فارغ ہو جائے تو دونوں ایک ساتھ سلام پھریں، امام مالکؒ بھی پہلے تو اسی کے قائل تھے بعد میں انہوں نے اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ انتظار نہ کرے، شافعیہ و حنابلہ کا استدلال یزید بن رومان کی روایت سے ہے، اور مالکیہ کا استدلال قاسم بن محمد کی روایت سے ہے یہ دونوں روایتیں آگے کتاب میں تیسرے باب کے ذیل آرہی ہیں۔

جانتا چاہئے کہ مذکورہ بالا صلوۃ الخوف کی صورت جس کو ائمہ ثلاثہ نے اختیار کیا ہے اس کو مالکیہ و حنابلہ تو مطلقاً اختیار کرتے ہیں اور حضرت امام شافعیؒ اس کیفیت کو اس وقت اختیار کرتے ہیں جب دشمن قبلے کی جانب میں نہ ہوں اور اگر دشمن قبلے کی جانب میں ہو تو اس وقت ان کے نزدیک ایک دوسری صورت اولیٰ ہے وہ یہ کہ امام پورے لشکر کی دو صفیں بنا کر دونوں کو ایک ساتھ نماز شروع کر دے قیام اور رکوع دونوں صفیں امام کیساتھ کریں اس کے بعد امام اور صف اول والے تو سجدے میں چلے جائیں اور صف ثانی والے قومہ میں کھڑے رہیں دشمن سے بچاؤ کیلئے (کیونکہ دشمن سامنے قبلے کی جانب میں ہے) جب امام اور صف اول سجود سے فارغ ہو کر کھڑے ہو جائیں تب یہ صف ثانی والے سجدے میں جائیں اور دونوں سجدوں سے فارغ ہو کر کھڑے ہو جائیں اب ہر ایک صف کی ایک ایک رکعت پوری ہو گئی، اس کے بعد صفوں کی ترتیب بدل دی جائے اگلی صف والے پیچھے آجائیں اور پچھلی صف والے آگے آجائیں اور دوسری رکعت حسب سابق پوری کر کے سب ایک ساتھ سلام پھیر دے۔

مصنف نے سب سے پہلے جو باب قائم کیا ہے اس میں صلوۃ الخوف کی یہی صورت بیان کی ہے۔

فائدہ: ائمہ ثلاثہ نے نماز کی جو کیفیت اختیار کی ہے وہ سہل بن ابی حمزہ کی حدیث میں مذکور ہے اور امام شافعیؒ نے دشمن کے بجانب قبلہ ہونے کی صورت میں جو صورت اختیار کی ہے وہ ابو عیاش زرقی کی حدیث میں مذکور ہے، اور حنفیہ نے جو کیفیت اختیار کی ہے وہ آگے کتاب میں صلوۃ الخوف کے ابواب میں سے باب سادس (ہرقہ ۱۲۴۵) میں آرہی ہے، جس کے شروع میں ہے وَصَلَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ. هَكَذَا۔

فائدہ ثانیہ: جاننا چاہئے کہ جمہور کے طریق میں ہر دو طائفہ کی رکعتیں میں موالاتہ ہے، یعنی ہر طائفہ امام کیساتھ ایک رکعت پڑھ کر اسی وقت میں اپنی دوسری رکعت پڑھ کر نماز پوری کر لے، اس کیفیت میں رکعتیں کے تسلسل و موالاتہ کی وجہ سے مشی فی الصلوۃ لازم نہیں آتی، اور حنفیہ والی شکل میں کسی بھی طائفے کی رکعتیں میں موالاتہ نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ ہر ایک طائفہ امام کے ساتھ صرف ایک رکعت پڑھ کر چلا جائے اور پھر اسکے بعد ترتیب وار دونوں طائفے یکے بعد دیگرے اپنی دوسری رکعت پڑھیں۔

۱۲۳۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنْ أَبِي عَيَّاشٍ الزُّرَقِيِّ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُسْفَانَ، وَعَلَى الْمَشْرِكِينَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَصَلَّيْنَا الظُّهْرَ، فَقَالَ الْمَشْرِكُونَ: لَقَدْ أَصَبْنَا غُرَّةً، لَقَدْ أَصَبْنَا غَفْلَةً، لَوْ كُنَّا حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَتَزَلَّتْ آيَةُ الْقُسْرِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، فَلَمَّا حَضَرَتِ الْعَصْرُ، قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، وَالْمَشْرِكُونَ أَمَامَهُ، فَصَفَّ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صَفٌّ، وَصَفَّ بَعْدَ ذَلِكَ الصَّفِّ صَفٌّ آخَرُ، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَكَعُوا جَمِيعًا، ثُمَّ سَجَدَ، وَسَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي يَلُونَهُ، وَقَامَ الْآخَرُونَ يَخْرُجُونَ، فَلَمَّا صَلَّى هَؤُلَاءِ السَّجْدَ تَكْرِيًا وَقَامُوا، سَجَدَ الْآخَرُونَ الَّذِينَ كَانُوا خَلْفَهُمْ، ثُمَّ تَأَخَّرَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ إِلَى مَقَامِ الْآخَرِينَ، وَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الْآخِرُ إِلَى مَقَامِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعُوا جَمِيعًا، ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الْآخَرُونَ يَخْرُجُونَ، فَلَمَّا جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، سَجَدَ الْآخَرُونَ، ثُمَّ جَلَسُوا جَمِيعًا فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا، فَصَلَّاهَا بِعُسْفَانَ، وَصَلَّاهَا يَوْمَ بَنِي سُلَيْمٍ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى أَبُو بَرٍّ، وَهَشَامٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ هَذَا الْمَعْنَى، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ دَاوُدُ بْنُ حُصَيْنٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَكَذَلِكَ عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ، وَكَذَلِكَ قَتَادَةُ، عَنِ الْحَسَنِ عَنْ حِطَّانٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، فَعَلَهُ، وَكَذَلِكَ عِكْرِمَةُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَكَذَلِكَ هَشَامُ بْنُ غُرَّةً، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ قَوْلُ الزُّوَيْرِيِّ.

ترجمہ: ابو عیاش الزرقی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مقام عسفان (حرمین کے درمیان ایک بستی ہے) میں تھے اور مشرکین کے خالد بن ولید سردار تھے۔ ہم نے ظہر کی نماز پڑھی تو بعض مشرکین کہنے لگے کہ ہم نے مسلمانوں کو غافل پایا تھا اور بعض مشرکین نے یہ کہا کہ ہم سے غفلت ہو گئی۔ کیا ہی اچھا ہوتا کہ ہم ان پر اس وقت حملہ

کر دیتے جب یہ حالت نماز میں تھے۔ تو نماز قصر کے بارے میں ظہر اور عصر کے درمیان آیت نازل ہوئی پھر جب عصر کی نماز کا وقت ہوا تو رسول اللہ ﷺ قبلہ رخ کھڑے ہوئے اس طرح کہ مشرکین آپ کے منہ کے پیچھے ایک صف بنائی گئی اور اسکے پیچھے ایک دوسری صف بنائی گئی پھر رسول اللہ ﷺ نے رکوع فرمایا اور سب نے بھی رکوع کیا۔ اسکے بعد آپ نے سجدہ کیا اور اس صف نے سجدہ کیا جو آپ کے پیچھے تھی اور دوسری صف والے انکی حفاظت کے لئے کھڑے رہے۔ پھر جب صف اول والے لوگ دونوں سجدوں سے فارغ ہو کر کھڑے ہو گئے تو دوسری صف والوں نے جو ان کے پیچھے تھے سجدہ کیا پھر اگلی صف والے پچھلی صف والوں کی جگہ آگئے اور پچھلی صف والے آگے بڑھ کر اگلی صف والوں کی جگہ پر آگئے پھر رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو سب نے ہی رکوع کیا پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور اس صف نے سجدہ کیا جو آگے آپ سے ملی ہوئی تھی۔ اور پچھلی صف والے ان کی حفاظت کے لئے کھڑے رہے پھر جب آپ ﷺ اور پہلی صف والے (سجدہ سے فارغ ہو کر) بیٹھ گئے تو پچھلی صف والوں نے سجدہ کیا پھر سب ہی ایک ساتھ بیٹھے اور حضور ﷺ نے دونوں صفوں کے ساتھ ایک ساتھ سلام پھیرا اس کے بعد عسفان میں حضور ﷺ نے اسی طرح نماز پڑھائی اور ابو سلیم کے دن بھی (یعنی غزوہ بنی سلیم میں بھی) اسی طرح نماز پڑھائی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ایوب اور هشام نے ابو زبیر سے جابر کے واسطے سے اسی مفہوم کی حدیث نبی کریم ﷺ سے روایت کی اور اسی طرح داؤد بن حسین نے عکرمہ کے واسطے سے جابر سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی اور اسی طرح عبد الملک نے عطاء کے واسطے سے جابر سے اور قتادہ نے حسن سے انہوں نے حطان سے انہوں نے ابو موسیٰ سے اسی طریقے سے نقل کیا اور اسی طرح عکرمہ بن خالد نے مجاہد کے واسطے سے نبی کریم ﷺ اور هشام بن عروہ نے اپنے والد کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے بیان کیا اور یہ سفیان ثوری کا قول ہے۔

سنن النسائي - صلاة الخوف (۱۵۴۹) سنن النسائي - صلاة الخوف (۱۵۵۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۳۶)

شرح الحدیث یہ صلوٰۃ الخوف کے باب اول کی حدیث ہے اور یہ ابو عیاش زرقانی کی وہی حدیث ہے جس کو امام شافعیؒ نے اس وقت میں اختیار کیا ہے جبکہ دشمن بجانب قبلہ ہو، جس کی تفصیل باب کے شروع میں گزر چکی، ابو عیاش کا نام امام ترمذیؒ فرماتے ہیں زید بن صامت ہے یہ انصاری صحابی ہیں۔

قوله: كَتَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُسْفَانَ: عسفان مکہ مدینے کے راستے میں مکہ مکرمہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے، بعض روایات میں ضحنان کا لفظ آتا ہے دونوں صحیح ہیں، ضحنان بھی جگہ کا نام ہے یہ غزوہ ان دونوں کے درمیان ہوا تھا، یا یوں کہتے جیسا کہ بعض روایات میں ہے مسلمانوں کا لشکر مقام عسفان میں اور مشرکین کا ضحنان میں تھا۔

غزوہ عسفان بنو لحيان کے ساتھ جمادی الاول ۶۲۷ء میں ہوا لیکن اس میں قتال کی نوبت نہیں آئی بلکہ دشمن سے ملاقات بھی نہیں ہوئی۔

قوله: وَصَلَّاهَا يَوْمَ بَنِي سُلَيْمٍ: یعنی غزوہ بنو سلیم، لفظ یوم کا استعمال حرب کے معنی میں عرب لوگ کرتے ہیں، میں نے ایک مرتبہ اپنے عالی شان استاذ الادیب الامیر مولانا اسعد اللہ صاحب سے سنا تھا ایام العرب حروبہا، اس غزوہ کو غزوہ بحر ان بھی کہتے ہیں۔

ایک اشکال وجواب: یہاں پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ یوم بنی سلیم ۳ میں پیش آیا جنگ بدر اور جنگ احد کے درمیان اس وقت تک تو صلوۃ الخوف مشروع ہی نہیں ہوئی تھی، کیونکہ اسکی مشروعیت جیسا کہ اوپر گزر چکا غزوہ عسفان میں ہوئی ہے جو ۶ میں ہوا، حضرتؓ نے بذل میں لکھا ہے کہ اصحاب السیر نے اس غزوہ کے بیان میں صلوۃ الخوف کا ذکر نہیں کیا ①، واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاحب منہل نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ممکن ہے یہ غزوہ دو مرتبہ پیش آیا ہو ایک مرتبہ ۳ میں جیسا کہ مشہور ہے دوسری مرتبہ غزوہ عسفان کے بعد پہلی مرتبہ اس میں صلوۃ الخوف نہیں پڑھی دوسری مرتبہ میں پڑھی ہو، اس لئے کہ اس روایت میں پڑھنے کی تصریح ہے ②۔

۲۸۳۔ بَابُ مَنْ قَالَ: يَقُومُ مَعَ الْإِمَامِ وَصَفَّ وَجَاهُ الْعُدُوِّ

باب صلوۃ الخوف کی اس صورت کے بارے میں کہ ایک صف امام کے ساتھ کھڑی ہو اور ایک دوسری صف دشمن کے سامنے کھڑی ہو ﴿فَيُصَلِّي بِالنَّازِلِينَ يَلُونَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا، حَتَّى يُصَلِّيَ الْوَاكِلِينَ مَعَهُ رُكْعَةً أُخْرَى، ثُمَّ يُنْصَرِفُونَ فَيُصَلُّونَ، وَجَاهُ الْعُدُوِّ وَتَحِيُّ الطَّائِفَةِ الْأُخْرَى فَيُصَلِّي بِهِمْ رُكْعَةً، وَيَتَّبِعُ جَالِسًا، فَيَقُومُونَ لَا تُفْسِدُهُمْ رُكْعَةُ أُخْرَى، ثُمَّ يُسَلِّمُ بِهِمْ بِحَرِيصًا﴾ امام اپنے ساتھ کھڑی ہونے والی صف کو ایک رکعت پڑھائے پھر امام کھڑا ہے یہاں تک کہ وہ لوگ جو اسکے ساتھ ہیں دوسری رکعت پڑھ لیں پھر وہ پہلی صف والے جا کر دشمن کے سامنے صف بنا کر کھڑے ہو جائیں اور دوسری جماعت آئے اور امام ان کو ایک رکعت پڑھائے اور خود بیٹھا انتظار کرتا رہے یہاں دوسری جماعت اپنی دوسری رکعت خود پڑھیں پھر امام سب کے ساتھ سلام پھیرے۔ یہ صلوۃ الخوف کا باب ثانی ہے، اس میں مصنفؒ نے صلوۃ الخوف کی جو صورت ذکر کی ہے وہ تقریباً وہی ہے جس کو ائمہ ثلاثہ نے اختیار کیا ہے، معمولی سافرق ہے کہ امام نے طائفہ اولیٰ کو ایک رکعت پڑھائی اس کے بعد اس طائفہ نے اپنی دوسری رکعت تنہا پڑھ لی جیسا کہ جمہور کے یہاں ہوتا ہے لیکن ابھی اس طائفہ نے سلام نہیں پھیرا بغیر سلام کے چلی گئی (بخلاف جمہور کے کہ ان کے نزدیک سلام کے بعد جاتی ہے) اسکے بعد طائفہ ثانیہ نے ایک رکعت امام کیساتھ پڑھ کر دوسری رکعت اپنی پڑھ لی پھر امام نے

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۶ ص ۳۳۲

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۰۱

سلام ان دونوں طائفوں کیساتھ پھیرا۔

۱۲۳۷ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ فِي خُزُوفٍ، فَجَعَلَهُمْ خَلْفَهُ صَفَّيْنِ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ يَلُونَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا، حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ خَلْفَهُمْ رُكْعَةً، ثُمَّ تَقَدَّمُوا، وَتَأَخَّرَ الَّذِينَ كَانُوا أَمَامَهُمْ، فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً، ثُمَّ تَقَدَّمَ حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ تَخَلَّفُوا رُكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ».

ترجمہ: سهل بن ابی حاتم سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ کو حالت خوف میں نماز پڑھائی تو (اپنے پیچھے) دو صفیں بنائیں پھر جو صف آپ کے ساتھ ملی ہوئی تھی اسے ایک رکعت پڑھائی پھر کھڑے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے پیچھے کئی صف (پہلی صف) والوں نے ایک رکعت اور پڑھ لی پھر وہ (پہلی صف والے) اور آگے چلے گئے دشمن کے مد مقابل اور آگے والے (دو صف) پیچھے آگئے (یعنی آپ ﷺ کی پشت کی جانب دشمن ہے تو جب قبلہ رخ نماز پڑھی تو دونوں صفیں آپ ﷺ کے پیچھے تھیں لیکن ایک صف بالکل آپ ﷺ کے پیچھے اور دوسری صف دشمن کے مقابل کھڑی تھی جب پہلی صف نے ایک رکعت امام کے ساتھ اور دوسری رکعت خود پڑھ لی تو وہ دشمن کے سامنے آگے ہو گئے۔ اور جو دوسری صف والے دشمن کے مقابل تھے وہ پیچھے ہٹ کر آپ ﷺ کے پیچھے ہو گئے) اور نبی کریم ﷺ دوسری صف والوں کو ایک رکعت پڑھا کر بیٹھے رہے یہاں تک کہ پیچھے صف والوں نے ایک اور رکعت پڑھی پھر سلام پھیرا۔ امام ابو داؤد فرماتے: یحییٰ بن سعید کی قاسم سے جو مروی روایت ہے وہ یزید بن رومان کی روایت کی طرح ہے مگر یحییٰ نے اس میں سلام پھیرنے کے بارے میں اختلاف کیا ہے (یعنی طائفہ اولیٰ صف اوّل نے اپنا سلام بھی پھیر لیا اور چلے گئے) اور عبید اللہ کی روایت یحییٰ بن سعید کی روایت کی طرح ہے جس میں عبید اللہ نے کہا: وثبت قائمہ۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۹۰/۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۵) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۳۶) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۵۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۳۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۵۹) مسند احمد - مسند المکین (۴۴۸/۳) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۴۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۲۲)

شرح الحدیث: فَجَعَلَهُمْ خَلْفَهُ صَفَّيْنِ: حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت میں دشواری اور اسکا حل: یہ تعبیر واضح نہیں لیکن غلط بھی نہیں اسکی تشریح اس طرح ہو سکتی ہے کہ امام نے ایک طائفہ کو تو اپنے پیچھے کر لیا اور دوسرے طائفہ کو دشمن کے مقابلے میں لیکن چونکہ دشمن بظاہر امام کی پشت کی طرف (قبلے کی جانب مقابل میں) تھا اس لئے وہ دوسرا طائفہ بھی اس لحاظ سے امام کے پیچھے ہوا۔

قوله: حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ خَلْفَهُمْ رُكْعَةً: یعنی امام طائفہ اولیٰ کو ایک رکعت پڑھا کر کھڑا ہوا یہاں تک کہ اس طائفہ نے اپنی دوسری رکعت پڑھی۔

الدین کا مصداق طائفہ اولیٰ ہے اور خَلَفَهُمْ میں هُمْ کا مصداق طائفہ ثانیہ ہے، اگر یہاں خَلَفَهُمْ کے بجائے خَلَفَهُ ہو تا تو بہت واضح بات تھی اس لئے کہ طائفہ اولیٰ فی الواقع امام ہی کے پیچھے ہے نہ کہ طائفہ ثانیہ کے پیچھے، حضرت نے بذل^۱ میں لکھا ہے کہ تفسیر ابن جریر طبری میں بھی یہ روایت ہے اس میں خَلَفَهُ ہی ہے باقی خَلَفَهُمْ جیسا کہ یہاں کتاب میں ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ طائفہ اولیٰ جو طائفہ ثانیہ کے پیچھے ہے (یہ بظاہر صحیح نہیں لہذا محتاج تاویل ہے)، تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ یہ مقام مقام حرب ہے تو یوں سمجھئے کہ جو طائفہ دشمن کے مقابلے میں کھڑی ہے وہی آگے بڑھنے والی اور مقدم ہے اور جو طائفہ بجائے دشمن کے امام کے ساتھ اسکے پیچھے کھڑی ہے وہ گویا موخر ہے (یعنی دشمن سے) غالباً اسی لحاظ سے اس روایت میں طائفہ اولیٰ کو طائفہ ثانیہ کے پیچھے قرار دیا گیا ہے، وهذا لتوجیہ خاطر ابوعذرہ، فظهرت المطابقة بين الحديث والترجمة لله الحمد والمنة، حضرت سہارنپوریؒ کو بھی بذل المجہود میں اس مقام کے حل کرنے میں دشواری اٹھانی پڑی، حدیث الباب اور ترجمہ الباب میں مطابقت کا مسئلہ بھی ان کتابوں میں اہمیت رکھتا ہے، خصوصاً صحیح بخاری اور سنن صغریٰ للنسائی میں۔

قوله: ثُمَّ تَقَدَّمُوا: طائفہ اولیٰ اپنی دونوں رکعتوں کو پڑھ کر (سلام سے پہلے ہی) دشمن کی جانب چل گئی دیکھئے! یہاں دشمن کے مقابلے میں جانے کو تقدم کیا گیا ہے حالانکہ دشمن آگے یعنی قبلہ کی جانب نہیں ہے اس سے ہماری مذکورہ بالا توجیہ کی تائید ہو رہی ہے خوب سمجھ لیجئے۔

قوله: وَتَأَخَّرَ الدِّينَ كَانُوا اقْدَامَهُمْ: اور وہ طائفہ ثانیہ جو طائفہ اولیٰ سے مقدم تھی امام کے پیچھے آگئی۔

قال أبو داود أماروا بعبارة يحيى بن سعيد الخ: یہ عبارت یہاں زائد ہے، بذل کے نسخے میں ہے اور بعض نسخوں میں نہیں ہے، اس کا اصل محل آئندہ باب کا آخر ہے، چنانچہ وہاں بھی آرہی ہے۔

۲۸۴۔ بَابُ مَنْ قَالَ: إِذَا صَلَّيْ رَكْعَةً

باب صلوة الخوف کی اس صورت کے بیان میں کہ جب امام ایک رکعت پڑھ کر کھڑا ہے ۸۵
بَابُ مَنْ قَالَ: إِذَا صَلَّي رَكْعَةً «وَتَبَّتْ قَائِمًا أَمْوَالُ الْأَنْفُسِهِمْ رَكْعَةً، ثُمَّ سَلَمُوا، ثُمَّ انْصَرَفُوا فَكَانُوا أَوْجَاهَ الْعَدُوِّ، وَاخْتَلَفَ فِي السَّلَامِ»۔

تو پہلی صف والے اپنی دوسری رکعت خود پڑھ کر نماز پوری کریں اور پہلی صف والے امام سے پہلے سلام پھیر لیں پھر اٹھ کر دشمن کے مقابل جبا کر کھڑے ہو جائیں اور امام کے سلام کے متعلق احادیث میں اختلاف ہوا ہے (کہ امام مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے گا یا پھر دوسرے طائفہ کو ایک رکعت پڑھا کر امام سلام پھیر دے گا پھر دوسرا طائفہ اپنے نماز مکمل کرے گا)۔

یعنی امام جب طائفہ اولیٰ کو ایک رکعت پڑھا کر کھڑا ہو گیا تو اس طائفہ نے اپنی دوسری رکعت اسی وقت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔
انہ ثلاثہ کی اختیار کردہ صورت: یہ تیسرا باب ہے اس ترجمہ میں اور سابق ترجمہ میں صرف یہی فرق ہے یعنی سلام پھیرنے اور نہ پھیرنے کا پہلے ترجمہ میں تھا کہ طائفہ اولیٰ دونوں رکعت پڑھ کر بغیر سلام کے چلی گئی اور یہاں یہ ہے کہ اس نے سلام بھی پھیر دیا یہ بعینہ وہ صورت ہے جس کو ائمہ ثلاثہ نے اختیار کیا ہے امام مالک و احمد نے مطلقاً اور امام شافعی نے دشمن کے غیر قبلہ کی طرف ہونے میں۔

۱۲۳۸ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ، عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْحَوْبِ، «أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ، وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعُدُوَّ، فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ ثَبَّتَ قَائِمًا، وَأَتَمُّوا أَنْفُسَهُمْ، ثُمَّ انْصَرَفُوا، وَصَفُّوا وَجَّاهُ الْعُدُوَّ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى، فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ، ثُمَّ ثَبَّتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا أَنْفُسَهُمْ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ» قَالَ مَالِكٌ: «وَحَدَّثَ يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى».

صالح بن خوات ایک ایسے شخص سے روایت کرتے ہیں جو ان حضرات میں سے ہیں کہ جنہوں نے غزوہ ذات الرقاع کے موقع پر نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز خوف پڑھی تھی کہ ایک جماعت نے آپ ﷺ کے ساتھ صف بنائی اور ایک جماعت دشمن کے مقابل کھڑی ہو گئی پھر جو جماعت آپ ﷺ کے ساتھ تھی اسکو آپ ﷺ نے ایک رکعت نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ کھڑے رہے اور اس جماعت نے اپنی نماز پوری کی اور لوٹ کر دشمن کے مقابل صف بنا کر کھڑے ہو گئے اور دوسری جماعت آئی آپ ﷺ نے اپنی رہ جانے والی رکعت انکو پڑھائی پھر جب حضور ﷺ تشہد کیلئے بیٹھے تو کافی دیر بیٹھے رہے یہاں تک کہ دوسری جماعت نے اپنی نماز مکمل کی (یعنی دوسری رکعت خود پڑھی) پھر آپ ﷺ نے انکے ساتھ سلام پھیرا۔ امام مالک فرماتے ہیں یزید بن رومان کی حدیث ان سب روایات میں جو میں نے (اپنے اساتذہ سے) سنی ہیں میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۴۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۲۳۸) موطا مالک - النداء للصلاة (۴۴۱)

شرح الحدیث حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ، عَمَّنْ صَلَّى: صالح بن خوات روایت کرتے ہیں ان صحابی سے جنہوں نے حضور ﷺ کیساتھ نماز پڑھی، اس سے مراد یاتو سہل بن ابی حمزہ ہیں، کما یظهر من رواية البخاری یا صالح کے والد خوات بن جبیر ہیں، کما جزم به النووي۔

قولہ: يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ: اس غزوہ کا نام ذات الرقاع یا تو اسلئے ہے کہ اسمیں مسلمانوں کے پاس سواریاں بہت کم تھیں اکثر پیدل تھے، پیدل چلنے کی وجہ سے (پہاڑی راستوں میں) پاؤں زخمی ہو گئے تھے اسلئے صحابہ کو پیروں پر خرق، یعنی کپڑے کی

پٹیاں باندھنی پڑی تھیں، یا اسلئے کہتے ہیں کہ وہاں ایک پہاڑ تھا، مختلف الانوان پتھروں والا جیسے مختلف رنگ کی پٹیاں ہوا کرتی ہیں، یا اس لئے کہ مسلمانوں کے جھنڈوں میں مختلف رنگ کی پٹیاں تھیں۔

قوله: ثُمَّ انْصَرَفُوا: اسی بعد السلام و هذا هو الفرق بین التوجعین کما اوضحه قبل ذلك "ثم ثبت جالساً" یہ یزید بن رومان کی روایت ہے جس میں امام کا طائفہ ثانیہ کیلئے انتظار کرنا مذکور ہے، وقد سبق تفصیله۔

قوله: قَالَ مَالِكٌ: وَحَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ رُمَانَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى: امام مالک فرماتے ہیں یزید بن رومان کی حدیث ان سب روایات میں جو میں نے اپنے اساتذہ سے سنی ہیں میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے، لیکن ہم شروع میں بتا چکے ہیں کہ بعد میں امام مالک نے اس قول سے رجوع کر کے قاسم بن محمد کی روایت کو اختیار کر لیا تھا جو اس کے بعد متصلاً آرہی ہے۔

۱۲۳۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ سَهْلَ بْنَ أَبِي حَفْصَةَ الْأَنْصَارِيِّ، حَدَّثَهُ، "أَنَّ صَلَاةَ الْحَوْبِ: أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ وَطَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، وَطَائِفَةٌ مُوَاجِهَةٌ الْعَدُوَّ، فَيَزُكِّي الْإِمَامُ رُكْعَةً، وَيَسْجُدُ بِالدِّينِ مَعَهُ، ثُمَّ يَقُومُ، فَإِذَا اسْتَوَى قَائِمًا، ثَبَتَ قَائِمًا، وَأَتَمُّوا أَنْفُسَهُمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ، ثُمَّ سَلَمُوا، وَانْصَرَفُوا وَالْإِمَامُ قَائِمٌ، فَكَانُوا وَجَاهَةً الْعَدُوَّ، ثُمَّ يَقْبِلُ الْآخَرُونَ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا أَفْيَكِيْمُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ، فَيَزُكِّي بِهِمْ وَيَسْجُدُ بِهِمْ، ثُمَّ يُسَلِّمُ فَيَقُومُونَ فَيَزُكِّي لَنَا أَنْفُسَهُمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ، ثُمَّ يُسَلِّمُونَ" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَأَمَّا رِوَايَةُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، فَنَحْوُ رِوَايَةِ يَزِيدُ بْنُ رُمَانَ، إِلَّا أَنَّهُ خَالَفَهُ فِي السَّلَامِ، وَرِوَايَةُ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، فَنَحْوُ رِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: وَيُثَبِّتُ قَائِمًا.

ترجمہ: صالح بن خوات سے روایت ہے کہ سہل بن ابی حشمہ انصاری نے بیان کیا کہ نماز خوف اس طرح ہے کہ امام کھڑا ہو اور ایک جماعت اسکے ساتھیوں میں سے اسکے ساتھ ہو اور ایک جماعت دشمن کی طرف رخ کر کے کھڑی ہو پھر امام ایک رکعت پڑھے اور سجدہ کرے ان لوگوں کے ساتھ جو اسکے ساتھ ہیں پھر جب امام دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو کھڑا ہی رہے اور یہ امام کے ساتھ والے لوگ اپنی دوسری رکعت مکمل کریں پھر سلام پھیر لیں اور چلے جائیں اور دشمن کے مقابل ہو جائیں پھر جنہوں نے نماز نہیں پڑھی (یعنی دوسری جماعت) وہ آکر امام کے پیچھے کھڑی ہو کر تکبیر کہیں اور امام انکے ساتھ (دوسری رکعت کا) رکوع سجدہ کرے پھر امام سلام پھیر لے اور یہ دوسری جماعت والے مقتدی کھڑے ہو کر اپنی باقی رہ جانے والی رکعت مکمل کریں پھر سلام پھیر دیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید کی قاسم سے جو مروی روایت ہے وہ یزید بن رومان کی روایت کی طرح ہے مگر یہ کہ یحییٰ بن سعید نے سلام پھیرنے کے بارے میں یزید سے اختلاف کیا ہے اور عبید اللہ کی روایت یحییٰ بن سعید کی روایت کی طرح ہے انہوں نے کہا وَثَبُّ ثَبَّتَ قَائِمًا۔

هو مان، إِلَّا أَنَّهُ خَالَفَهُ فِي السَّلَامِ، اس کی تفصیل ہمارے یہاں کئی بار گزر چکی۔

۲۸۵۔ بَابُ مَنْ قَالَ: يُكْتَبُونَ جَمِيعًا

باب صلوٰۃ الخوف کی اس صورت کے بیان میں کہ (دو جماعتیں ہوں) سب ایک ساتھ تکبیر تحریمہ کہیں ۶۶۰
وَإِنْ كَانُوا مُسْتَدِيرِي الْقِتْلَةِ، ثُمَّ يُصَلِّي بِمَنْ مَعَهُ رَكْعَةً، ثُمَّ يَأْتُونَ مَصَافَّ أَصْحَابِهِمْ، وَيَجِيءُ الْآخِرُونَ فَيَزِيدُونَ
لِأَنفُسِهِمْ رَكْعَةً، ثُمَّ يُصَلِّي بِهُمْ رَكْعَةً، ثُمَّ تُقْبَلُ الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلَ الْعَدُوِّ، فَيَصَلُّونَ لِأَنفُسِهِمْ رَكْعَةً، وَالْإِمَامُ
قَاعِدٌ، ثُمَّ يُسَلِّمُ بِهِمْ كُلُّهُمْ جَمِيعًا.

اگرچہ وہ (ایک جماعت) قبلہ کی طرف پیٹھ کئے ہوئے ہو پھر جو جماعت امام کے ساتھ ہو امام
اسکو ایک رکعت پڑھے پھر وہ لوگ اپنے ساتھیوں کی جگہ جو (دشمن کے مقابلے میں) صف
باندھے کھڑے ہیں وہاں جہاں اور دوسری جماعت اگر خود اپنی ایک رکعت پڑھے پھر امام ان کو ایک (اور)
رکعت پڑھائے پھر دشمن کے مقابل ہونے والی جماعت یعنی پہلا طائفہ آئے اور اپنی ایک رکعت خود
پڑھے اور امام بیٹھ جائے پھر امام سب (دونوں جماعتوں) کے ساتھ سلام پھیرے۔
یہ چوتھا باب ہے اس میں جو کیفیت مذکور ہے وہ یہ ہے کہ امام پورے لشکر کے دو حصے کرے ایک کو فی مقابلۃ العدو اور ایک کو
اپنے پیچھے کھڑا کرے (جیسا کہ عام طور سے صلوٰۃ الخوف میں ہوتا ہے) پھر دونوں طائفہ امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ میں شرکت
کر کے نماز کی نیت باندھے لیں اگرچہ وہ طائفہ ثانیہ جو دشمن کے مقابلے میں ہے مستدیر قبلہ ہی ہو (اسکے باوجود وہ بھی نماز کی نیت
باندھ لے) پھر امام طائفہ اولیٰ کو جو اس کے پیچھے ہے ایک رکعت پڑھا دے اور یہ طائفہ ایک رکعت پڑھ کر دشمن کی طرف چلی
جائے اور وہ طائفہ جو دشمن کے مقابلے میں نماز کی نیت باندھے کھڑی ہے یہاں امام کے پیچھے آکر اولاً تنہا بغیر امام کے رکوع و سجود
کر کے کھڑی ہو جائے۔

اب امام اسکو رکعت ثانیہ پڑھائے (امام کی اور طائفہ ثانیہ کی دونوں رکعت پوری ہو گئیں) اسکے بعد طائفہ اولیٰ دشمن کی طرف سے
یہاں امام کے پیچھے آئے اور اپنی دوسری رکعت تنہا پڑھے اتنے امام اور طائفہ ثانیہ اس کا انتظار کرے جو اس طائفہ کی یہ رکعت
پوری ہو جائے تو امام اور دونوں طائفہ سب ایک ساتھ سلام پھیر دیں۔

نماز کی اس کیفیت میں طائفہ اولیٰ کی رکعتیں میں موالاتہ (تسلسل) نہیں ہے بخلاف طائفہ ثانیہ کے کہ اس کی رکعتیں میں موالاتہ
ہے اسی لئے طائفہ ثانیہ کی رکعت ثانیہ پہلے ہوئی اور طائفہ اولیٰ کی بعد میں لیکن نماز سے فراغ اور سلام سب کا ایک ساتھ ہی ہوا۔

۱۲۴۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو بَعْدٍ الرَّحْمَنِيُّ الْمُقَرَّبِيُّ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي لَهْيَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَسْوَدِ، أَنَّهُ
سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، يُحَدِّثُ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ، هَلْ صَلَّيْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلاة الخوف؟ قال أبو هريرة: نعم، قال مروان: متى؟ فقال أبو هريرة: «عامة غزوة نجد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صلاة العصر، فقامت معه طائفة، وطائفة أخرى مقابل العدو، وظهروهم إلى القبلة، فكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكذبوا جميعاً، الذين معه والذين مقابلي العدو، ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة واحدة، وكعب الطائفة التي معه، ثم سجد فسجدت الطائفة التي تليها، والآخرين قياماً مقابلي العدو، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقامت الطائفة التي معه فذهبوا إلى العدو، فقاتلوه وأقبلت الطائفة التي كانت مقابلي العدو فزكعوا وسجدوا، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم كما هو، ثم قاموا فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة أخرى، وكعبوا معه، وسجدوا معه، ثم أقبلت الطائفة التي كانت مقابلي العدو، فزكعوا وسجدوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم، ومن معه، ثم كان السلام، فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلموا جميعاً، فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان، ولكل رجل من الطائفتين ركعة، ركعة».

ترجمہ: ابو الاسود نے عروہ بن زبیر سے سنا کہ وہ مروان بن حکم سے نقل کرتے ہیں کہ مروان بن حکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ صلوة الخوف پڑھی ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ ہاں تو مروان نے پوچھا کہ کب پڑھی ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا غزوہ نجد کے سال آپ ﷺ عصر کی نماز پڑھنے کھڑے ہوئے تو ایک جماعت آپ کے ساتھ کھڑی ہوئی اور ایک دوسری جماعت دشمن کے سامنے کھڑی ہوئی جس کی پشت قبلہ کی طرف تھی پھر آپ ﷺ نے تکبیر تحریمہ کہی تو سب نے بھی تکبیر تحریمہ پڑھی انہوں نے بھی جو آپ ﷺ کے پیچھے تھے اور انہوں نے بھی جو دشمن کے مقابل تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے ایک رکعت پڑھی اور جو جماعت آپ کے ہمراہ تھی اس نے بھی پڑھی رکوع اور سجدہ کیا اور دوسری جماعت اس وقت دشمن کے مقابل کھڑی رہی پھر رسول اللہ ﷺ اور وہ جماعت جو آپ کے ساتھ تھی کھڑی ہو گئی اور یہ جماعت دشمن کے مقابل جا کر کھڑی ہو گئی اور جو جماعت دشمن کے مقابل کھڑی تھی وہ آئی اور اس نے (ایک رکعت کا) رکوع سجدہ کیا اس وقت آپ ﷺ کھڑے رہے جیسا کہ آپ ﷺ پہلے سے کھڑے تھے پھر دوسری جماعت والے (پہلی رکعت پوری کرتے) کھڑے ہو گئے تو آپ ﷺ نے دوسری رکعت پڑھی اور اس جماعت نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی اور آپ کے ساتھ رکوع سجدہ کیا پھر وہ جماعت جو دشمن کے مقابل تھی وہ آئی اور اس نے بھی دوسری رکعت کا رکوع سجدہ کیا آپ ﷺ اور آپ کے ساتھ جو جماعت تھی یعنی طائفہ ثانیہ وہ بیٹھی رہی پھر رسول اللہ ﷺ کی دو رکعتیں ہو گئیں اور دونوں جماعتوں میں سے ہر شخص کی آپ ﷺ کے ساتھ ایک ایک رکعت ہو گئی۔

۱۲۴۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّاظِي، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَمُحَمَّدِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ غَزْوَةِ بَنِي الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى نَجْدٍ حَتَّى إِذَا كُنَّا

هَذَانِ الرَّقَاعُ مِنْ نَحْلِ، لَقِيَ بَعْثًا مِنْ غُطْفَانٍ، قَدْ كَرَّ مَعْنَاكَ، وَلَقَطَهُ عَلَى غَيْرِ لَهْظٍ حَيَوَةٍ، وَقَالَ فِيهِ: جِئْتُ بِكَ مَعْنَى مَعْنَى
وَسَجَدَ، قَالَ: فَلَمَّا قَامُوا مَشَوْا الْقَهْقَرَى إِلَى مَصَافٍ أَصْحَابِهِمْ، وَلَمْ يَنْ كُرَّ اسْتِغْنَاءُ الْقِبْلَةِ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مسجد کی طرف نکلے جب ہم ذات الرقاع کے مقام نخل پر پہنچے تو غطفان کے ایک وفد سے ہماری ملاقات ہوئی پھر اسی (گزشتہ روایت کی طرح) روایت ذکر کی اور اسکے الفاظ (ابو الاسود کے شاگرد) حیوہ کے الفاظ سے الگ ہیں اور اس میں ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ اس وقت جب کہ آپ ﷺ کے ساتھ والی جماعت نے رکوع اور سجدہ کیا پھر جب وہ ساتھ والی جماعت کھڑی ہوئی تو وہ اگلے پیروں اپنے ساتھیوں کی جگہ چلی گئی اور (اس میں) قبلہ سے رخ پھیرنے کا ذکر نہیں ہے۔

سنن النسائي - صلاة الخوف (۱۵۴۳) سنن ابی داود - الصلاة (۱۲۴۰)

شرح الاحادیث قولہ: قَامَ غَزْوَةً يَحْيَى: اس سے مراد غزوہ ذات الرقاع ہے جیسا کہ اگلی روایت میں اسکی تصریح ہے یہ غزوہ ۷ میں پیش آیا۔

قولہ: قَدْ كَرَّ مَعْنَاكَ: طائفہ اولیٰ ایک رکعت پڑھ کر دشمن کی طرف چلی گئی۔

قولہ: وَأَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلِي الْعَدُوِّ فَكَوُوا وَسَجَدُوا: طائفہ ثانیہ نے امام کے پیچھے آکر تنہا اپنا رکوع و سجود کیا۔
قولہ: وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ: حضور ﷺ اتنے کھڑے ہی رہے اب جبکہ اس طائفہ ثانیہ کی پہلی رکعت پوری ہو گئی۔

قولہ: فَكَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً أُخْرَى، وَكَوُوا: تو حضور ﷺ نے اور اس طائفہ ثانیہ نے رکعت ثانیہ پڑھی (اب حضور ﷺ کی اور طائفہ ثانیہ کی دونوں رکعتیں پوری ہو گئیں)۔

قولہ: ثُمَّ أَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي: پھر طائفہ اولیٰ جو امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر چلی گئی تھی وہ آئی اور آکر اس نے اپنی دوسری رکعت پڑھی، دیکھئے! اس سے معلوم ہوا کہ طائفہ ثانیہ کی رکعت ثانیہ طائفہ اولیٰ سے پہلے ہوئی (کما هو مذکور فی ترجمۃ الباب)۔

قولہ: فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْلَمُوا جَمِيعًا: پھر امام اور دونوں طائفوں نے ایک ساتھ سلام پھیرا، ماشاء اللہ تو حدیث شریف ترجمۃ الباب کے بالکل مطابق ہے۔

قولہ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَمْرٍو الزَّازِيُّ: یہ حدیث سابق کا طریق ثانی ہے، پہلی حدیث کی سند میں جو ابو الاسود آئے تھے ان کا نام محمد بن الاسود ہے جو یہاں اس سند میں مذکور ہے وہاں ان کے شاگرد حیوہ بن شریح تھے اور یہاں محمد بن اسحاق، حیوہ اور محمد بن اسحاق کی روایتوں میں جو فرق ہے مصنف اس کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔

قوله: فَلَمَّا قَامُوا امْشُوا الْقَهْقَرَى: یعنی طائفہ اولی جب امام کیساتھ ایک رکعت پڑھ کر جانے لگی تو وہ قہقری (الے

بیروں گئی تاکہ استقبال قبلہ باقی رہے استدبار نہ ہو جائے پہلی روایت میں قَدْ هَبُوا إِلَى الْعِدْوَةِ کو اور یہاں قہقری کی تفسیر ہے۔

۱۲۴۲ - قَالَ ابوداود: وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ، فَحَدَّثَنَا، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ، أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَتْ: «كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَتَبَتِ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَفُّوا مَعَهُ، ثُمَّ رَكَعَ فَرَكَعُوا، ثُمَّ سَجَدُوا، ثُمَّ رَفَعَ فَرَفَعُوا، ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا، ثُمَّ سَجَدُوا لِأَنْفُسِهِمُ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامُوا فَتَكَبَّعُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ يَمْشُونَ الْقَهْقَرَى، حَتَّى قَامُوا مِنْ دَرَاهِمِهِمْ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْآخَرَى، فَقَامُوا فَتَكَبَّعُوا، ثُمَّ رَكَعُوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَجَدُوا مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَجَدُوا لِأَنْفُسِهِمُ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامَتِ الطَّائِفَتَانِ جَمِيعًا فَصَلُّوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَكَعَ فَرَكَعُوا، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا جَمِيعًا، ثُمَّ عَادَ فَسَجَدَ الثَّانِيَةَ، وَسَجَدُوا مَعَهُ سَرِيعًا كَأَسْرَعَ الْإِسْرَاعِ جَاهِدًا، لَا يَأْلُونَ سِرَاعًا، ثُمَّ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمُوا، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ شَهِدَهُ النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا».

ترجمہ: امام ابو داود فرماتے ہیں کہ جو عبید اللہ بن سعد ہیں انہوں نے ہم سے حدیث بیان کی اس میں (اپنی سند کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے وہ فرماتے ہیں) کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عروہ بن زبیر سے یہ قصہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے تکبیر تحریمہ کہی اور جو جماعت آپ ﷺ کے ساتھ صف بنائے ہوئے تھے انہوں نے بھی تکبیر کہی پھر آپ ﷺ نے اور اس جماعت نے پہلی رکعت کا رکوع اور ایک سجدہ کیا اور سجدہ سے سر اٹھایا تو رسول اللہ ﷺ تو بیٹھے رہے اور آپ ﷺ نے پہلی رکعت کا دوسرا سجدہ نہیں کیا۔ اور اس جماعت نے خود دو سراجدہ کیا اور کھڑی ہو کر ایڑیوں کے بل پیچھے اٹے پاؤں چلتے ہوئی جا کر کھڑی ہو گئی اور دوسری جماعت آکر کھڑی ہو گئی اور اس نے تکبیر تحریمہ کہی اور قیام اور رکوع کیا پھر آپ ﷺ نے سجدہ ثانیہ کیا اور انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ پہلا سجدہ کیا اسکے بعد رسول اللہ ﷺ تو کھڑے ہو گئے اور اس جماعت نے دوسرا سجدہ خود کیا پھر دونوں جماعتیں کھڑی ہو گئیں اور آپ ﷺ کے ساتھ انہوں نے نماز پڑھی آپ نے رکوع کیا تو انہوں نے بھی رکوع کیا اور آپ نے سجدہ کیا تو سب نے سجدہ کیا پھر آپ ﷺ نے دوسرا سجدہ کیا تو سب نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا اور یہ سب کچھ اتنی جلدی جلدی کیا کہ جتنی جلدی ہو سکتی تھی (یعنی جلدی میں کوئی کمی نہ چھوڑی کیونکہ سب ہی نماز میں مشغول ہو گئے تھے) پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو سب نے سلام پھیرا اور جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ اپنی جگہ سے کھڑے ہو گئے اور سب لوگ آپ ﷺ کے ساتھ پوری نماز میں شریک ہو گئے۔

قال ابو داؤد: وأما عبيد الله بن سعد، فحدثنا:

یہ حدیث الباب کا تیسرا طریق ہے مصنف کا مقصود اختلاف روات کو بیان کرنا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع میں آپ ﷺ نے جو صلوٰۃ الخوف اداء فرمائی تھی اس کی کیفیت بیان کرنے میں روات کا اختلاف ہے، اس تیسرے طریق میں صلوٰۃ الخوف کی جو کیفیت مذکور ہے وہ ترجمہ الباب کے خلاف ہے مگر چونکہ مصنف کا مقصود صرف اختلاف روات کو بیان کرنا ہے اس لئے عدم مطابقت بین الحدیث والترجمة کا اشکال صحیح نہ ہوگا۔

صلوة الخوف کی ایک (مزید ضمنی) صورت: بہر حال اس میں جو صورت مذکور ہے وہ یہ ہے کہ شروع میں

امام نے طائفہ اولیٰ کو ایک رکعت پڑھائی جس میں قیام اور رکوع اور پہلا سجدہ کیا اور ایک سجدہ کر کے امام تو ٹھہر گیا اور طائفہ نے تنہا دوسرا سجدہ کیا ایک رکعت پوری ہونے کے بعد یہ طائفہ دشمن کی طرف تہقیری چلا گیا اور طائفہ ثانیہ نے امام کے پیچھے آکر تکبیر تحریمہ کہی اور قیام اور رکوع کیا اور پہلا سجدہ امام کیساتھ کیا امام کا یہ دوسرا سجدہ تھا امام صاحب تو کھڑے ہو گئے اور اس طائفہ نے اپنا دوسرا سجدہ کیا، سجدے کے بعد وہ بھی کھڑی ہو گئی (اب امام اور ہر دو طائفے کی ایک ایک رکعت ہو گئی) اب دوسری رکعت امام اور ہر دو طائفے نے ایک ساتھ بہت جلدی جلدی پڑھی اور جلدی میں کوئی کسر نہیں چھوڑی (کیونکہ پورا لشکر نماز میں مشغول ہو گیا دشمن کی طرف سے حملہ کا اندیشہ تھا) نماز پوری ہونے پر سب نے امام کے ساتھ سلام پھیرا۔

اس روایت میں اس بات کی تصریح نہیں کہ دوسری رکعت کے وقت طائفہ ثانیہ امام کے پیچھے آگئی تھی یا نہیں بلکہ وہیں سے نماز میں شرکت کی، واللہ اعلم، چوتھا باب پورا ہوا۔

۲۸۶۔ باب مَنْ قَالَ: يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ كَعَةً، ثُمَّ يُسَلِّمُ فَيَقُومُ كُلُّ صَفٍّ فَيُصَلُّونَ لِأَنْفُسِهِمْ كَعَةً

باب صلوٰۃ الخوف کی اس صورت کے بیان میں کہ امام (دو میں سے) ہر ایک جماعت کو ایک ایک رکعت پڑھا کر سلام

پھیر دے پھر دونوں جماعتیں اپنی ایک رکعت خود پڑھ لیں

یہ پانچواں باب ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ طائفہ اولیٰ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر چلی جائے اور طائفہ ثانیہ آجائے امام اس کو بھی ایک رکعت پڑھائے (امام کی تو چونکہ دونوں رکعت پوری ہو گئیں اس لئے) وہ سلام پھیر دے اور طائفہ اولیٰ و ثانیہ دونوں ایک ساتھ اپنی رکعت ثانیہ پڑھ کر ایک ساتھ سلام پھیر دیں۔

اس ترجمہ الباب اور حدیث الباب دونوں سے بظاہر (نہ کہ صراحتاً) یہی معلوم ہوتا ہے کہ رکعت ثانیہ کو ہر دو طائفے علی التوالی یعنی فی وقت واحد پڑھے اور اس کے بعد جو باب سادس آ رہا ہے اس میں جو صورت مذکور ہے وہ بھی یہی ہے۔

باب خامس و سادس میں فرق: فرق صرف اتنا ہے کہ آنے والے ترجمہ میں اور اس کی حدیث میں اس بات کی

تصریح ہے کہ امام کے سلام کے بعد رکعت ثانیہ کو ہر دو طائفے علی التعاقب (یکے بعد دیگرے) پڑھیں، اور اگر باب اول کو بھی علی التعاقب ہی پر محمول کیا جائے، تو پھر فرق بین الترتیبین یہ ہو سکتا ہے کہ ترجمہ اولیٰ میں مراد یہ ہے کہ طائفہ ثانیہ اپنی رکعت

ثانیہ وہیں امام ہی کے پیچھے پڑھے اور طائفہ اولیٰ اپنی جگہ دشمن کے قریب پڑھے، بخلاف ترجمہ ثانیہ کے کہ اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ طائفہ ثانیہ اور اولیٰ دونوں نے اپنی رکعت ثانیہ امام کے پیچھے آکر پڑھی۔

۱۲۶۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ رُكْعَةً، وَالطَّائِفَةُ الْأُخْرَى مُوَاجِهَةٌ الْعَدُوِّ، ثُمَّ انْصَرَفُوا، فَقَامُوا فِي مَقَامِ أُولَئِكَ، وَجَاءَ أُولَئِكَ فَصَلَّى بِهِمْ رُكْعَةً أُخْرَى، ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَامَ هَؤُلَاءِ فَقَضَوْا رُكْعَتَهُمْ، وَقَامَ هَؤُلَاءِ فَقَضَوْا رُكْعَتَهُمْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ نَافِعٌ، وَخَالِدُ بْنُ مَخْدَانَ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ، قَوْلُ: مَسْرُوقٍ، وَيُوسُفُ بْنُ مَهْرَانَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَكَذَلِكَ رَوَى يُونُسُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ فَعَلَهُ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو جماعتوں میں سے ایک کو ایک رکعت پڑھائی اور دوسری جماعت دشمن کی طرف رخ کیے کھڑی رہی پھر پہلی جماعت جا کر ان (دشمن کے مقابل کھڑے ہونے والوں) کی جگہ کھڑی ہو گئی اور وہ جماعت آئی تو آپ ﷺ نے دوسری رکعت ان کے ساتھ پڑھی پھر آپ نے سلام پھیر دیا اور اس جماعت طائفہ ثانیہ نے اپنی (دوسری) رکعت پڑھ لی اور طائفہ اولیٰ نے بھی اپنی رکعت پوری کی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اور اسی طرح نافع اور خالد بن معدان نے حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور یہی مسروق کا مذہب ہے نیز اسی طرح یوسف بن مہران نے حضرت ابن عباسؓ سے بیان کیا اور اسی طرح یونس نے حسن سے ابو موسیٰ اشعریؓ کے واسطے سے روایت کی کہ انہوں نے اسی طرح (صلوۃ الخوف میں طریقہ اختیار) کیا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۰۰) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۰۵) صحیح البخاری - المغازی (۲۹۰۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۶۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۸۳۹) جامع الترمذی - الجمعة (۵۶۴) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۳۸) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۳۹) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۴۰) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۴۱) سنن النسائی - صلاة الخوف (۱۵۴۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۴۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۵۸) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۰/۲) موطأ مالک - الداء للصلاة (۴۴۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۲۱)

شرح الحدیث: حدیث الباب (حدیث ابن عمرؓ) کس کا مستدل ہے: اس باب خاص میں مصنف نے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث (جو کہ متفق علیہ ہے بخاری و مسلم نے اس کی تخریج کی ہے) ذکر فرمائی ہے، اس کیفیت میں طائفہ اولیٰ کی رکعتیں میں موالاتہ نہیں ہے (بلکہ وہ اپنی ایک رکعت پڑھ کر چلی گئی) جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں لیکن طائفہ ثانیہ کی رکعتیں میں موالاتہ ہے اور یہ چیز حنفیہ کے خلاف اور جمہور کے موافق ہے پس یہ حدیث من وجہ حنفیہ کے اور من وجہ جمہور کے موافق ہے، لیکن حافظؒ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ حدیث ابن عمرؓ میں جو کیفیت مذکور ہے، اس کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے بلکہ علامہ زبیلیؒ نے بھی یہی لکھا ہے، اور حضرت شیخؒ نے بھی اوجز میں یہی نقل فرمایا ہے عرصہ دراز کی بات ہے کہ بندے کو اس میں بڑا تردد رہا ہے

کہ اس کو حنفیہ کے موافق کیسے قرار دیا جا رہا آخر کار بندے نے فتح القدیر کو دیکھا اس سے بڑی تشفی ہوئی انہوں نے لکھا ہے: هذا الحديث يدل على بعض المدعى، اور پھر آگے یہ بھی لکھا کہ حنفیہ کا تمام مدعی فلاں حدیث سے ثابت ہوتا ہے میں نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ تردد رفع ہو گیا بلکہ یہ کہنے کہ تردد کی تائید ہو گئی، اور عدوت الشذی^۱ میں شاہ صاحبؒ نے ایک اور ہی راستہ اختیار فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک صلوۃ الخوف کی دو کیفیتیں ہیں ایک وہ جن کو فقہاء احناف اپنی کتب میں لکھتے ہیں دوسری وہ جس کو شرح لکھتے ہیں، پھر اس کے بعد بندے نے اصل فتح الباری کی طرف رجوع کیا اس میں دیکھا حافظ صاحبؒ فرماتے ہیں علامہ رافعی نے لکھا ہے کہ ابن عمرؓ کی اس حدیث میں صلوۃ الخوف اس طرح مذکور ہے اور پھر بعینہ وہ شکل لکھی جو حنفیہ کے یہاں رائج ہے اس پر حافظؒ نے اشکال کیا کہ حدیث ابن عمرؓ کے کسی طریق میں مجھے صلوۃ الخوف کی کیفیت اس طرح نہیں ملی پھر حافظؒ فوراً اسی سطر میں لکھتے ہیں وبهذه الكيفية أخذ الحنفية^۲، بندے کے خیال میں یہ آتا ہے کہ حافظؒ کے کلام میں ہذا کا اشارہ کیفیت مذکورہ فی حدیث ابن عمرؓ کی طرف نہیں ہے بلکہ اس کیفیت کی طرف ہے جس کو حافظؒ نے رافعیؒ سے نقل کیا ہے اور وہ واقعی حنفیہ والی صورت ہے جس کو فقہاء احناف لکھتے ہیں، اس صورت میں حافظؒ کی بات اپنی جگہ درست ہو جائے گی اور یہ کہنے کی ضرورت نہیں رہے گی کہ حنفیہ کے یہاں صلوۃ الخوف کی دو صورتیں ہیں ایک وہ جو ان کی کتب میں مذکور ہے اور ایک دوسری شرح حدیث میں مذکور ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۲۸۷۔ بَابُ مَنْ قَالَ: يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ رَكْعَةً

باب صلوۃ الخوف کی اس صورت کے بیان میں کہ امام ہر جماعت کو ایک رکعت پڑھائے ﴿وَلَمْ يُسَلِّمْ فَيَقُومِ الَّذِينَ خَلْفَهُ فَيُصَلُّونَ رَكْعَةً، ثُمَّ يَجِيءُ الْأَوَّلُونَ إِلَى مَقَامِهِمْ هَؤُلَاءِ فَيُصَلُّونَ رَكْعَةً﴾ پھر امام سلام پھیر دے اور جو جماعت اسکے پیچھے ہو وہ کھڑی ہو کر اپنی ایک رکعت پڑھ لے اور پھر دوسری جماعت ان کی جگہ آجائے اور وہ اپنی (دو جگہ والی) ایک رکعت پڑھ لے۔ یہ باب سادس ہے اس پر کلام باب سابق میں گزر چکا، اس باب میں مصنفؒ نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث ذکر کی ہے اور گذشتہ باب میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث تھی، دونوں حدیثیں اس باب میں متفق ہیں کہ طائفہ اولیٰ کی رکعتیں میں موالاة نہیں ہے اور طائفہ ثانیہ کی رکعتیں میں موالاة ہے۔

① العروت الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۶۳

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۳۱

③ حافظؒ کے کلام کی توجیہ تو کسی طرح ہو جائیگی، لیکن امام نوویؒ جو حافظؒ سے متقدم ہیں وہ بھی شرح مسلم میں یہی لکھ رہے ہیں کہ اس صورت کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے، معلوم نہیں یہ بات کہاں سے چلی ہے کہ حنفیہ نے اس کو اختیار کیا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، ۱۲۔

۱۲۴۴ - حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ قُصَيْبٍ، حَدَّثَنَا حُصَيْفٌ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ، فَقَامُوا صَفًّا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَفٌّ مُسْتَقْبِلَ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَةً، ثُمَّ جَاءَ الْآخَرُونَ فَقَامُوا مَقَامَهُمْ، وَاسْتَقْبَلَ هَؤُلَاءِ الْعَدُوَّ، فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ هَؤُلَاءِ فَصَلُّوا لِنَفْسِهِمْ رَكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمُوا، ثُمَّ دَهَبُوا فَقَامُوا مَقَامَ أُولَئِكَ مُسْتَقْبِلِي الْعَدُوِّ، وَرَجَعَ أُولَئِكَ إِلَى مَقَامِهِمْ فَصَلُّوا لِنَفْسِهِمْ رَكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمُوا».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں صلوٰۃ الخوف پڑھائی تو ایک صف آپ ﷺ کے پیچھے کھڑی ہوئی اور ایک صف دشمن کے مقابل کھڑی ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے پیچھے والی صف کو ایک رکعت پڑھائی پھر دوسری صف کے لوگ آکر ان کی جگہ کھڑے ہو گئے اور پہلی صف والے دشمن کے مقابلے چلے گئے تو آپ ﷺ نے ان (دوسری صف) کو ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر دیا اور اس صف کے لوگوں نے کھڑے ہو کر خود اپنی ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا اور چلے گئے اور دشمن کے مقابل جو صف کھڑی تھی پہلی صف والوں نے ان کی جگہ جا کر کھڑے ہو گئے اور وہ جماعت (جو دشمن کے مقابل کھڑی تھی پہلی صف والے لوگ) وہ ان کی جگہ آگئی اور پہلی صف والوں نے خود اپنی ایک (رکعت پڑھنے والی) رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔

۱۲۴۵ - حَدَّثَنَا تميم بن المنتصر، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ يُوسُفَ، عَنْ شَرِيكَ، عَنْ حُصَيْفٍ، بِإِسْنَادٍ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: فَكَثَّرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَثَّرَ الصَّفَّانِ جَمِيعًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ، بِهَذَا الْمَعْنَى، عَنْ حُصَيْفٍ، وَصَلَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ، هَكَذَا إِلَّا أَنَّ الطَّائِفَةَ الَّتِي صَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ مَضَوْا إِلَى مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَجَاءَ هَؤُلَاءِ فَصَلُّوا لِنَفْسِهِمْ رَكْعَةً، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى مَقَامِ أُولَئِكَ، فَصَلُّوا لِنَفْسِهِمْ رَكْعَةً، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا بِذَلِكَ مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، أَنَّهُمْ غَزَوْا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ كَابِلَ، فَصَلَّى بِنَا صَلَاةَ الْخَوْفِ.

ترجمہ شریک نے حصیف سے گزشتہ حدیث کی سند اور اسی کے ہم معنی روایت نقل کی اس میں ابن مسعود فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے تکبیر تحریمہ کہی اور دونوں صفوں نے تکبیر کہی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ثوری نے حصیف راوی سے اسی مفہوم کے ساتھ نقل کیا اور عبد الرحمن بن سمرہ نے اسی طرح نماز پڑھی مگر یہ کہ طائفہ ثانیہ جس نے ان کے ساتھ بعد میں ایک رکعت پڑھی تھی اور امام نے سلام پھیر دیا تو یہ طائفہ ثانیہ اپنے ساتھیوں کی جگہ چلی گئی اور اس طائفہ اولیٰ نے آکر خود اپنی نماز پوری کی پھر یہ طائفہ اولیٰ والے لوٹے اور وہ طائفہ ثانیہ دوبارہ آئی اور اپنی ایک رکعت اس نے خود پڑھی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن سمرہ کے فعل والا واقعہ ہم سے حلم بن ابراہیم نے بیان کیا ان سے عبد الصمد بن حبیب نے بیان کیا اور ان سے ان کے والد نے بیان کیا کہ حبیب عبد الرحمن بن سمرہ کے ہمراہ کابل کے غزوہ میں شریک ہوئے تو انہوں

(عبدالرحمن بن سمرہ) نے نماز خوف پڑھائی۔

سنن ابی داؤد - الصلوة (۱۲۴۴) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۷۶/۱)

شرح الحدیث قولہ: وَصَلَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ، هَكَذَا إِلَّا أَنَّ الطَّائِفَةَ الَّتِي صَلَّى بِهَمْ: حنفیہ کی اختیار کردہ

صورت کی دلیل: عبدالرحمن بن سمرہ کی یہ حدیث اور اس میں جو کیفیت مذکور ہے وہ بعینہ وہی کیفیت ہے جو

مختار حنفیہ ہے جیسا کہ سب سے پہلے باب کے شروع میں تمہیدی مضامین کے ذیل میں گزر چکا ہے۔

قال ابو داؤد: حَدَّثَنَا بِذَلِكَ: مصنف نے اولاً صلوٰۃ عبدالرحمن کے واقعہ کو تعلیقاً یعنی بلا سند کے ذکر فرمایا تھا اب اس کے بعد

اس کی سند کو اس متن کے ساتھ جوڑتے ہیں اسی لئے بِذَلِكَ کا لفظ بڑھایا، بلا سند متن ذکر کرنے کو اصطلاح میں تعلیق کہتے ہیں اور

ذکر سند کو وصل کہتے ہیں تو یہ اس تعلیق کا وصل ہوا۔

صلوٰۃ الخوف کی کیفیت کے بارے میں حنفیہ کی ایک دلیل تو یہ عبدالرحمن بن سمرہ کی حدیث موقوف ہوئی اور دوسری دلیل ان

کی اثر ابن عباسؓ ہے، یعنی ابن عباسؓ کی وہ حدیث موقوف جس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں امام اعظمؒ کی سند سے روایت فرمایا

ہے (ذکرہ ابن الہمام فی فتح القدیر)۔

۲۸۸۔ بَابُ مَنْ قَالَ: يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ رُكْعَةً وَلَا يَقْضُونَ

باب صلوٰۃ الخوف کی اس صورت کے بارے میں کہ امام ہر طائفہ کو ایک ایک رکعت پڑھائے اور پھر باقی رہ جانے والی رکعت

کوئی نہ پڑھے (یعنی ایک رکعت پر ہی سب اکتفاء کریں)۔

یہ سا تو اں باب ہے جس میں یہ ہے کہ امام طائفتین میں سے ہر طائفہ کو ایک ایک رکعت پڑھائے اور بس اسی پر اکتفاء کیا جائے وہ

طائفہ از خود دوسری رکعت نہ پڑھے، ائمہ اربعہ میں سے کوئی اس کا قائل نہیں، ابن عباسؓ، حذیفہؓ، اسحاق بن راہویہؓ، سفیان

ثوری وغیرہ بعض علماء اسکے قائل ہیں، یہ مسئلہ سب سے پہلے باب میں تمہیدی مضمون کے ذیل میں گزر چکا ہے، امام احمدؒ کی بھی

ایک روایت اسکے جواز کی بعض شرح نے لکھی ہے، امام ترمذیؒ نے امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ صلوٰۃ الخوف کے بارے میں جتنی

روایات وارد ہیں سب صحیح ہیں کوئی غیر صحیح روایت میرے علم میں نہیں۔

بہر حال رکعت واحدہ کی روایات صحیح اور ثابت ہیں، لیکن جمہور کی طرف سے اس کی تاویل یہ کی جاتی ہے مراد یہ ہے کہ امام

کیساتھ ایک رکعت ہر طائفہ نے پڑھی اور لَا يَقْضُونَ جو روایت میں ہے اس کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ بعد میں یعنی خوف زائل

ہونے کے بعد صلوٰۃ الخوف کی قضا نہیں ہے ایک مرتبہ جو پڑھ لی وہ صحیح ہو گئی، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ یہ جوابات غیر ظاہر ہیں

اور ان لوگوں کا مذہب تو یہ معلوم ہوتا ہے جو یوں کہتے ہیں کہ خوف میں ایک رکعت بھی جائز ہے۔

۱۲۴۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنِي الْأَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ زُهْدَمٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بِطَبْرِشْتَانَ، فَقَامَ، فَقَالَ: أَيُّكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْحَوْبِ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ: أَنَا، «فَصَلَّى بِهَؤُلَاءِ رُكْعَةً، وَبِهَؤُلَاءِ رُكْعَةً، وَلَمْ يَقْضُوا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَا رَوَاهُ غَيْبُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَجَاهِدٌ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ الْقَيْدِ، وَأَبُو مُوسَى، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَجَّلَ مِنَ التَّابِعِينَ لِكَيْسٍ بِالشَّعْرِيِّ جَمِيعًا، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ: عَنْ شُعْبَةَ فِي حَدِيثِ زَيْدِ الْقَيْدِ: إِنَّهُمْ قَضَوْا رُكْعَةً أُخْرَى، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ سَمَاطُ الْحَنْفِيُّ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَكَانَتْ لِلْقَوْمِ رُكْعَةً رُكْعَةً، وَلِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَيْنِ.

ترجمہ اسود بن ہلال، ثعلبہ بن زہدم سے روایت کرتے ہیں کہ ثعلبہ فرماتے ہیں کہ سعید بن العاص کے ہمراہ طبرستان کے مقام پر تھے تو انہوں نے پوچھا کہ تم میں سے کس نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز خوف پڑھی ہے؟ تو حضرت حدیفہؓ نے جواب دیا کہ میں نے، پھر حضرت حدیفہؓ نے ایک جماعت کو ایک رکعت اور دوسری جماعت کو ایک رکعت پڑھائی اور کسی نے اپنی دوسری رکعت نہ پڑھی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسی طرح عبید اللہ بن عبد اللہ اور مجاہد نے حضرت ابن عباسؓ کے واسطے سے یہ نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے اور عبد اللہ بن شقیق نے حضرت ابو ہریرہؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے اور یزید القید اور ابو موسیٰ نے حضرت جابرؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت کی اور بعض راوی یزید القید کی روایت میں یہ فرماتے ہیں کہ ان جماعتوں نے اپنی رہ جانے والی رکعت پڑھی اور اسی طرح سَمَاطُ الْحَنْفِيُّ نے حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت کی اور اسی طرح زید بن ثابتؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی فرمایا کہ ہر ایک کی ایک رکعت ہوئی اور نبی کریم ﷺ کی دو رکعتیں ہوئیں۔

سنن النسائي - صلاة الحوف (۱۵۲۹) سنن النسائي - صلاة الحوف (۱۵۳۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۴۶)

۱۲۴۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْثَنِسِ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَبَرِ أَرْبَعًا، وَفِي السَّفَرِ رُكْعَتَيْنِ، وَفِي الْحَوْبِ رُكْعَةً».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کی زبانی تم پر حالت اقامت میں چار رکعت اور سفر میں دو رکعت جبکہ خوف کی حالت میں ایک رکعت فرض فرمائی۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۸۷) سنن النسائي - الصلاة (۴۵۶) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۴۱)

سنن النسائي - تكملة الصلاة في السفر (١٤٤٢) سنن أبي داود - الصلاة (١٢٤٧) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (١٠٦٨)

۲۸۹ - بَابُ مَنْ قَالَ: يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ

باب نماز خوف کا یہ طریقہ کہ امام ہر طائفہ کو (پوری نماز) دونوں رکعتیں پڑھائے

یہ آٹھواں باب ہے، جس میں یہ ہے کہ امام ہر طائفہ کو پوری نماز پڑھا دے، یہ شافعیہ اور بعض علماء کے نزدیک جائز ہے، جو صلوۃ المفترض خلف المتفطر کو جائز کہتے ہیں، جمہور اور ائمہ ثلاث کے نزدیک ناجائز ہے، حنفیہ وغیرہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ممکن ہے یہ اس وقت کی بات ہو حین کانت الفرضیۃ تصلی مرتین یعنی یہ اس زمانے کی بات ہوگی جب فرض نماز کو مکرر پڑھنا جائز تھا بعد میں یہ منسوخ ہو گیا تھا، ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ جمہور کے نزدیک صلوۃ الخوف سفر کے ساتھ خاص نہیں بلکہ حضر میں بھی جائز ہے جیسا کہ ابتدائی مباحث میں گزر چکا ہے، ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ حضر کا ہو اس لئے آپ ﷺ نے ہر طائفہ کو دو دور رکعت پڑھائی اور دو دور رکعت انہوں نے خود پڑھی لیکن اس میں یہ اشکال ہو گا کہ پھر آپ ﷺ نے رکعتیں پر سلام کیوں پھیرا؟ ویمکن ان یجاب عنہ انہ خاص بہ، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ واقعہ تو سفر ہی کا ہے لیکن آپ ﷺ نے اتمام کو اختیار فرمایا اور صحابہ کرام نے قصر کو واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَشْعَثُ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: «صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَوِيٍّ الظُّهْرِ، فَصَفَّ بَعْضَهُمْ خَلْفَهُ، وَبَعْضَهُمْ يَزَاءُ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ الَّذِينَ صَلَّوْا مَعَهُ، فَوَقَفُوا مَوْقِفَ أَصْحَابِهِمْ، ثُمَّ جَاءَ أُولَئِكَ فَصَلُّوا خَلْفَهُ، فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا. وَلَا أَصْحَابِيَهُ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ»، «وَبِذَلِكَ كَانَ يُفْتِي الْحُسَيْنُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَكَذَلِكَ فِي الْمَغْرِبِ يَكُونُ لِلْإِمَامِ سِتُّ رَكَعَاتٍ، وَلِلْقَوْمِ ثَلَاثٌ ثَلَاثٌ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَكَذَلِكَ تَرَوَاهُ يُخْبِي بَنُ أَبِي كَعْبٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَذَلِكَ قَالَ سَلِيمَانُ الْيَشْكُرِيُّ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

ابو بکرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے خوف کی حالت میں ظہر کی نماز پڑھی تو کچھ لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بنالی اور کچھ لوگوں نے دشمن کے مقابل صف بنالی پھر آپ نے اپنے پیچھے والی صف کو دونوں رکعتیں پڑھائیں اور سلام پھیر دیا تو یہ لوگ جا کر اپنے ساتھیوں والی جگہ پر کھڑے ہو گئے اور وہ لوگ آئے تو انہوں نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی یعنی آپ ﷺ نے ان کو بھی دونوں رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیرا تو آپ ﷺ کی توجہ چار رکعتیں ہو گئیں جبکہ آپ ﷺ کے صحابہ کی دو دور رکعتیں ہوئیں اور اسی طرح حسن کا فتویٰ ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسی طرح مغرب کی نماز (خوف کے وقت) پڑھی جائے گی۔ کہ امام کی چھ رکعتیں ہو جائیں گی جبکہ مقتدی حضرات کی تین تین رکعتیں

ہو جائیں گی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسی طرح یحییٰ بن ابی کثیر نے ابو سلمہ سے جابرؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ کی حدیث بیان کی اور اسی طرح سلیمان یثیری نے جابرؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کی۔

سنن النسائي - صلاة الخوف (۱۵۰۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۴۸)

قال ابو داؤد: وَكَذَلِكَ فِي الْمُتَغَرِّبِ يَكُونُ لِلْإِمَامِ سِتُّ رَكَعَاتٍ: مصنف بطریق قیاس فرمادے ہیں کہ اس آخری باب میں صلوٰۃ الخوف کا جو طریقہ مذکور ہے کہ امام ہر طائفے کو پوری نماز پڑھائے ایسا اگر مغرب کی نماز میں کیا جائیگا تو امام کی چھ رکعت ہو جائیں گی اور قوم کی تین۔

صاحب منہل نے لکھا ہے کہ صرف قیاس ہی نہیں بلکہ دار قطنی اور حاکم کی ایک روایت مرفوعہ میں اسی طرح مذکور ہے جسکے راوی ابو بکرہ ہیں^①، اور حافظؒ نے جو یہ لکھا ہے کہ صلوٰۃ الخوف کی روایات میں صلوٰۃ مغرب کی کیفیت کسی حدیث میں وارد نہیں^②، حافظؒ کی یہ بات مسلم نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ حافظ صاحبؒ کی مراد یہ ہو کہ مغرب کی رکعات کے تجزیہ کے بارے میں کوئی روایت ثابت نہیں (منہل) لیکن اکثر علماء چونکہ صلوٰۃ المفترض خلف المتنفل کے قائل نہیں ہیں اسلئے انکے یہاں مغرب کی تین ہی رکعات کا تجزیہ ہو گا وہ یہ کہ حنفیہ والکیہ کے نزدیک امام طائفہ اولیٰ کو رکعتین پڑھائے اور طائفہ ثانیہ کو ایک رکعت اور امام شافعی و احمد کے نزدیک بہتر تو یہی ہے لیکن جائز یہ بھی ہے کہ اسکا عکس کیا جائے طائفہ اولیٰ کو ایک رکعت اور طائفہ ثانیہ کو رکعتین پڑھائے۔

یہاں تک صلوٰۃ الخوف کے ابواب پورے ہو گئے، اس کے بعد جی چاہا کہ احداً صحیحین یعنی صحیح مسلم میں صلوٰۃ الخوف کے بارے میں جو روایات مذکور ہیں ان کی نشاندہی یہاں کر دی جائے تاکہ موجب بصیرت ہو، حضرت امام بخاریؒ نے صلوٰۃ الخوف کی روایات کو یکجا ذکر نہیں فرمایا بعض روایات کو کتاب الصلوٰۃ اور بعض کو کتاب المغازی میں ذکر فرمایا ہے۔

دراصل امام نوویؒ کا کلام بندے کی نظر سے گزرا وہ مجھ کو پسند آیا اس پر یہ خیال پیدا ہوا کہ اسکی تلخیص کر دی جائے، وہ فرماتے ہیں کہ امام مسلمؒ نے صلوٰۃ الخوف سے متعلق چار روایات ذکر فرمائی ہیں:

① حدیث ابن عمرؓ اس کے بعد انہوں نے اس حدیث میں صلوٰۃ الخوف کی جو صورت مذکور ہے اسکو بیان کیا (جسکو نقل کر نیکی ہمیں ضرورت نہیں) ہمارے یہاں سنن ابو داؤد میں یہ حدیث باب خامس میں مذکور ہے امام نوویؒ فرماتے ہیں اس کیفیت کو امام اوزاعی اور اشہب مالکی نے اختیار کیا ہے^③۔

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۲۷-۱۲۸

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۳۴

③ صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب صلاة الخوف ۸۳۹

④ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۱۲۵

- ① وہ فرماتے ہیں کہ دوسری حدیث ① سہل بن ابی حشمہ کی ہے جس کی کیفیت یہ ہے الخ میں کہتا ہوں ہمارے یہاں یہ حدیث باب ثانی و ثالث میں مذکور ہے، امام نووی فرماتے ہیں اس کیفیت کو امام مالک اور شافعی اور ابو ثور وغیرہ نے اختیار کیا ہے۔
- ② حدیث جابر ② جس کی کیفیت یہ ہے الخ ہمارے یہاں یہ کیفیت باب اول میں ابو عیاش زرقی کی حدیث سے مروی ہے، امام نووی فرماتے ہیں اس کیفیت کو شافعی، ابن ابی لیلیٰ، ابو یوسف، نے اختیار کیا ہے جبکہ دشمن قبلہ کی جہت میں ہو۔
- ③ حدیث جابر ③ جس میں کیفیت مذکورہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ہر ایک طالب کے کو دو دو رکعت پڑھائیں، ہمارے یہاں یہ صورت باب ثامن میں ابو بکرؓ کی حدیث سے مروی ہے، خود امام نووی نے بھی لکھا ہے کہ یہ کیفیت سنن ابو داؤد میں ابو بکرؓ کی حدیث سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ائمہ میں سے امام شافعی اس کے قائل ہیں اور حسن بصریؒ سے بھی یہ منقول ہے، اس کے بعد انہوں نے کچھ اور روایات ذکر کیں جن میں ابن مسعودؓ کی حدیث کو بھی ذکر کیا ہے جو ہمارے یہاں باب سادس میں گزر چکی ہے وہ فرماتے ہیں، وبهذا أخذ أبو حنيفة، ④ ⑤۔

۲۹۰۔ باب صلاة الطالب

- باب ہے طالب (یعنی دشمن کا پیچھا کرنے والے) کی نماز کے بارے میں
- یوں سمجھئے کہ صلوۃ الخوف کا مکملہ ہے، مصنف نے ترجمۃ الباب میں صرف ایک جزء کو ذکر فرمایا ہے، طالب کا مقابل مطلوب ہے اسی لئے امام بخاریؒ نے ترجمہ قائم فرمایا **باب صلاة الطالب والمطلوب**، اکتا وایماء، حدیث الباب کے مضمون سے پہلے مسئلہ فقہیہ خلافیہ سنئے، طالب وہ مرد مجاہد ہے جو دشمن کے تعاقب میں ہو اور اس کے پیچھے بھاگ رہا ہو اور مطلوب اسکے برعکس وہ شخص مسلم جو اپنی جان بچانے کیلئے بھاگ رہا ہو اور کوئی کافر اس کے تعاقب میں ہو۔
- مذایب ائمہ:** مطلوب کے بارے میں تو اتفاق ہے (اسکے مجبور ہونے کی وجہ سے) کہ وہ را کبا ایماء کے ساتھ فرض نماز پڑھ سکتا ہے باقی ماشاء یعنی چلتے چلتے بھی پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ماشاء بھی پڑھ سکتا ہے، بخلاف حنفیہ کے کہ انکے یہاں مسئلہ مصرح ہے ماشاء جائز نہیں، رکوب کی صورت میں تو چونکہ سیر فعل دابہ ہے اس لئے اس کی گنجائش ہے، اور مشی کی صورت میں سیر خود فعل مصلیٰ ہے وہ جائز نہیں، حضرت شیخؒ نے تراجم بخاری میں لکھا ہے کہ امام بخاریؒ کامیلان بھی حنفیہ کے

① صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب صلاة الخوف ۸۴۱

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۱۲۵

③ صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب صلاة الخوف ۸۴۰

④ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۱۲۶

⑤ صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب صلاة الخوف ۸۴۰

⑥ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۱۲۶

مسلك کی طرف معلوم ہوتا ہے ①۔

طالب کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک تو اسکی نماز راکیا مطلقاً جائز نہیں، شافعیہ والکیہ کے نزدیک طالب کی نماز ایک قید کے ساتھ جائز ہے، وہ قید مالکیہ کے یہاں خوف فوت عدو ہے، اور شافعیہ کے نزدیک خوف انقطاع عن الرفقاء ہے کہ اگر طالب سواری سے نیچے اتر کر نماز پڑھتا ہے تو اسکو اپنے رفقاء سے جدا ہونے کا اندیشہ ہے اور احتمال ہے اس کا کہ دشمن اس کی طرف عود کرے اور یہ طالب خود ہی مطلوب بن جائے۔

۱۲۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِيهِ، قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَى خَالِدِ بْنِ سَفْيَانَ الْهَذَلِيِّ، وَكَانَ نَحْوَ عُرْفَاتٍ، فَقَالَ: «إِذْ هَبْتَ فَاتَّكَلْهُ». قَالَ: فَرَأَيْتُهُ وَخَضَعْتُ صَلَاةَ الْعَصْرِ، فَقُلْتُ: إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَا إِنْ أَوْخَرِ الصَّلَاةَ، فَانْطَلَقْتُ أَمْشِي وَأَنَا أَصْلِي أَوْ مِثْلَ إِيمَاءٍ، نَحْوَهُ، فَلَمَّا دَنَوْتُ مِنْهُ، قَالَ لِي: مَنْ أَنْتَ؟ قُلْتُ: رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ يَلْقَى أَنْتَ تَجْمَعُ لِهَذَا الرَّجُلِ، فَجِئْتُكَ فِي ذَلِكَ، قَالَ: إِنِّي لَفِي ذَلِكَ، فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً حَتَّى إِذَا امْكَنْتَنِي عَلَوْتُهُ بِسَيْفِي حَتَّى بَرَدَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن انیس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے خالد بن سفیان ہذلی کافر کی طرف بھیجا کہ وہ مقام عرفات کے قریب ملے گا تم جا کر اسے قتل کر کے آؤ وہ فرماتے ہیں کہ میں اس کام کیلئے چلا (یہاں تک کہ میں عرفات کے قریب پہنچ گیا) اور میں نے اس کو (وہاں) دیکھا تو ادھر عصر کی نماز کا بھی وقت ہو چکا تھا (مجھے خطرہ ہوا کہ اگر میں اس کی طرف نماز سے پہلے متوجہ ہو گیا تو اس کے ساتھ مشغول ہونے کی وجہ سے نماز کو تاخیر ہو جائے) میں نے اپنے دل میں کہا کہ مجھے اندیشہ ہے اس بات کا کہ میرے اور اس کافر کے درمیان جنگ وغیرہ شروع ہو جائے تو کیا میں نماز کو مؤخر کر دوں اس لیے میں نماز کی نیت باندھ کر اشارہ سے نماز پڑھتے ہوئے اس کافر کی طرف چلا رہا جب میں اسکے قریب پہنچا تو اس نے مجھ سے سوال کیا کہ تو کون ہے تو میں نے جواب دیا کہ میں عربی آدمی ہوں اور مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تم اس شخص (رسول اللہ ﷺ) کیلئے لوگوں کو (لڑنے کیلئے) جمع کر رہے ہو میں اس سلسلے میں (تمہاری مدد کیلئے) آیا ہوں اس نے کہا کہ بے شک میں اسی کام میں لگا ہوا ہوں تھوڑی دیر تک میں اس کے ساتھ اسی طرح بات چیت کرتا ہوا چلا رہا یہاں تک کہ جب (وہ مطمئن ہو گیا اور سمجھ گیا کہ یہ اپنا ہی آدمی ہے) اس نے مجھے حملہ کا موقع دیا تو میں اپنی تلوار سے اس پر غالب آ گیا اور وہ ٹھنڈا ہو گیا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۴۹) - مسند احمد - مسند البکیرین (۴۹۶/۳)

شرح الحدیث: عبد اللہ بن انیس سے ان کے بیٹے جن کا نام بھی عبد اللہ ہے (ویسے انکے کئی بیٹے ہیں جن میں ایک کا نام عبد اللہ ہے) روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے یہ حکم فرمایا کہ تم ایک کافر کو قتل کر کے آؤ جس کا نام خالد بن سفیان ہے جو تم کو مقام عرفات کے قریب ملے گا (یہ کافی لمبا سفر تھا مدینے سے لے کر عرفات تک) وہ کہتے ہیں کہ میں اس کام کیلئے مدینے سے چل دیا یہاں تک کہ عرفات کے قریب تک پہنچ گیا، اور جس جگہ حضور ﷺ نے فرمایا تھا وہ مجھے وہیں ملا ادھر عصر کی نماز کا بھی

وقت ہو چکا تھا، تو میں نے سوچا کہ اگر میں اس کافر کی طرف نماز سے پہلے ہی متوجہ ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ اسکے ساتھ مشغول ہونے کے بعد نماز کو تاخیر ہو جائے، روایت کے الفاظ فقلت: إني أخاف أن يكون بيني وبينه ما إن أؤخر الصلاة لفظی ترجمہ یہ ہے: پس کہا میں نے اپنے دل میں کہ میں اندیشہ کرتا ہوں اس بات کا کہ پائی جائے میرے اور اس کافر کے درمیان ایسی چیز کہ (جس کی وجہ سے) میں نماز کو مؤخر کر دوں، لفظان یہاں زائد ہے۔

اس لئے میں نماز کی نیت باندھ کر اس کافر کی طرف چلتا رہا اور اشارے سے نماز بھی پڑھتا رہا (اسکے پاس پہنچنے تک نماز بھی پوری ہو گئی) جب میں اس کے قریب پہنچا تو اس نے مجھ سے سوال کیا کہ تو کون ہے؟ میں نے کہا میں ایک عرب ہوں (جیسا کہ تم بھی عرب ہو لہذا تمہارا بھائی اور جمد رہوں) میں نے اسکے پاس آئیکا مقصد بتایا کہ میں اس لئے آیا ہوں مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تم اس شخص (رسول اللہ ﷺ) کیلئے لوگوں کو (لڑنے کیلئے) جمع کر رہے ہو میں اس میں تمہاری مدد کیلئے آیا ہوں، اس نے کہا اے لہجی ذالک بیشک میں اسی کام میں لگا ہوا ہوں میں تھوڑی دیر تک اس کے ساتھ اسی طرح بات چیت کرتا ہوا چلتا رہا یہاں تک کہ جب (وہ میری طرف سے مطمئن ہو گیا اور سمجھ گیا کہ یہ لہجائی آدمی ہے) اس نے مجھے حملے کا موقع دیا تو میں اپنی تلوار سے اس پر غالب آ گیا اور وہ ٹھنڈا ہو گیا۔

ما استفيد من الحديث: کافر کو اس طرح بات بنا کر دھوکے میں ڈال کر قتل کرنا بلا جواز جائز ہے، حدیث میں کعب بن الاشرف یہودی کے قتل کا قصہ مشہور ہے چنانچہ محمد بن مسلمہؒ نے حضور ﷺ کی صریح اجازت کے بعد اس کو اسی طرح دھوکے میں ڈال کر قتل کیا تھا، قصہ ابو داؤد کی کتاب الجہاد میں آئیگا اور بخاری میں تو زیادہ تفصیل سے ہے بڑا دلچسپ واقعہ ہے۔

عبداللہ بن انیس والی اس حدیث کو امام بیہقیؒ نے دلائل النبوة میں بھی ذکر کیا ہے اس میں ہے کہ یہ صحابیؓ اس کافر کا سر اپنے ساتھ مکہ سے مدینہ لائے اور حضور ﷺ کے سامنے لا کر رکھ دیا، اس میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے ان صحابیؓ کو دور سے آتا دیکھ کر فرمایا ”افلح الوجه“ (یہ شخص اپنے مقصد میں کامیاب ہو گیا) اس پر ان صحابیؓ نے فوراً کہا ”افلح وجهك“ یا رسول اللہ! کہ اصل کامیابی تو آپ کیلئے ہے یا رسول اللہ اسکے بعد حضور ﷺ ان کو اپنے ساتھ اپنے دولت خانے پر لے گئے اور ان کو ایک عصا مرحمت فرمایا کہ لو اسکو اپنے پاس رکھنا اور اس عصا کیساتھ مجھ سے جنت میں ملنا چنانچہ انہوں نے وفات سے قبل وصیت فرمائی کہ اسکو میرے ساتھ میری قبر میں دفن کر دیا جائے چنانچہ انکی اس وصیت پر عمل کیا گیا^۱، یہ واقعہؒ میں پیش آیا، اور اس سفر میں ان صحابیؓ کے اٹھارہ روز صرف ہوئے (منہل^۲) اسی واقعہ کی وجہ سے عبداللہ بن انیس کا لقب صاحب المخصرة ہو گیا، رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغن سائر الصحابة ورضی عنہا بسبیلہم۔

① دلائل النبوة و معرفة احوال صاحب الشريعة للبيهقي - ج ۴ ص ۴۲-۴۳

② المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۷ ص ۱۳۱

حدیث الباب جمہور کے خلاف ہے: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طالب کیلئے بھی صلوٰۃ راکبا بلکہ ماشیا جائز ہے جو شافعیہ مالکیہ کے نزدیک اگرچہ ایک قید کیساتھ جائز ہے لیکن بظاہر وہ قید یہاں مفقود ہے اور حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک تو جائز ہی نہیں البتہ مطلوب کیلئے جائز ہے عند الجمہور راکبا و ماشیا دونوں طرح اور حنفیہ کے نزدیک صرف راکبا، غرض کہ یہ حدیث حنفیہ ہی نہیں بلکہ دوسرے ائمہ کے بھی خلاف ہے، جواب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ مسئلہ مسائل خلافیہ میں سے ہے فرض نماز سے اس کا تعلق ہے اس کیلئے جس مضبوط دلیل کی ضرورت ہے وہ یہاں مفقود ہے کیونکہ یہ فعل صحابی ہے معلوم نہیں حضور ﷺ کو اسکی اطلاع ہوئی یا نہیں، اور اگر مان بھی لیں، ظاہر یہ ہے کہ اطلاع ہوئی ہوگی تو یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ان صحابی کی خصوصیت ہو، انہوں نے اس طرح یہ نماز حضور ﷺ کے ایک فرمان کی تکمیل کیلئے پڑھی تھی، جس کا خصوصی طور سے ان کو مکلف بنایا گیا تھا، اور حضور ﷺ کی خصوصی اجازت یا سکوت کے بعد جواز میں کیا تا مل ہو سکتا ہے، غرضیکہ خصوصیت محل کا یہاں احتمال نمایاں ہے، ہذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم، اور ممکن ہے یہ اس زمانہ کا واقعہ ہو جب نماز میں عمل کثیر جائز تھا، فلیسل۔

۲۹۱۔ باب تفریع أبواب التطوع و کفایة السنتہ

نوافل اور سنتوں کی رکعات کے تفصیلی ابواب (یا احکام) کے متعلق باب

یہ بڑا شیشن آگیا، کتاب الصلوٰۃ میں اول مصنف نے عام نمازوں کے احکام بیان کئے، اسکے بعد مخصوص نمازوں کا بیان شروع ہوا، جمعہ، عیدین، استسقاء، کسوف پھر ابواب السفر اور اسکے اخیر میں صلوٰۃ الخوف۔

اب یہاں سے نوافل اور سنن کو بیان کرتے ہیں اسی کے ضمن میں وتر اور تراویح کو بھی بیان فرمایا ہے، جمہور کے نزدیک صلوٰۃ الوتر چونکہ سنت ہے اس لئے اس کو بھی اسی کے ضمن میں لے لیا۔

اسکے بعد جانا چاہئے کہ تطوع، سنت، نفل، مندوب، مستحب، یہ سب الفاظ قریب المعنی ہیں یعنی وہ عبادت جس کی شریعت میں ترغیب آئی ہے اور ترک بھی جائز ہے، ویسے سنت کا اطلاق عموماً سنت مؤکدہ پر ہوتا ہے، نفل مندوب، مستحب وغیرہ کا سنت غیر مؤکدہ پر اور لفظ تطوع عام ہے وہ دونوں کو شامل ہے لہذا ترجمۃ الباب میں غطف الخاص علی العام ہو رہا ہے۔

نیز جانا چاہئے کہ سنن و نوافل کی مشروعیت میں حکمت علماء نے یہ لکھی ہے بلکہ ابو داؤد کی ایک حدیث میں اسکی تصریح ہے کہ فرض نمازوں میں اگر کچھ نقص واقع ہو تو اسکی تلافی ہو جائے نیز فرض نماز کی اہمیت اور اس کی استعداد پیدا کرنے کیلئے اس طور پر کہ شروع میں نفس کو نفل میں مشغول رکھا جائے تاکہ فرض نماز جو کہ اصل ہے اس کے شروع ہونے تک انقطاع عن الغیر ہو جائے اور پھر فرض نماز پوری توجہ اور نشاط سے پڑھی جائے، تہجد کی نماز سے پہلے شروع میں دو مختصر سی رکعتیں جو حدیث میں آتا ہے اس کی مصلحت بھی ایک یہی بتاتے ہیں کہ شروع میں دو رکعت مختصر پڑھ لی جائیں تاکہ سستی اور نیند کا اثر دور ہو جائے۔

رواب کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف: نیز جانا چاہئے کہ جمہور علماء فرض نمازوں کیلئے رواتب (سنن مؤکدہ) کے

قائل ہیں گو تعداد میں کچھ اختلاف ہے، لیکن مالکیہ اس میں جمہور کے ساتھ نہیں، وہ فرماتے ہیں نماز کی بس دو ہی قسمیں ہیں، محدود اور غیر محدود، محدود یعنی فرض نمازیں جو متعین ہیں جن میں کسی قسم کی کمی زیادتی نہیں ہو سکتی، اور غیر محدود یعنی نفل نماز جس میں کوئی توقیت و تحدید نہیں آدمی کو اختیار ہے جتنی چاہئے پڑھے، لیکن صاحب منہل شارح ابی داؤد جو کہ مالکی ہیں وہ لکھتے ہیں پھر بھی بہتر یہ ہے کہ جو تعداد احادیث میں وارد ہے وہ پڑھے یعنی أربع قبل الظهر وأربع بعدھا، أربع قبل العصر وست بعد المغرب، البتہ صرف صبح کی دو سنتوں کے بارے میں ان کا ایک قول یہ ہے کہ وہ سنت ہیں، اور دوسرا قول یہ کہ وہ رغیبہ ہیں، رغیبہ کا رتبہ ان کے یہاں سنت سے کم اور نفل سے زائد ہے، اس کے بعد آپ سمجھئے کہ روایت کی تعداد میں اختلاف ہے شافعیہ و حنابلہ کے یہاں دس رکعت ہیں، اور حنفیہ کے یہاں بارہ، فرق ظہر کی سنن قبلہ میں ہے ہمارے یہاں چار رکعات ہیں ان کے یہاں رکعتیں۔

۱۲۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ أَبِي سُبَيْانٍ، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا، بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ».

حضرت ام حبیبہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے دن میں بارہ رکعت نفل پڑھیں اسکے لئے ان نوافل کے بدلے میں جنت میں گھر بنایا جائے گا۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۵) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۷۹۶) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۷۹۷) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۷۹۸) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۷۹۹) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۰) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۱) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۲) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۳) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۴) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۵) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۶) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۷) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۸) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۰۹) سنن النسائي - قیام اللیل و قیام النہار (۱۸۱۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۴۱) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۲۶/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۶/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۸/۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۸)

شرح الحدیث عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا، بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ» اور نسائی شریف کی روایت میں ہے مَنْ بَاكَرَ عَلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً^۱، یہ باب کی پہلی حدیث ہے حضرت ام حبیبہؓ حضور ﷺ کا ارشاد نقل کرتی ہیں کہ جو شخص روزانہ بارہ رکعات نفل نماز پڑھے تو اسکے لئے جنت میں ایک محل بنادیا جاتا ہے۔ ثابہ مبارکہ سے ہے جس کے معنی مواظبت کے ہیں، اس حدیث میں روایت کی تعداد بارہ مذکور ہے۔ اسکے بعد دوسری حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے اس میں بھی

قبل الظهر چار رکعات ہیں، لیکن تیسری حدیث ابن عمرؓ کی آگے آرہی ہے اس میں قبل الظهر رکعتیں ہیں، جیسا کہ شافعیہ وغیرہ کہتے ہیں، ممکن ہے کبھی آپ ﷺ رکعتیں پر اکتفاء کرتے ہوں یا یہ کہ مسجد میں دو رکعت، کما قال ابن عمرؓ اور گھر میں چار رکعت کما فی حدیث عائشہؓ، عائشہؓ گھر کا حال بیان فرما رہی ہیں اور ابن عمرؓ مسجد کا ممکن ہے مسجد والی رکعتیں تحیۃ المسجد ہوں۔

۱۲۵۱ -

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، الْمُتَعَنَّى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، قَالَ، سَأَلْتُ عَائِشَةَ، عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّطَوُّعِ، فَقَالَتْ: «كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا فِي بَيْتِي، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي بِهِمْ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ، وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا، وَلَيْلًا طَوِيلًا جَالِسًا، فَإِذَا أَقْرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ، رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ، وَإِذَا أَقْرَأَ وَهُوَ قَاعِدٌ، رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ، وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

ترجمہ

عبد اللہ بن شقیق سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے رسول اللہ ﷺ کی نفل نماز کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعت میرے گھر میں پڑھتے پھر گھر سے نکل کر (مسجد میں) لوگوں کو نماز پڑھاتے پھر گھر واپس تشریف لاتے تو دو رکعت اور پڑھتے اور جب لوگوں کو مغرب کی نماز پڑھا کر میرے گھر لوٹتے تو دو رکعتیں پڑھتے اور عشاء کی نماز پڑھا کر میرے گھر میں داخل ہوتے تو دو رکعت پڑھتے اور آپ ﷺ تہجد میں نو رکعات پڑھا کرتے ان میں وتر بھی شامل ہوتے اور آپ ﷺ شب میں نماز پڑھتے تو رات میں ایک حصہ میں دیر تک کھڑے ہو کر نماز پڑھتے اور ایک حصہ دیر تک بیٹھ کر پڑھتے رہتے چنانچہ جب آپ ﷺ نماز کو قائم شروع فرماتے تو رکوع و سجود بھی قائم فرماتے اور اگر بیٹھ کر شروع فرماتے تو رکوع و سجود بھی بیٹھ کر کرتے اور جب طلوع فجر ہو جاتی تو دو رکعت (فجر کی سنت) پڑھ کر نکلے اور لوگوں کو فجر کی نماز پڑھاتے۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۳) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - السجود (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۶۹۷) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۱۸) - ۱۷۲۶ سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل ونطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۵۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۴۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة

والسنن لہا (۱۱۹۸) سنن ابن ماجہ - إمامة الصلاة والسنن لہا (۱۲۵۹) سنن ابن ماجہ - إمامة الصلاة والسنن لہا (۱۲۶۰) موطأ مالك - إمامة الصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - إمامة الصلاة (۲۶۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۵)

شرح الحديث

قوله: وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا، وَلَيْلًا طَوِيلًا جَالِسًا: یعنی آپ ﷺ رات کے ایک حصہ میں دیر تک نماز قائم پڑھتے رہتے تھے اور ایک حصہ میں دیر تک بیٹھ کر پڑھتے رہتے تھے، یعنی ایک ہی شب میں کچھ نقلیں کھڑے ہو کر اور کچھ بیٹھ کر پڑھتے تھے، اور بعض شراح نے یہ معنی لکھے ہیں کہ آپ ﷺ رات میں بڑی لمبی لمبی رکعات پڑھتے تھے، بعض راتوں میں کھڑے ہو کر اور بعض راتوں میں بیٹھ کر، اور تیسرے معنی یہ لکھے ہیں کہ آپ ﷺ رات میں بکثرت نماز پڑھتے، بکثرت قیام و قعود کرتے، بندے کے نزدیک پہلا مطلب رائج ہے بلکہ متعین ہے اس لئے کہ معنی متبادر وہی ہیں اسی کو صاحب منہل نے لکھا ہے ①۔

قوله: فَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ، رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ: چونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز قائم اور قاعداً دونوں طرح پڑھتے تھے اس پر آگے فرماتی ہیں کہ اگر آپ ﷺ نماز کو قائم شروع کرتے تو رکوع و سجود بھی قائم ہی کرتے یعنی ایسا نہ ہوتا کہ نماز شروع تو کی قائم اور پھر رکوع میں جانے سے پہلے بیٹھ جائیں اور رکوع بیٹھ کر کریں، پھر آگے فرماتی ہیں کہ اور اگر آپ ﷺ نماز کو بیٹھ کر شروع فرماتے تو رکوع و سجود بھی اسی طرح کرتے، یہ نہیں کہ نماز تو شروع کی بیٹھ کر اور پھر رکوع میں جانے سے پہلے کھڑے ہو جائیں اور کھڑے ہو کر رکوع میں جائیں، یہ تو ہے اس جملے کا مطلب۔

تعارض بین الحديثین کا جواب: لیکن علماء نے لکھا ہے کہ اس طرح کرنا ثابت ہے کہ نماز شروع فرمائی آپ ﷺ نے قاعد اور پھر رکوع و سجود کیا قائم، جیسا کہ ابواب التہجد سے پہلے باب فی صلوة القاعد میں حضرت عائشہ ہی کی ایک حدیث ② گزری ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز ہمیشہ کھڑے ہو کر پڑھتے تھے یہاں تک کہ جب بڑھاپا آگیا تو پھر بیٹھ کر پڑھنے لگے تھے اور اکثر قرأت بیٹھ کر ہی کرتے تھے پھر جب تقریباً تیس چالیس آیات باقی رہ جاتیں تو کھڑے ہو کر ان کو پورا کرتے اور پھر رکوع میں جاتے اس کا مشہور جواب یہ ہے کہ یہ اختلاف اوقات و ازمینہ پر محمول ہے ایک زمانے کا حال وہ ہے جس کو یہاں فرمادہ ہیں اور کسی زمانے کا حال وہ ہے جو گزشتہ باب میں گزرا، نہ ہمیشہ اس طرح کرتے اور نہ ہمیشہ اس طرح، اس کا ایک جواب اور بھی ہو سکتا ہے جو حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں ہے وہ یہ کہ یہاں وہ جو نفی کر رہی ہیں کہ رکوع میں جانے سے پہلے آپ کھڑے نہ ہوتے تھے یعنی قرأت پوری کرنے کے بعد بلکہ اگر رکوع سے پہلے کھڑا ہونا منظور ہوتا تو اس کیلئے کچھ آیات ردک لیتے اور کھڑے ہونے کے بعد ان کو پڑھ کر تب رکوع میں جاتے تو نفی کھڑے ہونے کے بعد فوراً رکوع میں جانے کی ہے، فلا

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۳۵

② سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب فی صلوة القاعد ۹۵۳

تعارض بین الروایتین۔

مسئلہ: اگر نماز بیٹھ کر شروع کی جائے اور پھر اس کو کھڑے ہو کر پورا کیا جائے تو اس میں جمہور کے نزدیک کوئی کراہت نہیں کیونکہ اس میں انتقال من الادنی الی الاعلیٰ ہے لیکن بعض کے نزدیک مکروہ ہے اور اس کا عکس یعنی قائم شروع کر کے بیٹھ جائے اور پھر قاعدہ اسکو پورا کرے سوا اگر ایسا عذر سے کیا ہے تب کچھ مضائقہ نہیں اور اگر بلا عذر کیا عند الجمہور تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز مع الکراہت ہے، اور صاحبین واشہب من المالکیہ کے نزدیک جائز ہی نہیں (منہل)۔

۱۲۵۲ - حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ كَعَتَيْنِ، وَبَعْدَهَا كَعَتَيْنِ، وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ كَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ، وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كَعَتَيْنِ، وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْتَصِرَ فَيُصَلِّي كَعَتَيْنِ»۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے دو رکعات اور ظہر کے بعد دو رکعات اور مغرب کے بعد دو رکعات (سنت) اپنے گھر میں پڑھتے اور عشاء کی نماز کے بعد بھی دو رکعات پڑھتے اور آپ ﷺ جمعہ کے بعد کچھ نماز نہ پڑھتے یہاں تک کہ (اپنے گھر) واپس آ کر دو رکعات پڑھتے۔

تخریج: صحیح البخاری - الجمعة (۸۹۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۹) صحیح مسلم - الجمعة (۸۸۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۲۲) سنن النسائی - الإمامة (۸۷۳) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۷) سنن النسائی - الجمعة (۱۴۲۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۵۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۲۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۳۱) مسند أحمد - مسند النکثرین من الصحابة (۱۱/۲) مسند أحمد - مسند النکثرین من الصحابة (۳۵/۲) مسند أحمد - مسند النکثرین من الصحابة (۷۵/۲) مسند النکثرین من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند النکثرین من الصحابة (۹۴/۲) مسند أحمد - مسند النکثرین من الصحابة (۱۲۳/۲) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۰۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۴)

۱۲۵۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ»۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعات اور دو رکعات صبح کی نماز سے پہلے پڑھنا نہ ترک فرماتے۔

تخریج: صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۳)

جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱)
 سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۷)
 سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰)
 سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۵۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰)
 سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶)
 سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴)

۲۹۲ باب في ركعتي الفجر

باب خبر کی دو رکعات (سنت) کے متعلق

۱۲۵۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، حَدَّثَنِي عَطَاءٌ، عَنْ عُثَيْدِ بْنِ عُثَيْرٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَاتُلِ أَشَدَّ مُعَاهَدَةً مِنْهُ عَلَى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صبح (فجر) کی نماز سے پہلے پڑھی جانے والی دو سنتوں کو جس قدر اہتمام سے ادا فرماتے کسی بھی سنت اور نوافل کا اس قدر اہتمام نہ فرماتے (بلکہ فجر کی دو رکعت سنتوں کو تمام سنتوں سے زیادہ اہتمام سے ادا فرماتے تھے)۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۵۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴)

شرح الحدیث حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ کسی نفل نماز کا اتنا اہتمام نہیں فرماتے تھے جتنا صبح کی سنتوں کا، مُعَاهَدَةُ کے معنی محافظت اور نگرانی کے ہیں، یعنی اہتمام اور رعایت، صاحب منہل فرماتے ہیں اس حدیث میں مالکیہ پر رد ہے اس لئے کہ وہ ان دو رکعتوں کو مرغیہ کہتے ہیں، یعنی صرف ایک رغبت کی چیز جو زیادہ اہم نہ ہو جس کا مرتبہ سنت سے کم ہوتا ہے اور بعض علماء جیسے حسن بصریؒ وہ تو ان رکعتین کے وجوب کے قائل ہیں ❶۔

۲۹۳۔ باب فی تخفیفہما

باب ان (حجرت کی سنتوں) کو ہلکا اور مختصر پڑھنے کے متعلق (۵۵)

۱۲۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّفُ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ، حَتَّى إِنْ لَأَكُولُ: هَلْ تَرَأَيْهِمَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ."

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز فجر سے پہلے سنت کو اتنا مختصر پڑھتے تھے کہ میں اپنے دل میں کہتی تھی معلوم نہیں آپ نے ان میں سورۃ فاتحہ بھی پڑھی ہے یا نہیں۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۳) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۵۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۵۸) سنن ابی داود - الصلاة (۲۶۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۴)

شرح الحديث: قوله: حَتَّى إِنْ لَأَكُولُ: هَلْ تَرَأَيْهِمَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ: صحیح کی سنتوں میں تخفیف قرأت حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ سنتیں اتنی مختصر پڑھتے تھے کہ میں اپنے دل میں کہتی تھی معلوم نہیں آپ ﷺ نے ان میں سورۃ فاتحہ بھی پڑھی ہے یا نہیں یعنی ضم سورت تو ذکر کنار سورۃ فاتحہ ہی میں تردد فرما رہی ہیں۔

اسی وجہ سے علماء کا اختلاف ہو گیا کہ اس نماز میں قرأت ہے یا نہیں، ابو بکر بن الاصم، ابن علیہ، بعض ظاہریہ اسمیں مطلقاً قرأت کے قائل نہیں ہیں، اور امام مالک و بعض شافعیہ صرف سورۃ فاتحہ کے قائل ہیں (یعنی) جمہور علماء فاتحہ اور ضم سورت دونوں کے قائل ہیں، چنانچہ حضرت عائشہ کی اس حدیث کے بعد مصنف نے متعدد صحابہ کی روایات سے ثابت کیا کہ اس نماز میں اور نمازوں کی طرح فاتحہ مع ضم سورۃ ہے، ابو ہریرہ کی حدیث میں آ رہا ہے کہ آپ ﷺ ان دو رکعت میں سورۃ کافرون اور قل ھو اللہ اُحد پڑھتے تھے اور ابن عباس و ابو ہریرہ کی ایک دوسری حدیث میں آ رہا ہے کہ آپ ﷺ پہلی رکعت میں قُولُوا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ اِلَىٰ اٰبِهٖمْ وَاسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ وَمَا اُوْنِیْ مُوْسٰی وَعِیْسٰی وَمَا اُوْنِی النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَبِّہُمْ لَا نُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْہُمْ وَنَحْنُ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ^۱ تک اور دوسری رکعت میں اَمَنَّا بِاللّٰهِ وَاشْہَدُ بِاَنَّ

۱ تم کہہ دو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو قرآن ہم پر اور جو قرآن ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور اسکی اولاد پر اور جو ملا موسیٰ کو اور عیسیٰ کو اور جو ملا دوسرے پیغمبروں کو لکے رب کی طرف سے ہم فرق نہیں کرتے ان سب میں سے ایک میں بھی اور ہم اسی پر دو گار کے فرمانبردار ہیں (سورۃ البقرہ ۱۳۶)

مُسْلِمُونَ ۞ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۞^۱

ان احادیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں اول یہ کہ اس نماز میں پوری قرأت یعنی فاتحہ مع ضم سورۃ مشروع ہے، دوسری یہ بات کہ قرأت مختصر ہے، جیسا کہ ترجمۃ الباب میں مذکور ہے، ان روایات کے علاوہ مصنف نے اس باب میں دو حدیثیں اور ذکر کی ہیں جو بظاہر ترجمۃ الباب کے مطابق نہیں ہیں، ایک حدیث حضرت بلالؓ کی جس کے اخیر میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے: «لَوْ أَصْبَحْتُ أَكْثَرَ يَتَا أَصْبَحْتُ لَوْ كَعْتُهُمَا، وَأَحْسَنْتُهُمَا، وَأَجْمَلْتُهُمَا» کہ جتنی دیر آج صبح کی نماز کو ہوئی ہے اگر اس سے زیادہ بھی دیر ہو جاتی تب بھی میں ان دو سنتوں کو پڑھتا اور خوب اچھی طرح پڑھتا۔

۱۲۵۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا مَوْدَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،

«أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رُكْعَتَيْ الْفَجْرِ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فجر کی دو رکعت (سنت) میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھی۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۶) سنن النسائي - الافتتاح (۹۴۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۵۶)

۱۲۵۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنِي أَبُو زَيْدَةَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدَةَ

الْكِنْدِيُّ، عَنْ بِلَالٍ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ أَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُؤْذِنَهُ بِصَلَاةِ الْعَدَاةِ، فَشَعَلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِلَالًا بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ حَتَّى فَضَحَهُ الصُّبْحُ، فَأَصْبَحَ جَدًّا، قَالَ: فَقَامَ بِلَالٌ، فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ، وَتَابَعَ أَذَانَهُ، فَلَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا خَرَجَ صَلَّى بِالنَّاسِ، وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ شَعَلَتْهُ بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ، حَتَّى أَصْبَحَ جَدًّا، وَأَنَّهُ أَبْطَأَ عَلَيْهِ بِالْخُرُوجِ، فَقَالَ: «إِنِّي كُنْتُ رَكْعَتِي الْفَجْرِ»، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ أَصْبَحْتَ جَدًّا، قَالَ: «لَوْ أَصْبَحْتُ أَكْثَرَ يَتَا أَصْبَحْتُ لَوْ كَعْتُهُمَا، وَأَحْسَنْتُهُمَا، وَأَجْمَلْتُهُمَا».

حضرت بلالؓ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آپ ﷺ کو صبح کی نماز کی اطلاع دینے کیلئے پہنچے تو حضرت عائشہؓ بلالؓ سے کسی چیز کے بارے میں پوچھنے لگی اس میں کچھ وقت گزرا یہاں تک کہ صبح (طلوع فجر کے بعد تھوڑی دیر ہو گئی) خوب روشنی ہو گئی تو حضرت بلالؓ نے آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دی اور پے در پے اطلاع کرتے رہے حضور ﷺ انکی اطلاع دینے پر فوراً تشریف نہ لائے پھر آپ ﷺ جب کچھ دیر بعد تشریف لائے اور نماز پڑھائی تو اس وقت حضرت بلالؓ نے آپ ﷺ سے صورتحال بیان کی کہ حضرت عائشہؓ نے ان کو کسی چیز کے متعلق سوال و جواب میں مشغول کر

① ہم یقین لائے اللہ پر اور تو گواہ کہ ہم نے حکم قبول کیا اے رب ہم نے یقین کیا اس چیز کا جو تو نے اتاری اور ہم تابع ہوئے رسول کے سو تو لکھ لے ہم کو ماننے والوں میں (سورۃ آل عمران ۵۲-۵۳)

دیا تھا جس کی وجہ سے فجر کا وقت ہوئے دیر ہو گئی اور اسکے باوجود آپ ﷺ نے باہر تشریف لانے میں دیر کی تو اس کی کیا وجہ تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا میں فجر کی دو سنت پڑھ رہا تھا (جس وقت تم مجھے نماز کی اطلاع کر رہے تھے) تو حضرت بلالؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ بہت دیر ہو گئی تھی (تو سنت ترک فرمادیتے) تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے بھی زیادہ دیر ہو جاتی تب بھی میں یہ دو سنتیں ضرور پڑھتا اور انہیں زیادہ خشوع و خضوع اور اچھے طریقے سے پڑھتا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۵۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۴/۶)

شرح الحدیث پوری حدیث کا مضمون یہ ہے حضرت بلالؓ فرماتے ہیں ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ ہمیشہ کے معمول کے مطابق میں حضور ﷺ کو صبح کی نماز کی اطلاع کیلئے حجرہ عائشہؓ پر پہنچا تو حضرت عائشہؓ نے مجھ سے ایک سوال فرمایا اس سوال وجواب میں کافی دیر ہو گئی صبح خوب روشن ہو گئی فقائمہ بلالؓ، فَأَذَنَ بِالصَّلَاةِ، وَنَاجَى أَدَانَةَ بِلَالٍ فرماتے ہیں حضرت عائشہؓ کے سوال وجواب سے فارغ ہونیکے بعد میں حضور ﷺ کے قریب گیا اور آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع کی اور پے درپے اطلاع کرتا ہی رہا کچھ دیر بعد آپ اندر سے باہر تشریف لائے اور نماز پڑھائی، نماز کے بعد میں نے آپ ﷺ سے پوری صودت حال بیان کی کہ اماں جی نے مجھے بات میں لگا لیا تھا جسکی وجہ سے مجھے اطلاع کرنے میں دیر ہوئی، وَأَنَّهُ أَبْطَأَ عَلَيْهِ بِالْخُرُوجِ یعنی آپ نے اسکے باوجود باہر تشریف لانے میں مزید دیر کی اس کی کیا وجہ؟ آپ نے فرمایا کہ میں سنتیں پڑھ رہا تھا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ بہت دیر ہو گئی تھی (یعنی ایسے میں سنتیں ترک فرمادیتے) اس پر آپ نے فرمایا جو اوپر گزر چکا تو أَصْبَحْتُ أَكْثَرُ مِنَّا أَصْبَحْتُ الْحُجَّ

مناسبة الحديث بالترجمة: اس حدیث کو ترجمہ الباب سے بظاہر مناسبت نہیں اسی طرح اسکے بعد ابو ہریرہؓ کی

جو حدیث مرفوع ہے لَا تَدْعُوهُمَا، وَإِنْ طَوَّدْتُمُوهَا الْحَيْلُ، اسکو بھی بظاہر ترجمہ سے مناسبت نہیں، بندے کے نزدیک اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ترجمہ الباب میں صریحہ تو اگرچہ تخفیف فی القرات ہی مذکور ہے، لیکن تخفیف فی القرات نفس قرأت کا مستلزم ہے، لہذا یہ کہا جائے کہ مصنف کی غرض دونوں کو شامل ہے، نفس قرأت کا اثبات اور دوسرے اس میں تخفیف۔

اب تمام روایات کو ترجمے سے مناسبت ہو گئی، ان دو حدیثوں کا تعلق نفس قرأت سے ہے۔

اس طور پر کہ ان دو حدیثوں سے ان سنتوں کی بڑی اہمیت معلوم ہو رہی ہے، اور یہ کہ انکو احسن و اجمل طریق سے اداء کیا جائے تو جب عام سنتوں میں قرأت ہے تو ان میں کیوں نہ ہوگی، نیز بغیر قرأت کے حسن و جمال کیسے پیدا ہوگا، اور ہمارے استاذ محترم حضرت مولانا اسعد اللہ صاحبؒ نے حدیث بلالؓ کی مناسبت اپنے مخصوص ادبیانہ ظریفانہ انداز میں اس طرح ثابت کی ہے کہ اس حدیث میں أَحْسَنَتْهُمَا، وَأَجْمَلَتْهُمَا کو جمال سے نہ لیا جائے بلکہ اجمال سے ای آئیہما علی وجہ الاجمال، اجمال سے تخفیف مستفاد ہو ہی رہی ہے۔

فائدہ: حضرت امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں صبح کی سنتوں میں قرأت ثابت کرنے کیلئے ایک مستقل باب قائم کیا ہے اور

ان لوگوں کی تردید کی ہے جو ان میں قرأت کے قائل نہیں ہیں، اور پھر مزید برآں ان سنتوں میں بجائے تخفیف کے طول قرأت کو اس طور پر ثابت فرمایا کہ احادیث سے ان سنتوں کا اشرف التطوع ہونا معلوم ہوتا ہے، نیز آپ ﷺ نے فرمایا اَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقِيَامِ^۱ کہ وہ نماز سب سے بہتر ہے جس میں قیام طویل ہو، وہ فرماتے ہیں کہ جب یہ سنتیں اشرف التطوع ہیں اور سب سے اشرف رکن نماز کا طول قیام اور تطویل قراءۃ ہے تو یہ نماز تو تطویل قراءۃ کی سب نوافل سے زیادہ مستحق ہے امام طحاویؒ نے کافی تفصیل سے اس مضمون کو لکھا ہے^۲ اور اپنے مدعی کے اثبات میں بعض آثار اور اکابر کے معمولات جمع کئے ہیں۔

۱۲۵۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْحَاقَ الْمَدَنِيُّ، عَنْ ابْنِ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ سَيْلَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَدْعُوهُمَا، وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْحَبِيلُ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان دور رکعت (فجر کی سنتوں) کو مت چھوڑنا خواہ تمہیں دشمن کے گھوڑے پیچھے دھکیل دیں۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۵۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۰۵/۲)

لا تدعو ادع يدع ودعأ سے نہیں کا صیغہ ہے۔

یعنی مت چھوڑو تم ان دور رکعتوں کو اگرچہ تم کو تمہارا لشکر (جہاد میں جانیوالا) دھکیل رہا ہو کہ جلدی چلو، یعنی کیسا ہی عجلت کا وقت ہو پھر بھی ان کو نہ چھوڑا جائے، خیل تو گھوڑے کو کہتے ہیں مگر اس کا اطلاق گھوڑے سوار پر بھی ہوتا ہے، یہاں مراد گھوڑے سوار قافلہ ہے دوسرے معنی حدیث کے یہ بھی بیان کئے گئے ہیں کہ خیل سے مراد خیل عدو ہے یعنی اگرچہ دشمن کا لشکر تم کو دھکیل رہا ہو یعنی تمہاری اور اس کی دھکاتیل ہو رہی ہو پھر بھی ان سنتوں کو ترک نہ کرو۔

۱۲۵۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، "أَنَّ كَثِيرَ بَنِي كَانِ يَقْرَأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَكْعَتِي الْقَجْرِ: ب { اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْنَا } هَذِهِ الْآيَةُ، قَالَ: هَذِهِ فِي الرَّكْعَةِ الْاُولَى، وَفِي الرَّكْعَةِ الْاٰخِرَةِ ب { اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَاشْهَدُ بِاَنَّا مُسْلِمُونَ }".

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کثرت سے فجر کی سنتوں میں یہ آیت اَمَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْنَا پڑھتے اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ تو پہلی رکعت میں اور دوسری رکعت میں اَمَّا بِاللّٰهِ وَاشْهَدُ بِاَنَّا مُسْلِمُونَ والی آیت پڑھا کرتے تھے۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۷) سنن النسائي - الافتتاح (۹۴۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۵۹)

۱ شرح معانی الآثار - کتاب الصلاة - باب القراءة في ركعتي الفجر ۱۷۷۷

۲ شرح معانی الآثار - ج ۱ ص ۲۹۶ - ۳۰۰

۱۲۶۰ -

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ بْنِ سَفِيَّانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عُفْمَانَ بْنِ عُمَرَ يَعْنِي ابْنَ مُوسَى، عَنْ أَبِي الْعَيْشِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، "يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ: {قُلْ أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا} فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى، وَفِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَى بِهَذِهِ الْآيَةِ: {رَبَّنَا أَمَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ} أَوْ {إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ} "، شَكَكَ الدَّانَوْدِيُّ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فجر کی سنتوں میں قُلْ اَمَّا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا پہلی رکعت میں اور دوسری رکعت رَبَّنَا اَمَّا بِمَا اَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاکْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِیْنَ یا اِنَّا اَرْسَلْنَاکَ بِالْحَقِّ بَشِیْرًا وَنَذِیْرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَحِیْمِ والی آیت پڑھتے ہوئے سنا، الدانودنی راوی کو اس میں شک ہے۔

شرح الحدیث: پہلی رکعت میں آپ یہ آیت قُلْ اَمَّا بِاللّٰہِ اِنْ اِنْزَلْتَ اِنْ پڑھتے تھے۔

روایت میں وہم راوی اور اسکی اصلاح: اس میں اشکال ہے وہ یہ کہ قُلْ اَمَّا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا یہ آیت بعد میں ہے سورہ آل عمران میں تیسرے پارے کے آخر میں اور رَبَّنَا اَمَّا بِمَا اُنْزَلْتَ یہ آیت پہلے پارے کے وسط میں ہے، یہ خلاف ترتیب ہے، قراءۃ منکوسہ ہے، جیسے کوئی پہلی رکعت میں قُلْ اَمَّا بِاللّٰہِ پڑھے اور دوسری رکعت میں تَبَّتْ یَدَاہُ پڑھے، جواب یہ ہے کہ اس روایت میں محمد بن الصباح جو کہ ضعیف راوی ہے اسکو وہم ہو اَوْ مَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا کے بجائے وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْنَا ہونا چاہئے جیسا کہ اس سے پہلی حدیث میں گزر چکا، اور یہ آیت یعنی وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْنَا سورہ بقرہ میں پہلے پارے کے آخر میں ہے، دونوں آیتیں چونکہ بالکل ملتی جلتی ہیں اس لئے غلطی ہو گئی، ان دونوں آیتوں میں ایک فرق تو اِلَیْنَا اور عَلَیْنَا کا ہے، دوسرا یہ کہ پہلے پارے کے آخر میں جو آیت ہے اسکے شروع میں قولوا ہے اور دوسری آیت کے شروع میں قُلْ مفرد کا صیغہ ہے، یہ حدیث سنن بیہقی میں بھی ہے بطریق سعید بن منصور عن عبد العزیزؒ اس میں یہ غلطی نہیں بلکہ گذشتہ حدیث کے مطابق ہے۔

اسکے بعد جاننا چاہئے کہ یہاں ابو داؤد کی روایت میں تو یہ ہے کہ صبح کی سنتوں کی رکعت ثانیہ میں اَمَّا بِاللّٰہِ وَاشْہَدُ بِاَنَّ مُسْلِمُوْنَ رَبَّنَا اَمَّا بِمَا اَنْزَلْتَ اِنْ پڑھتے تھے اور مسلم شریفؒ کی ایک روایت میں ہے کہ رکعت ثانیہ میں آپ ﷺ

① تو کہہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو کچھ احرام پر (سورۃ آل عمران ۸۴)

② اے رب ہم نے یقین کیا اس چیز کا جو تو نے اتاری اور ہم تابع ہوئے رسول کے سو تو لکھ لے ہم کو ماننے والوں میں (سورۃ آل عمران ۵۳)

③ بے شک ہم نے تجھ کو بھیجا ہے سچا دین دیکر خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا اور تجھ سے پوچھ نہیں دوزخ میں رہنے والوں کی (سورۃ البقرہ ۱۱۹)

④ اے رب ہم نے یقین کیا اس چیز کا جو تو نے اتاری اور ہم تابع ہوئے رسول کے سو تو لکھ لے ہم کو ماننے والوں میں (سورۃ آل عمران ۵۳)

⑤ السنن الکبری للبیہقی - کتاب الصلاة - جامع ابواب صلاة الطلوع و قیام شهر رمضان - باب ما یستحب قراءتہ فی رکعتی الفجر بعد الفاتحۃ ۴۸۷۷

⑥ صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرین وقصرها - باب استحباب رکعتی سنة الفجر، والحث علیہما وتحفیہما الخ ۷۲۷

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ۖ ذَرْبُ مَا أَنتُمْ عَلَىٰ حَتٍِّۭ مِنْهَا ۚ (آل عمران ۶۴) پڑھتے تھے لہذا اتباع سنت میں کبھی سورہ کافرون داخل اور کبھی یہ دو آیتیں سورہ بقرہ و آل عمران داخل پڑھنی چاہئیں مواللہ العوف۔ حدیثوں کو بہت غور و اہتمام کیساتھ عمل کی نیت سے پڑھنا چاہئے، اس سے علم میں برکت اور حلیٰ میں نورانیت آتی ہے۔

٢٩٤ - بَابُ الْأَصْطِجَاعِ بَعْدَهَا

ۛۛ باب فخر کی دو سنتیں پڑھنے کے بعد لیٹنے کے متعلق حکم ۛۛ

١٢٦١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَأَبُو كَامِلٍ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ، فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ»، نَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ: أَمَا يُخْرِجُنِي أَخَذَنَا مَسْجِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ حَتَّى يَضْطَجِعَ عَلَى يَمِينِهِ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ: لَا، قَالَ: فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنَ عُمَرَ، فَقَالَ: أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى نَفْسِهِ، قَالَ: فَقِيلَ لِابْنِ عُمَرَ: هَلْ تُنْكِرُ شَيْئًا مِمَّا يَقُولُ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنَّهُ اجْتَرَأَ وَجَبَنًا، قَالَ: فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: «فَمَا دُلَّنِي إِنْ كُنْتُ خَطِئْتُ وَنَسَوْتُ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی فجر کے فرضوں سے پہلے دو سنت پڑھ لے تو دائیں کروٹ پر لیٹ جائے تو مروان بن حکم نے ان سے کہا کہ کیا ہم میں سے کسی ایک کا ایسے سنت پڑھ کر مسجد تک پیدل چل کر جانا اس فصل کے لئے کافی نہیں ہو گا کہ وہ (فصل کے لئے) ضرور دائیں کروٹ پر لیٹے۔ عبید اللہ بنی حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ نہیں، عبید اللہ کہتے ہیں کہ یہ بات حضرت ابن عمرؓ کو پہنچی تو انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا اتنی کثرت سے روایت کرنا یہ خود ابو ہریرہؓ کے اپنے نفس پر زیادتی ہے، عبید اللہ فرماتے ہیں اس پر حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث کا انکار کرتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ مطلب نہیں بلکہ وہ حدیث بیان کرنے میں جری ہیں اور ہم بزدل ہیں (حدیث کے نقل کرنے میں غلطی کی صورت میں وعید شدید کی وجہ سے ہم زیادہ حدیثیں بیان نہیں کرتے) پھر حضرت ابو ہریرہؓ تک یہ چہ گوئیاں پہنچیں تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں میرا کیا قصور ہے کہ لوگ حدیثیں یاد نہیں رکھتے اور میں کچھ کوشش کر کے یاد رکھتا ہوں۔

جامع الترمذي - الصلاة (٤٢٠) - سنن أبي داود - الصلاة (١٢٦١) - سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (١١٩٩)

صبح کی سنتوں کے بعد فرض نماز سے پہلے تھوڑی دیر کیلئے لیٹنا حضور ﷺ کے فعل سے، صحیح بخاری میں

حضرت عائشہؓ کی حدیث سے ثابت ہے یہاں کتاب میں باب کی مذکورہ بالا پہلی حدیث جس کے راوی ابو ہریرہؓ ہیں یہ حدیث قولی

ہے، اس میں حضور ﷺ کا امر مذکور ہے کہ ایسا کرنا چاہئے، یہ حدیث سنن کی روایت ہے، مسند احمد، ابو داؤد، ترمذی کی یہ قولی حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک راوی عبد الواحد بن زیاد ہے جو مشکلم فیہ ہے، نیز اس حدیث میں اضطراب بھی ہے، بعض طرق کے لحاظ سے یہ حدیث قولی نہیں بلکہ فعلی ہیں امام بیہقی کی رائے ہے کہ اس کا فعلی ہونا ہی محفوظ ہے۔

نیز بخاری شریف کی حدیث عائشہؓ بھی گو سند اقویٰ ہے لیکن اس میں محل اضطجاع کے لحاظ سے اضطراب ہے، چنانچہ یہاں باب کی دوسری حدیث عائشہؓ ہی کی ہے اس میں اضطجاع قبل سنة الفجر منقول ہے، اور قاضی عیاضؒ کے نزدیک یہی رائج ہے انہوں نے اضطجاع بعد سنة الفجر والی روایت کو مرجوع قرار دیا ہے جبکہ اضطجاع قبل السنة کے استحباب کا کوئی بھی قائل نہیں۔

یہ تو اس مسئلہ پر کلام ہو اور اوقی حیثیت سے، اب فقہی حیثیت سے بھی سمجھئے، وہ یہ کہ اضطجاع بعد سنة الفجر کا مسئلہ معرکہ الآراء ہے، اس میں شدید اختلاف ہے بعض اس میں مفروط ہیں اور بعض مفروط اور بعض معتدل، ایک جماعت جس میں ابن حزم ظاہری بھی ہیں انہوں نے اس میں افراط سے کام لیا اور اس ضعیفہ کو واجب، بلکہ صبح کی نماز کی صحت کیلئے شرط قرار دیا، اور بعض نے اس میں تفریط سے کام لیا اور اس کو مکروہ قرار دیا، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کا اس پر عمل نہ تھا بلکہ وہ اس سے لوگوں کو منع کرتے تھے اور فرماتے تھے: أَيُّ فَضْلٍ أَفْضَلُ مِنَ السَّلَامِ ① یعنی یہ لینا اسلئے تو ہے کہ فرض سنت کے ساتھ خلط نہ ہو جائے، وہ فرماتے ہیں کہ جب سنت پڑھ کر سلام پھیر دیا اور اس کے بعد پھر فرض نماز شروع کی تو کیا یہ تسلیم فضل کیلئے کافی نہیں ہے، اسی طرح ابن مسعودؓ نے اس کو فعل دابہ کیساتھ تشبیہ دی ہے کہ چوپائے کی طرح کیوں لیٹ لگاتے ہو، ابراہیم نخعیؒ سے منقول ہے إِنْهَا ضَجَعَةُ الشَّيْطَانِ ②۔

ائمہ اربعہ کے مذاہب اس میں یہ ہیں: ① حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک یہ اضطجاع مستحب ہے اگرچہ مسجد ہی میں کیوں نہ ہو، ② امام مالکؒ فرماتے ہیں مباح ہے اگر ثواب اور فضیلت کی نیت نہ ہو، ورنہ مکروہ ہے، ③ وعن احمد، روايتان الاستحباب وعدمه، ④ حنفیہ کہتے ہیں نہ مکروہ ہے اور نہ مستحب، حضور ﷺ سے یہ ثابت ضرور ہے لیکن گھر میں نہ کہ مسجد میں برائے استراحت نہ برائے تشریع و ترغیب، اور ابن العربیؒ فرماتے ہیں يستحب لمن قام بالليل للاستراحة

قوله: فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ: أَمَا يُجْزِي أَحَدًا نَامَشَاكَ إِلَى الْمَسْجِدِ..... قَالَ: لَا: مردان نے ابوہریرہؓ سے کہا کہ کیا صبح کی سنتیں گھر سے پڑھ کر مسجد تک چل کر جانا یہ فصل بین الفرض والنفل کیلئے کافی نہیں ہے؟ انہوں نے فرمایا کافی نہیں ہے۔ قوله: فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ، فَقَالَ: أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى نَفْسِهِ: جب یہ سوال وجواب حضرت ابن عمرؓ تک پہنچا تو انہوں

① جامع الأصول فی أحاديث الرسول بقہ الحديث ٤٠٨٨ ج ٦ ص ١٩، الصلح المجد علی موطأ محمد بن عبد اللہ الحديث ٢٤٥ ج ١ ص ٦٣٩-٦٤١

② حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُثَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: هِيَ ضَجَعَةُ الشَّيْطَانِ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ - كِتَابُ الصَّلَاةِ - بَابُ مَنْ كَرِهَهُ (الاضطجاع بعد، كعتي الفجر) ٤٥٣ ج ٤ ص ٣٨٨)

نے سن کر فرمایا کہ ابو ہریرہؓ کا اتنی کثرت سے روایت کرنا یہ بھرماد خود اپنے نفس پر زیادتی ہے یعنی اس میں انہی کا نقصان ہے کیونکہ کثیر روایت میں وقوع خطا کا قوی احتمال ہے بھول چوک آدمی کے ساتھ لگی ہوئی ہے۔

قوله: فَقِيلَ لَابْنِ عُمَرَ: هَلْ تُكْثِرُ شَيْئًا: کیا آپ ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ کسی حدیث کا (تعمین کیساتھ) انکار کرتے ہیں کہ فلاں روایت ان کی غلط ہے انہوں نے جواب دیا کہ یہ مطلب نہیں کہ وہ اپنی طرف سے غلط صحیح حدیثیں بیان کرتے ہیں بلکہ میرا مقصد یہ ہے کہ وہ حدیثیں بیان کرنے میں جری ہیں اور ہم بزدل ہیں (اب اللہ ہی بہتر جانے کہ ان سے کہاں بے احتیاطی ہوئی اور کہاں نہیں)۔

قوله: فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا هُرَيْرَةَ: ابو ہریرہؓ تک یہ چہ میگوئیاں پہنچی تو انہوں نے سن کر فرمایا لوگ حدیثیں یاد نہیں رکھتے اور میں کوشش کر کے یاد رکھتا ہوں (اسی لئے کثرت سے روایت بھی کرتا ہوں) اس میں میرا کیا قصور؟ حضرت ابو ہریرہؓ کثرت روایت میں مشہور ہیں، صحابہ کرامؓ کے درمیان میں یہ بات مشہور تھی، اور بعض صحابہؓ ان پر اعتراض بھی کرتے تھے جیسا کہ یہاں اس روایت میں بھی ہے صحابہ کے اعتراض پر ان کو ناگواری بھی ہوا کرتی تھی، وہ فرماتے کہ تم لوگوں سے حدیثیں یاد تو ہوتی نہیں مجھ پر اعتراض کرتے ہو پھر ایک صحابیؓ کو مخاطب کر کے جو مجلس میں موجود تھے فرمایا کہ تم نے عشاء کی نماز حضور ﷺ کیساتھ پڑھی تھی؟ انہوں نے کہا ہاں پڑھی تھی، ابو ہریرہؓ نے پوچھا بتاؤ حضور ﷺ نے اس میں کون سی سورتیں پڑھی تھیں وہ بتا نہیں سکے، ابو ہریرہؓ فرمانے لگے بس! اور فرمایا الحمد للہ مجھے یاد ہے میں بتا سکتا ہوں اور پھر وہ سورتیں بتادیں۔

۱۲۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ نَظَرَ، فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَبْقِظَةً حَدَّثَنِي، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً أَبْقَظَنِي، وَصَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ، ثُمَّ أَهْطَجَعَ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ، فَيُؤَذِّنُهُ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَيُصَلِّي الرَّكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ»۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو نماز (تہجد) سے فارغ ہوتے تو دیکھتے کہ اگر میں بیدار ہوں تو مجھ سے بات چیت فرماتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو مجھے جگاتے تاکہ میں نماز وتر پڑھ لوں اور دو رکعت (وتر کے بعد) پڑھتے پھر لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن آکر فجر کی نماز کے لئے اطلاع دیتا پھر آپ ﷺ دو مختصر رکعات پڑھتے اور نماز کے لئے (مسجد) تشریف لے جاتے۔

① چنانچہ بخاری میں ہے قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ النَّاسُ أَكْثَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَكَلِمَتُهُ بِلَا قَوْلِكَ بِمَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَارِحَةَ فِي الصُّبْحَةِ فَقَالَ لَا أَدْرِي قَوْلَكَ لَمْ تَشْهَدْهَا قَالَ لَيْ قَوْلَكَ لَكِنْ أَنَا أَدْرِي قَرَأَ شَرِيعَةً كَذَا وَكَذَا (صحيح البخاري - أبواب العمل في الصلاة - باب يفكر الرجل الشيء في الصلاة ۱۱۶۵)۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۳) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۶۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۴۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴)

۱۲۶۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَبِي عَتَابٍ، أَوْ غَيْرِهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: قَالَ: عَائِشَةُ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى، كَعَنِي الْقُحُورَ، فَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً أَصْطَجَعُ، وَإِنْ كُنْتُ مُسْتَبْقِظَةً حَدَّثَنِي».

ابو سلمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب فجر کی سنتیں پڑھ لیتے پھر اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو آپ ﷺ بھی لیٹ جاتے اور اگر میں جاگ رہی ہوتی تو مجھ سے بات چیت فرماتے۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۳) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۶۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴)

۱۲۶۴ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَدْبُرِيِّ، وَزِيَادُ بْنُ يَحْيَى، قَالَا: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ، عَنْ أَبِي مَكِينٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَكَانَ لَا يَمْزُرُ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ، أَوْ خَرَجَهُ بِرَجُلِهِ»، قَالَ زِيَادٌ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ.

ابو الفضل جو ایک انصاری آدمی ہیں وہ مسلم بن ابی بکرہ کے واسطے سے ان کے والد سے روایت نقل فرماتے ہیں کہ (ان کے والد ابو بکرہ نے) فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ فجر کی نماز کیلئے نکلا تو آپ ﷺ جس شخص کے پاس سے گزرتے (اور اس کو سوتا ہوا پاتے) تو اس کو نماز کیلئے آواز دیتے یا اس کا پاؤں ہلا دیتے۔ زیاد راوی فرماتے ہیں ہمیں یہ حدیث ابو

الفضیل نے سنائی (تو مصنف کے استاد زیاد نے راوی کو مصغر ابو الفضیل نقل کیا ہے جبکہ عباس استاد نے ابو الفضیل لیکر نقل کیا تھا)۔
شرح الحدیث قولہ: خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِالصَّلَاةِ الصُّبْحِ، فَكَانَ لَا يَمُزُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ، أَوْ خَرَّكَهُ بِرَجُلِهِ: ابو بکرؓ صحابی جن کا نام نفع بن الحارث ہے فرماتے ہیں میں حضور ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز کیلئے جا رہا تھا تو راستے میں جو بھی (لینا ہوا) ملتا تو اس کو آواز دیتے یا اسکے پاؤں کو ہلاتے (تاکہ بیدار ہو جائے) اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے یہ مناسبت ہو سکتی ہے کہ شاید یہ لوگ جن کو آپ اٹھاتے تھے وہ وہی لوگ ہوں جو صبح کی سنتوں کے بعد لیٹے تھے۔

۲۹۵۔ بَابُ إِذَا أَذْرَكَ الْإِمَامَ، وَلَمْ يُصَلِّ رَكْعَتِي الْفَجْرِ

باب جب امام نماز شروع کر چکا ہو اور کسی نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو اسے کیا کرنا چاہیے؟
 اگر صبح کی نماز کھڑی ہو جائے اور کسی نے ابھی تک سنت الفجر نہیں پڑھی تو اس کو کیا کرنا چاہیے؟
مذایب انہ: مسئلہ اختلافی ہے، بذیل میں شوکانی سے اس میں نو قول لکھے ہیں،^۱ مگر میرا معمول تو اکثر ائمہ اربعہ کے مذاہب بیان کرنے کا ہے، امام شافعیؒ و امام احمدؒ و اسحاقؒ کے نزدیک اس وقت سنتیں پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے اور امام مالکؒ فرماتے ہیں دو شرطوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اول خارج مسجد دوسرے یہ کہ فرض کی دونوں رکعت جماعت کے ساتھ ملتی ہوں اگر ایک رکعت بھی فوت ہوتی ہو تب نہیں، حنفیہ کے نزدیک بھی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ خارج مسجد پڑھے یا کم از کم جماعت کی صف کیساتھ اختلاف نہ ہو و درمیان میں کوئی چیز حائل ہو، اور دوسری یہ کہ دونوں رکعتیں فوت ہو نہ اندیشہ نہ ہو، اگر صرف ایک فوت ہوتی ہو تب پڑھ سکتے ہیں، اس میں ایک مذہب ظاہر یہ کا بھی ہے وہ یہ کہ اگر کوئی شخص صبح کی سنت یا اور کوئی سنت یا نفل پڑھ رہا ہو اور اس اثناء میں مسجد میں نماز کھڑی ہو جائے تو اس شخص کی وہ نفل نماز فوراً باطل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ اگر نماز اس کی پوری ہو چکی ہو اور صرف سلام پھیرنا باقی ہو اور ادھر جماعت کھڑی ہو جائے تب بھی وہ نماز فاسد ہو جائیگی بلکہ ایسے شخص کو چاہئے کہ اس نماز کو اسی طرح چھوڑ کر جماعت کیساتھ شامل ہو جائے۔

۱۲۶۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرْجَسٍ، قَالَ: جَاءَهُ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحِ، فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ، ثُمَّ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ: «يَا لُلَّانِ، أَيُّهُمَا صَلَاتُكَ؟ أَلَّتِي صَلَّيْتُ وَخَدَلْتُ، أَوِ اللَّيِّ صَلَّيْتُ مَعَنَا؟»

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن سرجس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص اس وقت آیا کہ آپ ﷺ فجر کی نماز شروع کر چکے تھے تو اس نے فجر کی دو رکعت سنت پڑھیں پھر آپ ﷺ کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گیا پھر جب حضور

مَلَّیْکُمْ نَمَازَ سَے فارغ ہو گئے تو حضور ﷺ نے اس شخص سے دریافت کیا کہ اے فلاں تیرے نزدیک ان دونوں نمازوں میں سے کون سی نماز معتبر ہے وہ جو تو نے تنہا پڑھی یا وہ جو تم نے ہمارے ساتھ پڑھی؟

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۱۲) سنن النسائي - الإمامة (۸۶۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۶۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۲)

شرح الحديث. قوله: جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضبع، فصل الركنين، ثم دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة. مضمون حدیث واضح ہے آگے حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس شخص سے دریافت کیا تیرے نزدیک ان دونوں نمازوں میں سے کون سی نماز معتبر ہے، جو تنہا پڑھی وہ یا جو ہمارے ساتھ پڑھی وہ؟ مطلب یہ ہے کہ نماز کھڑی ہونے کے بعد سنت یا نفل نماز تو ہوتی ہی نہیں، لہذا اب آگے صرف فرض نماز رہ گئی، تو اب ان دو نمازوں میں سے جو تو نے پڑھی ہیں تیرے نزدیک کون سی قابل اعتبار ہے؟ یا یہ مطلب ہے کہ تو یہاں کس نماز کیلئے آیا تھا فرض نماز کیلئے یا سنت کیلئے، اگر سنت پڑھنا مقصود تھا تو اس کیلئے تو گھر بہتر تھا اور اگر فرض نماز مقصود تھی تو اسمیں کیوں دیر کی، آتے ہی جماعت کیساتھ شریک کیوں نہ ہوا۔

۱۲۶۶ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ وَرْقَاءَ، ح وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا بَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ الثَّوْبِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ، كُلُّهُمْ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أُقِمَتِ الصَّلَاةُ، فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ».

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کھڑی ہو جائے تو (اس جگہ) فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۱۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۲۱) سنن النسائي - الإمامة (۸۶۵) سنن النسائي - الإمامة (۸۶۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۶۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۳۱/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۵۲/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۵۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۱۷/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۳۱/۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۴۸)

شرح الحديث. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أُقِمَتِ الصَّلَاةُ، فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ»: مذہب تو اس سلسلہ میں ابھی گزرے ہیں، حنفیہ مالکیہ کے نزدیک اسکا مطلب یہ ہے کہ جس جگہ جماعت کی نماز ہو رہی ہے، اس جگہ سوائے فرض نماز کے اور کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے اس لئے اگر کوئی شخص فرض کیجئے اپنے گھر میں سنتیں پڑھ رہا ہے جیسا کہ افضل

بھی یہی ہے اور حال یہ کہ مسجد میں نماز کھڑی ہو گئی تو کیا اس شخص کی نماز درست نہ ہوگی؟ بالا جماع درست اور جائز ہے، پس معلوم ہوا کہ حدیث کا مطلب وہ ہے جو ہم نے بیان کیا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۹۶۔ بَابُ مَنْ قَاتَلَهُ مَنَى يَفْضِيهَا

باب جسکی فحشہ کی سنتیں چھوٹ جائیں تو وہ ان کی قضاء کب کرے گا؟

اگر کوئی شخص صبح کی سنتیں قبل الفرض نہیں پڑھ سکا تو پھر کب پڑھے؟ عطاء طاؤس اور ائمہ میں سے امام شافعیؒ کے نزدیک فرض نماز کے بعد طلوع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہے، لیکن امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ طلوع شمس کے بعد پڑھے، لیکن شوکانیؒ نے حافظ عراقیؒ سے نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ کا صحیح قول یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد طلوع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہے، دوسرا مذہب ائمہ ثلاثہ حنفیہ، حنبلیہ اور مالکیہ کا ہے ان کے نزدیک طلوع شمس سے پہلے پڑھنا مکروہ ہے۔ یہاں ایک مسئلہ اور ہے، وہ یہ کہ سنتوں کی قضا ہے بھی یا نہیں، شافعیہ، حنبلیہ اسکے قائل ہیں، حنفیہ، مالکیہ کے نزدیک سنت کی قضا ہی نہیں، البتہ صبح کی سنت کی قضا فی الجملہ ہے، امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ تو یوں فرماتے ہیں کہ سنت کی قضا تبعاً للفرض ہے الی الزوال، بالاستقلال نہیں، چنانچہ لیلۃ التعریس کے واقعہ میں حضور ﷺ نے صبح کی سنتوں کی قضا فرض نماز کے ساتھ فرمائی تھی، اور امام محمدؒ کے نزدیک ان کی قضا افراد بھی مستحب ہے، امام مالکؒ فرماتے ہیں اِنْ أَحْبَبْتَ اِذَا جِئْتَ قِضَاءَ كَرَّ لِي اخْتِيَارِهِ۔

۱۲۶۷۔ حَدَّثَنَا عُفَّانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ كَعَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلَاةُ الصُّبْحِ كَعَتَانِ». فَقَالَ الرَّجُلُ: إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قیس بن عمرو سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا جو فجر کی نماز کے بعد دو رکعت سنت پڑھ رہا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صبح کی نماز دو رکعات ہیں تو وہ شخص کہنے لگا کہ میں نے وہ رکعت جو فجر سے پہلے پڑھی جاتی ہیں نہیں پڑھی تھیں تو اب وہ دو رکعت پڑھی ہیں تو آپ ﷺ نے سکوت فرمایا۔

۱۲۶۸۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ، قَالَ: قَالَ شُعْبَانُ: كَانَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَرَوَى عَبْدُ رَبِّهِ، وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا، أَنَّ جَدَّهُمْ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْقِصَّةِ».

سفیان فرماتے ہیں کہ عطاء بن ابی رباح نے یہ حدیث سعد بن سعید کے واسطے سے بیان کی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد ربہ اور یحییٰ جو سعید کے دو بیٹے ہیں وہ اس حدیث کو مرسل روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا زید نے آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۲۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۶۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۴) یہ سعد بن سعید، یحییٰ بن سعید انصاری مشہور امام الجرح والتعديل کے بھائی ہیں^①۔ مضمون حدیث تو واضح ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ کے سامنے صبح کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھیں، آپ نے فرمایا صبح کی نماز (فرض) کی تو صرف دو رکعت ہیں اس نے عرض کیا میں نے فرض نماز سے قبل جو سنتیں ہیں وہ نہیں پڑھی تھی، اسکے بعد حدیث میں ہے فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

مجوزین حضرات (شافعیہ وغیرہ) اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، مانعین (ائمہ ثلاثہ) نے اسکے کئی جواب دیئے ہیں: ① یہ حدیث منقطع ہے کما قال الترمذی اس لئے کہ محمد بن ابراہیم کا سماع قیس بن عمرو سے ثابت نہیں، ② جب اس وقت میں تطوع کی نہ دوسری احادیث صحیحہ سے ثابت ہے تو ایسی صورت میں آپ کا سکوت تقریر پر دلالت نہیں کرے گا، ③ ہو سکتا ہے یہ واقعہ منع سے قبل کا ہو، ④ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے، کما قال الترمذی، اسی طرح آگے امام ابو داؤد نے بھی یہی بات فرمائی ہے، ⑤ ابو داؤد کی اس روایت میں تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر سکوت فرمایا، لیکن ترمذی شریف میں اس کے بجائے یہ ہے فَلَا إِذْنَ^② جس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ تب بھی نہیں، یعنی نہیں پڑھتی چاہئے، دوسرا یہ کہ اب نہیں یعنی اگر یہ بات ہے کہ (سنتیں نہیں پڑھی تھیں) تو پھر میں منع نہیں کرتا۔

قال ابو داؤد: وَرَوَى عَنْهُ يَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا۔ اس حدیث کی سند میں جو اختلاف و اضطراب ہے مصنف اس کو بیان کر رہے ہیں، اوپر سند میں سعد بن ابی سعید آئے تھے انہوں نے اس حدیث کو مسنداً ذکر کیا تھا (بذلک السند الی الصحابی) اور سعد بن سعید کے باقی دو بھائی عبد ربہ اور یحییٰ ان دونوں نے اس کو مرسل ذکر کیا ہے یعنی سند میں صحابی (قیس بن عمرو) کو ذکر نہیں کیا، یہ اوپر آچکا کہ امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو مرسل فرمایا ہے ان جدمہ زیداً۔

اختلاف نسخ اور نسخه صحیحہ کی تعیین: بہت سے نسخوں میں اسی طرح ہے زیداً، لیکن یہ غلط ہے، یحییٰ بن سعید کے دادا کا نام زید نہیں بلکہ قیس ہے جیسا کہ اوپر سند میں مذکور ہے لیکن صحیح اور معتد نسخوں میں اس جگہ نہ لفظ زید مذکور ہے اور نہ لفظ قیس بلکہ اس طرح ہے أَنَّ جَدَّهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور اگر ہو بھی تو زید اُس کے بجائے قیس ہونا

① جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الفجر ۴۲۲

② جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الفجر ۴۲۲

چاہئے کیونکہ یحییٰ بن سعید کے اجداد مسلمین میں کوئی زید نامی شخص نہیں ہے۔

تنبیہ: اگر کوئی کہے کہ مصنف اس حدیث کو مرسل بتا رہے ہیں، حالانکہ یہاں سند میں یحییٰ بن سعید کے دادا کا ذکر ہے جو صحابی ہیں پھر حدیث مرسل کیسے ہوئی؟ جواب اس کا ظاہر ہے کہ یہاں ذکر صحابی رجال سند میں نہیں ہے سند تو ان جدھم سے پہلے پوری ہو گئی، اَنْ جَدُّهُمْ سے تو متن حدیث شروع ہو رہا ہے۔

۲۹۷۔ بَابُ الْأَرْبَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَبَعْدَهَا

باب ہے ظہر سے پہلے اور اسکے بعد چار رکعت سنتیں پڑھنے کے متعلق

۱۲۶۹۔ حَدَّثَنَا مُوَمَّلُ بْنُ الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، عَنِ الثَّعْمَانِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ، قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا، حُرِّمَ عَلَى النَّارِ»، قَالَ ابُو دَاوُدَ: هَذَا الْعَلَاءُ بْنُ الْحَارِثِ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى، عَنْ مَكْحُولٍ، بِإِسْنَادٍ وَهَلْهُ. **ترجمہ:** عن عبد بن ابی سفیان سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت ام حبیبہؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو ظہر سے پہلے چار سنتوں اور اسکے بعد چار سنتوں کی محافظت کرے گا تو اس پر آگ کو حرام کر دیا جائے گا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اس کو علاء بن الحارث اور سلیمان بن موسیٰ نے مکحول سے ان کی گزشتہ حدیث کی سند سے اسی طرح حدیث روایت کی۔

تصحیح: جامع الترمذی - الصلاة (۴۲۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۲۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۶۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والاستغفار (۱۱۶۰) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۳۲۶/۶)

شرح الحدیث: اس حدیث میں مَنْ حَافَظَ فرمایا گیا ہے مَنْ جلی نہیں فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ فضیلت صرف ایک مرتبہ پڑھنے سے حاصل نہ ہوگی بلکہ محافظت اور مداومت سے ہوگی۔

روایات کثیرہ شہیرہ میں بعد الظہر رکعتیں آتا ہے، اور اس روایت میں أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ مذکور ہے، لہذا یہ کہا جائے گا کہ ان میں رکعتیں تو مؤکدہ ہیں، اور رکعتیں غیر مؤکدہ، یہاں ایک رائے اور ہے جو آگے آرہی ہے۔

اس حدیث میں ہے حُرِّمَ عَلَى النَّارِ کہ یہ شخص آگ پر حرام ہو جاتا ہے، اس میں چند احتمال ہیں: ① ایک یہ کہ اس سے مراد مطلقاً عدم دخول فی النار ہے، اور یہ بات اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کچھ بعید نہیں ہے کہ ان سنتوں پر اہتمام کی بدولت بالکل ہی وہ معاف فرمادیں، یا یہ کہ اگر جہنم میں اپنی معاصی کی وجہ سے داخل بھی ہو تو آگے اس کے پورے جسم کو نہ کھا لگی، کم از کم مواضع سجود محفوظ رہیں گے (کما فی روایۃ) ② یا یہ کہا جائے کہ خلود فی النار کی نفی ہے نفس دخول کی نہیں، اس پر اشکال ہو گا کہ یہ بات تو ہر مسلمان کے بارے میں طے ہے جو اب یہ ہے کہ اس میں اشارہ اور بشارت ہے خاتمہ بالخیر کی (اور یہ بات ہر مسلمان کے حق میں

ثابت نہیں۔

۱۲۷۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ عُبَيْدَةَ، يُحَدِّثُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ابْنِ مُنْجَابٍ، عَنْ قَزَّحٍ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ، تَفْتَحُ بِهِنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: بَلَغَنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ، قَالَ: «لَوْ حَدَّثْتُ عَنْ عُبَيْدَةَ بِشَيْءٍ لَخَدَّثْتُ عَنْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: عُبَيْدَةُ ضَعِيفٌ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «ابْنُ مُنْجَابٍ هُوَ سَهْمٌ».

ابو ایوب انصاری سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد مروی ہے کہ چار رکعت سنتیں ظہر کی نماز سے پہلے اس طرح پڑھی جائیں کہ ان کے درمیان سلام نہ ہو تو ان کی وجہ سے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں۔ یحییٰ بن سعید قطان سے مجھے یہ بات پہنچی کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں عبیدہ سے کوئی حدیث روایت کرتا تو یہی حدیث روایت کرتا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبیدہ ضعیف راوی ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا ابن منجاب کا نام سہم ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۷۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۷)

شرح الحدیث ابو ایوب کانام خالد بن زید انصاری ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر سے پہلے جو چار سنتیں ہیں وہ ایک سلام سے ہونی چاہئیں، جیسا کہ حنفیہ کا مسلک ہے، اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اول تو قبل الظہر سنت کی دو ہی رکعت ہیں، دوسرے یہ کہ ان کے نزدیک تسلیم علی الرکعتین اولیٰ ہے صلاۃ اللیل والثناء، مثنیٰ مثنیٰ^۱ حدیث کے پیش نظر یہ حدیث آگے آتی والی ہے اس نماز کیلئے آسمان کے دروازے مفتوح ہو جاتے ہیں تاکہ یہ سنتیں آسمان پر پہنچ جائیں اَلِیْہِ یَضَعُ الذِّکْرَ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^۲۔

صلوة الزوال کا ثبوت اور فضیلت: اور بعض شرح کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث میں ظہر کی سنن قبلہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ وہ نماز ہے جس کو سنۃ الزوال یا صلوة الزوال کہتے ہیں، جس کے صوفیہ خاص طور سے قائل ہیں، بلکہ محدثین بھی چنانچہ امام ترمذی نے اس کیلئے مستقل باب باندھا ہے: بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الزَّوَالِ، اور اس میں انہوں نے عبد اللہ بن السائب کی حدیث ذکر کی ہے اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَقَالَ: «إِنَّهَا سَاعَةٌ تُفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَأَحَبُّ أَنْ يَضَعُوا فِيهَا عَمَلُ صَالِحٍ» وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَأَبِي أَيُّوبَ: «حَدَّثْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ السَّائِبِ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ»^۳، ابو ایوب کی حدیث جس کا امام ترمذی حوالہ دے رہے ہیں وہی

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب فی صلاۃ النہاء ۱۲۹۵

۲ اس کی طرف چڑھتا ہے کلام سحر اور کام نیک اس کو اٹھالیتا ہے (سورۃ فاطر ۱۰)

۳ جامع الترمذی - کتاب الوتر - باب ماجاء فی الصلاۃ عند الزوال ۴۷۸

ہے جو ہمارے یہاں ابوداؤد میں چل رہی ہے، تحفۃ الاحوذی میں ہے: حافظ عراقی فرماتے ہیں یہ چار رکعت سنۃ الظہر کے علاوہ ہیں ان کا نام سنۃ الزوال ہے ①۔

قال ابو داود: بلغني عن يحيى بن سعيد القطان، قال: «لو حدثت عن عبيدة بن بشير، لحديث عنه بهذا الحديث»: يحيى بن سعيد فرماتے ہیں کہ اگر میں عبیدہ بن معتب سے حدیث لیتا تو یہ حدیث ضرور لیتا، مگر چونکہ وہ ضعیف ہے اس لئے نہیں لیتا، اب یہ کہ وہ حدیث ضرور کیوں لیتے؟ ممکن ہے یہ وجہ ہو کہ اس حدیث کا مضمون ان کو بہت پسند ہو، کیونکہ اس میں بڑی اونچی فضیلت مذکور ہے۔

۲۹۸۔ باب الصلاة قبل العصر

باب ہے عصر (کے منہضوں) سے پہلے نماز پڑھنے کے متعلق

اس باب میں مصنف نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں ایک قولی، دوسری فعلی، قولی میں عصر سے قبل چار رکعت مذکور ہیں، اور حدیث فعلی میں یہاں ابوداؤد میں تو دو رکعت ہی مذکور ہیں، لیکن ترمذی شریف میں چار رکعت مذکور ہیں، اسی لئے ہمارے فقہاء نے لکھا ہے کہ عصر سے پہلے اختیار ہے دو رکعت اور چار رکعت کے درمیان۔

۱۲۷۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الْقُرَشِيُّ، حَدَّثَنِي جَدِّي أَبُو الثَّغَنِي، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رَجِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا».

حضرت ابن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ اس شخص پر رحمت فرمائے جو عصر سے پہلے چار رکعت نماز (سنت پڑھے)۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۷۱)

شرح الحدیث قولہ: رَجِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا: یہ جملہ خبریہ بھی ہو سکتا ہے اور دعائیہ بھی، یعنی یا تو آپ ﷺ خبر دے رہے ہیں کہ ایسا ہے، اور یا دعاء دے رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے ایسے شخص پر، لوگ بزرگوں سے دعاء کی درخواستیں کرتے پھرتے ہیں، حضور ﷺ کی دعا سے زیادہ اونچی دعاء کس کی ہو سکتی ہے؟ اسکو وضول کرنے کی سعی کرنی چاہئے، واللہ الموفق۔

۱۲۷۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ صَمْرَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيٍّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ.

حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ عصر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔
جامع الترمذی - الصلاة (۴۲۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۷۲)

۲۹۹۔ باب الصلاة بعد العصر

باب عصر کے بعد نماز پڑھنے کے متعلق

اوقات منہیہ کی ابتداء: یہ سمجھئے کہ یہاں سے اوقات منہیہ کا بیان شروع ہو رہا ہے، امام ابو داؤدؒ نے تو اس سلسلے کے صرف دو ہی باب قائم کئے ہیں، اور امام نسائیؒ نے اس موضوع پر بہت سارے ابواب قائم کئے ہیں، ان ابواب کو کا حقہ سمجھنا اس پر موقوف ہے کہ اوقات منہیہ میں صحابہ و تابعین کے جو اختلافات ہیں وہ ذہن میں ہوں، ورنہ سخت الجھن پیش آسکتی ہے، کیونکہ روایت میں شدید اختلاف ہے، اور اسی وجہ سے علماء کے مذاہب میں بھی مختلف ہیں، ہمارے حضرت شیخؒ صحیح بخاری کے تراجم کے بارے میں اکثر فرمایا کرتے تھے کہ امام بخاریؒ کی غرض کا معلوم کرنا مذاہب ائمہ سے اچھی طرح واقفیت پر موقوف ہے۔

لہذا آپ اولاً ان اختلافات کو سنئے: بعض صحابہؓ اور ابن حزم ظاہری کے نزدیک تمام اوقات میں نماز جائز ہے، کسی وقت کا استثناء نہیں وہ کہتے ہیں کہ نبی منسوخ ہے لحديث جبير بن مطعم لا تمتنعوا أحداً طاف بهذا البيت، وصلى آية ساعة شاء من ليل أو نهار^۱، ولقوله عليه السلام من أدبرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس^۲ الخ، دوسرا مذہب یہ ہے کہ ایک جماعت صحابہؓ اور تابعین کی جیسے ابن عمرؓ، وعائشہؓ، عطاءؓ، طاؤسؓ، ابن البندر کا مسلک یہ ہے کہ جن احادیث میں بعد الصبح اور بعد العصر نماز کی ممانعت ہے، اس سے مقصود استیعاب وقت نہیں ہے، بلکہ عین طلوع و عین غروب خاص اس وقت میں پڑھنا ممنوع ہے، کیونکہ اس وقت عبدة الشمس شمس کی عبادت کرتے ہیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: وَهَمَ عُمَرُ، إِنَّمَا هِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَحَرَّى طُلُوعَ الشَّمْسِ، وَغُرُوبَهَا^۳ یعنی حضرت عمرؓ جو لوگوں کو بعد العصر و بعد الفجر نماز پڑھنے سے مطلقاً منع کرتے ہیں یہ غلط ہے اس لئے کہ ممانعت اسکی ہے کہ آدمی طلوع شمس اور غروب شمس کا قصد کر کے ان دو وقتوں میں نماز پڑھے، یہ حضرات یوں کہتے ہیں کہ احادیث میں مطلق بعد الفجر و بعد العصر جو آیا ہے وہ اس خیال سے کہ ایسا نہ ہو کوئی شخص عصر کے بعد نماز پڑھے اور اس میں ترمادی اور طول ہو تا چلا جائے اور وہ نماز طلوع اور غروب تک پہنچ جائے تو یہ ظاہری عموم و اطلاق قطع ذریعہ کے طور پر ہے اور ایک روایت ابن عمرؓ سے یہ ہے کہ صبح کی نماز کے بعد تو طلوع شمس تک تقطوع مکروہ ہے (اس باب کی تیسری حدیث کی وجہ سے) اور بعد العصر تقطوع الی الا صفر امر جائز ہے، اسکے بعد ممنوع ہے (اس باب کی پہلی حدیث کی وجہ سے)۔

۱ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء في الصلاة بعد العصر، وبعد الصبح لمن بطون ۸۶۸

۲ السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الصلاة - باب آخر وقت الجواز لصلاة العصر ۱۷۱۶

۳ صحيح مسلم - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب لا تتحدوا بصلاةكم طلوع الشمس ولا غروبها ۸۳۳

لیکن حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ اور بہت سے صحابہ و تابعین اور اکثر ائمہ کے نزدیک نبی عن الصلوة بعد الصبح وبعد العصر عام ہے طلوع، غروب کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

یہ اختلافات تو صحابہ اور تابعین کے درمیان میں ہیں، اب آپ ائمہ اربعہ کے مذاہب بھی سمجھئے: امام مالکؒ کے نزدیک اوقات نبی صرف چار ہیں: عین طلوع، عین غروب، بعد الفجر، بعد العصر، وقت الاستواء، یعنی نصف النہار ان کے نزدیک ان اوقات میں شامل نہیں بخلاف باقی ائمہ ثلاثہ کے کہ ان کے نزدیک اوقات منہیہ خمسہ ہیں، وقت الاستواء بھی ان میں داخل ہے، نیز جمہور کے نزدیک منع نوافل سے ہے قضاء سے نہیں (و کذا الذہار الا عند المالکیۃ) خواہ وہ قضاء فرائض کی ہو یا سنن مؤکدہ^① کی، اور ائمہ ثلاثہ میں سے شافعیہ یہ فرماتے ہیں کہ نوافل کی دو قسم ہیں، ذات السبب اور غیر ذات السبب، جو نوافل ذات السبب ہیں ان کے نزدیک ان کو بھی اوقات منہیہ میں پڑھ سکتے ہیں البتہ قسم ثانی کا پڑھنا منع ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک اوقات منہیہ دو قسم پر ہیں: اول طلوع و غروب، اور نصف النہار، اور ثانی بعد الفجر و بعد العصر قسم اول میں تو عدم الجواز مطلق ہے نہ اس میں قضاء نماز جائز ہے نہ نوافل (إلا عصر یومہ عند الغروب) اور قسم ثانی میں نوافل تو ممنوع ہیں قضاء جائز ہے^②۔

۱۲۷۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَزْهَرَ، وَالْمُسَوِّمَ بْنَ تَحْرَمَةَ، أُرْسِلُوا إِلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا، وَسَلِّمْ عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ. وَقُلْ: إِنَّا أُخْبِرْنَا أَنَّكَ تُصَلِّيْنَهُمَا، وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَيَّ عَنْهُمَا، فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا، فَبَلَّغْتُهَا مَا أُرْسِلُونِي بِهِ، فَقَالَتْ: سَلْ أُمَّ سَلَمَةَ، فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ، فَأَخْبَرْتُهُنَّ بِقَوْلِهَا، فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمِثْلِ مَا أُرْسِلُونِي بِهِ إِلَى عَائِشَةَ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْهَى عَنْهُمَا، ثُمَّ تَرَأَيْتُهُ يُصَلِّيَهُمَا، أَمَّا جِئْتِ صَلَّاهُمَا، فَإِنَّهُ صَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ دَخَلَ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَصَلَّاهُمَا، فَأُرْسِلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَّةُ، فَقُلْتُ: قُومِي بِحَبِيبِهِ، فَقُولِي لَهُ: تَقُولُ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَسْمَعُكَ تَتَّقِي عَنْ هَاتَيْنِ الرَّكَعَتَيْنِ، وَأَتَاكَ تُصَلِّيَهُمَا، فَإِنْ أَشَاءَ بِبَيْتِهِ، فَاسْتَأْخِرِي عَنْهُ، قَالَتْ: فَقَعَلْتُ الْجَارِيَّةُ، فَأَشَاءَ بِبَيْتِهِ، فَاسْتَأْخَرْتُ عَنْهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «يَا بَيْتُ أَبِي أُمِّيَّةُ، سَأَلَتِ عَنِ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، إِنَّهُ أَتَانِي

① اس لئے کہ یہ پہلے گزر چکا کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک رواج کی قضاء مستحب ہے، شافعیہ کے نزدیک تو تمام اوقات منہیہ میں جائز ہے اور حنابلہ کے نزدیک اوقات منہیہ میں سے بعد العصر تو جائز ہے جیسا کہ معنی میں اس کی تصریح ہے اس کے علاوہ باقی اوقات منہیہ میں جائز نہیں۔

② واما صلوة الجنازة وسجدة التلاوة ففيه تفصيل عندنا "معروف وعند الشافعي يجوز في الاوقات الخمسة وعند مالك واحمد يجوز بعد العصر ولا يجوز في الاوقات الباقية وهي عند احمد ثلاثة وعند مالك اثنان فان وقت الاستواء عندنا ليس من الاوقات المنهية، ١٢ - قلت التفصيل انما هو باعتبار الاوقات الثلاثة واما بعد الفجر وبعد العصر فيجوز مطلقاً، ١٢ -

ثُمَّ مِنْ عَيْنِ الْقَيْسِ بِالْإِسْلَامِ مِنْ قَوْمِهِمْ، فَشَقَّ لِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ»

کریب جو مولیٰ ابن عباسؓ ہیں ان سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبدالرحمن بن ازھر اور مسور بن خرمہ نے ان کو حضرت عائشہؓ نبی کریم ﷺ کی زوجہ محترمہ کے پاس بھیجا کہ ہم سب کی طرف سے انہیں سلام کہنا اور ان سے عصر کی نماز کے بعد دور رکعت پڑھنے کے متعلق دریافت کرنا اور کہنا کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ بعد العصر رکعتیں پڑھتی ہیں حالانکہ ہمیں یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ حضور ﷺ نے بعد العصر نفل سے منع فرمایا ہے تو میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور ان کو وہ بات پہنچائی جس کیلئے انہوں نے مجھے بھیجا تو انہوں نے فرمایا کہ ام سلمہ سے معلوم کرو میں نے ان حضرات کے پاس جا کر ان کو حضرت عائشہؓ کی بات بتلائی تو ان لوگوں نے مجھے ام سلمہ کے پاس بھیجا اسی بات کیلئے جس بات کیلئے حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا تھا تو حضرت ام سلمہؓ فرماتے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے اس (عصر کے بعد دور رکعت) سے منع فرمایا پھر میں نے آپ ﷺ کو یہ دور رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا ان دور رکعتوں کو بعد العصر پڑھنے کا ابتدائی واقعہ یہ ہوا کہ حضور ﷺ عصر کی نماز پڑھ کر میرے پاس تشریف لائے اور میرے پاس انصاری قبیلہ بنی حرام کی کچھ عورتیں بیٹھی ہوئی تھیں آپ ﷺ نے دور رکعت پڑھتی شروع کر دیں تو میں نے ایک لڑکی کو آپ کے پاس بھیجا اور اس سے کہا کہ تم آپ ﷺ کے ایک جانب کھڑی ہو جانا پھر آپ ﷺ سے عرض کرنا کہ ام سلمہ کہتی ہیں کہ اے اللہ کے رسول میں نے تو آپ سے سنا ہے کہ آپ ان دور رکعت کے پڑھنے کو منع فرماتے ہیں اور میں آپ کو بعد العصر نماز پڑھتے ہوئے دیکھ رہی ہوں (تو ممانعت والی حدیث منسوخ ہوئی) پھر اگر آپ ﷺ اشارہ فرمائیں تو تم پیچھے ہٹ کر واپس آ جانا ام سلمہ فرماتی ہیں کہ لڑکی نے اسی طرح کیا آپ ﷺ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا اور وہ پیچھے ہٹ آئی پھر جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو امیہ کی بیٹی تم نے مجھ سے عصر کے بعد دور رکعت کے متعلق سوال کیا تو میرے پاس قبیلہ عبدالقیس کے لوگ اپنے قبیلہ کے کچھ افراد کو دائرہ اسلام میں داخل کرنے کی غرض سے لائے تھے پس اس میں مشغولیت کی وجہ سے میری ظہر کے بعد کی دور رکعت رہ گئیں اور یہ وہی دو رکعت تھیں۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۷۶) صحیح البخاری - الغازی (۴۱۱۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۳۴) سنن النسائي - المواقيت (۵۷۹) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۰) سنن النسائي - المواقيت (۵۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۷۳) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۰۲/۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۶)

مضمون حدیث یہ ہے کہ کریب جو کہ ابن عباسؓ کے آزاد کردہ ہیں ان کو حضرت ابن عباسؓ وغیرہ نے حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجا کہ ان سے جا کر عرض کرو کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ بعد العصر رکعتیں پڑھتی ہیں حالانکہ ہمیں یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ حضور ﷺ نے بعد العصر نفل سے منع فرمایا ہے (حضرت عائشہؓ نے سوال کے جزاؤں کی طرف تو التفات نہیں فرمایا اور جزء ثانی کے بارے میں فرمایا) کہ ام سلمہ سے معلوم کرو، ان لوگوں نے کریب کو پھر ام سلمہ کے

پاس بھیجی جالی آخر القصة، جس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اس وقت (بعد العصر) میں نے جو رکعتیں پڑھی ہیں وہ نفل نماز نہیں تھی بلکہ ظہر کے بعد کی سنتیں تھیں جن کو میں وقت پر نہیں پڑھ سکا تھا، جس کی وجہ یہ ہوئی اَنَّا بِي نَاسٍ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِالْإِسْلَامِ، اور بعض روایات میں یہ ہے کہ میرے پاس قلائص صدقہ (صدقہ کے اونٹ) آئے تھے ان کے انتظام میں لگنے کی وجہ سے ظہر کی سنت نہیں پڑھ سکا تھا، ممکن ہے کہ دونوں باتیں پیش آئی ہوں قصائص صدقہ بھی اور وفد عبد القیس بھی جو اسلام لانے کی غرض سے آیا تھا۔

المسائل الثابتة بالحديث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کے بعد نفل نماز پڑھنا منع ہے اور حضور ﷺ نے جو پڑھی تھی وہ نفل مطلق نہیں تھی، بلکہ سنت ظہر کی قضاء تھی، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ رواتب کی قضاء ہے چنانچہ شافعی و حنابلہ کا مسلک یہی ہے کہ ان کی قضاء مستحب ہے، حنفیہ مالکیہ کے نزدیک رواتب کی قضاء نہیں سوائے سنت الفجر کے، طحاوی کی روایت میں ایک زیادتی ہے وہ یہ کہ ام سلمہؓ نے آپ ﷺ سے سوال کیا اَلْفَقْصُ فِيهِمَا إِذَا قَاتَنَا، قَالَ: "لَا" ^① کہ اگر ہماری سنت نماز فوت ہو جائے تو کیا ہم بھی اس کی قضاء کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، معلوم ہوا کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے، اور خصوصیت کی ایک دلیل یہ بھی ہے عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس کے بعد پھر حضور ﷺ ان دور رکعتوں کو بعد العصر ہمیشہ پڑھتے ہی رہے، نیز آگے بَابُ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنَ الْقَصْدِ فِي الصَّلَاةِ میں آ رہا ہے وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَثْبَتَهُ ^②، نیز اسی باب میں آ رہا ہے كَانَ كُلُّ عَمَلٍ بِهِ ^③، اس حدیث سے شافعی نے استدلال کیا کہ رواتب کی قضاء اوقات مکروہہ میں کر سکتے ہیں، اسی طرح نوافل ذات السبب کی، اس کا جواب جمہور نے یہ دیا ہے کہ یہ بھی آپ ﷺ ہی کی خصوصیت ہے جس طرح سنت کی قضاء آپ ﷺ کی خصوصیت ہے۔

۳۰۰۔ بَابُ مَنْ رَخَّصَ فِيهِمَا إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً

باب اس نماز (بعد العصر دور رکعت) کی اجازت کے متعلق جبکہ سورج اونچا ہو

۱۲۷۴ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنُصُورٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ وَهْبِ بْنِ الْأَجْدَعِ، عَنْ عَلِيٍّ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ، إِلَّا وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً».

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا مگر یہ کہ جب سورج بلند ہو (تو جب تک پڑھنے کی اجازت ہے)۔

① شرح معانی الآثار - کتاب الصلاة - باب الرکعتین بعد العصر ۱۸۳۷ (ج ۱ ص ۲۰۶)

② سنن أبي داود - کتاب الصلاة - باب ما یؤمر به من القصد فی الصلاة ۱۳۶۸

③ سنن أبي داود - کتاب الصلاة - باب ما یؤمر به من القصد فی الصلاة ۱۳۷۰

سنن النسائي - المواقيت (۵۷۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۷۴)

شرح الحديث

یہ حدیث اس جماعت کی دلیل ہے جو یوں کہتی ہے کہ نہی عن الصلوة بعد الصبح وبعد العصر میں مطلق بعدیت مراد نہیں ہے بلکہ بعدیت منفصلہ یعنی طلوع وغروب کا وقت، لیکن جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا کہ جمہور صحابہ وانہ اربعہ تو اس رائے سے متفق نہیں ہیں دوسری احادیث کے عموم و اطلاق کی وجہ سے، لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث مؤول ہے۔

حدیث الباب کا محمل عند الفقہاء: تاویل ائمہ فقہ نے اپنے اپنے مسلک کے مطابق کی ہے، شافعیہ نے اس کو محمول کیا ہے ان نوافل پر جو ذات السبب ہوں کہ ایسے نوافل ان کے نزدیک اصغر شمس تک جائز ہیں، اور حنفیہ نے اس کو محمول کیا ہے بعض مخصوص نمازوں پر مثلاً قضاء المكتوبہ أو صلوة الجنازة (کما فی بعض تقاریر المحدث الکنگوهی) اگر کوئی سوال کرے کہ تخصیص کا مثلاً کیا ہے؟ جواب ظاہر ہے کہ اختلاف روایات کے وقت دفع تعارض کیلئے، اور حضرت سہارنپوریؒ نے بذل الجہود^۱ میں اسکی یہ تاویل فرمائی کہ ”نهی عن الصلوة“ میں صلوٰۃ سے مراد نفل نہیں ہے، بلکہ عصر کی فرض نماز اور ”بعد العصر“ سے مراد بعد دخول وقت العصر ہے مطلب^۲ یہ ہوا کہ عصر کی نماز کی تاخیر نہیں کرنی چاہئے اور تقاع شمس تک پڑھ لینی چاہئے۔

۱۲۷۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمَرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ كَعَتَمَتَيْنِ، إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ».

حضرت علیؑ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر اور عصر کے علاوہ ہر فرض نماز کے بعد دو رکعت پڑھا کرتے تھے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۷۵) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱/۲۴) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱/۴۳) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱/۴۴)

۱۲۷۶ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِی إِهْمَةَ، حَدَّثَنَا أَنَانُ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: شَهِدَ عِنْدِي رَجُلٌ مَوْحِيُونَ فِيهِمْ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ - وَأَمْرُ صَاهُمْ عِنْدِي عَمْرٌ - أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے بہت سے پسندیدہ اہل فضل و کمال حضرات جن میں حضرت عمرؓ بھی شامل ہیں نے شہادت دے کر بیان کیا اور ان میں سے سب سے زیادہ میرے نزدیک قابل اعتبار شخصیت

۱ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۳

۲ لیکن بندے کو اس تاویل پر انشراح نہیں ہے اسلئے کہ اگر کوئی شخص ارتفاع شمس تک عصر کی نماز نہ پڑھے تو اس کو اب نماز پڑھنے سے منع تموز ہی کیا جائیگا، بلکہ وہ شخص اسی وقت بھی مامور من اللہ تعالیٰ ہے اداء فرض کا۔

حضرت عمرؓ کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نماز نہیں۔

صحیح البخاری - مواقیب الصلاة (۵۵۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۲۶) جامع الترمذی - الصلاة (۱۸۳) سنن النسائی - المواقیب (۵۶۲) سنن النسائی - المواقیب (۵۶۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۷۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۵۰) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۱/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۳)

قوله: لا صلاة بعد صلاة الصبح: اسی طرح اس سے اگلی حدیث میں ہے حتیٰ تُصَلِّي الصُّبْحِ اس سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ طلوع کی ممانعت طلوع فجر سے متعلق نہیں، بلکہ اس کا تعلق صبح کی نماز سے ہے، یہی مذہب حسن بصریؒ کا ہے کہ طلوع فجر کے بعد بھی صبح کی نماز سے پہلے تفل جائز ہے، اور امام مالکؒ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے صلوٰۃ اللیل فوت ہو جائے، لہذا یہ روایت جمہور کے خلاف ہوئی لیکن چونکہ بعض دوسری روایات میں طلوع کا لفظ وارد ہے اس لئے جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے چنانچہ مسند احمد میں ہے حتیٰ تَطْلُعَ الشَّمْسُ۔

۱۲۷۷ - حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ سَالِمٍ، عَنْ أَبِي سَلَامٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ السُّلَمِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ اللَّيْلِ أَسْمَعُ؟ قَالَ: «جَوْثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ، فَصَلِّ مَا شِئْتَ، فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ، حَتَّى تُصَلِّيَ الصُّبْحَ، ثُمَّ أَقْصِرْ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَتَرْفَعِ قَيْسَ رَمَحٍ، أَوْ رُمَحَيْنِ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ، وَيُصَلِّيَ لَهَا الْكُفَّاءُ، ثُمَّ صَلِّ مَا شِئْتَ، فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ، حَتَّى يَغْدِلَ الرُّمَحُ ظِلَّهُ، ثُمَّ أَقْصِرْ، فَإِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ، وَتُفْتَحُ أَبْوَابُهَا، فَإِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ، فَصَلِّ مَا شِئْتَ، فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ، حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ، ثُمَّ أَقْصِرْ، حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ، وَيُصَلِّيَ لَهَا الْكُفَّاءُ»، وَقَصَّ حَدِيثًا طَوِيلًا، قَالَ الْعَبَّاسُ: هَكَذَا حَدَّثَنِي أَبُو سَلَامٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، إِلَّا أَنَّ أُحْطِيَ شَيْئًا لَا أَرِيدُهُ، فَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأُكُوبُ إِلَيْهِ.

عمر بن عبسہ السلمی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول رات کا کونسا حصہ دعا کی قبولیت کا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا رات کا آخری حصہ پس تم اس وقت میں جتنی چاہو نماز پڑھو اس لیے کہ اس وقت کی نماز میں (اعمال) لکھنے والے فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے جو فرشتے ان نمازوں کا ثواب لکھتے ہیں یہاں تک کہ تم فجر کی نماز پڑھ کر رک جاؤ سورج نکلنے تک یہاں تک کہ سورج ایک نیزہ یا دو نیزے بلند ہو جائے اس لیے کہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان نکلتا ہے اور اسکو کا فر سجدہ کرتے ہیں پھر اسکے بعد جتنی چاہے نماز پڑھو اس لیے کہ نماز میں (اعمال) لکھنے والے فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے یہاں تک کہ نیزے کا سایہ اسکے برابر ہو جائے تو تم نماز پڑھنے سے رک جاؤ اس لیے کہ جہنم بھڑکائی جاتی ہے

۱۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ علامہ کا اجماع ہے اس پر کہ طلوع فجر کے بعد طلوع جائز نہیں اہل محافظین نے اس پر اشکال کیا کہ بعد نقل کرنا صحیح نہیں کیونکہ اس میں بعض علامہ کا اختلاف ہے، ۱۲۔

اور اسکے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں پھر جب سورج ڈھلنے لگے تو جتنی چاہے نماز پڑھو اس لیے کہ نماز میں (اعمال) لکھنے والے فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے یہاں تک کہ عصر کی نماز ادا کر لو تو مغرب تک رک جاؤ اس لیے کہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور کافرا کے آگے سجدہ کرتے ہیں اور (عمر بن عبسہ نے) طویل حدیث بیان کی عباس راوی کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو سلام نے ابو امامہ کے واسطے سے بالکل اسی طرح روایت نقل کی ہے مگر یہ کہ مجھ سے کوئی انجانے میں غلطی ہو گئی ہو تو اس پر میں استغفار اور توبہ کرتا ہوں۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۷۹) سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۷۷)

قوله: فَإِنَّمَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ: اسکی تشریح ہمارے یہاں جلد اول میں مواقیت الصلوۃ میں گزر چکی۔
قوله: حَتَّى يَغْدِلَ الزُّمُحُ ظِلُّهُ: بظاہر اس کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ ایک مثل کا وقت ہو جائے لیکن ظاہر ہے کہ یہ مراد نہیں بلکہ یہاں تو نصف النہار جس کو وقت الاستواء کہتے ہیں مراد ہے، صحیح مسلم کی روایت کے لفظ بہت صاف اور واضح ہیں حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظِّلُّ بِالزُّمُحِ^۱، استقلال کے معنی ہیں چڑھنا یعنی رخ کا سایہ رخ پر چڑھ جائے یعنی زمین پر نہ پڑے، یہ حجاز، مکہ، مدینہ کے اعتبار سے ہے کہ وہاں سخت گرمی کے زمانے میں اشیاء کا سایہ اصل نصف النہار کے وقت بالکل نہیں رہتا بلکہ زوال کے بعد سایہ زمین پر پڑنا شروع ہوتا ہے، ابو داؤد کی اس روایت کا مطلب بھی وہی لیا جائیگا جو مسلم کی روایت کا ہے۔
حدیث میں رخ کی تخصیص بالذکر اس لئے ہے کہ عرب لوگوں کی عادت تھی کہ جب وہ معرفت وقت کا ارادہ کرتے تھے تو اپنے نیزوں کو زمین میں گاڑتے تھے اور پھر انکے سایہ کو دیکھتے تھے، فی الواقع اس کی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکہ ہر قائم اور سیدھی چیز کے ذریعے سے سایہ کی مقدار معلوم کی جاسکتی ہے۔

۱۲۱۸ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَوْسَى، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ حَصَيْنٍ، عَنْ أَبِي عُلْقَمَةَ، عَنْ يَسَارٍ، مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: رَأَى ابْنُ عُمَرَ أَنَا أَصْلِي، بَعْدَ طُلُوعِ الْقَجْرِ، فَقَالَ: يَا يَسَارُ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَيْنَا وَنَحْنُ نُصَلِّي هَذِهِ الصَّلَاةَ، فَقَالَ: «لِيَبْلُغَ شَاهِدُكُمْ غَايَتَكُمْ، لَا تَصَلُّوا ابْعَدَ الْقَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ».

یسار مولیٰ ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے مجھے طلوع فجر کے بعد نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا اے یسار رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور اس وقت ہم اسی طرح نماز پڑھ رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ جو موجود ہے اسے چاہئے کہ غائب (غیر موجود) کو یہ بات پہنچادے کہ فجر کا وقت ہونے کے بعد دو رکعت (سنت) کے علاوہ کوئی (نفل) نماز نہیں ہے۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۹) سنن ابی داود - الصلاة (۱۲۷۸) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۳۵) مسند احمد -

مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۴/۲)

شرح الحديث قوله: لَا تَصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ: **حدیث کی تفسیر:** اسکے صحیح اور مرادى معنی

جیسا کہ امام ترمذی نے بیان کئے ہیں لَا تَصَلُّوا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ یعنی فجر سے مراد طلوع فجر ہے نہ کہ صلوٰۃ فجر، اور سجدتین سے مراد اور کعتین ہے اور کعتین سے مراد صبح کی دو سنتیں، یہاں تین احتمال عقلاً اور ہیں جو مراد نہیں بلکہ وہ معانی بعض اساتذہ نے طلبہ کی تشجیز اذہان کے طور پر ذکر کر دیئے ہیں: ① لَا تَصَلُّوا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ (سجد تین کو حقیقی معنی پر محمول کیا جائے)، ② لَا تَصَلُّوا بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ (سجد تین کے حقیقی معنی)، ③ لَا تَصَلُّوا بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ (سجد تین سے مراد اور کعتین)، مذکورت هذه المعانی الأربعة فی الکوکب الدرہی ①۔

۱۲۷۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍو، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، وَمَسْرُوقٍ، قَالَا: نَشْهَدُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُمَا قَالَتَا: «مَا مِنْ يَوْمٍ يَأْتِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَّا صَلَّى بَعْدَ الْعَصْرِ سَجْدَتَيْنِ».

ترجمہ اسود اور مسروق سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم دونوں حضرت عائشہ کے اس قول کی گواہی دیتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جس دن بھی نبی کریم ﷺ میرے گھر تشریف لاتے تو عصر کے بعد دو رکعت ضرور پڑھتے تھے۔

تحقیق صحیح البخاری - مواظبت الصلاة (۵۶۵) صحیح البخاری - مواظبت الصلاة (۵۶۶) صحیح البخاری - مواظبت الصلاة (۵۶۷) صحیح البخاری - مواظبت الصلاة (۵۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۳۵) سنن النسائي - المواظبت (۵۷۴) سنن النسائي - المواظبت (۵۷۵) سنن النسائي - المواظبت (۵۷۶) سنن النسائي - المواظبت (۵۷۷) سنن النسائي - المواظبت (۵۷۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۷۹) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۵۰/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۹۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۰۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۴۵/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۵۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۶۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۷۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸۸/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۰۰/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۴۱/۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۵)

۱۲۸۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا عَمْرٍو، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ ذُكْوَانَ، مَوْلَى عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ، وَيَتْنَعَى عَنْهَا، وَيُؤَاصِلُ، وَيَتْنَعَى عَنْ الْوَصَالِ.

ترجمہ ذکوان جو حضرت عائشہ کے مولیٰ ہیں وہ بتاتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے انہیں یہ بات بتلائی کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز کے بعد (دور رکعت) نماز پڑھتے حالانکہ اس سے امت کو منع فرماتے اور آپ ﷺ پے درپے روزے (صوم وصال) فرمایا کرتے حالانکہ اس سے امت کو منع فرمایا کرتے (گویا یہ آپ ﷺ کی خصوصیات تھیں)۔

صحیح البخاری - مواہبات الصلاة (۵۶۵) صحیح البخاری - مواہبات الصلاة (۵۶۶) صحیح البخاری - مواہبات الصلاة (۵۶۷) صحیح البخاری - مواہبات الصلاة (۵۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۰) سنن النسائي - المواہبات (۵۷۴) سنن النسائي - المواہبات (۵۷۵) سنن النسائي - المواہبات (۵۷۶) سنن النسائي - المواہبات (۵۷۷) سنن النسائي - المواہبات (۵۷۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۸۰) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۹۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۰۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۴۵/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۵۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۶۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۷۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۸۸/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۰۰/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۴۱/۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۵)

قولہ: كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ، وَيَتْلَى عَلَيْهَا: معلوم ہوا کہ صلوٰۃ بعد العصر آپ ﷺ کی خصوصیت ہے اور منع امت کے حق میں ہے۔

۳۰۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ

باب مغرب (کی نماز) سے پہلے نماز پڑھنے کا شرعی حکم

رکعتین قبل صلوٰۃ المغرب کا روایتی حیثیت سے ثبوت: رکعتین قبل المغرب کا مسئلہ بھی موجب خلجان ہے، احادیث صحیحہ بخاری مسلم وغیرہ میں مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنے کا امر بھی وارد ہے، لیکن اسکے باوجود نہ خود حضور ﷺ سے روایات مشہورہ میں ان کا پڑھنا ثابت ہے نہ اکابر صحابہؓ سے، بلکہ حضرات ابن عمرؓ نے تو جیسا کہ آگے کتاب میں آرہا ہے صاف انکار فرمایا ہے کہ میں نے حضور ﷺ کے زمانے میں رکعتین قبل المغرب پڑھتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا، البتہ صحیح ابن حبان اور سنن سعید ابن منصور میں عبد اللہ بن مغفلؓ کی روایت ہے کہ آپ نے قبل المغرب رکعتین پڑھی ہیں، اسی طرح اسی باب میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ میں نے حضور ﷺ کے زمانے میں قبل المغرب رکعتین پڑھی ہیں، اس پر شاگرد نے دریافت کیا کیا حضور ﷺ نے تم کو پڑھتے ہوئے دیکھا ہے فرمایا کہ ہاں دیکھا ہے، لیکن آپ نے نہ ہم سے اس کا امر فرمایا اور نہ نہیں فرمایا، نیز متفق علیہ (بخاری و مسلم کی) روایت ہے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں جب مغرب کی اذان شروع ہوتی تھی قائم الناس من أصحاب النبی ﷺ علیہ وسلم یَتَذَبَّدُونَ السَّوَابِی، تو صحابہ میں سے کچھ ستونوں کی طرف لپکتے تھے تاکہ نماز کھڑی ہونے سے قبل دو رکعت پڑھ لیں، سیاق روایت سے مستفاد ہو رہا ہے کہ اکابر و مشاہیر صحابہ ایسا نہیں کرتے تھے جیسا کہ لفظ ناس سے مترشح ہوتا ہے، اور میرے ذہن میں یہ آتا ہے کہ وہ ایسے ہی اشخاص ہوں گے جیسا کہ ایک دوسری روایت میں آتا ہے فَخَرَجَ سَرْعًا النَّاسُ يَقُولُونَ: قُضِرَتِ الصَّلَاةُ، نیز جس روایت میں اس کا امر وارد ہے وہاں آپ ﷺ نے لمن شاء بھی فرمایا

① صحیح البخاری - کتاب الاذان - باب کم بین الاذان والإقامة ومن ينتظر الإقامة ۵۹۹، صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها -

باب استحباب رکعتین قبل صلاة المغرب ۸۳۷

② سنن ابن ماجہ - کتاب إقامة الصلاة والسنة فيها - باب فیمن سلم من ثنتين أو ثلاث ساهيا ۱۲۱۴

ہے کہ جس کا جی چاہے، ذکر ثواب و فضیلت اور ترغیبی کوئی پہلو اختیار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ یہ رکعتیں صرف مرخص فیہ ہیں مندوب اور مرغوب فیہ نہیں ہیں۔

یاد پڑتا ہے کہ بعض حواشی میں میں نے دیکھا تھا کہ رکعتیں قبل المغرب کا جو امر بعض روایات میں وارد ہے وہ کوئی مستقل حکم نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق نبی عن الصلوۃ بعد العصر سے ہے اور مقصد حضور ﷺ کا یہ ہے کہ عصر کے بعد تطوع کی جو نبی ہے وہ غروب پر آکر منتہی ہو جاتی ہے البتہ غروب کے بعد کوئی نفل پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے یعنی اپنا شوق پورا کر سکتا ہے (گو خلاف اولیٰ ہے)۔

اس نماز کی بارے میں فقہاء کے اقوال: احقر کہتا ہے یہی وجہ ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی انکے استحباب کا قائل نہیں ہے جیسا کہ فقہ کی کتب فروغ سے معلوم ہوتا ہے (کمافی ہامش الکوکب الدرہی) اگرچہ امام ترمذیؒ نے امام احمدؒ سے اس کا استحباب نقل فرمایا ہے، لیکن حضرت شیخ حاشیہ کوکب میں لکھتے ہیں کتب حنبلیہ سے صرف اباحت معلوم ہوتی ہے نہ کہ استحباب ①۔

حنفیہ کے یہاں اس میں دو قول ہیں صاحب در مختار وغیرہ نے تو کراہت کا قول اختیار کیا ہے، اور بذل الجہود ② میں حضرت سہارنپوریؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے، اور شیخ ابن الہمامؒ نے اباحت کو ترجیح دی ہے، اور یہ کہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے، حضرت اقدس گنگوہیؒ کی رائے بھی اباحت ہی کی ہے بشرطیکہ تکبیر اولیٰ فوت نہ ہو ③۔

اور بعض صحابہ و تابعین جن کے اسماء صاحب منہل نے یہ لکھے ہیں، عبدالرحمن بن عوفؓ، ابی بن کعبؓ، انسؓ، جابرؓ، عبدالرحمن بن ابی لیلیٰؓ، حسن بصریؓ، اسحاقؓ ان رکعتیں کے استحباب کے قائل ہیں ④، امام نوویؒ نے شرح مسلم ⑤ میں ان رکعتیں کے استحباب ہی کا ترجمہ قائم کیا ہے آگے وہ فرماتے ہیں کہ اس میں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں اشہر القولین یہ ہے کہ مستحب نہیں، اور اصح القولین عند المحققین یہ ہے کہ مستحب ہیں، اور لکھا ہے کہ سلف میں بھی اس میں دو جماعتیں ہیں جو جماعت عدم استحباب کی قائل ہے اس میں انہوں نے خلفاء راشدین کے نام لکھے ہیں اور امام مالکؒ اور اکثر فقہاء کا بھی یہی مسلک لکھا ہے لیکن خود امام نوویؒ کی رائے استحباب کی ہے۔

① الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۲۱۴-۲۱۵

② بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۷ ص ۲۲

③ کوکب میں اس طرح ہے لیکن لایع الدرداری میں حضرت نے ان رکعتیں کے استحباب کو تسلیم فرمایا ہے اور یہ کہ آپ سے اس کا ثبوت فعلاً تو نہیں ہے لیکن قولاً و تقریراً ہے اور حضرت کی ایک اور تقریر میں تصریح ہے کہ اگر کوئی شخص بجلت ان رکعتیں کو پڑھ سکتا ہو تو ایسا کرنا مستحب ہے (حاشیہ لایع) کوکب میں یہ بھی لکھا ہے کہ عدم رویہ عدم وجود کی دلیل نہیں ہے، یہ ابن عمرؓ کی حدیث کے جواب کی طرف اشارہ ۱۲۔

④ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۷ ص ۱۸۲

⑤ المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۶ ص ۹

۱۲۸۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ كَعَتَيْنِ»، ثُمَّ قَالَ: «صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ كَعَتَيْنِ لِمَنْ شَاءَ»، خَشْيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً.

رحمہ عبد اللہ المرزئی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھا کرو پھر فرمایا کہ مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھو یہ دو رکعت اس کیلئے ہیں کہ جس کا دل ان کو پڑھنے کا چاہے حضور ﷺ نے یہ بات جس کا دل چاہے اس لئے فرمائی کہ آپ کو اندیشہ تھا کہ کہیں لوگ اس کو سنت نہ سمجھ لیں۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۲۸) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۳۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۱) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۵/۵)

۱۲۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبُرَّادُ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا مَتَّصِرُ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْفُلٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «صَلَّيْتُ الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، قَالَ: «فُلْتُ لَأَنْتَ: أَمْ آتَاكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، أَنَا قُلْتُ يَا مُرَزَّاءُ، وَلَمْ يَنْهَتَا.

رحمہ حضرت انس بن مالک سے روایت سے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھی ہیں۔ راوی مختار بن قلفل فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس سے پوچھا کہ کیا آپ کو رسول اللہ ﷺ نے یہ رکعت پڑھتے دیکھا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں آپ ﷺ نے ہمیں دیکھا تو نہ ہمیں اس کا حکم دیا نہ ہمیں منع فرمایا۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۳۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۲)

۱۲۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفْعِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمَةَ، عَنِ الْجَوَازِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَاةٌ، بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ».

رحمہ حضرت عبد اللہ بن مفضل سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے جو چاہے پڑھے۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۱۸۵) سنن النسائي - الأذان (۶۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۶۲) مسند احمد - أول مسند المدنيين، رضي الله عنهم أجمعين (۸۶/۴) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۴/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۶/۵) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۰)

شرح الحدیث اس میں تغلیب ہے، مراد اذان اور اقامت ہے تغلیباً آذانین فرمایا جیسے کہتے ہیں شمسین، قمرین وغیرہ، یہ حدیث متفق علیہ ہے امام بخاری و مسلم دونوں نے اسکی تخریج کی ہے، جو علماء مغرب میں بھی اذان و اقامت کے درمیان تطوع کے قائل

ہیں ان کی تو یہ حدیث دلیل ہے اور اپنے عموم پر ہے اور جو علماء اس کے قائل نہیں وہ کہتے ہیں آپ ﷺ نے ایسا تخلیف فرمایا۔
للا کثر حکم الكل کے طور پر، اور دوسرا جواب وہ یہ دیتے ہیں کہ مسند بزار، بیہقی، دار قطنی، میں **إِلَّا الْمَغْرِبُ** کا استثناء مذکور ہے
لیکن یہ استثناء والی روایت ضعیف ہے، حیان بن عبید اللہ اس استثناء کے ساتھ متفرد ہے، اور یہ یہ کہا جائے کہ یہ حدیث پانچ نمازوں
میں سے چار کے حق میں تو استحباب و ترغیب پر محمول ہے اور ایک نماز مغرب کے حق میں جواز پر محمول ہے، اسلئے کہ جواز تو
بہر حال مغرب میں بھی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲۸۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي شُعَيْبٍ، عَنْ طَاوُسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ، عَنِ
الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ، فَقَالَ: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا، وَتَرْتَعْنِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ
الْعَصْرِ»، قَالَ ابْنُ دَاوُدَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ يَقُولُ: «هُوَ شُعَيْبٌ - يَعْنِي - وَهُوَ شُعْبَةُ فِي اسْمِهِ».

ابو شعیب طاؤس سے روایت کرتے ہیں کہ طاؤس فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے مغرب سے پہلے دو
رکعت نماز کے متعلق پوچھا گیا تو ابن عمرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کسی کو یہ دو رکعت پڑھتے نہیں دیکھا
اور آپ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے کی رخصت عطا فرمائی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں یحییٰ بن معین سے سنا فرماتے
ہیں شعبہ کو نام کے بارے میں وہم ہو گیا صحیح نام شعیب ہے (نہ کہ ابو شعیب)۔

شرح الحدیث حضرت گنگوہیؒ کے نزدیک چونکہ رکعتیں قبل المغرب جائز بلکہ مستحب ہیں (کما تقدم) اس لئے
حضرت فرماتے ہیں عدم رویہ عدم وجود کو مستلزم نہیں نیز قاعدہ ہے کہ مثبت ادلیٰ ہے نافی سے (الکوکب ۱)۔

الْمُثَبَّتِ اُولَىٰ مِنَ النّٰفِي قَاعِدَةٌ مَّطْلُوقٌ نَهَيْتُ بَلَكُهُ مُقَيَّدٌ بِهٖ: لیکن شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں یہ قاعدہ کلیہ
نہیں چنانچہ جس مقام پر نفی من جنس ما یعرف بدلیلہ وہاں وہ نفی اثبات کے برابر ہوتی ہے اسلئے کہ اثبات کو نفی پر ترجیح اس
لئے ہے کہ مثبت کے پاس زیادتی علم ہے بخلاف نفی کے کہ وہ کبھی ظاہر حال کے اعتبار سے بھی کر دیتے ہیں بغیر دلیل کے، لیکن
جو نفی ما یعرف بدلیلہ کے قبیل سے ہو وہ صرف ظاہر حال کے اعتبار سے نہیں ہوتی وہاں نافی کے پاس بھی دلیل ہوتی ہے اور
ابن عمرؓ کی یہ بات کہ ہم نے کسی کو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا گویا اپنا مشاہدہ بیان کر رہے ہیں لہذا یہ بلا دلیل نہیں اھ، ابن
الہمام کا مقصد صرف قاعدہ اصولیہ پر متنبہ کرنا ہے ورنہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ وہ ان رکعتیں کی اباحت کے قائل ہیں۔

۱ تو گویا اس حدیث میں دو تخلیف ہیں ایک من حیث اللفظ والتعبیر اور دوسری من حیث الحكم ۱۲۔

۲ الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۲۱۵

۳ فتح القدیر علی الهدایہ شرح بدایۃ المبتدی للکمال ابن الہمام - ج ۱ ص ۴۶۳

۳۰۲۔ باب صلاة الضحی

باب نماز چاشت کے بارے میں (۸۵)

لغوی تحقیق: بعض کہتے ہیں یہ اضافت بخذف مضاف ہے اسی صلوٰۃ وقت الضحیٰ، لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ اضافت بمعنی فی ہے اسی صلوٰۃ فی الضحیٰ، جیسے صلوٰۃ اللیل اسی صلوٰۃ فی اللیل۔

ضحی ضحوة کی جمع ہے جیسے ”قری قریہ“ کی، ضحی ایک مخصوص وقت کا نام ہے یعنی وقت ارتقاء شمس، اس وقت سے لیکر ابی قبل نصف النہار لیکن وقت مختار اس نماز کا رطلع نہار کے بعد سے ہے کما فی الدہ المختار وغیرہ، بعض علماء نے لکھا ہے کہ رطلع نہار تک کا وقت ضحوة صغریٰ ہے اور رطلع نہار سے ابی نصف النہار یہ ضحوة کبریٰ کہلاتا ہے۔

صلوة الضحی کے بارے میں اختلاف روایات: اسکے بعد سمجھئے کہ صلوٰۃ الضحیٰ کے سلسلے میں روایات حدیثہ میں بہت اختلاف ہے، نقیاً واثباتاً جیسا کہ روایات الباب کو دیکھنے سے اندازہ ہو جائیگا، صلوٰۃ الضحیٰ کی روایات صحیح ستہ میں موجود ہیں، اور سبھی مصنفین نے اس کیلئے ابواب قائم کئے ہیں، حضرت امام بخاریؒ نے بھی اس سے متعلق متعدد ابواب قائم کئے ہیں، البتہ امام نسائیؒ نے اس کا کوئی باب منعقد نہیں فرمایا، گور روایت اس کی نسائی میں موجود ہے۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں مجھ سے کسی صحابی نے نہیں بیان کیا کہ حضور ﷺ صلوٰۃ الضحیٰ پڑھتے تھے، سوائے ام ہانی کے کہ انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے دن اسکی آٹھ رکعات پڑھی ہیں^①، اسی طرح حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو صلوٰۃ الضحیٰ پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا البتہ میں خود پڑھتی ہوں^②، یہ دونوں روایتیں صحیح بخاری میں ہیں، صحیح مسلم میں ہے عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ ضحیٰ کی چار رکعات پڑھتے تھے ویزید ما شاء^③، آگے ایک روایت میں آرہا ہے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا گیا، کیا حضور ﷺ صلوٰۃ الضحیٰ پڑھتے تھے فقالت: «لَا، إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيبِهِ»^④ یعنی اگر آپ ضحیٰ کے وقت اپنے کسی سفر سے واپس تشریف لائے تب تو پڑھتے تھے یہ روایت صحیح مسلم میں بھی ہے، یہ چند روایات نمونہ کے طور پر لکھی گئی ہیں۔

اختلاف روایات کی توجیہات: علماء نے اس اختلاف کی مختلف توجیہات فرمائی ہیں: ① اثبات کا تعلق نفس صلوٰۃ سے ہے اور نفی کا تعلق دوام سے ہے، ② نفی کا تعلق وجود سے نہیں بلکہ رویت سے ہے کہ میں نے نہیں دیکھا، ③ نفی کا تعلق اظہار

① صحیح البخاری - أبواب التطوع - باب صلاة الضحی فی السفر ۱۱۲۲

② صحیح البخاری - أبواب التطوع - باب من لم یصل الضحی وراعاة واسعا ۱۱۲۳

③ صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب استحباب صلاة الضحی الخ - باب عدد رکعات الضحی ۷۱۹

④ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب صلاة الضحی ۱۲۹۲، صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب استحباب صلاة الضحی الخ ۷۱۷

سے ہے یعنی آپ صلوٰۃ الضحیٰ علی وجہ الشهرة والاعلان نہیں پڑھتے تھے۔
 امام خطابیؒ فرماتے ہیں: صلوٰۃ الضحیٰ کا ثبوت حضور ﷺ سے تو اتر آ ثابت ہے اسکا انکار جیسا کہ بعض علماء سے منقول ہے صحیح نہیں بلکہ نفی کی روایات مؤول ہیں، چنانچہ یہاں سنن ابوداؤد میں متعدد روایات اسکی ترغیب اور فضیلت میں موجود ہیں صحیح بخاری میں ہے ابوہریرہؓ فرماتے ہیں اَوْصَانِيْ خَلِيْلِيْ بِثَلَاثٍ لَا اَدْغُهْنَ بِحَتَّىْ اَمُوْتُ صَوْمٍ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَصَلَاةٍ الضُّحَىٰ وَتَوْبَةٍ عَلٰی وَفَرٌ ①، ابن جریر طبریؒ نے بھی اسکی روایات کا حد تو اتر کو پہونچنا لکھا ہے، کما فی هامش اللامع ② حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں حاکم نے صلوٰۃ الضحیٰ کے اثبات میں جو روایات وارد ہیں انکو ایک مستقل جزء میں جمع کیا ہے اور اسکے رواۃ کو میں صحابہ تک پہونچا دیا ہے۔

صلوة الضحیٰ میں فقہاء کی اقوال: نیز حافظؒ فرماتے ہیں ابن قیمؒ نے اس میں علماء کے چھ قول ذکر کئے ہیں ③، حضرت شیخ نے لکھا ہے ائمہ اربعہ اس کے استحباب پر متفق ہیں، البتہ تا مکہ، وعدم تا مکہ میں اختلاف ہے، امام شافعی و مالک کے نزدیک مستحب علی التامک ہے، حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے بلا تا مکہ، امام احمدؒ کے نزدیک مستحب ہے بغیر دوام اور مواظبت کے یعنی احیاء ابن عمرؓ کے نزدیک بدعت ہے، وقیل لا یشرع الا بسبب (جو کوئی خاص اور نئی بات پیش آئے جیسے آپ ﷺ نے فتح مکہ کے دن پڑھی تھی)۔

صلوة الاشراق کی تحقیق: اس کے بعد جانئے کہ عام طور سے فقہاء و محدثین صرف صلوٰۃ الضحیٰ کو ذکر کرتے ہیں اسی کا باب باندھتے ہیں، صلوٰۃ الاشراق کو ذکر نہیں کرتے مشائخ مسلوک و صوفیاء کرام کے نزدیک یہ دو نمازیں ہیں، ایک صلوٰۃ الاشراق جو ارتقاء نفس سے ربع نہار تک پڑھی جاتی ہے، اور دوسری صلوٰۃ الضحیٰ جس کا افضل وقت ربع نہار کے بعد سے نصف النہار کے قریب تک ہے، احیاء العلوم اور اس کی شرح میں ان دونوں نمازوں کی تصریح موجود ہے کہ حضور ﷺ سے یہ دونوں نمازیں ثابت ہیں اور اس کی اصل حضرت علیؓ کی وہ حدیث مرفوع ہے جو جامع ترمذی، شمائل ترمذی اور نسائی میں موجود ہے: كَانَ إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَاهُنَا كَهَيئَتِهَا مِنْ هَاهُنَا عِنْدَ الْعَصْرِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَإِذَا كَانَتْ مِنْ هَاهُنَا كَهَيئَتِهَا مِنْ هَاهُنَا عِنْدَ الظُّهْرِ صَلَّى أَرْبَعًا ④ کہ جب سورج صبح کے وقت بجانب مشرق اتا بلند ہو جاتا تھا جتنا کہ عصر کے وقت بجانب مغرب ہوتا ہے تو اس وقت آپ ﷺ رکتیں پڑھتے تھے (یہ تو ہوئی اشراق کی نماز) اور جب سورج بجانب مشرق اتا بلند ہوتا تھا جتنا کہ بجانب

① صحیح البخاری - أبواب التطوع - باب صلاة الضحیٰ فی الحضر ۱۱۲۴

② لامع الدہاری علی جامع البخاری - ج ۲ ص ۵۲

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۵۵

④ جامع الترمذی - الجمعة (۵۹۸) سنن النسائی - الإمامة (۸۷۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۱۶۱) مسند أحمد - مسند

مغرب ظہر کے وقت ہوتا ہے تو اس وقت آپ ﷺ چار رکعات پڑھتے تھے (یہ ہوئی صلوٰۃ الضحیٰ چاشت کی نماز)۔ حضرت شیخ تو یہی فرماتے ہیں کہ محدثین کے یہاں یہ دو نمازیں الگ نہیں ہیں، صوفیاء کے یہاں ہیں، لیکن لمعات شرح مشکوٰۃ میں شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے اس پر بحث فرمائی ہے وہ تحریر فرماتے ہیں کہ لوگوں کے درمیان میں تو یہ دو نمازیں متعارف ہیں ایک بوقت ارتفاع شمس بقدر روح اور رخصین جسکو وہ صلوٰۃ الاشراق کہتے ہیں اور دوسری نماز ریح نہار پر پڑھتے ہیں جسکو وہ صلوٰۃ الضحیٰ کہتے ہیں اکثر احادیث میں ان دونوں نمازوں پر صلوٰۃ الضحیٰ ہی کا اطلاق کیا گیا ہے، اور بعض احادیث میں اس پر صلوٰۃ الاشراق کا بھی اطلاق کیا گیا ہے جس کو علامہ سیوطیؒ نے جمع الجوامع میں طبرانی کے حوالے سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ام ہانی سے اس حدیث کے بعد (بنا ابن آدم، انکع لی اربع رکعات من اقل النهار اکتفک آخرک) فرمایا یا اُمّ ہانی، ہذہ صلاۃ الاشراق، اور شیخ علی متقی نے تو جمع الجوامع کی ترتیب (کنز العمال) میں صلوٰۃ الاشراق کے عنوان سے ایک مستقل باب منعقد فرمایا ہے۔

مگر پھر آگے چل کر صاحب لمعات اپنی رائے اس طرح لکھتے ہیں کہ فی الواقع یہ مستقل دو نمازیں نہیں ہیں، بلکہ صحیح صورت حال یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس نماز کو کبھی اس وقت میں پڑھا ہے (اول نہار) اور کبھی اس وقت میں پڑھا (ریح نہار) اس لئے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ دو نمازیں الگ الگ ہیں، انتہی کلام، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی متقی صاحب کنز العمال کے نزدیک یہ دو نمازیں ہیں، گو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کو اس سے اتفاق نہیں۔ بصرہ علی کل سلاخی من ابن آدم (وفی روایۃ من اخذکم صدقۃ) الخ۔

۱۲۸۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، عَنْ عُبَادِ بْنِ عَبَّادٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، الْمَعْنَى، عَنْ وَاصِلٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَاخٍ مِنْ ابْنِ آدَمَ صَدَقَةٌ، تَسْلِيْمُهُ عَلَى مَنْ لَقِيَ صَدَقَةٌ، وَأَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيُهُ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَإِمَاطَتُهُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ، وَبُغْضُهُ أَهْلَهُ صَدَقَةٌ، وَبُخْرِيٌّ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَكْعَتَانِ مِنَ الصُّبْحِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدِيثُ عُبَّادٍ أَيْضًا، وَلَمْ يَذْكُرْ مُسَدَّدٌ الْأَمْرَ، وَالثَّوْحِي، زَادَ فِي حَدِيثِهِ: وَقَالَ كَذَا وَكَذَا، وَزَادَ ابْنُ مَنِيعٍ فِي حَدِيثِهِ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحَدُنَا يَقْضِي شَهْوَتَهُ، وَيَكُونُ لَهُ صَدَقَةٌ، قَالَ: «أَرَأَيْتَ لَوْ وَضَعَهَا فِي غَيْرِ جِلْهَافٍ لَمْ يَكُنْ يَأْتُمُّ».

① المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۷۷۴۶ ج ۸ ص ۱۷۹

② المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۹۸۶ ج ۴ ص ۴۰۶

③ اقرنے لمعات میں یہ مضمون اپنے حضرت شیخ کے وصال کے بعد دیکھا تھا، اگر شیخ کی حیات میں دیکھ لیتا تو ان کو اس سے مطلع کرنا یقیناً بہت محفوظ ہوتے مگر اللہ لنا ولہ، یہ مضمون القیض السامی میں بھی لکھا گیا ہے۔

④ کنز العمال فی سنن الاحوال والاعمال - ج ۶ ص ۴۱۱ - ۴۱۲

حضرت ابو ذرؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ابن آدم کے ہر جوڑ پر جبکہ وہ صبح کرتا ہے صدقہ واجب ہے کسی ملنے والے کو سلام کرنا صدقہ ہے اور امر بالمعروف صدقہ ہے اور نہی عن المنکر صدقہ ہے اور راستے سے تکلیف دہ چیز کا ہٹا دینا بھی صدقہ ہے بیوی سے ہمستری کرنا بھی صدقہ ہے اور تمام جوڑوں پر واجب صدقہ کی طرف سے دو رکعت چاشت کی پڑھ لینا کافی ہو جاتا ہے اور عباد کی حدیث مکمل ہے اور مسدد نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ذکر نہیں کیا انہوں نے اپنی حدیث میں یہ زیادتی کی کہ حماد نے فرمایا ایسے اور ایسے اور ابن مہج نے اپنی حدیث میں یہ زیادتی کی کہ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا ہم میں سے ایک شخص اپنی خواہش پوری کرے اور یہ اس کے لئے صدقہ ہوگا؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تو پھر اگر وہ شخص حرام جگہ اپنی خواہش پوری کرے تو کیا وہ گناہ گار نہ ہوگا۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۵)

قوله: يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَاةٍ مِنْ ابْنِ آدَمَ (وہی روایت من أحدكم) صدقة: صدقة ترکیب میں یُصْبِحُ کا اسم ہے اور جار مجرور اپنے متعلق سے مل کر اس کی خبر ہے، ای صبح الصدقة واجبہ علی کل سلاۃ..... سلاۃ جمع ہے سلامیہ کی، سلامیہ بمعنی اسلمہ (انگلی کا پورا) یعنی روزانہ تم میں سے ہر ایک شخص پر اس کے جوڑوں اور پوروں کے طرف سے صدقہ واجب ہوتا ہے، مطلب یہ ہے کہ آدمی کے بدن میں جیسا کہ مشہور ہے تین سو ساٹھ جوڑ ہیں اور ہر روز ہر شخص اپنے تمام اعضاء اور جوڑوں کی سلامتی کے ساتھ صبح کرتا ہے، پس اس نعمت عظمیٰ کے شکر میں ہر بندے پر اس کے اعضاء کی طرف سے روزانہ صدقہ واجب ہوتا ہے، اب یہاں یہ سوال ہوتا تھا کہ ہر شخص میں اتنی استطاعت کہاں ہے کہ روزانہ تین سو ساٹھ صدقے کرے، اس لئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تَسْلِيْمُهُ عَلَى مَنْ لَقِيَ صَدَقَةٌ، وَأَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، عَرْضُ كُلِّ شَيْءٍ صَدَقَةٌ، اور دو رکعت نماز چاشت کی ان تمام صدقات کیلئے کافی ہے (ان کے قائم مقام ہے) اس لئے کہ مقصد تو ہر عضو اور جوڑ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کا اس پر جو حق واجب ہے اس کو ادا کرنا ہے، اور نماز میں چونکہ بدن کا ہر عضو اور جوڑ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں متحرک ہو جاتا ہے اس لئے اس اعضاء کی طرف سے حق واجب اداء ہو جاتا ہے۔

۱۲۸۶ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ وَاحِلٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ أَبِي الْأَسودِ الدَّؤَلِيِّ، قَالَ: بَيَّنَّمَا نَحْنُ عِنْدَ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَاةٍ مِنْ أَحَدِكُمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ، فَلَهُ بِكُلِّ صَلَاةٍ صَدَقَةٌ، وَصِيَامٍ صَدَقَةٌ، وَحَجٍّ صَدَقَةٌ، وَتَسْبِيحٍ صَدَقَةٌ، وَتَكْبِيرٍ صَدَقَةٌ، وَتَحْمِيدٍ صَدَقَةٌ»، فَقَدَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذِهِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، ثُمَّ قَالَ: «لِحُجْرِي أَحَدُكُمْ مِنْ ذَلِكَ نَكْعَتَا الصُّبْحِيِّ».

ابو الاسود دؤلی فرماتے ہیں کہ اس دوران کہ ہم حضرت ابو ذرؓ کی خدمت میں حاضر تھے انہوں نے فرمایا کہ تم میں سے ہر شخص کے ہر جوڑ پر روزانہ صبح ہونے کے بعد ایک صدقہ لازم ہے پس اس کی نماز صدقہ ہے اور اس کا روزہ رکھنا صدقہ ہے

اور حج کرنا صدقہ ہے اور سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے اور اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے اور الحمد للہ کہنا صدقہ ہے پس آپ ﷺ نے ان نیک اعمال کو شمار فرمایا پھر فرمایا اور تم میں سے ایک شخص کو ان سب سے چاشت کی دو رکعت پڑھ لینا کافی ہو جاتا ہے۔

صحیح مسلم - صلاة المساکین و تقصیرھا (۷۲۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۶)

۱۲۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْبُرَادِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي بَرٍّ، عَنْ زُبَّانِ بْنِ قَائِدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ «مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يُتَصَرَّفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ، حَتَّى يُسَبِّحَ تَعْنِي الصُّبْحِي، لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا، يُغْفِرَ لَهُ خَطَايَا، وَإِنْ كَانَتْ أَكْفَرُ مِنْ رَبِّهِ الْبَحْرِ».

سہل بن معاذ بن انس جب نبی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص صبح کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسی جگہ بیٹھا رہے یہاں تک کہ چاشت کے نفل پڑھ لے اس وقت میں وہ صرف خیر اور بھلائی والی بات کے سوا کوئی بری بات نہ کرے تو اس کے سب گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں خواہ وہ سمندر کی تھھاگ سے زیادہ ہوں۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۷) مسند احمد - مسند المکین (۴۳۹/۳)

۱۲۸۸ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعِيُّ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «صَلَاةٌ فِي آثَرِ صَلَاةٍ، لَا تَقُوبُ بَيْنَهُمَا، كِتَابٌ فِي عِلِّيِّينَ».

حضرت ابو امامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک نماز کے بعد دوسری نماز پڑھنا جبکہ دونوں کے درمیان کوئی بے فائدہ بات نہ ہو ایسا نیک عمل ہے جو علیین میں لکھا جاتا ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۸۸) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۶۴/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۶۸/۵)

شرح الحدیث ایک نماز کے بعد دوسری نماز (خواہ نفل کے بعد فرض ہو یا اس کا عکس) اس طور پر پڑھنا کہ ان دونوں کے درمیان وہ مصلی کوئی لغو اور بے فائدہ کلام یا فعل نہ کرے تو یہ مقبول ترین عمل ہے، کتاب بمعنی مکتوب اور علیین اس رجسٹر کا نام ہے جس میں ابرار کے اعمال صالحہ درج ہوتے ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ ایک مقام کا نام ہے ساتویں آسمان پر عرش کے نیچے، لغو سے مراد کوئی نامناسب قول یا فعل جس میں کچھ ثواب اور فائدہ نہ ہو (منہل^۱)۔

مناسبة الحديث بالترجمة: اس حدیث کو باب سے مناسبت اس طرح ہے کہ یہ مختصر ہے اور مطول حدیث

مسند احمد میں ہے، اس میں سبحة الضحیٰ کا ذکر ہے (بذل^۲) احقر کہتا ہے کہ یہ حدیث اسی سند کے ساتھ سنن ابی داؤد میں ابواب الجماعہ کے ذیل میں ثابت ما جاء في فضل المشي إلى الصلاة میں گزر چکی ہے اس میں تسبیح الضحیٰ^۳ کا لفظ مذکور ہے۔

① المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۹۱

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۳۱-۳۲

③ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما جاء في فضل المشي إلى الصلاة ۵۵۸

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ فضول کام اور لغویات کا اثر انسان کے عمل صالح پر پڑتا ہے، اور عمل صالح کے مقبول ہونے پر یہ چیزیں رکاوٹ بنتی ہیں، لہذا لغویات سے بچ کر اپنے اعمال صالح کی حفاظت کرنی چاہئے، واللہ الموفق۔

۱۲۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَبِي شَجَرَةَ، عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا ابْنِ آدَمَ، لَا تُغْزِني مِنْ أَرْبَعٍ، كَعَابٍ فِي أَوَّلِ نَهَارِكَ، أَكْثَفِكَ آخِرُكَ".

ترجمہ: نعیم بن ہمار سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں اے ابن آدم تو دن کے اوّل حصے میں چار رکعت چاشت سے عاجزنہ بن تو میں تیرے سارے دن کی ضروریات اور مشغولیات کو کافی ہو جاؤں گا۔

تخریج: سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۸۹) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۸۶/۵) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۸۷/۵) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۱)

شرح حدیث: نعیم بن ہمار صحابی ہیں ان کے نام میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں نعیم بن ہمار وقیل نعیم بن ہمار وقیل ابن ہمار وقیل ابن ہمار والصحیح ابن ہمار (کذا قال الترمذی^①)، ترجمہ یہ ہے: اے ابن آدم نہ فوت کر تو مجھ سے چار رکعت کو اپنے اول نہار میں، کفایت گزروں گا میں تیرے مہمات اور حوائج کی آخر نہار تک، جب کسی شخص سے کوئی کام نہ ہو سکے اور فوت ہو جائے تو اس وقت کہا جاتا ہے اعجزہ الامر یعنی اس سے وہ کام فوت ہو گیا۔^②

اس حدیث میں جن چار رکعت کا ذکر ہے ان سے صبح کی سنتیں اور فرض بھی مراد ہو سکتی ہیں، اور چاشت کی چار رکعت بھی، مصنف نے دوسرے معنی مراد لئے ہیں۔

۱۲۹۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي عَيَّاضُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ثَكْرَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى شُبْحَةَ النَّبِيِّ نَهَائِيَّ، كَعَابٍ، يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ كَعَابَيْنِ»، قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ شُبْحَةَ النَّبِيِّ، «فَدَكَرَ مِثْلَهُ»، قَالَ ابْنُ الشَّرْحِ: إِنَّ أُمَّ هَانِئٍ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَدَّ كُرْ شُبْحَةَ النَّبِيِّ، بِمِثْلِهِ.

① واختلفوا في نعیم، فقال بعضهم: نعیم بن ہمار، وقال بعضهم: ابن ہمار، ويقال: ابن ہمار، ويقال: ابن ہمار، والصحیح ابن ہمار (جامع الترمذی - کتاب الوتر - باب ما جاء في صلاة الضحی ۴۷۴)

② اس شخص کو فلاں کام نے عاجز کر دیا اور وہ کام اس کے قابو میں نہیں آیا بلکہ فوت ہو گیا، ۱۲۔

ام ہانی بنت ابی طالب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن چاشت کی آٹھ رکعات پڑھیں ہر دو رکعت میں سلام پھیرا احمد بن صالح فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن چاشت کی نماز پڑھی پھر اسی حدیث کے مثل بات ذکر کی ابن سرح فرماتے ہیں کہ ام ہانی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور انہوں نے چاشت کی نماز کا ذکر نہیں کیا۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۵۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۲۲) صحیح البخاری - الجریة (۳۰۰۰) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۱) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۰۶) صحیح مسلم - الحیض (۳۳۶) جامع الترمذی - الصلاة (۴۷۴) سنن النسائی - الطہارۃ (۲۲۵) سنن النسائی - الفسل والتیمم (۴۱۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۹۰) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ و سننہا (۶۱۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۳۷۹) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۴۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۴۱/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۳/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۵/۶) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۵۸) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۳)

۱۲۹۱ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: مَا أَخْبَرْنَا أَحَدًا أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصُّبْحَى غَيْرَ أَمَةٍ هَانِيٍّ، فَإِنَّمَا ذَكَرَتْ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ، اغْتَسَلَ فِي بَيْتِهَا، وَصَلَّى غَمَانِيٍّ رَكَعَاتٍ، فَلَمْ يَرَهُ أَحَدٌ صَلَّاهُنَّ بَعْدُ».

ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں مجھے ام ہانی کے سوا اس بارے میں کسی نے نہیں بتایا کہ اس نے نبی کریم ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے دیکھا صرف ام ہانی فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دن ان کے گھر میں غسل فرمایا اور آٹھ رکعات نماز پڑھی پھر اس کے بعد کسی نے آپ ﷺ کو یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔

صحیح البخاری - الفسل (۲۷۶) صحیح البخاری - الصلاة (۳۵۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۲۲) صحیح البخاری - الجریة (۳۰۰۰) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۴۱) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۰۶) صحیح مسلم - الحیض (۳۳۶) جامع الترمذی - الصلاة (۴۷۴) جامع الترمذی - الاستغناء والآداب (۲۷۳۴) سنن النسائی - الطہارۃ (۲۲۵) سنن النسائی - الفسل والتیمم (۴۱۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۹۱) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ و سننہا (۴۹۵) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ و سننہا (۶۱۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۳۷۹) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۴۱/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۴۱/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۳/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۲۵/۶) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۵۸) موطأ مالک - النداء للصلاة (۳۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۳)

۱۲۹۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَى، فَقَالَتْ: «لَا، إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيبِهِ»، فُلْتُ: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرُنُ بَيْنَ الشُّوْرَتَيْنِ، قَالَتْ: «مِنْ الْفَضْلِ».

عبداللہ بن شقیق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز پڑھتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ نہیں مگر یہ کہ آپ ﷺ اپنے کسی سفر سے واپس آئے ہوں، میں نے ان سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ دو دو سو تیس ملا کر پڑھتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ مفصل کی سورتوں میں ایسا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۷۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۱۷) سنن النسائي - الصيام (۲۱۸۴) سنن النسائي - الصيام (۲۱۸۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۹۲) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۸۵/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۸۶/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۶۸/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۷۰/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۷۷/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۷۸/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۱۰/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۱۵/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۲۳/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۳۸/۶) موطا مالك - النداء للصلاة (۳۶۰) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۵)

قوله: فَقَالَتْ: «لَا، إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيْبِهِ»: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، حضور ﷺ چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے الا یہ کہ اپنے کسی سفر سے (چاشت کے وقت) واپس تشریف لائے ہوں، اس پر کلام ہمارے یہاں اس باب کے شروع میں گزر چکا ہے، یہ ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں چاشت کی نماز بغیر کسی سبب کے مشروع نہیں، اس سلسلہ کی روایات متعارضہ کے درمیان تطبیق اور توجیہ شروع باب میں گزر چکی۔

قوله: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرُنُ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ، قَالَتْ: «مِنْ الْمُفْضَلِ»: قرن یقرن باب ضرب ونصر دونوں سے ہے یعنی کیا آپ ﷺ نفل نماز میں دو دو سورتیں ملا کر پڑھتے تھے فرمایا ہاں مفصل کی سورتوں میں سے ایسا کرتے تھے، مفصل کی جن دو دو سورتوں کو ملا کر آپ ﷺ تہجد کی نماز میں پڑھتے تھے، اسکی تفصیل آگے کتاب میں ثابت بخیر القرآن میں آرہی ہے، عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث (برقم ۱۳۹۶) میں جس کو ”حدیث النظائر“ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۱۲۹۳ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الرُّبَيْعِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّمَا قَالَتْ: «مَا سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَةَ الصُّبْحِ قَطُّ، وَإِنِّي لَأَسْتَبِحُهَا، وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَدْعُ الْعَمَلَ، وَهُوَ لِحُبِّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةً أَنْ يَعْمَلَ بِهِ النَّاسُ، فَيُفَرَّضَ عَلَيْهِمْ».

حضرت عروہ بن زبیرؓ حضرت عائشہؓ جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ ہیں ان سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (میرے پاس) چاشت کے نفل نہیں پڑھے لیکن میں پڑھتی ہوں بیشک حضور ﷺ بعض کام کرنا چاہتے تھے لیکن وہ کام پسندیدہ ہونے کے باوجود نہ فرماتے اس خوف سے کہ لوگ اسکو پڑھنے لگیں اور پھر یہ ان پر فرض ہی ہو جائے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۷۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۱۷) سنن النسائي - الصيام (۲۱۸۴) سنن النسائي - الصيام (۲۱۸۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۹۲) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۸۵/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۸۶/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۶۸/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۷۰/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۷۷/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۱۰/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۱۵/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۲۳۸/۶) موطا مالك - النداء للصلاة (۳۶۰) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۵)

احمد - باقی مسند الانصار (۲۱۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۲۳/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۳۸/۶) موطا مالک -
النذر للصلاة (۳۶۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۵)

شرح الحديث

قوله: «مَا سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبْحَةَ الصُّبْحِ قَطُّ، وَإِلَى لَأَسْبَحُهَا: حضرت عائشہ فرماری ہیں حضور ﷺ نے صلوٰۃ الصبح بالکل نہیں پڑھی لیکن میں پڑھتی ہوں، اس حدیث کا حوالہ اور توجیہ باب کے شروع میں آچکی ہے، مثالیہ کہ دوام کی نفی ہے ”کما قال البيهقي“ یرویت کی نفی ہے کہ میں نے نہیں دیکھا، اس لئے کہ چاشت کے وقت حضور ﷺ عائشہ کے پاس عائد نہیں ہوتے تھے یا تو سفر میں ہوتے تھے یا اس وقت آپ ﷺ مسجد میں ہوتے تھے۔

حضرت عائشہ کا حیرت انگیز اہتمام عمل: یہاں حضرت عائشہ فرماری ہیں ”لیکن میں خود یہ نماز پڑھتی

ہوں“ موطا مالک کی ایک روایت میں ہے وہ فرماتی ہیں: لَوْ نَشِئْتُ لِي أَتَوَاتِي مَا تَرَى كُنْهَنْ ❶ کہ اگر کوئی بالفرض مجھ سے یہ آکر کہے کہ تمہارے ماں باپ دونوں زندہ ہو کر پھر دنیا میں آگئے (ان سے ملنے چلو) تو میں اس وقت میں بھی اس نماز کو نہیں چھوڑ سکتی، اللہ اکبر! ان حضرات صحابہ کرام و صحابیات کے یہاں آخرت کی تیاری میں اعمال کا کس قدر اہتمام تھا، اور فی الواقع آخرت کا مسئلہ ہے ہی اس قابل کہ اسکا ایسا اہتمام کیا جائے، وہاں کی زندگی لامتناہی ہے کروڑوں سال گزرنے پر بھی ختم ہونے کا نام نہیں، وہاں کی ہر چیز راحت ہو یا مصیبت دائمی ہے، ہمارے اسلاف و اکابر بھی بحمد اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کا نمونہ تھے، اللہم احشرنا معهم و ابرزنا اتباع هديهم۔

۱۲۹۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ ثَقَيْلٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَا: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَمُرَةَ: أَكُنْتُ
مُجَالِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: نَعَمْ كَثِيرًا، «فَكَانَ لَا يَطُورُهُ مِنْ مُصَلَّاهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْعِدَّةُ حَتَّى تَطْلُعَ
الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

سماک فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن سمرہ سے پوچھا کہ کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کی ہم نشینی اختیار کی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا ہاں بہت کثرت سے، پس آپ ﷺ اپنی اس جگہ سے جہاں صبح کی نماز پڑھی ہونہ لٹھتے تھے جب تک کہ سورج طلوع نہ ہوتا تھا پھر جب سورج طلوع ہوتا تب آپ ﷺ کھڑے ہوتے تھے۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۶۷۰) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۲۲) جامع الترمذی - الجمعة (۵۸۵) سنن
النسائی - السهو (۱۳۵۷) سنن النسائی - السهو (۱۳۵۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۹۴) مسند احمد - أول مسند البصريين (۸۹/۵)
مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۱/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۹۷/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۰۰/۵) مسند
احمد - أول مسند البصريين (۱۰۱/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۰۵/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۰۷/۵)

شرح الحديث

قوله: حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: یہ چاشت کی نماز ہو گئی، یا مراد یہ ہے

قام وانصرف الى البيت، اس صورت میں حدیث کو ترجمہ الباب سے مناسبت نہ ہوگی۔

۳۰۳۔ بَابُ فِي صَلَاةِ النَّهَارِ

دن کے وقت کی نماز کے متعلق باب

آگے ایک باب اور آ رہا ہے اس کا مقابل بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ مَثْنِي، اس پہلے باب میں مصنف جو حدیث لائے ہیں اس میں صلوٰۃ اللیل والنہار دونوں کا ذکر ہے صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنِي مَثْنِي^① اور آنے والے باب کی حدیث میں صرف اللیل مذکور ہے صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي^②۔

۱۲۹۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَارِقِيِّ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنِي مَثْنِي».

ترجمہ حضرت ابن عمر سے روایت مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دن اور رات کی نماز دو دو رکعت ہے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۶) صحیح مسلم - صلاة السافرين وقصرها (۷۴۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۶۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۹۷) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۶۶) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۶۷) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۶۸) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۶۹) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۷۰) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۷۳) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۷۴) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۹۱) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۹۲) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۹۳) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۹۴) سنن النسائي - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۹۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۹۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۱۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۹)

شرح الحدیث حدیث الباب "النهار" کی زیادتی کی تحقیق: یہ حدیث دراصل ابن عمر سے مروی ہے۔

ابن عمر سے اس کو روایت کر نیوالے متعدد دروایہ ہیں، علی بن عبد اللہ البارقی، نافع، طاووس، عمرو بن دینار وغیرہ، ان روایہ میں سے صرف علی بن عبد اللہ البارقی نے اس حدیث میں نہار کی زیادتی ذکر کی ہے، جس کو مصنف یہاں اس باب میں لائے ہیں، البارقی

① سنن أبي داود - کتاب الصلاة - باب في صلاة النهار ۱۲۹۵

② سنن أبي داود - کتاب الصلاة - باب صلاة اللیل مثنی مثنی ۱۳۲۶

کے علاوہ دوسرے رواۃ کی روایت کو آنے والے باب میں لائے ہیں (جس میں والتہار کی زیادتی نہیں ہے)، امام ترمذی نے بھی ایسا ہی کیا ہے کہ دو باب الگ الگ قائم کئے، ایک باب میں عدم زیادتی والی حدیث لائے ہیں اور اسکو حسن ”صحیح“ فرمایا ہے اور دوسرے باب میں زیادتی والی روایت لائے ہیں اس کو غیر صحیح قرار دیا ہے، اگرچہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ علی بن عبد اللہ الباری کی متابعت عبد اللہ العمری نے کی ہے، مگر چونکہ امام ترمذی کے نزدیک عمری ضعیف ہیں اس لئے ان کی متابعت کا اعتبار نہیں کیا امام ترمذی کی طرح امام نسائی نے بھی والتہار کی زیادتی کو خطا قرار دیا ہے، اور امام بخاری و مسلم نے یہ حدیث صرف عمرو بن دینار و نافع کے طریق سے لی ہے، یعنی جس میں والتہار کی زیادتی نہیں ہے، ویسے امام بخاری نے اگرچہ ”تہار“ کی زیادتی والی روایت کو صحیح بخاری میں نہیں لیا، لیکن انہوں نے ایک سوال کے جواب میں اس زیادتی کو ثابت مانا ہے، اور اسی طرح امام بیہقی نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے اور فرمایا کہ ”الباری“ ثقہ راوی^۱ ہیں اور زیادتی ثقہ مقبول ہے، دراصل جمہور علمہ شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہی ہے کہ لیل و نہار دونوں کی نماز ثنی ثنی افضل ہے، اس حیثیت سے یہ ”تہار“ کی زیادتی والی روایت ان کے مسلک کے موافق ہے۔

مسئلہ ثانیۃ بالحديث میں مسائل ائمہ: یہ تو اس حدیث پر کلام ہوا محدثانہ یعنی من حیث السند، اب فقہی حیثیت سے بھی سنئے، امام شافعی و احمد کے نزدیک نفل نماز مطلقاً خواہ لیلہ ہو یا نہار یہ دو دور کعت پڑھنا افضل ہے، اور یہ حدیث ان کے نزدیک افضلیت پر ہی محمول ہے، گو جائز اس سے کم بھی ہے، اور زائد بھی، چنانچہ ان دونوں اماموں کے نزدیک تنفل ہر کعت و بثلث و بجمین سب طرح جائز ہے، اور حضرت امام مالک کے نزدیک نفل نماز صرف ثنی ثنی ہے، لکن نزدیک نہ اس پر زیادتی جائز ہے اور نہ کمی، گویا حصر جانبین سے ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ثنی ثنی کا مطلب یہ نہیں کہ ہر دور کعت پر سلام پھیرا جائے، بلکہ اس سے مراد شفعاً شفعاً ہے یعنی نفل نماز شفعاً ہونی چاہئے نہ کہ وتر اچنانچہ لکے نزدیک تنفل ہر کعت یا بثلث جائز نہیں ویسے افضل لکے نزدیک نوافل میں مطلقاً دن کی نفلیں ہوں یا رات کی چار چار کعات ہے، لکے نزدیک دن میں چار کیوں افضل ہیں؟ اسکی دلیل ابو ایوب کی وہ حدیث ہے جو باب الأربع قبل الظهر و بعدھا میں گزر چکی ہے، جس کے لفظ یہ ہیں أربع قبل الظهر لیس فیہون تسلیم، تفتح لھن أبواب السماء^۲، اور رات میں چار کے افضل ہونے کی دلیل وہ حدیث عائشہ ہے جو متفق علیہ ہے، امام بخاری و مسلم نے اسکی تخریج کی ہے آگے متن میں بھی آرہی ہے نما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تریڈنی معصان، ولانی غیروہ، علی إحدى عشرة کعة، یصلي أربعاً، فلا تسأل عن حسنیون و طہون، ثم یصلي أربعاً الخ^۳، نیز قیاس بھی یہی چاہتا ہے اسلئے کہ چار رکعات میں طول تحریم کی وجہ سے مشقت زیادہ ہے والا جر علی قدر النصب، اور

۱۔ صدوق، رہما أعطاً من الثالثة (تقریب التہذیب - ص ۷۰۰)

۲۔ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب الأربع قبل الظهر و بعدھا ۱۲۷۰

۳۔ صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة السائرین و قصرھا (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة السائرین و قصرھا (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة السائرین و قصرھا (۷۳۸) صحیح مسلم

صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ رات میں تو دو دو پڑھنا افضل ہے صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى مَثْنَى^① اور ”نہار“ کی زیادتی ضعیف ہے
کما تقدیم، اور دن کی نفلوں میں رابع رابع افضل ہے (اسکی دلیل امام صاحب کے مسلک میں موجود ہے)۔۔۔۔۔ یہ ترجمہ الباب
اور باب کی حدیث اول پر کلام ہو۔

۱۲۹۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنِ الْمُطَّلِبِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى، أَنْ
تَشْهَدَ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ، وَأَنْ تَبَاءَسَ، وَتَمْسُكَنَّ، وَتُقْبِعَ بَيْنَ يَدَيْكَ، وَتَقُولَ: اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ، فَهُوَ خِدَاجٌ".
مِثْلُ ابْنِ دَاوُدَ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ مَثْنَى، قَالَ: «إِنْ شِئْتَ مَثْنَى، وَإِنْ شِئْتَ أَرْبَعًا».

مطلب نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز دو دو رکعت کر کے
پڑھنی چاہئے ہر دو رکعت میں تشہد پڑھو اور تم اپنی حاجت اور خستہ حالی اللہ کے سامنے ظاہر کرو اور خشوع و خضوع سے گڑ گڑا کر
دونوں ہاتھ اللہ کے سامنے پھیلا کر دعائیں مانگو اور کہو اے اللہ اے اللہ اور جس نے ایسا نہ کیا تو اسکی نماز ادھوری ہے۔ امام ابو داؤد
سے رات کی نماز کے بارے میں پوچھا گیا تو امام ابو داؤد نے فرمایا اگر تم چاہو تو دو رکعت پڑھو اور چاہو تو چار رکعت پڑھا کرو۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۹۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۵)

شرح الحدیث سند میں شعبہ سے غلطی: اس سند میں شعبہ سے کئی ناموں میں غلطی ہوئی، کما قال
الترمذی فی باب التشعشع فی الصلاة، لہذا ترمذی کی طرف رجوع کیا جائے، آخری غلطی یہ ہے کہ انہوں نے کہا ہے عن عبد الله
بن الحارث، عن المطلب، حالانکہ صحیح اس طرح ہے عن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب، عن الفضل بن عباس، عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم^②۔

قوله: الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى: اس میں دو احتمال ہیں: ① رکعتیں رکعتیں ہر دو رکعت پر سلام، ② ہر دو رکعت پر تشہد درمیان
میں سلام پھیرنے یا نہ پھیرے، اس صورت میں آگے جو آ رہا ہے: أَنْ تَشْهَدَ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ یہ ماقبل کی تفسیر ہو جائے گی، دھونی
الاصل ”تَشْهَدُ حَذَفَ أَحَدَى التَّائِينَ“ وان تأ اس ”ای تظہر البؤس والفاقة“ یہ کہ تو اپنی حاجت اور خستہ حالی اللہ کے
سامنے ظاہر کرے، اور ایک نسخہ میں ہے ”ان تباءس“ باب تقاعل سے بحذف احدی التائین کان فی الاصل ”تباءس“۔

① سنن الترمذی - الصلاة (۴۳۹) سنن الترمذی - الصلاة (۴۴۰) سنن الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۴۱) سنن ابن ماجہ - إقامة
الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء
للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶)

① سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب فی صلاة النهار ۱۲۹۵

② جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب ما جاء فی التشعشع فی الصلاة ۳۸۵

قوله: وَتَمْسُكُنْ: فی الاصل تَمْسُكُنْ ای تَظْهَرُ الْمَسْكَةُ

قوله: وَتُقْبِعُ بَيْنَكَ: من الاتباع ای تُرْفَعُ يَدُكَ لِلدَّعَاءِ، یعنی بہت خشوع خضوع کے ساتھ نماز پڑھ کر دونوں ہاتھ اللہ کے سامنے پھیلا کر بہت گڑگڑا کر یا اللہ یا اللہ پکار کر دعائیں مانگنا۔

۳۰۴۔ باب صَلَاةِ التَّسْبِيحِ

باب صَلَاةِ التَّسْبِيحِ کے بیان میں

کیونکہ اس نماز میں تسبیحات بکثرت پڑھی جاتی ہیں اسی لئے اس نماز کا نام صَلَاةُ التَّسْبِيحِ و صَلَاةُ التَّسْبِيحِ رکھا گیا، یہ بڑی بابرکت اور فضیلت والی نماز ہے، اس کے فوائد خود حدیث میں مذکور ہیں کہ اس سے دس قسم کے گناہ معاف ہوتے ہیں، چنانچہ حدیث میں آ رہا ہے عَفَّرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ، قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ، غَطَاكَ وَعَمَلَكَ، صَغِيرَكَ وَكَبِيرَكَ، سِرَّكَ وَعَلَانِيَتَكَ، امام ترمذی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن المبارکؓ اس نماز کا اہتمام فرماتے تھے، اور اسکے فضائل بیان کرتے تھے! اس نماز کے طریقوں میں سے ایک طریقہ وہ ہے جس کو وہ خود اختیار فرماتے تھے جس کا بیان آگے آئے گا۔

حدیث صَلَاةِ التَّسْبِيحِ کی تخریج و تحقیق: صَلَاةُ التَّسْبِيحِ کی حدیث صحاح ستہ میں سے ابوداؤد، ترمذی، ابن

ماجہ میں ہے، صحیحین میں نہیں اور اصحاب السنن میں سے امام نسائی نے اسکی تخریج نہیں کی، اسکے علاوہ یہ حدیث صحیح ابن خزیمہ، مستدرک حاکم میں موجود ہے، امام بیہقی نے اسکی تصحیح کی ہے اور ابن مندہ نے تو اس کی تصحیح میں ایک مستقل تصنیف فرمائی ہے، بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن المبارکؓ صَلَاةُ التَّسْبِيحِ پڑھتے تھے، اور ہر زمانہ میں صلحاء اس کو ایک دوسرے سے لیتے چلے آئے ہیں، علماء کے تعامل و تداول سے حدیث مرفوعہ کو تقویت ملتی ہے۔ یہ حدیث متعدد صحابہ سے مروی ہے، خود مصنف نے اس کو یہاں تین صحابہ سے روایت کیا ہے، ابن عباسؓ، عبداللہ بن عمروؓ، اور ایک انصاری صحابی بلا تعین اسم، حافظ مزیؒ کی رائے یہ ہے کہ انصاری سے مراد جابر بن عبداللہ ہیں، اور حافظ ابن حجرؒ کی رائے یہ ہے کہ بظاہر وہ ابو کبشہ الانصاری ہیں۔

لیکن ابن الجوزیؒ نے صَلَاةُ التَّسْبِيحِ کی حدیث کو موضوعات میں شمار کیا ہے، اس پر بعد کے علماء نے ان کا تعاقب کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ اور علامہ سیوطیؒ وغیرہ نے لکھا ہے اساء ابن الجوزی، افرط ابن الجوزی، یعنی ابن الجوزی نے بہت مبالغہ سے کام لیا، اور برا کیا کہ اسکو موضوعات میں داخل کر دیا، موسیٰ بن عبد العزیز راوی جس کی وجہ سے ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے اول تو اس راوی کی یحییٰ بن معین اور نسائی نے توثیق کی ہے، دوسرے یہ کہ ابراہیم بن الحکم نے صحیح ابن خزیمہ میں اسکی متابعت کی ہے، بذل الجہود^۱ میں ان امور کی تفصیل اور حوالے مذکور ہیں۔

۱ جامع الترمذی - کتاب الوتر - باب ماجاء فی صَلَاةِ التَّسْبِيحِ ۴۸۱

۲ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۵۰-۵۱

۱۲۹۷

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرِ بْنِ الْحَكَمِ الْكِنْدِيُّ سَائِرِيُّ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمطلبِ: "يَا عَبَّاسُ، يَا عَمَّاهُ، أَلَا أُعْطِيكَ، أَلَا أَمْنَحُكَ، أَلَا أُحِبُّوكَ، أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ، إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَزَلَّةً وَآخِرَةً، قَدِيمَةً وَحَدِيثَةً، خَطَاةً وَعَمْدَةً، صَغِيرَةً وَكَبِيرَةً، سِرًّا وَعَلَانِيَةً، عَشْرَ خِصَالٍ: أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً، فَإِذَا قَرَأْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ، قُلْتَ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، عَشْرَةَ مَرَّةً، ثُمَّ تَرْكَعُ، فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ، فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَقُودِي سَاجِدًا، فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَسْجُدُ، فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ، فَتَقُولُهَا عَشْرًا، فَذَلِكَ عَشْرٌ وَسَبْعُونَ، فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، إِنْ امْتَنَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرِ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ، فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً".

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عباس بن عبد المطلب سے فرمایا اے عباس اے چچا کیا میں آپ کو (ایک قیمتی شے) عطیہ نہ کروں؟ کیا میں آپ کو حدیث نہ دوں؟ میں آپ کو ایک تحفہ پیش نہ کروں؟ کیا میں آپ کو وہ دس چیزیں نہ سکھا دوں کہ جن پر آپ عمل کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کے اگلے پچھلے پرانے، نئے، جان کر کیئے ہوئے اور بھول کر کیئے ہوئے، چھوٹے اور بڑے، خفیہ اور اعلانیہ سب گناہوں کو معاف فرمادیں، وہ دس چیزیں ہیں (دس مرتبہ تسبیحات ہیں ہر رکن میں علاوہ قیام کے) اس طرح ہیں کہ آپ چار رکعات نماز پڑھیں ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ پڑھیں جب قرأت سے فارغ ہو جائیں پہلی رکعت میں تو کھڑے ہونے کی حالت ہی میں پڑھیں سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ پندرہ مرتبہ پھر رکوع کریں اور یہی کلمات رکوع میں پڑھیں دس مرتبہ پھر رکوع سے سر اٹھا کر (تومہ میں) دس مرتبہ پڑھیں پھر سجدہ میں جا کر دس مرتبہ پڑھیں پھر سجدہ سے سر اٹھا کر دس مرتبہ پڑھیں پھر دوسرے سجدے میں دس مرتبہ پڑھیں پھر دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر دس مرتبہ بیٹھ کر پڑھیں یہ کل پچھتر دفعہ ہوئیں اسی طرح چار رکعت میں سے ہر رکعت میں پڑھیں۔ اگر آپ ایسا کر سکیں کہ ہر روز پڑھیں تو ہر روز ایک مرتبہ پڑھ لیا کریں اور اگر نہ کر سکیں تو ہر جمعہ کو پڑھ لیا کریں اور یہ بھی نہ کر سکیں تو مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھ لیا کریں اور یہ بھی نہ ہو تو سال میں ایک مرتبہ پڑھ لیں اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو آپ اپنی عمر بھر میں تو ایک مرتبہ پڑھ ہی لیں۔

۱۲۹۸

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَفْيَانَ الْأَنْطَلِيبِيُّ، حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ أَبُو حَبِيبٍ، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ رُبُّنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الْجَوَّاءِ، قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ كَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ يَكُونُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ: «اَتَيْتَنِي غَدَا اُخْبُوكَ، وَاتَيْبَتَ، وَأَعْطَيْتَ» حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يُعْطِينِي عَطِيَّةً. قَالَ: «إِذَا زَالَ النَّهَارُ، فَتُمْ فَصَلِّ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ». قَدْ تَرَكْتَهُمْ، قَالَ: «كُمُ تَرْفَعُ رَأْسَكَ يُعْنِي مِنَ السَّجْدَةِ الْقَائِيَةِ، فَاسْتَوِ جَالِسًا، وَلَا تَقُمْ حَتَّى تُسَبِّحَ عَشْرًا، وَتَحْمَدَ عَشْرًا، وَتُكَبِّرَ عَشْرًا، وَتَهْلِلَ عَشْرًا، ثُمَّ تَصْنَعْ ذَلِكَ فِي الْأَرْبَعِ الرَّكَعَاتِ». قَالَ: «فَإِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَعْظَمَ أَهْلِ الْأَرْضِ وَنَبَا غَيْرَ لَكَ بِذَلِكَ». قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَشْتَطِعْ أَنْ أَصْلِيَهَا تِلْكَ السَّاعَةَ؟ قَالَ «صَلِّهَا مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ». قَالَ ابوداؤد: «حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ خَالَ هِلَالِ الرَّأْيِ». قَالَ ابوداؤد: رَوَاهُ الْمُشْتَمِرُ بْنُ الزَّيْكَانِ، عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَوْفُوقًا، وَرَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَجَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ التُّكْرِي، عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ، وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَزِيدُ، فَقَالَ حَدِيثٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ ابوالجوزاء سے روایت ہے کہ مجھ سے ایک شخص نے جس کو نبی کریم ﷺ کے صحابی ہونے کا شرف حاصل تھا اور لوگوں کے گمان میں وہ شخص حضرت عبداللہ بن عمرو ہیں بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کل میرے پاس آؤ تو میں تم کو ایک خاص چیز عنایت کروں تم کو ایک خاص ہدیہ عطا کروں تم کو خاص تحفہ دوں؟ (حضرت عبداللہ بن عمرو) فرماتے ہیں کہ یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہوا کہ آپ ﷺ مجھے کوئی مادی شے دیں گے، (جب میں اگلے دن آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچا تو) آپ ﷺ نے فرمایا جب سورج ڈھل جائے تو کھڑے ہو اور چار رکعت نماز پڑھو پھر وہی طریقہ ذکر فرمایا پھر فرمایا کہ "دوسرے سجدے سے اٹھنے کے بعد سیدھے بیٹھ جاؤ اور دس مرتبہ سبحان اللہ دس مرتبہ الحمد للہ دس مرتبہ اللہ اکبر دس مرتبہ لا الہ الا اللہ پڑھے بغیر کھڑے نہ ہو پھر چاروں رکعت میں اسی طرح پڑھو (اور پھر) فرمایا کہ اگر تم سب زمین میں بسنے والوں میں سے سب سے زیادہ گناہ گار ہو تب بھی اس نماز کے پڑھنے سے اللہ تعالیٰ تمہارے سب گناہ بخش دیں گے۔ صحابی فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ اگر میں اس کو اس وقت (مقرہ یعنی زوال شمس کے بعد) میں نہ پڑھ سکوں آپ نے فرمایا اس کو رات یا دن کسی بھی وقت میں پڑھ لو۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حبان بن ہلال راوی، ہلال الرائی کے ماموں ہیں۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں اس روایت کو مسمر بن ریان نے ابوالجوزاء سے عبداللہ بن عمرو سے موقوفاً نقل کیا اور اس روایت کو روح بن المسیب اور جعفر بن سلیمان نے عمر بن مالک التکری سے انہوں نے ابوالجوزاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے ابن عباس کا قول نقل کیا اور روح کی حدیث میں حضرت ابن عباس نے یہ بھی فرمایا کہ مجھ سے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل کیا گیا ہے۔

۱۲۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهَاجِرٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ مَرْوَانَ، حَدَّثَنِي الْأَنْصَارِيُّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَجَعْفَرِ بْنِ مَهْدِيٍّ بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَدْ تَرَكْتَهُمْ، قَالَ فِي السَّجْدَةِ الْقَائِيَةِ مِنَ الرُّكْعَةِ الْأُولَى، كَمَا قَالَ فِي حَدِيثٍ مَهْدِيٍّ بْنِ مَيْمُونٍ.

عروہ بن رویم سے روایت ہے کہ مجھ سے انصاری نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جعفر سے

یہی بات ارشاد فرمائی پھر راوی نے انہی کی طرح حدیث بیان کی اور اس میں فرمایا کہ پہلی رکعت کے دوسرے سجدے میں ارخ جس طرح کہ مہدی بن میمون کی حدیث میں الفاظ ہیں۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۲۹۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۸۷)

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: "يَا عَبَّاسُ، يَا عَمَّاهُ، أَلَا أُعْظِيكَ، أَلَا أُمْنَحُكَ، أَلَا أُحْبِيقُ، أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ: تَرْجُمُهُ: کیا میں تم کو دس چیزیں نہ بتاؤں اس سے مراد یا تو انواع ذنوب ہیں جو متن میں مذکور ہیں (اور ہمارے یہاں شروع میں گزر چکے ہیں) یا اس سے مراد عشرہ تسبیحات ہیں اس لئے کہ قیام کے علاوہ باقی سب ارکان صلوٰۃ میں یہ تسبیحات دس دس مرتبہ ہیں۔

صلوٰۃ التسبیح کی کیفیت: صلوٰۃ التسبیح کا جو طریقہ اس حدیث مرفوعہ میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ اور سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ کے بعد حسب معمول قرأت سے فارغ ہو کر رکوع میں جانے سے قبل پندرہ بار یہ تسبیحات پڑھے سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ (اور طبرانی کی ایک روایت میں جیسا کہ حاشیہ ترمذی میں لکھا ہے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کا اضافہ ہے) پھر دس بار رکوع میں رکوع کی تسبیح کے بعد، پھر دس بار قومه میں، پھر دس دس بار دونوں سجدوں میں، اور دس بار جلسہ بین السجدتین میں، اور دس مرتبہ سجدہ ثانیہ سے اٹھ کر (جلد استراحت میں) یہ ایک رکعت میں تسبیحات کی تعداد بچھتر ہوئی، اور چاروں رکعات میں تین سو مرتبہ ہے، اور امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن المبارک سے جو کیفیت اس نماز کی نقل کی ہے اس میں اس طرح ہے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ کے بعد قرأت سے قبل پندرہ مرتبہ اور پھر رکوع میں جانے سے قبل دس مرتبہ، اس صورت میں حالت قیام میں بجائے پندرہ کے تعداد بچھیس ہوئی، اس صورت میں سجدہ ثانیہ کے بعد جلد استراحت میں یہ تسبیحات نہیں پڑھی جائیں گی۔ لہذا مجموعی تعداد ایک رکعت میں بچھتر ہی رہے گی۔

۳۰۵۔ بَابُ كَيْفِي الْمَغْرِبِ أَيَّنَ تُصَلِّيَانِ؟

باب مغرب کی دو رکعت (سنت) کہاں پڑھی جائیں؟

اس سے قبل ابواب السہو کے بعد متصلاً بَابُ صَلَاةِ الرَّجُلِ التَّطَوُّعِ فِي بَيْتِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً جس میں یہ حدیث ہے اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهَا قُبُورًا، اور ایک باب آئندہ بھی آرہا ہے بَابُ الْقُتُوبِ فِي الصَّلَوَاتِ کے بعد متصلاً جس

① میں نے اپنے گھر کی ایک مستورہ سے سنا ہے کہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب فرماتے تھے کہ ہر پانچ مرتبہ کے بعد ایک مرتبہ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ بھی پڑھ لیا جائے۔

② سنن ابی داود - کتاب الصلاة - باب صلاة الرجل التطوع فی بیتہ ۱۰۴۳

میں یہ حدیث آرہی ہے عَزَّ وَجَلَّ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ، إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ ۱۔

۱۳۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْاَسْوَدِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُطَرِّبٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَزِيرِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْفُطْرِيُّ، عَنْ شُعْبَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ عَجْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُمْ رَأَاهُمْ يُسَبِّحُونَ بَعْدَهَا، فَقَالَ: «هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ».

شرح حدیث: سعد بن اسحق بن کعب بن عجرہ اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ قبیلہ بنو عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لے گئے اور وہاں نماز مغرب ادا فرمائی تو جب لوگ نماز (فرض) سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ لوگ اسکے بعد سنتیں ادا کر رہے ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ گھروں میں پڑھے جانے والی نماز ہے۔ جامع الترمذی - الجمعة (۶۰۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۰۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۰۰)

شرح الحدیث: ہَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ: ابن ابی لیلیٰ اس میں متعدد ہیں ان کے نزدیک سنۃ المغرب مسجد میں جائز ہی نہیں، ویسے عند الجمہور مغرب کی کوئی تخصیص نہیں ہے، بلکہ جملہ رواتب و نوافل لیلیہ و نہاریہ سب کا گھر میں ہی پڑھنا بہتر ہے، للحدیث المذکور، لیکن اگر گھر میں جا کر اشتغال کا اندیشہ ہو تو پھر مسجد ہی میں بہتر ہے، و ہذا ہو مذهب الجمہور و أئمة الثلاثة، لیکن امام مالک اور سفیان ثوری خرق بین الیلة و النهاریة کے قائل ہیں، بھاریہ سنتین فی المسجد اور لیلیۃ فی البیت، ابن رشد نے اس فرق کی حکمت یہی بیان کی ہے کہ دن میں گھر میں جا کر اہل و عیال میں لگ جانے کا اندیشہ ہے۔

۱۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَرَّاحِيُّ، حَدَّثَنَا طَلْحُ بْنُ عَتَامٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي الْمُعَيْدَةِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «رَوَاهُ نَصْرُ الْمُجَدِّدِ، عَنْ يَعْقُوبَ الْقُشَيْرِيِّ، وَأُسْنَدُهُ مِثْلُهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى بْنِ الطَّبَّاعِ، حَدَّثَنَا نَصْرُ الْمُجَدِّدِ، عَنْ يَعْقُوبَ مِثْلُهُ».

شرح حدیث: سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مغرب کے بعد (کبھی کبھار) دو رکعات (سنت) میں طویل قرأت فرمایا کرتے تھے کہ مسجد کے نمازی منتشر ہو چکے ہوتے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس روایت کو نصر المجدد نے یعقوب القمی سے روایت کیا اور انہوں نے گزشتہ حدیث کی طرح سند ذکر کی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو محمد بن عیسیٰ بن الطباع نے اپنی سند سے بھی یعقوب سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

شرح الحدیث: قوله: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ: یعنی احیاناً ورنہ آپ ﷺ ان میں اکثر سورہ کا فردن اور اخلاص پڑھا کرتے تھے۔

قَالَ ابُو داود: هَذَا كُنْصَرُ الْمُجَدَّرِ، عَنْ يَعْقُوبَ الثَّقَفِيِّ: مذکورہ بالا حدیث کے دوسرے طریق کو بیان کر رہے ہیں کہ یہ حدیث اس دوسری سند سے بھی مروی ہے، مجدد، اس شخص کو کہتے ہیں جس کے بدن پر جدری کے نشانات ہوں یعنی چیچک کے۔ قولہ: وَأَسْتَدُّكَ مِثْلَهُ: جو حدیث جس صحابی سے مروی ہوتی ہے وہ اس کی مسند کہلاتی ہے۔

جاننا چاہئے جو متن حدیث بلا سند کے یا ناقص سند کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے اس کو تعلیق کہتے ہیں، پھر اسکے بعد جب اس سند کی تکمیل کرتے ہیں تو اسکو محدثین حضرات وصل سے تعبیر کرتے ہیں، لہذا مصنف کا کلام رواہ نصر المجذریہ تو تعلیق ہے اور پھر آگے حدیث شاہ محمد بن عیسیٰ یہ اس کا وصل ہے، پہلی سند میں یعقوب ثقیفی سے روایت کرنے والے طلق بن غنم تھے اور اس دوسری سند میں نصر مجذری ہیں۔

تنبیہ: بحمد اللہ تعالیٰ ہم کتاب کے شروع سے لے کر اب تک تقریباً ہر حدیث کی سند کی تشریح کرتے ہوئے آ رہے ہیں، اب ارادہ یہ ہے کہ کتاب الصلوٰۃ کے اخیر تک تو اس طریقے کو جاری رکھیں گے اسکے بعد اس سے آگے وقت کی قلت کی وجہ سے بالاستیعاب اسانید کی تشریح کا ارادہ نہیں ہے، الا حلیلاً جہاں زیادہ ضرورت سمجھیں گے بحوالہ الموفق۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَاسْلِمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَسْكَرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ،
 عَنِ النَّبِيِّ وَمَنْ مَعَهُ مُرْسَلًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ لِحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ يَعْقُوبَ يَقُولُ كُلُّ شَيْءٍ حَدَّثَكُمْ، عَنْ
 جَعْفَرٍ ^١، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَهُوَ مُسْتَدٌّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے اسی معنی (یعنی گزشتہ حدیث کے ہم معنی) مرسل روایت منقول ہے امام ابوداؤد قمراتے ہیں کہ میں نے محمد بن حمید کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے یعقوب سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ ہر وہ حدیث جو میں تمہیں جعفر سے سعید بن جبیر کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے نقل کروں تو یہ سمجھو کہ وہ روایت حضرت ابن عباسؓ ہی سے مسند امروہی ہے (کیونکہ ذکر صحابی نہ ہونے سے اگرچہ صورتہ مرسل ہے لیکن درحقیقت وہ مسند ہی ہوگی)۔

۱۔ محی الدین عبدالحمید کے نسخہ میں تو اسی طرح ہے، جبکہ شیخ عوامر نے اختلاف نسخ ذکر کیا ہے، اور ابن ابی المنصور کو صواب کہا ہے (ج ۲ ص ۱۹۷)۔

شرح الحدیث

یہ حدیث ابن عباسؓ کا تیسرا طریق ہے، پہلے دو طریق مسند تھے اور یہ طریق مرسل ہے اس میں سعید بن جبیر تابعی کے بعد صحابی یعنی ابن عباسؓ مذکور نہیں، لیکن آگے مصنف نے یعقوب قتی کا جو مقولہ نقل کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ تیسرا طریق بھی مرسل نہ ہو بلکہ مسند ہو، کیونکہ یعقوب کہہ رہے ہیں کہ جو بھی حدیث میں اس سند سے بیان کروں عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تو اس کے بارے میں یہ سمجھو کہ وہ ابن عباسؓ سے مروی ہے، صورتہ اگرچہ وہ مرسل ہوگی عدم ذکر صحابی کی وجہ سے لیکن فی الواقع وہ مسند ہوگی۔

۳۰۶۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعِشَاءِ

عشاء کے فرض کے بعد نماز (نفل) کے حکم کے متعلق باب

سنن و نوافل کا بیان اکثر تو گزر ہی چکا، اب نمبر تھا قیام اللیل اور تہجد کا، چنانچہ اس کے بعد اسی کا باب آ رہا ہے لہذا کہہ سکتے ہیں کہ یہ باب قیام اللیل کی تمہید اور اس کی بسم اللہ ہے۔

۱۳۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ الْعُكْلِيُّ، حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ مَعْوِلٍ، حَدَّثَنِي مِقَاتُ بْنُ دَاوُدَ الْعُكْلِيُّ، عَنْ شَرِيحِ بْنِ هَاشِمٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ: سَأَلْتُهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: «مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ قَدْ خَلَّ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ، وَلَقَدْ مَطَرْنَا مَرَّةً بِاللَّيْلِ، فَطَرَحْنَا لَهُ نَظْعًا، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ثَقْبٍ فِيهِ يَنْبُحُ النَّاءُ مِنْهُ، وَمَا أَيْتُهُ مَقْبُورًا إِلَّا رَضَ بِشَيْءٍ مِنْ ثِيَابِهِ قَطُّ»۔

شرح بن ہاشم سے روایت ہے میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی کریم ﷺ کی نماز (نوافل) کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی عشاء کی نماز کے بعد میرے پاس تشریف لاتے تو ضرور چار رکعت یا چھ رکعت پڑھتے ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ عشاء کے وقت بارش ہو گئی تو ہم نے آپ ﷺ کیلئے چڑے کا مصلے بچھا دیا (جسمیں ایک سوراخ تھا جس میں سے پانی باہر نکل رہا تھا) گویا کہ میں اس مصلے کے سوراخ کو دیکھ رہی ہوں کہ اس میں سے پانی نکل رہا ہے (یعنی وہ منظر مجھے اچھی طرح یاد ہے) اور میں نے نہیں دیکھا آپ ﷺ کو کہ آپ ﷺ کیڑوں کو مٹی سے بچاتے ہوں۔

سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۰۳) - مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۵۸/۶)

شرح الحدیث

حضرت عائشہؓ فرما رہی ہیں کہ حضور ﷺ عشاء کی نماز سے فارغ ہو کر جب بھی میرے پاس گھر میں تشریف لاتے تو چار یا چھ رکعات پڑھتے۔

قولہ: وَلَقَدْ مَطَرْنَا مَرَّةً بِاللَّيْلِ، فَطَرَحْنَا لَهُ نَظْعًا، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ثَقْبٍ فِيهِ يَنْبُحُ النَّاءُ مِنْهُ: ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ عشاء کے وقت بارش ہوئی (جسکی وجہ سے زمین تر ہو گئی اسلئے ہم نے اس جگہ) ایک چڑے کا مصلے بچھا دیا جس میں ایک سوراخ بھی تھا جس میں کو پانی باہر کی طرف نکلنے لگا۔

قوله: وَمَا رَأَيْتُهُ مَتَّعِيًا إِلَّا رَضَ بِشَيْءٍ مِنْ ثِيَابِهِ قَطُّ: میں نے نہیں دیکھا آپ ﷺ کو بچانے والا اپنے کپڑوں کو مٹی سے بالکل فکائی اُنکڑوہ پانی نکلتا ہوا گویا میں اب دیکھ رہی ہوں، یا تو اس سے مقصود قوت حفظ اور یادداشت کو بیان کرنا ہے کہ یہ بات مجھے بہت اچھی طرح یاد ہے، یا پھر یہ باب محبت سے ہے کہ یہ گزشتہ واقعہ بیان کرتے وقت میری آنکھوں کے سامنے آگیا اور اس کی یاد تازہ ہو گئی، اللہ تعالیٰ ہمیں حضور ﷺ کی محبت اور آپ کے اتباع کی توفیق بخشے (آمین)، صاحب منہل نے طبرانی سے بروایت ابن عباس مرفوعاً نقل کیا ہے کہ جو شخص بعد العشاء چار رکعات نفل پڑھے جن میں پہلی دو رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھے اور اخیر کی دو میں تَذِيلُ الشَّجْدَةِ اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ، تو اس کا ثواب ایسا ہے جیسے لیلة القدر میں نماز کا ہوتا ہے^۱، میں کہتا ہوں تقریباً اسکے ہم معنی ایک روایت موقوفہ سنن نسائی، میں موجود ہے بحوالہ الموفق۔

أَبْوَابُ قِيَامِ اللَّيْلِ

۳۰۷۔ تَابُ نَسْخِ قِيَامِ اللَّيْلِ وَالْتِمَسِيرِ فِيهِ

نہ تہجد (کی فرضیت) کے منسوخ ہونے کے متعلق باب ۳۰۷

شروع میں صلوات خمسہ کی فرضیت سے قبل قیام اللیل فرض تھا، پھر ایک سال بعد منسوخ ہو گیا، فرضیت اور اس کا نسخہ دونوں کا ذکر سورہ مزمل میں ہے، اول سورت میں فرضیت اور آخر سورت میں اس کا نسخہ مذکور ہے، امت کے حق میں تو نسخہ پر گویا اجماع ہے، البتہ عبیدہ سلمانی وغیرہ بعض تابعین وجوب کے قائل تھے، ولو قد راجلہ شاة یعنی جتنی دیر میں بکری کا دودھ نکالا جاتا ہے لیکن یہ خلاف شان ہے اسی لئے اس کا اعتبار نہیں کیا گیا، یہ مضمون کتاب الصلوٰۃ کے بالکل شروع میں ابتدائی مباحث میں گزر چکا ہے۔ اور حضور اقدس ﷺ کے حق میں علماء کا اختلاف ہے، بعض آپ ﷺ کے حق میں بھی نسخہ کے قائل ہیں، اور بعض نہیں فریقین کا استدلال وَمِنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ^۲ سے ہے، جو نسخہ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں تہجد کے نفل ہونے کی تصریح ہے اور جو وجوب کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں نافلة لک اُی فریضة زائدة لک خاصة، یعنی نفل کے لغوی معنی مراد ہیں، اصطلاحی نہیں۔

۱۳۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ السُّدُوزِيُّ ابْنُ شَيْبُوْنٍ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "فِي التَّذْوِيلِ { نِصْفَةٌ أَوْ انْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا }^۳، نَسَخْتُهَا الْآيَةُ الَّتِي فِيهَا: { عَلِمَ أَنْ

① المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۱۲۲۴۰ ج ۱ ص ۴۳۷

② اور کچھ رات جاگتا قرآن کے ساتھ یہ زیادتی ہے تیرے لیے (سورۃ الاسراء ۷۹)

③ آدمی رات یا اس میں سے کم کر دے (سورۃ المزمل ۳)

لَنْ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ { - وَنَاشِئَةُ اللَّيْلِ أَوَّلُهُ - وَكَانَتْ صَلَاتُهُمْ لِأَوَّلِ اللَّيْلِ }، يَقُولُ: "هُوَ أَجَدُّهُ أَنْ تُحْصُوا مَا تَرَحُّصَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَامَ لَمْ يَدْرِ مَتَى يَسْتَيْقِظُ، وَقَوْلُهُ: أَقْوَمُ قِيلًا هُوَ أَجَدُّهُ أَنْ يَفْقَهُ فِي الْقُرْآنِ، وَقَوْلُهُ: { إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا }"، يَقُولُ: «فَرِغًا طَوِيلًا»۔

عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سورۃ مزمل میں آیت نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا اسکو اس سورۃ کی آیت عَلِمَهُ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ نے منسوخ کر دیا اور نَاشِئَةُ اللَّيْلِ سے رات کے ابتدائی حصہ میں جا کر نماز ادا ہے اور اصحاب رسول کی نماز رات کے ابتدائی حصہ میں ہی ہوتی تھی تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ وقت قیام اللیل کیلئے جو اللہ نے فرض فرمایا ہے زیادہ بہتر ہے اسوجہ سے کہ انسان جب سو رہا ہو تو اسے خبر نہیں ہوتی کہ وہ کب بیدار ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان دا قوم قیلًا کی مراد یہ ہے کہ یہ وقت زیادہ لائق ہے کہ اس میں قرآن میں تدبر کرے اور اللہ تعالیٰ کے فرمان إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا کا مطلب ہے کہ اس وقت میں آپ ﷺ کو (دنیا وہ مشغولیات کیلئے) کھلی فراغت حاصل ہوتی ہے لہذا دن میں دنیاوی کاموں سے فراغت کے بعد رات کو آخرت کیلئے فارغ کیجئے۔

قوله: وَنَاشِئَةُ اللَّيْلِ أَوَّلُهُ: یعنی رات کے شروع حصے میں نماز پڑھنا مراد ہے قال تعالیٰ: إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ۚ یعنی رات کے اول حصے میں نماز پڑھ لیتا زیادہ بہتر ہے بہ نسبت اسکے کہ اخیر شب میں اٹھ کر پڑھی جائے، اسلئے کہ سونے کے بعد پھر دوبارہ اٹھنا آدمی کے اختیار میں نہیں، معلوم نہیں آنکھ کھل سکے گی یا نہیں، ووطأ کے معنی روندنے کے ہیں مگر یہاں اسکے لازمی معنی ہیں یعنی قابو پانیکے کہ اول شب کی نماز زیادہ قابو کی چیز ہے، وَأَقْوَمُ قِيلًا، قیل بمعنی قول یعنی تلفظ اور اقوم بمعنی درست یعنی اس وقت تلاوت قرآن زیادہ صاف اور صحیح ہوتی ہے (نیند کا اثر نہ ہو نیکی وجہ سے)۔

وَقَوْلُهُ: إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا: یعنی رات میں ہماری عبادت کے لئے اچھی طرح وقت نکالا کیجئے اور دنیوی امور کے دن میں بہت وقت فارغ ہے (وہ اس میں کیا کیجئے)۔

۱۳۰۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَعْنِي الْمُرْزُوقِيَّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ سَمَاعٍ الْحَنْظَلِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَمَّا نَزَلَتْ أَوَّلُ الْمُرْقِلِ، كَانُوا يَقُومُونَ نَحْوَ أَمِنْ قِيَامِهِمْ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، حَتَّى نَزَلَ آخِرُهَا، وَكَانَ بَيْنَ أَوَّلِهَا وَآخِرِهَا سَنَةٌ»۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب سورۃ مزمل کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں تو صحابہ

① اس نے جانا کہ تم اس کو پورا نہ کر سکو گے سو تم پر معافی بھیج دی اب بڑے موجبات کو آسان ہو قرآن سے (سورۃ المزمل ۲۰)

② البتہ تجھ کو دن میں شغل رہتا ہے لہذا (سورۃ المزمل ۲۷)

③ البتہ انعامات کو سخت روندنا ہے اور سیدھی نکلتی ہے بات (سورۃ المزمل ۶)

٣٠٨ - بَابُ قِيَامِ اللَّيْلِ

٢ رد المحتار على الدر المختار - ج ٢ ص ٤٦٧

حالت میں صبح کرتا ہے کہ اسکی طبیعت میں انشراح اور نشاط ہوتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو (یعنی یہ تینوں کام نہ کرے) تو اسکی طبیعت غیر منشرح اور کسل مند ہوتی ہے۔

صحیح البخاری - المجمع (۱۰۹۱) صحیح البخاری - ہدای الخلق (۳۰۰۹۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۷۶) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۰۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۰۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیها (۱۳۲۹) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۴۳/۲) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۵۳/۲) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۴۹۷/۲) موطا مالک - البداء للصلاة (۴۲۶)

شرح حدیث

اس حدیث میں تہجد کی فضیلت مذکور ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ فرمادے ہیں جب آدمی سو جاتا ہے تو شیطان یہ حرکت کرتا ہے کہ اس کے سر کے پچھلے حصہ میں تین گرہیں لگاتا ہے، ہر گرہ پر ہاتھ مار کر یہ پڑھتا ہے عَلَیْكَ لَیْلٌ طَوِیْلٌ، ابھی تجھ پر بڑی لمبی رات باقی ہے (لہذا پڑا سوتا رہ) یہ شرح تو اس صورت میں ہے جب کہ حدیث کو اس کے ظاہری و حقیقی معنی پر محمول کیا جائے، چنانچہ ساحر جو ہوتے ہیں وہ گرہیں وغیرہ گنڈوں (دھالک) میں لگاتے ہیں، اور اس کے مجازی اور لازمی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں یعنی روکنا، ہر گرہ سے مراد ایک روکنا ہے گویا دو تین چیزوں سے روکتا ہے: ① ذکر اللہ، ② وضوء طہارت، ③ صلوٰۃ، اب روکنے کا وہ جو بھی طریقہ اختیار کرے اس کو سب طریقے اور راستے معلوم ہیں، پس اگر وہ شخص رات میں نیند سے اٹھا اور اس نے اللہ کا نام ذکر وغیرہ کیا تو اس کی برکت سے ایک گرہ کھل جاتی ہے، اس کے بعد اگر وضوء بھی کر لی تو دوسری گرہ بھی کھل جاتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

قوله: وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ: ورنہ (یعنی اگر یہ تینوں کام نہیں کئے) بلکہ سوتا رہ گیا حتیٰ کہ صبح کی نماز فوت ہو گئی، یا مطلب یہ ہے کہ تہجد فوت ہو گیا تو پھر وہ شخص صبح ایسی حالت میں کرتا ہے کہ اسکی طبیعت غیر منشرح اور کسل مند ہوتی ہے اگر تینوں کام نہیں کئے تھے تو کسل مندی بہت زیادہ ہو گی، اور اگر بعض کئے اور بعض نہ کئے تو اس میں اسی اعتبار سے کمی ہو جائے گی۔

ایک اشکال وجواب: یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ حدیث میں آتا ہے لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبِيثَ نَفْسِي، وَلَيْسَ لِقَبْسَتِ نَفْسِي^① یہ حدیث خود اسی کتاب سنن ابوداؤد میں کتاب الادب میں آرہی ہے، ہذل^② (میں) اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ منع خود اپنے بارے میں یہ لفظ بولنے سے ہے اور یہاں مشکلم یہ صفت دوسرے کی بیان کر رہا ہے لیکن اس میں اشکال کہ جو چیز اپنے لئے ناپسند ہو وہ دوسرے کے لئے بھی ناپسند ہونی چاہئے، لہذا صحیح جواب یہ ہے کہ اس لفظ کو بلا کسی محرک اور مصلحت کے استعمال کرنا مناسب نہیں، اور اگر کسی مصلحت سے ہو جیسے تنفید اور تحذیر جیسا کہ یہاں اس حدیث میں تو اس میں کچھ مضائقہ

① سنن ابی داؤد - کتاب الادب - باب لا یقال خبیث نفسی ۴۹۷۸

② ہذل المجہود فی جل ابی داؤد - ج ۱۹ ص ۲۱۷

نہیں، قالہ الحافظ^۱، بندہ کے خیال میں اس کا جواب ایک اور بھی ہو سکتا ہے جو حضرت شیخ کی ایک تقریر سے ماخوذ ہے وہ یہ کہ منع جس مقام پر کیا گیا ہے وہ اور ہے وہ تو یہ ہے کہ کسی شخص کی طبیعت فسادِ معدہ کی وجہ سے یا زیادہ کھانے کی وجہ سے متلازم ہو (جس کو جی متلانا کہتے ہیں) تو وہاں یہ لفظ خبث استعمال نہ کرے اس لئے کہ خباثت کا لفظ بہت سخت اور شنیع ہے، اس سے ذہن کا انتقال خباثت نفس اور باطن کی طرف ہوتا ہے حالانکہ وہ مراد نہیں، اور یہاں اس حدیث میں جس معنی میں یہ لفظ خبث استعمال کیا گیا ہے اس کے مناسب ہے اس لئے کہ ترک ذکر و ترک طہارت سے نفس میں خباثت پیدا ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۳۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَيْسٍ، يَقُولُ: قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «لَا تَدْعُ قِيَامَ اللَّيْلِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْعُهَا، وَكَانَ إِذَا مَرَّضَ، أَوْ كَسَلَ، صَلَّى قَاعِدًا»۔

یزید بن خمیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابوقیس سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نماز (تہجد) مت چھوڑنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اس نماز کو نہ چھوڑتے تھے حتیٰ کہ جب آپ ﷺ بیمار ہوتے یا طبیعت میں سستی (گرانی) ہوتی تو بیٹھ کر نماز پڑھ لیتے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۰۷) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۴۹/۶)

۱۳۰۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا ابْنُ عَجَلَانَ، عَنِ الْقَفَّاقِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى، وَأَقْبَضَ أَمْرَائَهُ، فَإِنْ أَبَتْ، نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ، رَحِمَ اللَّهُ أَمْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ، وَأَقْبَضَتْ رُجُومَهَا، فَإِنْ أَبَى، نَضَحَتْ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ»۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو رات کو کھڑا ہو کر خود بھی نماز پڑھے اور اپنی بیوی کو بھی جگائے اور اگر وہ نہ جاگے تو اس کے چہرے پر پانی کے چھینٹے ڈالے اور اللہ تعالیٰ رحم فرمائے اس عورت پر جو رات کو اٹھے خود بھی نماز پڑھے اور اپنے شوہر کو بھی جگائے اور اگر وہ جاگنے سے منع کرے تو اس کے چہرے پر پانی کے چھینٹے مارے۔

سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۱۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۰۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة

والسنة فيها (۱۳۳۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۵۰/۲)

شرح الحديث قوله: فَإِنْ أَبَتْ، نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ: اس سے معلوم ہوا کہ سوتے کو جگانے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ اس پر پانی کا چھینٹا مار دے۔

قوله: فَإِنْ أَبَى، نَصَحْتُ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ: اس سے حسن معاشرت مستفاد ہو رہا ہے، زوجین میں آپس میں بے تکلفی الفت و محبت۔

۱۳۰۹ -

حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزِيعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ، الْمَعْنَى، عَنِ الْأَعْزَى، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَبْقَضَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا، أَوْ صَلَّى تَكَعُّبَيْنِ جَمِيعًا، كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ»، «وَلَمْ يَرْفَعْهُ ابْنُ كَثِيرٍ، وَلَا ذَكَرَ أَبَا هُرَيْرَةَ، جَعَلَهُ كَلَامَ أَبِي سَعِيدٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا ابْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: وَأَرَاهُ ذَكَرَ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَحَدِيثُ سُفْيَانَ مَوْقُوفٌ».

ترجمہ

حضرت ابو سعید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب مرد اپنی بیوی کو رات کے وقت جگاتا ہے پھر وہ دونوں نماز پڑھتے ہیں یا وہ دو رکعت پڑھتے ہیں تو وہ مرد ذکر کرنے والوں میں اور وہ عورت ذکر کرنے والیوں میں لکھے جاتے ہیں۔ ابن کثیر نے اس حدیث کو مرفوعاً بیان نہیں کیا، اور نہ ہی اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کا ذکر ہے اور انہوں نے اس کو ابو سعید کا کلام قرار دیا ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں اس حدیث کو ابن مہدی نے سفیان سے روایت کیا اور میرا خیال ہے کہ ابن مہدی نے حضرت ابو ہریرہؓ کا ذکر کیا ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سفیان کی حدیث موقوف ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۰۹) - سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۳۵)

شرح

قوله: إِذَا أَبْقَضَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا، أَوْ صَلَّى تَكَعُّبَيْنِ جَمِيعًا، كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ: اس سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ اگر کوئی شخص مرد ہو یا عورت تہجد کا اہتمام کر لے خواہ دو رکعت ہی سے ہو تو اس مرد و عورت کا شمار وَالذَّاكِرِينَ اللَّهُ كَبِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا^۱ میں ہو جاتا ہے، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ۔

۳۰۹ - بَابُ الثُّعَاسِ فِي الصَّلَاةِ

باب نماز میں اونگھ آنے کے متعلق حکم

۱۳۱۰ -

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ، فَلْيَرْفُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ، فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعَسٌ، لَعَلَّهُ يَذْهَبُ يَسْتَغْفِرُ، فَيَسْتَبِثَ نَفْسَهُ».

ترجمہ

حضرت عائشہؓ جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں ان سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم

میں سے کسی کو نماز میں اونگھ آنے لگے تو اس کو چاہئے کہ لیٹ (کر سو) جائے جب تک کہ نیند کی کیفیت دور ہو جائے۔ اس لیے کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں اونگھنے لگے تو ہو سکتا ہے کہ وہ استغفار کی جگہ اپنے اوپر بددعا کرنے لگے۔

صحیح البخاری - الوضوء (۲۰۹) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۶) جامع الترمذی - الصلاة (۳۵۵) سنن النسائي - الطهارة (۱۶۲) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۱۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۷۰) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۵۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۰۲/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۰۵/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۵۹/۶) موطأ مالك - الدعاء للصلاة (۲۵۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۳۸۳)

۱۳۱۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، فَاسْتَعَجَمَ الْقُرْآنَ عَلَى لِسَانِهِ، فَلَمْ يَذَرْ مَا يَقُولُ، فَلْيُصْطَلِحْ».

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں کوئی شخص رات کو نماز کیلئے کھڑا ہو اور قرآن کا تلفظ اس پر دشوار ہو جائے (یعنی نیند کے غلبہ سے پڑھنا جارہا ہو) اور اس کو پتہ ہی نہ ہو کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے تو اسے چاہئے کہ لیٹ (کر سو) جائے۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۱۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۷۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۱۸/۲)

۱۳۱۲ - قَوْلُهُ: فَاسْتَعَجَمَ الْقُرْآنَ عَلَى لِسَانِهِ، فَلَمْ يَذَرْ مَا يَقُولُ، فَلْيُصْطَلِحْ. جو شخص قیام لیل کرے (اور پھر نماز پڑھتے پڑھتے اسکو اونگھ آنے لگے) پس دشوار ہو جائے قرآن کا تلفظ اسکی زبان پر اور یہ بھی خبر نہ رہے کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں تو اسکو پھر لیٹ کر سو جانا چاہئے، جب تک طبیعت میں نشاط رہے تب تک نماز پڑھنی چاہئے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے لِصَلِّي أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً.

۱۳۱۲ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي دَبٍّ، وَهَامُونَ بْنُ عُبَادٍ الْأَزْدِيُّ، أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ إِدْرَاهِيمَ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ، وَحَبْلٌ مَمْدُودٌ بَيْنَ سَارِيَتَيْنِ، فَقَالَ: «مَا هَذَا الْحَبْلُ؟» فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذِهِ حَمَلَةٌ بِنْتُ جَحْشٍ تُصَلِّي، فَإِذَا أَغْمِثَتْ تَعَلَّقَتْ بِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِيُصَلَّ مَا أَطَاقَتْ، فَإِذَا أَغْمِثَتْ، فَلْتَجْلِسْ». قَالَ زَيْدٌ: فَقَالَ: «مَا هَذَا؟» فَقَالُوا: لَوْ تَبْتُ تُصَلِّي، فَإِذَا كَسَلَتْ، أَوْ فَتَرْتُ أَمْسَكْتُ بِهِ، فَقَالَ: «حُلُوهُ». فَقَالَ: «لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً، فَإِذَا كَسَلَتْ أَوْ فَتَرَ، فَلْيُغْمِثْ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں کراخل ہوئے تو وہاں دو ستونوں کے درمیان رسی بندھی ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ رسی کیسی ہے کسی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول یہ حمہ بنت جحش کی ہے وہ بسی نماز پڑھتی ہیں تو جب وہ تھکنے لگتی ہیں تو اس رسی سے سہارا لیتی ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا

کہ ان کو چاہئے کہ وہ اتنی لمبی نماز پڑھیں جتنی کہ ان میں طاقت ہو اور جب وہ تھک جائیں تو بیٹھ جایا کریں۔ زیادہ راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کیا ہے تو جواب ملا کہ زینبؓ کی ہے وہ نماز پڑھتے ہوئے جب سٹ ہونے لگتی ہیں یا تھکنے لگتی ہیں تو اس رسی سے اپنے آپ کو تھامے رکھتی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا اس رسی کو کھول دو پھر ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص اپنی طبیعت کے نشاط کے بقدر نماز پڑھا کرے اور جب طبیعت میں سستی ہو جائے یا تھک جائے تو بیٹھ جایا کرے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۹۹) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۴) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۴۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۱۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۷۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۰۱/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۸۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۰۴/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۶/۳)

۳۱۰۔ بَابُ مَنْ نَامَ عَنْ جُزْئِهِ

باب جس شخص کا وظیفہ باقی ہو اور وہ سو جائے

۱۳۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ دَاوُدَ، وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ وَهَبُ الْمَعْنِي، عَنْ يُوسُفَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ الشَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ، وَعُبَيْدَ اللَّهِ، أَخْبَرَاكَ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ - قَالَ: عَنِ ابْنِ وَهْبٍ: ابْنُ عَبْدِ الْقَادِرِ - قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ نَامَ عَنْ جُزْئِهِ - أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ - فَقَرَأَهُ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْقَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ حُوبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ».

ابن شہاب سے روایت ہے کہ سائب بن یزید اور عبید اللہ نے ان کو بتایا کہ عبد الرحمن بن عبد نے..... جبکہ سلیمان اور محمد بن مسلمہ استاد نے یوں کہا کہ ابن وہب بن عبد القادی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (ابن وہب بن عبد القادی) فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کا وظیفہ یا وظیفہ کا کچھ حصہ رہ جائے اور وہ سو جائے تو وہ اسے فجر اور ظہر کی نمازوں کے درمیانی وقت میں پڑھ لیا کرے تو ایسا ہی ہے جیسے اس نے رات کو پڑھا ہو۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۷) جامع الترمذي - الجمعة (۵۸۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۹۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۹۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۱۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۳) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۲/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۳/۱) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۷۰) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۷)

۳۱۱۔ باب من نوى القيام فنام

جو شخص تہجد کی نیت کرے اور اس کا پختہ ارادہ ہو نیز اسکے اسباب بھی اختیار کرے پھر سوتا رہ جائے

۱۳۱۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّكْبَرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ رَجُلٍ، عِنْدَهُ رَضِيحٌ، أَنَّ عَائِشَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا مِنْ أَمْرِي تَكُونُ لَهُ صَلَاةٌ بِأَيْلٍ، يُعَلِّقُهَا نَوْمٌ، إِلَّا كُتِبَ لَهُ أَجْرُ صَلَاتِهِ، وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً».

سعيد بن جبیر اپنے ایک پسندیدہ اور ثقہ شخص (اسود بن یزید) سے روایت کرتے ہیں کہ عائشہ جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں انہوں نے اس شخص کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایسا شخص جو رات کی نماز (تہجد) نیند کے سبب نہ پڑھ سکے تو اسکے لئے اس کی نماز کا ثواب لکھا جاتا ہے اور اس کی نیند میں سے اسکے لئے ثواب اور اجر ہے۔

سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۱۴) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۷۲/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصاري (۱۸۰/۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۵۷)

۳۱۲۔ باب أي الليل أفضل؟

باب رات کا کون سا حصہ افضل ہے؟

رات کا کون سا حصہ افضل ہے (تاکہ اسی حصے میں اٹھ کر عبادت کی جائے)؟

۱۳۱۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْوَرِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يُنْزَلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟"

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ جو ہمارے رب ہیں ہر رات آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں جبکہ رات کی آخری تہائی باقی رہ جاتی ہے پھر ارشاد فرماتے ہیں کہ کون ہے جو مجھ سے دعا مانگے کہ میں اس کی دعا قبول کروں؟ کون ہے جو مجھ سے سوال کرے کہ میں اس کو عطا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے استغفار کرے تو میں اس کی بخشش کروں؟

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۹۴) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۶۲) صحیح البخاری - التوحيد (۷۰۵۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۵۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۶) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۹۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۱۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والتقديما (۱۳۶۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۹۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۸) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۸۴)

تولہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ

يَعْنِي ثَلَاثَ اللَّيْلِ الْآخِرُ: یہ آخر ثلاث کی صفت ہے لیل کی نہیں، یعنی جب باقی رہ جاتا ہے رات کا ثلاث اخیر۔

حدیث کا مضمون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ رات کے اخیر حصے میں آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں اور یہ اعلان فرماتے ہیں، ہے کوئی شخص جو مجھ سے دعاء کرے اور میں اس کی دعاء قبول کروں۔

احادیث صفات کے بارے میں مختلف مذاہب: یہ حدیث احادیث صفات میں سے ہے، اس کا تعلق صفات باری تعالیٰ سے ہے لیکن متشابہات میں سے ہے، اس کے معنی کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں، کیونکہ نزول و صعود اور انتقال من مکان الی مکان یہ اجسام کی صفت ہیں، اور اللہ تعالیٰ جسم اور لوازم جسم سے منزہ ہے، ایسے ہی یٰ اَللّٰہُ اور اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی^①، فرقہ مجسمہ و مشبہ جو اللہ تعالیٰ کو جسم مانتا ہے وہ تو اس قسم کی احادیث کو ان کے ظاہر پر محمول کرتا ہے (والعیاذ باللہ) یہ تو سراسر کفر ہے، دوسرا فرقہ ہے معتزلہ اور خوارج کا انہوں نے ان احادیث کی صحت ہی کا انکار کر دیا ہے۔

اب رہ گئے اہل سنت والجماعت ان میں دو گروہ ہیں: ① متقدمین ② متاخرین، متقدمین جن میں ائمہ اربعہ بھی داخل ہیں تفویض کے قائل ہیں، ان کا مسلک یہ ہے کہ ان احادیث کے مضمون کی حقیقت کا اعتقاد رکھا جائے، اور ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ ان کو ان کے ظاہری معنی پر محمول نہ کیا جائے، بلکہ یہ اعتقاد رکھا جائے کہ بیشک نزول اللہ کی صفت ہے مگر یہ وہ نزول نہیں ہے، جیسا کہ اجسام کا ہوتا ہے، اب کیسا ہے سوا اسکی حقیقت و کیفیت معلوم نہیں، امام مالک کا واقعہ مشہور ہے کہ کسی نے ان سے اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة، اخرجوا هذا البتة عن المجلس^②، اور متاخرین کا مذہب تاویل کا ہے یعنی نزول رب سے مراد نزول رحمت رب ہے مثلاً متاخرین نے تاویل کو تفویض پر اسلئے ترجیح دی تاکہ فرق باطلہ کا رد ہو جائے اور ان کو استدلال کا موقع نہ دیا جائے۔

۳۱۳۔ بَابُ وَقْتُ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ

باب نبی کریم ﷺ کے رات کو تہجد کیلئے اٹھنے کے وقت کے متعلق

۱۳۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْكُوفِيُّ، حَدَّثَنَا خَفِصٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُوقِظُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِاللَّيْلِ، فَمَا يَجِيءُ السَّكْرُ حَتَّى يَقْرَأَ مِنْ حِزْبِهِ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ بے شک اللہ عزوجل رسول اللہ ﷺ کو تہجد کے لئے اٹھنے

① وہ بڑا مہربان عرش پر قائم ہوا (سورۃ طہ ۵)

② دہما روی عن مالک رحمہ اللہ: «أنه سئل كيف استوى؟ فأطرق رأسه ملياً حتى علت له الرضاء ثم رفع رأسه فقال: الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة ثم قال للائل: وما أظنك إلا ضالاً ثم أمر به فأخرج». (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ج ۸ ص ۱۳۴)

کی توفیق عطا فرمادیتے تھے تو آپ ﷺ سحر کے وقت (رات کے آخری حصہ) سے پہلے اپنے وظائف سے فارغ ہو جاتے۔

شرح الحدیث قولہ: فَمَا يَجِيءُ الشَّكْرُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ حُزْبِهِ: اس حدیث میں حضرت عائشہؓ نے حضور ﷺ کے وقت استیقاظ کی کچھ تعین نہیں فرمائی، بلکہ یہ فرمایا کہ سحر ہونے سے پہلے پہلے آپ ﷺ اپنے معمول اور وظیفہ سے فارغ ہو جاتے تھے، سحر کہتے ہیں قبیل الصبح کو یعنی رات کا سدا س آخر۔

۱۳۱۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، وَهَذَا حَدِيثٌ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَشْعَثَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ لَهَا: أَيُّ حِينٍ كَانَ يُصَلِّي؟ قَالَتْ: «كَانَ إِذَا سَمِعَ الصُّرَاخَ، قَامَ فَصَلَّى».

سرواق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی کریم ﷺ کی نماز کے بارے میں پوچھا میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ ﷺ کو وقت نماز پڑھا کرتے تھے؟ حضرت عائشہؓ فرمانے لگیں کہ جب آپ ﷺ مرغ کی بانگ (اذان) سنتے تو نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے۔

شرح صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۰) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۱۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۱۷) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۹۴/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۱۱۰/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۱۴۷/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۲۰۳/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۲۷۹/۶)

شرح الحدیث قولہ: كَانَ إِذَا سَمِعَ الصُّرَاخَ، قَامَ فَصَلَّى: صراخ یعنی صوت شدید اس سے مرغ کی آواز مراد ہے، اور ایک روایت (مسلم) میں ہے كَانَ إِذَا سَمِعَ الصُّرَاخَ کہتے ہیں حجاز میں مرغ نصف شب کے قریب بولنا شروع کرتا ہے جس کو ہمارے عرف میں مرغ کی اذان کہتے ہیں۔

۱۳۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «مَا أَلْقَا الشَّكْرُ عُنْدِي إِلَّا نَائِمًا»، تَغْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابو سلمہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے شکر کو وقت سحر نے جبکہ آپ میرے پاس (میری باری میں) ہوتے تھے مگر اس حال میں کہ آپ سو رہے ہوتے۔

شرح صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۱۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۷) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۱۶۱/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۲۷۰/۶)

شرح الحدیث قولہ: مَا أَلْقَا الشَّكْرُ عُنْدِي إِلَّا نَائِمًا: نہیں پایا آپ ﷺ کو وقت سحر نے جبکہ آپ ﷺ میرے پاس ہوتے تھے مگر اس حال میں کہ آپ ﷺ نائم ہوتے تھے، یعنی جب آپ ﷺ میرے پاس رات گزارتے تھے اور میری باری ہوتی تھی تو آپ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آخر شب تک (صبح کے قریب) اپنے معمول سے فارغ ہو کر آرام فرمانے کیلئے لیٹ جاتے

تھے، محررے مرادرات کا آخری چمٹا حصہ ہے (کما تقدم)، منہل میں لکھا ہے کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ تہجد سے فارغ ہو کر اخیر شب میں آرام کرنا سنت ہے کہ آپ ﷺ کا معمول تھا اور یہی معمول حدیث میں حضرت داود علیہ السلام کا آیا ہے، کان ینام شدتہ آپ ﷺ نے حضرت داود علیہ السلام کے اس معمول کی تحسین فرمائی ہے أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، وَكَانَ يَنَامُ بِنُصْفِ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ، وَيَصُومُ ثُلُثَهُ وَيُفْطِرُ ثُلُثَهُ (اخرجه البخاري)۔ بعض شرح کی رائے یہ ہے کہ نوم سے مراد اس حدیث میں مجازاً اضطجاع ہے اس لئے کہ ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے فَإِنْ كُنْتَ مُسْتَقِظَةً حَدَّثْنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ، لیکن اضطجاع نوم کے منافی کب ہے؟ آپ ﷺ مختصری بات فرما کر سو جاتے ہوں گے، نیز یہ سونے کا معمول آپ کا غیر رمضان میں تھا اور رمضان میں آپ کا معمول تہجد وغیرہ سے فراغ کے بعد سحری تناول فرمانے کا تھا، اسی لئے امام بخاری نے دو باب الگ الگ باندھے ہیں بَابُ مَنْ نَامَ عِنْدَ السَّحْرِ، بَابُ مَنْ تَسَحَّرَ فَلَمْ يَنَمْ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ (من النہل)۔

۱۳۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الدُّؤَلِيِّ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ، ابْنِ أَحْمَرَ، حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْزَبَهُ أَمْرٌ، صَلَّى». حضرت حذیفہؓ کے بھتیجے عبد العزیز حضرت حذیفہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ جب آپ ﷺ کو کوئی غم یا فکر کی بات لاحق ہوتی تو آپ ﷺ نماز پڑھتے تھے۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۱۹) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۸۸/۵)

قولہ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْزَبَهُ أَمْرٌ، صَلَّى: ای اذا صابه امر، یعنی جب آپ کو کوئی غم، فکر کی بات لاحق ہوتی تھی تو نماز پڑھنے لگتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ صلوٰۃ سے مراد دعا ہو، اور ایک روایت میں ہے حزنہ حزن، جب آپ کو کوئی چیز غمگین کرتی تھی۔

۱۳۲۰ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا الْهَيْثَلُ بْنُ رِيَاءٍ الشَّكْسَكِيُّ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رِبِيعَةَ بْنَ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيَّ، يَقُولُ: كُنْتُ أُبَيِّتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتِيَهُ بِوَضْرِيهِ وَيُحَاجُّهِ، فَقَالَ: «سَلِمِي»، فَقُلْتُ: مَرَّافَتُكَ فِي الْجَنَّةِ، قَالَ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟» قُلْتُ: هُوَ ذَلِكَ، قَالَ: «فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ».

① صحيح البخاري - أبواب التَّهَجُّد - باب من نام عند السحر ۱۰۷۹، صحيح مسلم - كتاب الصيام - باب النهي عن صوم الدهر لمن تضرع به

أولوت به حقا ۱۱۵۹

② صحيح البخاري - أبواب التَّهَجُّد - باب من تحدث بعد ركعتين ولم يضطجع ۱۱۰۸

③ النهل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۷ ص ۲۴۷

ترجمہ: ابوسلمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ربیعہ بن کعب اسلمی سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ رات گزارتا تھا (شاید کہ وہ حضور ﷺ کے سفر میں خادم ہونگے) آپ ﷺ کیلئے وضو کا پانی لاتا تھا اور دوسری خدمت کرتا تھا تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا مانگ کیا مانگتا ہے۔ میں نے عرض کیا جنت میں آپ کا قرب اور آپ کی رفاقت چاہتا ہوں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اس کے علاوہ کچھ اور مانگ لے میں نے عرض کیا اجی میرا تو مطلوب یہی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا (ہم بھی اللہ سے دعا کریں گے اور کوشش کریں گے تمہاری فرمائش کے پورا کرنے میں باقی) تم بھی (مطمئن ہو کر نہ بیٹھ جانا بلکہ) اپنے نفس کی مخالفت کر کے (نیک کاموں) رکوع و سجود کے ذریعہ میری مدد کرنا (تاکہ دونوں کی کوشش ملکر کام بن جائے)۔

ترجمہ: صحیح مسلم - الصلاة (۴۸۹) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۱۶) سنن النسائی - الطبیق (۱۱۳۸) سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع النهار (۱۶۱۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۲۰) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۷۹) مسند احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۵۷/۴)

شرح الحدیث: سَمِعْتُ رَبِيعَةَ بْنَ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيَّ، يَقُولُ: كُنْتُ أَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتِيَهُ بِوَضُوئِهِ وَبِحَاجَتِهِ، فَقَالَ: سَلْنِي، فَقُلْتُ: مُزِ افْتَقْتُكَ فِي الْجَنَّةِ. يَه صحابي اہل صفہ میں سے ہیں، فرماتے ہیں کہ میں رات گزارتا تھا حضور ﷺ کے ساتھ (بظاہر یہ کسی سفر کا واقعہ ہے ورنہ حضر میں تو آپ ﷺ اپنی ازواج کے پاس رات گزارتے تھے) آپ کیلئے وضو کا پانی لاتا تھا اور دوسری خدمت کرتا تھا تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا مانگ کیا مانگتا ہے میں نے عرض کیا کہ جنت میں آپ کا قرب و رفاقت، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے علاوہ کچھ اور مانگ لے، میں نے عرض کیا اجی میرا مطلوب تو یہی ہے۔

قوله: فَأَعْبَيْ عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ: مطلب یہ ہے کہ ہم بھی اللہ سے دعا کریں گے اور کوشش کریں گے تمہاری فرمائش کے پورا کرنے میں، باقی تم بھی مطمئن ہو کر نہ بیٹھ جانا بلکہ اپنے نفس کی مخالفت کر کے نیک کاموں رکوع و سجود، نماز وغیرہ عبادات میں لگے رہنا اور اس طور پر میری مدد کرنا تاکہ دونوں کی کوشش ملکر کام ہو جائے، جیسے کوئی حکیم کسی مریض کیلئے دوا تجویز کرے کہ اس کو استعمال کرو اور ساتھ میں یہ بھی کہنے کہ بھائی، صرف دوا کے بھروسہ پر نہ رہنا بلکہ ہماری اس علاج میں پرہیز کے ذریعہ مدد کرتے رہنا۔

۱۳۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، فِي هَذِهِ الْآيَةِ: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ} ١، قَالَ: «كَانُوا يَتَمَقَّقُونَ مَا بَيْنَ الْمُغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يُصَلُّونَ»، وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ: قِيَامُ اللَّيْلِ.

ترجمہ: حضرت قتادہ، حضرت انس بن مالک سے اس آیت (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ...) ان کے پہلو ان کی خواب گاہوں سے جدا رہتے ہیں اپنے رب کو خوف اور امید کے ساتھ پکارتے ہیں اور جو ہم نے ان کو رزق دیا ہے اس میں سے

① جدا رہتی ہیں انکی گردنیں اپنے سونے کی جگہ سے پکارتے ہیں اپنے رب کو ڈر سے اور لالچ سے اور ہمارا دیا ہوا کچھ خرچ کرتے ہیں (سورۃ السجدہ ۱۶)

خرج کرتے ہیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ (اس سے مراد یہ ہے کہ) صحابہ کرامؓ اور مغرب اور عشاء کے درمیان بیدار رہتے تھے تاکہ نماز عشاء اپنے وقت پر پڑھیں اور حسنؓ فرماتے ہیں اس سے مراد تہجد کی نماز ہے۔

شرح الحدیث

قوله: تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ: ان کے پہلو خواہگاہوں سے جدا رہتے ہیں۔

مصدق آية میں متعدد اقوال: یہ کون لوگ ہیں اسکے مصداق میں بذل الجہود میں تفسیر طبریؒ سے پانچ قول نقل کئے ہیں: ① وہ لوگ جو صلوٰۃ عشاء کی انتظار میں جاگتے رہتے ہیں، ② صلوٰۃ مغرب کے انتظار میں سوتے نہیں، ③ جو عین المغرب والعشاء نماز میں مشغول رہتے ہیں، ④ قیام اللیل یعنی تہجد کی طرف اشارہ ہے، ⑤ جو لوگ ذکر اللہ کیساتھ رطب اللسان رہتے ہیں۔ آیت شریفہ میں ان لوگوں کے بارے میں جو وعدہ مذکور ہے وہ یہ ہے: فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ⑥، کہ ان لوگوں کیلئے اللہ تعالیٰ نے آخرت میں جو اسباب راحت وعیش اور آنکھوں کی ٹھنڈک تیار کر رکھی ہے اس کو کون جانتا ہے۔

۱۳۲۲ -

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: {كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ} ⑦، قَالَ: «كَانُوا يُصَلُّونَ فِي مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ»، زَادَنِي حَدِيثُ يَحْيَى: وَكَذَلِكَ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ.

قائدہ حضرت انسؓ سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: {كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ} وہ لوگ رات کو بہت کم سوتے ہیں، کے بارے میں نقل فرماتے ہیں کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ وہ لوگ مغرب وعشاء کے درمیان نماز پڑھتے ہیں۔ یحییٰ کی حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ اسی طرح تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ سے مراد (مغرب وعشاء کے درمیان نماز پڑھنا) مراد ہے۔

۳۱۴ - بَابُ افْتِتَاحِ صَلَاةِ اللَّيْلِ بِرُكْعَتَيْنِ

باب تہجد کی نماز کی ابتداء دو رکعت سے کرنے کے متعلق

یعنی جب آدمی تہجد کی نماز شروع کرے تو ابتداء میں دو رکعت مختصر سی پڑھے اس کے بعد نماز کو طویل کر دے۔
شروع میں دو رکعت کو اختصار سے پڑھنے کی مصلحت: اس میں مصلحت یہ ہے کہ نفس پر ایک دم بوجھ نہ پڑے بلکہ بتدریج اس کو ریاضت و عبادت کی طرف لایا جائے (دراصل نفس کو بہلا بہلا کر اس سے کام لینا ہے) اور بعض شراح نے لکھا ہے کہ حدیث میں ہے کہ شیطان سونے والے کے سر میں تین گرہیں لگاتا ہے جن میں سے ایک گرہ ذکر کی

① جامع البیان عن تأویل آی القرآن (تفسیر الطبری) - ج ۱۸ ص ۱۰۹، بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۷۹

② سو کسی جی کو معلوم نہیں جو چھپا دھری ہے ان کے واسطے آنکھوں کی ٹھنڈک (سورۃ السجدۃ ۱۷)

③ وہ تھے رات کو تھوڑا سوتے (سورۃ الذاریات ۱۷)

برکت سے اور دوسری وضو سے اور تیسری نماز سے کھلتی ہے (جیسا کہ کتاب میں پہلے گزر چکا) تو یہ دور رکعت جلدی سے مختصری اس لئے پڑھتے ہیں کہ وہ آخری گرہ جلدی سے کھلے اور شیطان کے کمر سے رہائی ہو اور پھر اس کے بعد اطمینان سے لمبی نماز پڑھی جاسکے، حضرت شیخ حاشیہ بذل میں لکھتے ہیں تعجب ہے کہ شرح حدیث نے بھی حدیث کے نکات و لطائف بیان کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی، واللہ اعلم۔

۱۳۲۳ - حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو قُوتَبَةَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، فَلْيَصِلْ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ».

ابن سیرین حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی رات کو تہجد کی نماز کے لئے کھڑا ہو تو دو رکعت (ابتداء) ہلکی پڑھا کرے۔

۱۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَالِبٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ غَالِبٍ، عَنْ تَبَّاحِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: إِذَا بَعَثْنَاكَ رَاوِدًا، ثُمَّ لَمْ يَطْوِلْ بَعْدَ مَا شَاءَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ مَرْيَمَةَ، وَجَمَاعَةٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْنٍ، وَأَبْنِ عَوْنٍ، وَأَوْقَعُوهُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ، وَهَذَا ابْنُ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، قَالَ: فِيهِمَا تَجَوُّزٌ.

ابن سیرین حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا اسی گزشتہ حدیث کے ہم معنی اور اس میں یہ بھی اضافہ ہے کہ پھر اسکے بعد جتنی طویل چاہے رکعات پڑھا کرے امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو حماد بن سلمہ اور زہیر بن معاویہ اور ایک جماعت نے ہشام سے محمد بن سیرین کے واسطے سے بیان کیا اور اسکو حضرت ابو ہریرہؓ کی موقوف روایت قرار دیا اور اسی طرح ایوب اور ابن عون نے اس حدیث کو روایت کیا اور انہوں نے اسکو حضرت ابو ہریرہؓ کی موقوف روایت قرار دیا اور ابن عون نے اسکو محمد بن سیرین کے واسطے سے روایت کیا تو اس میں یہ الفاظ فرمائے کہ ان دور رکعت میں اختصار ہو۔

صحیح مسلم - صلاة السائرین وقصرها (۷۶۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۲۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۳۲/۲)
مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۷۹/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۹/۲)

شرح الحدیث: قَالَ: فِيهِمَا تَجَوُّزٌ: یہ لفظ مصدر بھی ہو سکتا ہے (تجوز) یعنی ان دور رکعتوں میں اختصار ہونا چاہیے، اور فعل مضارع بھی ہو سکتا ہے (تجوز) جو اصل میں تجوز تھا (اختصار کرے تو ان میں) اور امر کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے تجوز۔

۱۳۲۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ خُبَيْلٍ يَحْيَى ابْنُ أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَلِيٍّ الْأَدَوِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِشٍ الْجَمْعِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟

قال: «طول القيام».

عبد بن عمر، عبد اللہ بن حبشی الخثعمی سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے افضل الاعمال کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ نماز میں لمبا قیام افضل ترین اعمال میں سے ہے۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۲۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۲۵) مسند احمد - مسند المکین (۴۱۲/۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۲۴)
اس کی مقابل وہ حدیث ہے جو ابواب الرکوع میں گزر چکی ہے أَكْثَرُ مَا تَكُونُ الْقِيَامُ مِنْ رُتْبِهِ وَهُوَ سَاجِدٌ^۱، ان ہی دو حدیثوں پر علماء کا وہ مشہور اختلاف متفرع ہے کہ طول قیام افضل ہے یا کثرت سجود، وقد تقدم مفصلاً۔

۳۱۵۔ بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى

باب تہجد کی نماز دو رکعت سے (۸۵)

قریب ہی میں باب صلوة التہجد گزر چکا اس کو دیکھئے

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْمَرٍ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ، صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً، ثَوْبٌ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى».

عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تہجد کی نماز کے بارے میں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تہجد کی نماز دو رکعت ہے پھر جب تم کو صبح ہونے کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت پڑھ لو یہ ایک رکعت آخری دو رکعتوں کو طاق (وتر) بنائے گی۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۸)
صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۶۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۹۷) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۶۶) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۶۷) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۶۸) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۶۹) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۰) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۱) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۲) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۳) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۴) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۵) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۶) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۷) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۸) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۷۹) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۰) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۱) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۲) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۳) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۴) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۶) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۷) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۸) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۸۹) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۹۰) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۹۱) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۹۲) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۹۳) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۹۴) سنن النسائي - قيام الليل و تقطوع النهار (۱۶۹۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۲۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۱۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۱)

فیہا (۱۳۲۲) موطا مالک - الدعاء للصلاة (۲۶۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۸) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۹)

شرح الحديث

قوله: فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ، صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً، ثَوْبُهُ لَهَ مَا قَدْ صَلَّى: وتركى ركعات ثلاثه

میں حنفیہ کی فائید: یعنی تہجد کی نقلیں دو دو رکعت پڑھتا رہے اور پھر جب تہجد کا وقت ختم ہونے کے قریب ہو اور وتر کا نمبر آئے تو آخری شفعہ (دو گانہ) پر سلام پھیرنے کے بجائے اس کے ساتھ ایک رکعت اور ملائے تو یہ ایک رکعت سابق شفعہ کے ساتھ ملکر اس کو وتر بنادے گی، اس سے معلوم ہوا کہ وتر کی رکعات تین ہیں، جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں، اس کی مفصل بحث انشاء اللہ تعالیٰ باب قیام اللیل میں آئے گی۔

۳۱۶۔ بَابُ فِي رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ

باب تہجد کی نماز میں بلند آواز کے ساتھ قرأت کرنے کے بیان میں

۱۳۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْوَرَّكَانِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، مَوْلَى النَّظَلِيبِ، عَنْ

عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحَجْرَةِ، وَهُوَ فِي الْبَيْتِ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی قرأت (تہجد میں) اتنی آواز سے ہوتی تھی کہ جس کو وہی شخص سن سکتا تھا جو حجرہ ہی میں ہو اور آپ ﷺ اس وقت صحن حجرہ میں ہی ہوتے تھے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۲۷) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۱/۱)

شرح الحديث

عن ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحَجْرَةِ، وَهُوَ فِي الْبَيْتِ: اس

حدیث کی دو تفسیریں کی گئی ہیں: ① حجرہ اور بیت دونوں سے ایک ہی مراد ہے، اور مطلب یہ ہے آپ ﷺ تہجد میں قراءۃ اتنی

آواز سے فرماتے تھے کہ جس کو وہی شخص سن سکتا تھا جو حجرہ ہی میں ہو، حجرے سے باہر آواز سنائی نہیں دیتی تھی، ② حجرہ سے

مراد صحن البیت یعنی وہ شخص سن سکتا تھا جو صحن حجرہ میں ہو اور آپ ﷺ حجرے میں پڑھ رہے ہوں پہلی صورت میں نہایت

معمولی سا جہر اور دوسری صورت میں جہر متعادل۔

۱۳۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ زَائِدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي

خَالِدٍ الْوَالِيبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: «كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ تَرْفَعُ طَوْرًا، وَيَنْخَفِضُ طَوْرًا»، قَالَ

ابو داؤد: «أَبُو خَالِدٍ الْوَالِيبِيُّ اسْمُهُ هُرَيْرٌ».

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی (رات کی) تہجد کی نماز میں قرأت کی

آواز کبھی بلند ہوتی اور کبھی ہلکی ہوتی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو خالد والیبی کا نام ہر مڑ ہے۔

۱۳۲۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَدَّثَنَا

الحسن بن الصباح، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً، فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّيُ يُخَفِّضُ مِنْ صَوْتِهِ، قَالَ: وَمَنْ يَغْمُرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَهُوَ يُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَهُ، قَالَ: فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ، مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تُخَفِّضُ صَوْتَكَ»، قَالَ: قَدْ أَسْمَعْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: وَقَالَ لِهَمْرٍ: «مَرَرْتُ بِكَ، وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ»، قَالَ: فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْظَّ الرُّسْتَانِ، وَأَطْرَدُ الشَّيْطَانَ - زَادَ الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ: - فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا»، وَقَالَ لِهَمْرٍ: «اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا».

ترجمہ حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک رات (مسجد کی طرف) نکلے تو حضرت ابو بکر کے پاس سے گزر ہوا وہ بہت آہستہ آواز میں قرأت فرما رہے تھے اور ابو قتادہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا حضرت عمرؓ کے پاس سے گزر ہوا تو وہ بلند آواز میں قرأت کر رہے تھے تو آپ ﷺ کے پاس جب یہ دونوں حضرات کسی وقت جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے ابو بکر میں تمہارے پاس سے گزرا تو تم آہستہ آواز میں قرأت کر رہے تھے (اسکی کیا وجہ ہے؟) تو حضرت ابو بکر نے جواب دیا کہ یا رسول اللہ ﷺ جسکے ساتھ میں مناجات کر رہا تھا پس اسی کو سن رہا تھا اور آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ میں تمہارے پاس سے گزرا تو تم بہت بلند آواز سے قرأت کر رہے تھے (اسکی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے جواب دیا اے اللہ کے رسول میں اونگھنے والوں (بچی نیند والے لوگ جو تہجد کے لئے اٹھنا چاہتے تھے) کو بیدار کر رہا تھا اور شیطان کو دفع کر رہا تھا۔ حسن نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے ابو بکر تم اپنی آواز کو تھوڑا سا بڑھاؤ اور حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم اپنی آواز ذرا پست کرو۔

۱۳۳۰ -

حَدَّثَنَا أَبُو حَظِيمٍ بْنُ يَحْيَى الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا أَشْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ لَمْ يَذْكُرْ: فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: «ارْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا»، وَلِهَمْرٍ: «اخْفِضْ شَيْئًا»، زَادَ: وَقَدْ سَمِعْتُكَ يَا بِلَالُ وَأَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ، وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ، قَالَ: كَلَامٌ طَلَبْتُ يَجْمَعُ اللَّهُ تَعَالَى بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كُلُّكُمْ قَدْ أَصَابَ".

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ سے یہی واقعہ نقل فرمایا تو اسمیں یہ ذکر نہیں کیا کہ آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ اپنی آواز کچھ بلند کرو اور نہ حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اپنی آواز ذرا پست کرو البتہ یہ اضافہ فرمایا کہ (دوسرا قصہ اسی طرح کا حضرت بلالؓ کا ہے جس میں) آپ ﷺ نے فرمایا اے بلال میں سن رہا تھا کہ کبھی تم اس سورۃ سے پڑھتے تھے اور کبھی اس سورۃ سے انہوں نے عرض کیا کلام الہی بہت شیریں ہے اللہ تعالیٰ اسکے بعض حصے کو بعض سے (میری زبان پر) ملاتا ہے (یعنی میں بھی کسی حصے سے کبھی کسی حصے سے محفوظ ہوتا ہوں تو آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا تم سب نے درست کیا۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۲۹)

قوله: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْرَجَ لَيْلَةً، فَإِذَا هُوَ بِأَيِّ بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُعَلِّي بِخُفْيَيْنِ مِنْ صَوْتِهِ: حضرت ابو بکرؓ تہجد میں قراءت بہت آہستہ کر رہے تھے، حضور ﷺ کا ان کے پاس سے گزر ہوا، آپ سنتے ہوئے چلے گئے، اسی طرح حضرت عمرؓ کے پاس سے گزر ہوا تو وہ زیادہ زور سے پڑھ رہے تھے، صبح کو حسب معمول جب یہ دونوں حضرات حضور ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ابو بکرؓ سے سوال کیا، تو انہوں نے جواب میں عرض کیا اَسْمَعْتُ مِنْ نَاجِيَتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ کہ جس کے ساتھ میں مناجات کر رہا تھا بس اسی کو سنا رہا تھا (اور وہ پست سے پست آواز بھی سنا ہے)، پھر یہی سوال آپ ﷺ نے عمرؓ سے کیا تو انہوں نے عرض کیا اَوْ قَطُّ الْوَسْطَانِ، وَأَطْرُقُ الشَّيْطَانُ اَوْ تَكْنِى دَالِے کو بیدار کرتا ہوں اور شیطان کو دفع کرتا ہوں، آپ ﷺ نے دونوں کا جواب سن کر حضرت ابو بکرؓ سے تو فرمایا کہ تم اپنی آواز بڑھاؤ، اور حضرت عمرؓ سے یہ فرمایا کہ تم اپنی آواز پست کرو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلاوت قرآن سرائے کے مقابلہ میں جہر معتدل کے ساتھ افضل ہے، اور اس سے اگلی روایت میں حضرت بلالؓ کے بارے میں آ رہا ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کبھی تم اس سورت سے پڑھتے تھے، اور کبھی اس سورت سے، کچھ آیات ایک سورت کی اور چند آیات دوسری سورت کی، اس پر انہوں نے عرض کیا کلام الہی بہت شیریں ہے، اسلئے کبھی ان آیات سے مخلوط ہوتا ہوں اور کبھی ان سے، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّكُمْ قَدْ أَصَابَ تَمَّ سَبْنِے درست کیا، اس روایت میں تو اسی طرح ہے، صاحب منہل لکھتے ہیں محمد بن نصر کی قیام اللیل (تصنیف) میں ہے آپ ﷺ نے بلال سے فرمایا: اقْرَأِ السُّورَةَ عَلَى وَجْهِهَا یعنی ایک ہی سورت کو اس کے قاعدے اور طریقے سے پڑھو کچھ یہاں سے کچھ وہاں سے ایسا نہ کرو، اسی لئے اس طرح کے خلط کرنے کو علماء مکروہ کہتے ہیں ۱۔

۱۳۳۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ، عَنْ غَزْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِقَرَأٍ، فَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَرْحَمُ اللَّهُ فُلَانًا كَأَنِّي مِنْ آيَةِ أَذْكَرَ ذِيهَا اللَّيْلَةَ، كُنْتُ قَدْ أَسْقَطْتُهَا»، قَالَ ابُو دَاؤُدَ: رَوَاهُ هَامِرُونَ النَّخَوِيُّ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ فِي الْخُرُوفِ، وَكَأَنِّي مِنْ نَبِيٍّ.

حضرت عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رات کو (تہجد میں) نماز کیلئے کھڑا ہوا تو اس نے بلند آواز میں قرأت کی پھر جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ فلاں شخص پر رحم فرمائے کتنی آیات جو

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۲۶۰

② نسخہ ذیل میں یہ لفظ کاہن ہے، جب کہ حضرت فصیح نے حاشیہ میں اشارہ فرمایا ہے کہ فی نسخة: کانی (بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۹۱)۔

میں بھول گیا تھا رات کو (اپنی قرأت میں) وہ مجھ سے چھوٹ گئیں تھیں ان صاحب کے پڑھنے سے مجھے یاد آ گئیں امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حدیث کو ہارون نحوی نے حماد بن سلمہ سے سورۃ آل عمران کے ان حرف کے بارے میں نقل کیا وکأنتی من نبی (فقتل معہ ربیون کثیر)۔

صحیح البخاری - الشہادات (۲۵۱۲) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۰) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۱) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۵) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۷۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۳۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۶۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۳۸/۶)

شرح الحدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَ، فَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَرْحَمُ اللَّهُ فُلَانًا كَأَنِّي مِنْ آيَةِ أَذْكَرَ نِيهَا اللَّيْلَةَ. كُنْتُ قَدْ أَشَقَطْتُهَا: ان صحابی کا نام عبد اللہ بن یزید انصاری ہے یہ رات کو تہجد میں تلاوت زور سے کر رہے تھے جس کی آواز حضور ﷺ تک بھی پہنچ گئی، اتفاق سے جوئی سورت اور آیات حضور ﷺ پڑھ رہے تھے وہی یہ صحابی بھی پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ کی چند آیات چھوٹ گئی تھیں (بھولے سے) ان صحابی کی زور سے پڑھنے کی وجہ سے آپ ﷺ کو وہ آیات یاد آ گئیں، آپ ﷺ کو اس پر مسرت ہوئی اسی لئے آپ ﷺ نے ان صحابی کو دعا دی۔

قال ابو داؤد: رَوَاهُ هَارُونُ النَّحْوِيُّ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ فِي الْحُرُوفِ، وَكَأَنِّي مِنْ نَبِيٍّ: قول ابو داؤد کی صحیح تشریح وتحقیق: ہارون نحوی نے مذکورہ بالا حدیث کو جس میں حضور ﷺ کا یہ کلام ہے يَرْحَمُ اللَّهُ فُلَانًا كَأَنِّي مِنْ آيَةِ أَذْكَرَ نِيهَا اللَّيْلَةَ. كُنْتُ قَدْ أَشَقَطْتُهَا کے ذیل میں حروف یعنی اختلاف قرأت کی مناسبت سے ذکر کیا ہے، میں کہتا ہوں علی ہذا القیاس امام ابو داؤد بھی اس حدیث کو اپنی اس سنن میں ابواب الحروف والقرآت میں لائے ہیں، ہارون نحوی اور امام ابو داؤد دونوں کی غرض اس حدیث سے ایک ہی ہے، یعنی وکاین من نبی الآیۃ، میں اختلاف قراءت کو ذکر کرنا گویا بطور نظیر کے اس حدیث کو پیش کر رہے ہیں کہ دیکھئے! ایک قرأت اس میں کاین بھی ہے جیسا کہ اس حدیث شریف میں یہ لفظ وارد ہے اور ممکن ہے کہ اس حدیث میں یہ بھی لفظ دونوں طرح مروی ہو جیسا کہ قرائتیں اس میں دو ہیں: ① کائن (بروزن فاکل) ② اور کاین، اول ابن کثیر کی قراءۃ ہے اور ثانی تشدید کے ساتھ جمہور کی، اس مقام کی تشریح حضرت نے بذل میں اسی طرح فرمائی ہے اور یہی صحیح ہے ③، اور صاحب عون المعبود نے اسکی شرح اور طرح کی ہے جو بظاہر صحیح نہیں، میرے نزدیک یہ مقام مشکل اور دقیق ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ جو کچھ ہم نے یہاں لکھا ہے وہ صحیح ہے۔

① اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے چند آیات لکھی تھیں جو مجھ سے ساتھ ہو گئی تھیں اس نے (اس کی تلاوت نے) مجھ کو وہ آیات یاد دلادیں۔

② اور بہت نبی ہیں جن کے ساتھ ہو کر لڑے ہیں بہت خدا کے طالب (سورۃ آل عمران ۱۴۶)

③ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۹۲-۹۳

۱۳۳۲ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: اعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ، فَسَمِعَهُمْ يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ، فَكَشَفَ السِتْرَ، وَقَالَ: «أَلَا إِنَّ كَلِمَتَكُمْ مُنَاجِ رَبِّهِ، فَلَا يُؤْذِنَنَّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَلَا يَرْفَعَنَّ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِرَاءَةِ». أَوْ قَالَ: «فِي الصَّلَاةِ».

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں اعتکاف فرمایا تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو بلند آواز سے قرأت کرتے ہوئے سنا تو پردہ ہٹا کر فرمایا خبردار تم سب رب سے مناجات (سرگوشی) والے ہو تو تم میں سے ایک شخص دوسرے کو اذیت نہ دے اور نہ قرآن کی تلاوت کرنے میں ایک دوسرے سے آوازوں کو بلند مت کرو یا آپ نے فرمایا کہ نماز میں (یعنی قرأت با آواز بلند مت کرو)۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۳۲) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۹۴/۳)

۱۳۳۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَرْثَةَ الْخَصْرَمِيِّ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْجَاهُزُ بِالْقُرْآنِ، كَالْجَاهِزِ بِالصَّدَقَةِ، وَالْمُسَرُّ بِالْقُرْآنِ، كَالْمُسَرِّ بِالصَّدَقَةِ».

عقبہ بن عامر جہنی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی بلند آواز سے قرأت کرنے والا اعلانیہ صدقہ کرنے والے کی طرح ہے اور آہستہ قرأت کرنے والا خفیہ صدقہ کرنے والے کی طرح ہے۔

جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۱۹) سنن النسائی - قیام اللیل وقطوع النهار (۱۶۶۳) سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۳۳)

شرح الحديث **الترجیح بین الجہر بالقراءة والسریة**: آپ ﷺ نے قرأت بالجہر کو صدقہ بالجہر اور قرأت بالسریہ کو صدقہ بالسریہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے نہ ہر صدقہ بالجہر افضل ہے، اور نہ ہی ہر صدقہ بالسریہ افضل ہے بلکہ بعض صدقات بالسریہ افضل ہیں اور بعض بالجہر (اگرچہ اصل صدقہ میں بالسریہ ہی ہے) کما و مردحتی لا تعلم شمالہ ما تنفیق یمینہ^۱، لہذا قرأت قرآن کو بھی اسی پر قیاس کیا جائیگا، علماء نے صدقات ناقلہ کو بالسریہ اور صدقات واجبیہ کو جہرا ادا کرنا، افضل لکھا ہے، اس لئے کہ زکوٰۃ شعائر اسلام میں سے ہے اور شعائر کو علی الاعلان ہی ادا کیا جاتا ہے، اور دوسری بات یہ بھی ہے صرف زکوٰۃ دینے والے کو کوئی سخی نہیں کہتا، ہاں نقلی صدقات کرنے والے کو سخی سمجھا جاتا ہے اس لئے ایک جگہ جہر میں ریاء کا احتمال ہے دوسری جگہ نہیں، ایسے ہی اگر قرأت میں ریاء کا احتمال ہو یا کسی کی ایذا کا اندیشہ ہو تو سراً افضل ہوگی، ورنہ جہراً افضل ہوگی، کیونکہ جہر کی صورت میں قرأت کا فائدہ متعدی ہے اس سے دوسرے لوگ بھی فیضیاب ہوتے ہیں خود قاری کے حق میں بھی مفید ہوتا ہے اس سے نشاط اور ذوق بڑھتا ہے قرآن پاک کی طرف توجہ میں اضافہ ہوتا ہے نیند کا اثر دور ہوتا ہے لیکن ریاء وغیرہ کسی عارض کا اندیشہ ہو تو پھر

سر اُپر نہایتی افضل ہوگا، اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ قرأت میں اصل جبر ہی ہے، سر کو فضیلت کسی عارض کی وجہ سے ہو جاتی ہے، لیکن امام ترمذی اس حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص قرأت قرآن سر اُگر تا ہے وہ افضل ہے اس شخص سے جو جبراً قرأت کرے۔

اسلئے کہ صدقۃ السراہل علم کے نزدیک صدقۃ علانیہ سے افضل ہے، کیونکہ سر میں عجب کا اندیشہ نہیں، بخلاف علانیہ کے اہ اور کوکب میں لکھا ہے کہ امام ترمذی کی مراد صدقہ سے صدقہ نافلہ ہے اسی کا یہ ضابطہ ہے کہ وہ سر اُ افضل ہے علانیہ سے اہ^۱ اور اسکے حاشیہ میں در منشور سے نقل کیا ہے ابن عباس فرماتے ہیں کہ صدقہ نافلہ سر اُ علانیہ سے ستر درجہ افضل ہے اور صدقہ مفروضہ علانیہ پچیس گنا افضل ہے سر اُ سے اور آگے لکھا ہے: وکذلک جمیع الفرائض والنوافل فی الأشياء کلھا اہ^۲، اسی طرح امام نسائی نے باب باندھا ہے فضّل التبیّ علی الجہر، اس پر علامہ سندھی لکھتے ہیں، حدیث سے تو بظاہر یہی معلوم ہو رہا ہے لیکن حضور ﷺ نے صدیق اکبر سے فرمایا تھا کہ آواز کو قدرے بلند کرو اور عمر فاروق سے فرمایا تھا کہ اپنی آواز کو ذرا پست کرو اس سے معلوم ہوا کہ جبر معتدل افضل ہے اب دونوں میں تعارض ہو گیا، اس کا حل ایک تو یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ حدیث الباب میں جبر سے مبالغہ فی الجہر اور سر سے مراد اعتدال ہے اور یا یہ توجیہ کی جائے کہ یہ حدیث اس حالت پر محمول ہے جس کا مقتضی سر ہو ورنہ اعتدال فی حد ذاتہ افضل ہے، واللہ تعالیٰ اعلم اہ^۳۔

۳۱۷۔ باب فی صلاۃ اللیل

باب نماز تہجد پڑھنے کے بیان میں

اس سے قبل مصنف کلی طور پر صلوٰۃ اللیل یعنی تہجد کی فضیلت اور اس کا حکم وغیرہ امور بیان کر چکے ہیں، اب یہاں سے مصنف کا مقصود قیام اللیل کے بارے میں حضور قدس ﷺ کا معمول بیان کرنا ہے اسکے نظائر اس کتاب میں بہت ہیں چنانچہ ابواب الوضوء میں مصنف نے یہی کیا، اولاً ارکان وضوء اور اسکے احکام الگ الگ ابواب میں بیان کئے پھر ایک جامع باب صفۃ وضوء النبی ﷺ کے عنوان سے قائم کیا، اسی طرح مواقیت میں کیا اولاً تمام نمازوں کے اوقات الگ الگ ابواب میں بیان کئے پھر ایک باب قائم کیا جس میں حضور ﷺ کی جملہ نمازوں کے اوقات مستقلاً علیحدہ بیان کئے، یہ باب بہت طویل و عریض ہے اس میں مصنف تقریباً تیس حدیثیں لائے ہیں میرے خیال میں پوری کتاب میں اتنا بڑا باب کوئی اور نہیں ہے۔

اس باب میں مصنف نے جو روایات ذکر کی ہیں ان کا تعلق صرف صلوٰۃ تہجد سے نہیں بلکہ تہجد مع الوتر سے ہے، اکثر روایات میں

① الکوکب الدرعی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۳۲

② الکوکب الدرعی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۳۲

③ سنن الدسائی بحاشیۃ السندی - ج ۲ ص ۲۴۹

رکعات تہجد مع الوتر مذکور ہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ اور آپ کے اکثر اصحاب صلوٰۃ الوتر بعد العشاء نہیں پڑھتے تھے، بلکہ تہجد سے فارغ ہو کر اخیر میں پڑھتے تھے، حضور ﷺ کا ارشاد ہے: اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وثراً^①، اسلئے راویوں نے صلوٰۃ اللیل کے بیان میں تہجد اور وتر دونوں کو ایک ساتھ ذکر کیا ہے، اب یہاں دو بخشیں ہیں: ① تعداد رکعات تہجد، ② تعداد رکعات وتر۔

بحث اول (رکعات تہجد): ہمارے امام ابو داؤد نے تو اس سلسلہ کی بیسیوں سے بھی زیادہ مختلف روایات ذکر فرمائی ہیں صحاح ستہ میں سے کسی اور کتاب میں اتنی روایات نہیں ہیں، امام ترمذیؒ نے حسب عادتہ اسمیں بہت مختصر طریقہ اختیار فرمایا ہے، انہوں نے اس بارے میں تین باب قائم کئے ہیں، پہلے باب میں وہ حدیث جس میں احدى عشر رکعتہ مذکور ہے، اور دوسرے باب میں وہ جس میں ثلاث عشر رکعتہ ہے اور تیسرے میں تسع رکعات والی روایت ذکر کی ہے، اس کے بعد انہوں نے فرمایا کہ صلوٰۃ اللیل میں حضور ﷺ کی رکعات کی تعداد زائد سے زائد تیرہ ۱۳ ہے، یعنی معی الوتر اور کم سے کم تعداد ۹ نور رکعات ہے۔

حضرت سہارنپوریؒ بذیل میں فرماتے ہیں کہ زیادہ تر روایات میں گیارہ رکعات مذکور ہیں، اور جن روایات میں تیرہ مذکور ہیں سو ان میں بعض مرتبہ تو ان دو رکعتوں کو شامل کر لیا گیا جو کبھی کبھی آپ بعد الوتر جالسا پڑھ لیتے تھے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تیرہ رکعات صبح کی دو سنتوں کو شامل کر کے ہیں^②، میں کہتا ہوں ابو داؤد میں ایک روایت اس سلسلے کی بڑی جامع اور واضح ہے جو عائشہؓ سے مروی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ایک سائل کے جواب میں قالت: کان یوتر بأربع وثلاث، وبت وثلث، وثمان وثلث، وعشر وثلث، ولم یکن یوتر بأقص من سبع، ولا بأکثر من ثلاث عشر^③، اس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم رکعات کی تعداد سات ہے اور زائد سے زائد تیرہ، نیز اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر آپ ﷺ ہمیشہ تین سے نہ کم پڑھتے تھے نہ زائد، اس لئے کہ ظاہر ہے یہ روایات مذکورہ ایک رات سے تو متعلق ہیں نہیں، مختلف اور متعدد دلیلی کا حال اس میں مذکور ہے، تہجد کی رکعات تو اس میں کم و بیش ہیں لیکن وتر کی وہی تین، سبحان اللہ! مذہب احناف کی واضح اور بین دلیل ہے۔

بحث ثانی (عدد رکعات وتر): مذکورہ بالا روایت سے معلوم ہو چکا کہ اگرچہ رکعات تہجد تو آپ ﷺ کی کم زیادہ ہوتی رہتی تھیں لیکن رکعات وتر تین ہی ہوتی تھیں، لیکن اس میں بھی شک نہیں کہ بہت سی روایات بظاہر اسکے خلاف بھی ہیں، چنانچہ باب کی پہلی حدیث میں ہے یصلی من اللیل عشر رکعات، ویوتر بسجدة، اس کے بعد والی روایت میں ہے یصلی من اللیل احدى عشر رکعتہ، یوتر منها بواجدة، احناف کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے گذشتہ دس رکعات میں سے آخری شفعہ کو ایک

① صحیح البخاری - کتاب الوتر - باب لیجعل آخر صلاتہ وتر ۹۵۳

② بذیل الجہود فی حل أبي داود - ج ۷ ص ۹۵-۹۶

③ سنن أبي داود - کتاب الصلاة - باب فی صلاة اللیل ۱۳۶۲

رکعت کے ذریعے وتر بناتے تھے، کما سبق فی باب صلوة اللیل مثنی مثنی، صَلَّی رَكْعَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ لَمْ يَزِدْ لَهُ مَا قَدْ صَلَّی ①، اس تشریح کے بعد اس قسم کی تمام روایات ان روایات مفصلہ کے مطابق ہو جائیں گے جن میں وتر کی تین رکعات کی تصریح ہے، دراصل وتر کے سلسلے میں روایات دو قسم کی ہیں: ① وہ روایات جن میں صلوة اللیل اور وتر دونوں کو ملا کر بیان کیا گیا ہے، ② وہ روایات جن میں وتر کی رکعات کے راوی نے صلوة اللیل سے جدا کر کے بیان کیا ہے جس کی مثال اوپر بحث اول کے اخیر میں گزر چکی ہے۔

وتر کے بارے میں دو مشکل روایتیں اور ان کا حل: روایات مفصلہ تقریباً سب ہمارے موافق ہیں، بجز، ایک یا دو کے یعنی اس باب کی چوتھی حدیث (رقم ۱۳۳۸) جس میں یہ ہے یُوَزَّدُ مِنْهَا بِخَمْسٍ، لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْخَمْسِ، حَتَّى يَجْلِسَ فِي الْآخِرَةِ، فَيَسَلِّمُ، یہ روایت ایسی ہے کہ اس میں باوجودیکہ وتر کو صلوة اللیل سے جدا کر کے بیان کیا ہے، اور وتر کی پانچ رکعات ذکر کی ہیں، والجواب عنہ مشکل ومع ذلك اجابو عنه بجوابين اوليہ کہ مصنف نے آگے چل کر اس روایت پر کلام کیا ہے دیکھئے بذل الجہود اس کے حاشیہ پر ایک نسخے سے نقل کیا ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا کہ اس میں رواۃ کا اختلاف واضطراب ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ پانچ رکعات مسلسل ایک سلام سے پڑھتے تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اب تک تو یہ ہوتا رہا کہ آپ ﷺ تہجد کی ہر دور رکعت پر سلام پھیر کر جلوس فرماتے یعنی آرام کیلئے (کیونکہ تہجد کی رکعات لمبی ہوتی تھیں جس طرح تراویح میں ہر چار رکعات کے بعد بیٹھتے ہیں جس کو ترویجہ کہتے ہیں) پھر جب آپ ﷺ تہجد سے فارغ ہو گئے اور صرف وتر کی نماز باقی رہ گئی تو تھوڑی دیر حسب معمول آرام فرمانے کے بعد وتر کے لئے اٹھتے لیکن اس وقت آپ صرف وتر کی تین رکعات پر اکتفا نہ فرماتے بلکہ اس کے شروع میں نفل کی مختصر سی دور رکعت بھی پڑھتے، پھر اس کے فوراً بعد بغیر جلوس للاستراحة کے تین رکعات وتر کی پڑھتے، الحاصل یہاں نفس جلوس کی نفی مراد نہیں بلکہ جلوس للاستراحة "الذي يكون بين اشفاع التهجّد" اس تاویل میں کوئی بعد نہیں ہے اور مقام بہر حال اختلاف روایات کی وجہ سے نازک اور محتاج تاویل ہے۔

اسی طرح ایک روایت اور ہے وہ بھی اپنے ظاہر کے لحاظ سے حنفیہ کے خلاف ہے اور وہ اس باب کی آٹھویں حدیث (رقم ۱۳۴۲) ہے جس میں یہ ہے: كَانَ يُؤَزَّدُ بِخَمْسٍ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ، ثُمَّ يَقُومُ، فَيَصَلِّي رَكْعَةً أُخْرَى، لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ وَالتَّاسِعَةِ، وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي الثَّاسِعَةِ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے کل نور رکعات پڑھی ایک ہی سلام سے، نیز ہر دور رکعت پر قعود اور تشہد بھی نہیں کیا جو شیخین کے نزدیک تو اگرچہ واجب نہیں لیکن امام محمدؒ کے نزدیک واجب ہے، بہر حال اس روایت کا سابق حنفیہ کے مسلک کے بظاہر بالکل خلاف ہے "والجواب عنہ مشکل اللهم الا ان يقال لا يجلس الا في الثامنة" میں

مطلق جلوس کی نفی نہیں ہے بلکہ جلوس بدون السلام کی یعنی آٹھویں رکعت سے قبل چھ رکعات تک ہر دور رکعت پر آپ ﷺ بیٹھ کر سلام پھیرتے رہے لیکن آخری شفعہ جو تھا اسمیں آپ ﷺ نے رکعتیں پر جلوس بدون السلام فرمایا یعنی جلوس کر کے بغیر ہی سلام کے تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہو گئے، پھر تیسری رکعت پوری کر کے اس پر سلام پھیرا، اس حدیث میں وتر کی دوسری رکعت پر ثامنہ کا اور تیسری پر ناسعہ کا اطلاق مجموع رکعات کے اعتبار سے کیا گیا ہے اور ہماری اس بات کی دلیل کہ آپ ﷺ چھ رکعات تک ہر دور رکعت پر سلام پھیرتے رہے اس باب کی چوبیسویں حدیث (ردمہ ۱۳۵۹) ہے جسکے الفاظ درج ذیل ہیں: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بِرَكْعَتَيْهِ قَبْلَ الصُّبْحِ، يُصَلِّي سِتًّا مَثْنَى مَثْنَى، دیکھئے اس روایت میں تصریح ہے کہ آپ چھ رکعات تک دو دور رکعت پڑھتے رہے۔

اب بحمد اللہ تعالیٰ وعونہ، جملہ روایات مشککہ دربارہ وتر جو بظاہر مسلک حنفیہ کے خلاف نظر آتی تھیں سب کا حل نکل آیا اب رہ گیا مسئلہ ائمہ ثلاثہ کا کہ وہ وتر کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ سو وہ یہ ہے کہ امام مالک کا مسلک ہمارے قریب ہے انکے نزدیک وتر کی ایک رکعت ہے لیکن اس سے پہلے ایک شفعہ پڑھ کر اس پر سلام پھیرنا واجب ہے، دوسرے لفظوں میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ انکے نزدیک وتر کی تین ہی رکعات ہیں لیکن بسلامین، اور ہمارے یہاں بسلام واحد، انکے یہاں فصل بالسلام واجب ہے اور ہمارے یہاں وصل واجب ہے۔

شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک اداء وتر کے طریقے: اور امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک وتر کے مسئلے میں بڑی وسعت ہے انکے نزدیک ایٹار برکعہ، ایٹار بثلاث و پخمس و بسبع و بتسع و باحدی عشرہ رکعہ، سب طرح جائز ہے البتہ گیارہ سے زائد جائز نہیں۔

پھر انکے یہاں وتر کی دو صورتیں ہیں، موصولہ و مفصولہ، فصل تو یہ ہے کہ ہر دور رکعت پر سلام پھیرا جائے اور اخیر میں ایک رکعت تنہا پڑھی جائے اور وصل کا مطلب یہ ہے کہ وتر کی جتنی بھی رکعات پڑھنا منظور ہو تین یا پانچ یا سات یا نو یا گیارہ ان سب کو ایک ہی سلام سے پڑھا جائے، پھر اس وصل کی دو صورتیں ہیں، تشہد واحد یعنی صرف آخری رکعت میں قعدہ و تشہد پڑھا جائے اور دوسری صورت ہے تشہدین یعنی آخری رکعت اور ماقبل آخر دو میں قعدہ و تشہد کیا جائے مثلاً اگر ایٹار بتسع کرنا ہے تو نویں رکعت جو کہ آخری ہے اس میں قعدہ و تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے، اس طرح کرے کہ آٹھویں رکعت اور نویں رکعت دونوں میں قعدہ کرے اور سلام صرف آخری میں پھیرے، نیز ان دونوں کے یہاں یہ بھی اختیار ہے کہ جملہ صلوٰۃ اللیل کو وتر ہی کی نیت سے پڑھا جائے، اور یہ بھی جائز ہے کہ شروع میں چند رکعات تہجد کی نیت سے پڑھے اور اخیر میں کچھ رکعات وتر کی نیت سے۔

ظاہر بات ہے کہ جب ان کے یہاں اس قدر وسعت ہے تو ساری روایات ان کے مسلک پر بسہولت منطبق ہو سکتی ہیں، اختلاف

چونکہ اصول سے چل رہے ہیں اس لئے بعض روایات ان کے مسلک کے خلاف پڑتی ہیں جن کا حل اوپر گزر گیا یہ وتر کی بحث اہم مباحث میں سے ہے اس کے لئے علماء نے مستقل قلم اٹھایا ہے۔

۱۳۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ النُّثَيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ حَنْظَلَةَ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ، وَيُؤَيِّدُ بِسُجْدَةٍ، وَيَسْجُدُ سَجْدَتِي الْفَجْرِ، فَذَلِكَ ثَلَاثُ عَشْرَةَ رَكَعَةً».

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات میں دس رکعات پڑھتے اور ایک رکعت سے وتر نکالیا کرتے تھے اور دو رکعت فجر کی (سنتیں) پڑھتے تو یہ کل تیرہ رکعات ہوئیں۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۶) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۳۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۳۵ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً، يُؤَيِّدُ مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ، فَإِذَا أَوَّلَ مِنْهَا، اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ».

ترجمہ: حضرت عائشہ نبی کریم ﷺ کی اہلیہ محترمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کو گیارہ رکعات نماز پڑھتے ان میں سے ایک رکعت کے ذریعہ گزشتہ شفعہ کو طاق بنالیتے پھر جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو اپنی دائیں کرخت پر لیٹ جاتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل

وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل
وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل
وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل
وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة
(۱۳۴۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة
فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة
(۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، وَنَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ، وَهَذَا لِقُطْلَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ،
وَقَالَ نَصْرُ: عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَقْرَأَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ، إِلَى أَنْ يُنْصَبَ عَاقِبُ الْفَجْرِ، إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُسَلِّمُ مِنْ
كُلِّ ثَلَاثِينَ، وَيُؤَدِّي بِوَاحِدَةٍ، وَيَمْكُثُ فِي سُجُودِهِ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ
بِالْأَوَّلَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ، قَامَ، فَزَكَّعَ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ اخْطَبَعَ عَلَى شِقْوَةِ الْأَيْمَنِ، حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز سے فارغ ہونے سے فجر کے
درمیان وقت میں گیارہ رکعت نماز پڑھتے تھے ہر دو رکعت میں سلام پھیرتے اور ایک رکعت پڑھ کر گزشتہ شفعہ کو طاق بنا لیتے
اور آپ سجدہ اتنا لمبا کرتے جتنی دیر میں تم میں سے کوئی شخص پچاس آیات تلاوت کرے یعنی سجدہ سے اتنی دیر میں سر اٹھاتے
پھر جب مؤذن اذان فجر سے فارغ ہو جاتا تو آپ ﷺ کھڑے ہو کر دو مختصر رکعات (فجر کی سنتیں) پڑھتے پھر اپنی کمرٹ پر لیٹ
جاتے یہاں تک کہ مؤذن آپ کو بلانے آ جاتا۔

۱۳۳۷ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهْرِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ، وَعَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، وَيُونُسُ بْنُ
يَزِيدَ، أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ، أَخْبَرَهُمْ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: «وَيُؤَدِّي بِوَاحِدَةٍ، وَيَسْجُدُ سَجْدَةً قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً
قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ» وَسَأَلَنَاهُ، قَالَ: وَبَعْضُهُمْ يَزِيدُ عَلَى بَعْضٍ.

ابن ابی ذئب، عمرو بن الحارث اور یونس بن یزید نے بیان کیا کہ انہیں ابن شہاب زہری نے یہ حدیث اسی
گزشتہ حدیث کی سند اور معنی کے ساتھ بیان کی اس میں یہ فرمایا کہ آپ ایک رکعت وتر پڑھتے اور سجدہ اتنا لمبا کرتے کہ جتنی دیر
میں تم میں سے کوئی پچاس آیات تلاوت کر لے پھر جب مؤذن فجر کی اذان سے فارغ ہو جاتا اور فجر واضح ہو چکی ہوتی اسی طرح
آگے حدیث بیان کی اور راویوں نے کچھ اضافہ ذکر کیا۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة
(۱۰۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة

المساقرین وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۳۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۳۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۴۳) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الاذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۴۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۳۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۲۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

شرح الأحادیث قوله: وَيَمْكُثُ فِي سُجُودِهِ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً اور اس سے بعد والی روایت میں ہے وَيَسْجُدُ سُجْدَةً قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً۔

اس جملے کی شرح میں دو قول ہیں ایک یہ کہ مراد یہ ہے صلوة اللیل میں آپ ﷺ کے سجود بہت طویل طویل ہوتے تھے، اجتہاد فی الدعاء کے لئے کما و رد فاجتهدوا فی الدعاء، فَقَوْنٌ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ^۱، سند احمد کی ایک روایت میں ہے عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ سجود میں یہ پڑھتے تھے مَبْحَاثُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اور ایک روایت میں ہے اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِرَحْمَتِكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِعَفَاكَ مِنْ عِقَابِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُخْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ^۲۔

اور دوسری شرح اس کی یہ ہے کہ اس سے بعد الفراغ من الصلوة سجدة طویلہ مراد ہے، امام نسائی نے یہ دوسرے ہی معنی حدیث کیلئے ہیں، حیث ترجمہ علی الحدیث بآبِ الْقُدْرِ السَّجْدَةُ بَعْدَ الْوُتْرِ، لیکن سجدة شکر و سجدة تلاوت کے علاوہ تعبد بالسجدة المنفردة مختلف فیہ ہے، اس کے بارے میں جواز و عدم جواز دونوں قول ہیں، کتب فقہ کی طرف رجوع^۳ کر کے اس کی مزید تحقیق کی جائے۔

۱۳۳۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ

① صحیح مسلم - کتاب الصلاة - باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود ۴۷۹

② صحیح مسلم - کتاب الصلاة - باب ما يقال في الركوع والسجود ۴۸۶

③ وفي الكوكب ولا يجوز سجدة النجاة لعدم الثبوت وما ورد من الإذعية عن النبي صلى الله عليه وسلم في السجدة قائما هي في الصلوة لا المنفردة

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُؤْتِرُ مِنْهَا بِخَمْسٍ، لَا يُجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنْ الْخَمْسِ، حَتَّى يَجْلِسَ فِي الْآخِرَةِ، فَيَسْلِمُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ ابْنُ عُثَيْمٍ، عَنْ هِشَامِ نَحْوَهُ.

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی تیرہ رکعت نماز پڑھتے ان میں سے پانچ رکعت وتر ہوتے ان پانچ رکعتوں میں کسی پر نہ بیٹھتے آخری (پانچویں) رکعت پر ہی بیٹھتے تھے پر سلام پھیر دیتے تمام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس روایت کو ابن نمیر نے ہشام سے اسی طرح روایت کیا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۳۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - الأذان للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - الأذان للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵).

۱۳۳۹ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ الْإِدَاءَ بِالصُّبْحِ، كَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی تیرہ رکعت نماز پڑھتے تھے پھر جب صبح کی اذان سن لیتے تو دو ہلکی رکعتیں (فجر کی سنتیں) پڑھتے۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۱۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۳۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - الأذان للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - الأذان للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵).

(۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۳۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۴۰ - حَدَّثَنَا هُوَيْسُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، كَانَ يُصَلِّي ثَمَانِي رَكْعَاتٍ، وَيُؤَيِّزُ بِرَكْعَةٍ، ثُمَّ يُصَلِّي - قَالَ مُسْلِمٌ: بَعْدَ الْوُتْرِ، ثُمَّ اتَّفَقَا - رَكْعَتَيْنِ، وَهُوَ قَائِمٌ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ، قَامَ فَرَكَعَ، وَيُصَلِّي بِذُنْ أَدَانِ الْقُجْرِ وَالْإِقَامَةَ رَكْعَتَيْنِ."

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ رات کو (تہجد میں) کل تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے آپ آٹھ رکعات پڑھتے پھر ایک رکعت وتر پڑھتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے، مسلم فرماتے ہیں کہ وتر کے بعد دو رکعت پڑھتے اسکے بعد موسیٰ اور مسلم بن ابراہیم راوی متفق ہیں کہ یہ دو رکعتیں بیٹھ کر ادا فرماتے پھر جب رکوع کرنا چاہتے تو کھڑے ہو جاتے اور رکوع کرتے اور فجر کی اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت پڑھتے۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶۸) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۴۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۴۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۹۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء

للصلاة (۲۶۴) موطأ مالک - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۳۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۴۱ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ، وَلَا فِي غَيْرِهِ، عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُصَلِّي أَرْبَعًا، فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا، فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُكَاثِرُ قَبْلَ أَنْ تُؤْتِرَ؟ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ، إِنَّ عَيْنِي تَكَاثُرُ، وَلَا يَتَاكُرُ قَلْبِي».

ترجمہ

ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے انہوں نے بتلایا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کی رمضان میں نماز کی کیا کیفیت ہوتی تھی؟ تو وہ فرمانے لگیں کہ آپ ﷺ کی رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ آپ ﷺ چار رکعت نماز پڑھتے اور اس کی خوبی اور طوالت نہ پوچھو کیسی ہوتی تھیں (یعنی خوب لمبی اور آداب و صفات کے ساتھ پڑھتے) پھر مزید چار رکعت نماز پڑھتے سوال کی خوبی اور طوالت کے بارے میں نہ پوچھو کیسی ہوتی تھیں پھر تین رکعت نماز پڑھتے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری صرف آنکھیں سوتی ہیں قلب بیدار رہتا ہے۔

شرح

صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائی - الأذان (۱۸۵) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۶۹۶) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۰) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۱) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۲) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۳) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۴) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۵) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۲۶) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۴۹) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۵۶) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النہار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۴۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالک - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالک - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۵)

شرح الحديث

قوله: فَقَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ، وَلَا فِي غَيْرِهِ، عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً: یہ حدیث متفق علیہ ہے، امام بخاری و مسلم نے اس کی تخریج کی ہے اس حدیث سے اہل حدیث و مکرین تقلید تراویح کی آٹھ رکعات پر استدلال کرتے ہیں، ہمارے مشائخ یوں فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق تہجد کی نماز سے ہے جو سارے سال پڑھی جاتی ہے،

ترادج سے جو رمضان کے ساتھ خاص ہے اس کا تعلق نہیں ہے۔

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَأْتَانِي قَبْلَ أَنْ تُؤْتِيَا؟ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ، إِنَّ عَيْنِي تَنَامَانِ، وَلَا يَنَامُ قَلْبِي».

حدیث کی شرح میں دو قول: بعض شرح نے اس کی شرح یہ کی ہے کہ چونکہ حضور اقدس ﷺ کا معمول یہ تھا کہ عشاء پڑھ کر آپ سوجاتے اور وتر تہجد سے فراغ پر سب سے اخیر میں پڑھتے تو چونکہ سونے کے بعد بیدار ہونا امر یقینی نہیں ہے اور اس میں وتر کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے اسی لئے حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ آپ وتر سے پہلے سوجاتے ہیں اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری صرف آنکھیں سوتی ہیں قلب بیدار رہتا ہے (گویا اس میں فوت ہونے کا اندیشہ نہیں) لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ پھر طیلۃ التعریس میں آپ کی نماز کیوں قضاء ہوئی؟ گو اس اشکال کا جواب بھی دیا^① جاتا ہے لیکن ہمارے حضرت سہارنپوری نے بذل^② میں اس مطلب کو اسی لئے اختیار نہیں فرمایا بلکہ اسکی شرح دوسری طرح فرمائی ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ کیونکہ تہجد سے فارغ ہو کر وتر پڑھنے سے پہلے کبھی تھوڑی دیر سو کر آرام فرمالیا کرتے تھے اور پھر بیدار ہونے پر بدون وضوء وتر اداء فرماتے تھے، تو اس پر حضرت عائشہ نے سوال کیا کہ آپ ﷺ سونے کے بعد بدون وضوء وتر اداء فرمالتے ہیں اس پر آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نوم انبیاء علیہم السلام قضا وضوء نہیں ہوتی۔

احقر کا خیال یہ ہے کہ شرح نے سوال عائشہ کا جو مطلب سمجھا وہ اس وقت تو درست تھا اگر وہ یہ سوال شروع شب میں فرماتیں جب آپ عشاء کے بعد آرام کرنے کیلئے لیٹتے تھے حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ سیاق روایت سے تو ظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا یہ سوال آپ ﷺ سے تہجد سے فراغ پر ہے، اس لئے اس مطلب کی صورت میں تو یہ سوال بے محل ہو جاتا ہے اور حضرت نے جو مطلب لیا ہے وہ اس پر موقوف ہے کہ آپ ﷺ تہجد سے فارغ ہونے کے بعد وتر پڑھنے سے پہلے آرام فرماتے ہوں، باقی اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے اسی لئے صاحب منہل نے بھی اسی مطلب کو اختیار کیا ہے^③۔

۱۳۹۲ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ زُهَيْرِ بْنِ أَوْفَى، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، قَالَ: طَلَقْتُ امْرَأَتِي، فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ لِأَبِيعَ عَقَّارًا كَانَ لِي بِهَا، فَأَشْتَرِي بِهِ السِّلَاحَ وَأَعُودَ، فَلَقِيْتُ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: قَدْ أَرَادَ نَفَرٌ مَنَاسِيَةً أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ، فَهَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ وَثَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَوَّلُكَ عَلَى أَعْلَمِ النَّاسِ بِوَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتِيتُهَا، فَأَتَيْتُهَا، فَاسْتَبَعْتُ حَكِيمَ بْنَ أَفْلَحَ، فَأَبَى، فَتَأَسَّدْتُهُ فَأَنْطَلَقْتُ مَعِي.

① وہ یہ کہ ان عینی تمامان الخ یہ اعم و اغلب کے اعتبار سے ہے یعنی اکثر و بیشتر ایسا ہوتا ہے اور کبھی کبھار اس کے خلاف بھی ہو جاتا ہے، یا یہ کہا جائے کہ لیلۃ التعریس کا واقعہ ٹکری ہے، وہاں مناجات اللہ ایسا ہوا جس میں بہت سی مصالح تھیں۔

② بذل المنہل و فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۰۶ - ۱۰۷

③ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۷ ص ۲۷۰

فَاسْتَأْذَنَّا عَلَى عَائِشَةَ، فَقَالَتْ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: حَكِيمُ بْنُ أَلْحَجِّ، قَالَتْ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: سَعْدُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَتْ: هِشَامُ بْنُ عَامِرٍ الَّذِي قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَتْ: نَعَمْ الْمَرْءُ كَانَ عَامِرًا، قَالَ: قُلْتُ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، حَدِّثِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: «أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟ فَإِنَّ خُلُقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ» قَالَ: قُلْتُ: حَدِّثِي عَنِ قِيَامِ اللَّيْلِ، قَالَتْ: «أَلَسْتُ تَقْرَأُ: يَا أَيُّهَا الْمُرْمِلُ؟»، قَالَ: قُلْتُ: بَلَى، قَالَتْ: «فَإِنَّ أَوَّلَ هَذِهِ السُّورَةِ نَزَلَتْ، فَقَامَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى انْتَفَعَتْ أَقْدَامُهُمْ، وَحَبِسَ خَاتَمُهَا فِي السَّمَاءِ اثْنَيْ عَشَرَ شَهْرًا، ثُمَّ نَزَلَ آخِرُهَا، فَصَارَ قِيَامُ اللَّيْلِ تَطَوُّعًا بَعْدَ فَرِيضَةٍ» قَالَ: قُلْتُ: حَدِّثِي عَنِ وَثْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: «كَانَ يُؤْتِرُ بِمَمانَ، كَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ، ثُمَّ يَقُومُ، فَيُصَلِّي رَكْعَةً أُخْرَى، لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ وَالثَّاسِعَةِ، وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي الثَّاسِعَةِ، ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ، فَيَلْتَمِسُ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يَابُتَّى، فَلَمَّا أَسَنَ، وَأَخَذَ اللَّحْمَ، أَوْ تَرَبَّسَعَ، كَعَاتٍ، لَمْ يَجْلِسْ إِلَّا فِي السَّادِسَةِ وَالسَّابِعَةِ، وَلَمْ يُسَلِّمُ إِلَّا فِي السَّابِعَةِ، ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، فَيَلْتَمِسُ هِيَ تِسْعَ رَكْعَاتٍ يَابُتَّى، وَلَمْ يَقُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً يَوْمُهَا إِلَى الصَّبَاحِ، وَلَمْ يَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةٍ قَطُّ، وَلَمْ يَصُمْ شَهْرًا يَوْمُهُ غَيْرَ مَقْصَانِ، وَكَانَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً دَاوَمَ عَلَيْهَا، وَكَانَ إِذَا غَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ مِنَ اللَّيْلِ يَتَوَمَّ، صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً» قَالَ: فَأَنْبِئْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَحَدَّثَنِي، فَقَالَ: «هَذَا وَاللَّهِ هُوَ الْحَدِيثُ، وَلَوْ كُنْتُ أَكَلِمَهَا لَأَكْبَيْتُهَا حَتَّى أَشَافَهَا بِهِ مِثْلَ هَذِهِ» قَالَ: قُلْتُ: لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَا تُكَلِّمُهَا مَا حَدَّثْتُكَ»

سعد بن ہشام سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور مدینہ آ گیا تاکہ وہاں میری جو زمین ہے اسے فروخت کروں اور پھر اسکے ذریعہ ہتھیار خریدوں اور جہاد میں مشغول ہو جاؤں (موت تک رومیوں سے جہاد کرتا رہوں کذا فی مسلم) تو میری ملاقات نبی کریم ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت سے ہوئی انہوں نے بتایا کہ ہم میں سے چھ آدمیوں نے اسی قسم کا ارادہ کیا تھا (یعنی بیویوں کو طلاق دیکر جہاد پر جانے کا) مگر آپ ﷺ نے اس کام سے منع فرما دیا اور فرمایا کہ تمہارے لئے اللہ کے رسول کے طریقہ میں بہترین نمونہ ہے پھر میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس آیا اور ان سے نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کے وتر کی کیفیت دریافت کی تو انہوں نے فرمایا کہ میں تمہاری رہنمائی ایسے شخص کی طرف نہ کروں جو لوگوں میں سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کے وتر سے واقفیت رکھتا ہوں؟ تم حضرت عائشہؓ کے پاس جاؤ چنانچہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس آیا اور حکیم بن ارجح کو بھی اپنے ساتھ چلنے کو کہا انہوں نے انکار کیا تو میں ان کو قسم دلا کر اپنے ساتھ لے گیا، ہم نے حضرت عائشہؓ سے حاضری کی اجازت چاہی تو انہوں نے پوچھا کون ہے حکیم بن ارجح نے جواب دیا میں حکیم بن ارجح ہوں انہوں نے پوچھا تمہارے ساتھ کون ہے انہوں نے جواب دیا سعد بن ہشام فرمانے لگیں وہ عامر جو غزوہ احد میں شہید ہوئے؟ میں نے جواب دیا جی ہاں تو فرمانے لگیں عامر کیا خوب آدمی تھے سعد بن ہشام کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ام المؤمنین مجھے رسول اللہ ﷺ کے اخلاق

کے بارے میں بتائیے فرمانے لگیں کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ رسول اللہ ﷺ اخلاق قرآن ہی تو تھے (آپ قرآن کی تعلیمات کا عملی نمونہ تھے) سعد فرماتے ہیں میں نے عرض کیا مجھے رسول اللہ ﷺ کے رات (تہجد) کے قیام کے بارے میں بتائیے تو فرمانے لگیں کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ یَا أَيُّهَا الْمَرْءُ مِلَّ اے کپڑے میں لپٹنے والے سعد فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کیوں نہیں فرمانے لگیں کہ اس سورۃ کا ابتدائی حصہ نازل ہوا تو اصحاب رسول ﷺ قیام کرنے لگے (اور اتنا طویل قیام ہوتا) کہ ان کے قدموں میں ورم آگیا اور سورۃ کا آخری حصہ (ایک سال) بارہ مہینے تک نازل نہ ہوا پھر اس کا آخری حصہ نازل ہوا تو قیام اللیل فرض ہونے کے بعد بطور نفل کے شروع ہو گیا سعد فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ مجھے نبی کریم ﷺ کے وتر (رات کی نماز) کے بارے میں بتائیے فرمانے لگیں کہ آپ ﷺ آٹھ رکعت وتر (رات کی نماز) پڑھتے اور آٹھویں رکعت ہی میں بیٹھتے پھر کھڑے ہو کر آخری رکعت پڑھتے اور آپ ﷺ آٹھویں اور نویں رکعت ہی میں بیٹھتے تھے اور نویں رکعت ہی میں سلام پھیرتے پھر دور رکعت نماز پڑھتے اور آپ اس وقت بیٹھتے ہوتے تو اے بیٹے یہ کل گیارہ رکعت ہو جاتیں ہیں پھر جب آپ کی عمر زیادہ ہو گئی اور آپ کا جسم بڑھ گیا تو آپ سات رکعت وتر (رات کی نماز) پڑھتے اور آپ چھٹی اور ساتویں رکعت ہی میں بیٹھتے اور ساتویں رکعت ہی میں آپ سلام پھیرتے تھے۔ پھر دور رکعت نماز پڑھتے اس حال میں کہ بیٹھتے ہوتے پس اے بیٹے یہ نو رکعات ہو جاتیں اور آپ ﷺ پوری رات صبح تک نماز تہجد نہ پڑھتے اور نہ کبھی کسی رات میں پورا قرآن تلاوت فرماتے اور نہ کسی مہینے کے پورے روزے رکھتے سوائے رمضان کے اور آپ ﷺ جب کوئی نماز پڑھتے تو اس کو ہمیشہ پڑھتے اور جب ایسا ہوتا کہ آپ پر کسی رات نیند کا غلبہ ہوتا تو آپ دن میں بارہ رکعات نماز پڑھتے تھے۔ سعد فرماتے ہیں اسکے بعد میں حضرت ابن عباس کے پاس آیا اور انہیں یہ ساری باتیں بتائیں تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ کی قسم اس کی تفصیل یہی ہے اور اگر میری عائشہ سے بول چال ہوتی تو ان سے میں یہ تفصیل بالمشافہہ جا کر سنا اس پر میں نے کہا کہ اگر مجھے پہلے معلوم ہوتا کہ آپ کی ان سے بول چال نہیں ہے تو میں آپ کو آکر یہ تفصیل نہ سنا تا (تاکہ آپ خود انکے پاس جاتے اور آپ کی جو بات چیت ان سے بند ہوئی ہے وہ رفع ہو جاتی)۔

۱۳۵۳

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، بِإِسْنَادٍ وَخَوَّكَ، قَالَ: يُصَلِّيُ فَمَنْ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهِنَّ إِلَّا عِنْدَ الثَّامِنَةِ، فَيَجْلِسُ، فَيَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ يَذْكُرُ، ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسْمِعُنَا، ثُمَّ يُصَلِّيُ رَكَعَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ، ثُمَّ يُصَلِّيُ رَكَعَةً، فَيَتْلُو إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يَأْتِي، فَلَمَّا أَسْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَخَذَ اللَّحْمَ، أَوْ تَرَ بَسْبِجَ، وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ بِمَعْنَاهُ إِلَى مُشَاهَدَةٍ.

رحمہ

سعید قتادہ سے ان کی سند سے اسی گزشتہ حدیث کے مثل روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ آٹھ رکعات نماز پڑھتے اور ان میں سے صرف آٹھویں رکعت میں بیٹھتے تھے اور بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتے پھر دعا پڑھتے پھر ایک ایسا سلام پھیرتے جس کی آواز ہم کو سنائی دیتی تھی پھر دور رکعت نماز بیٹھ کر پڑھتے پھر ایک اور رکعت پڑھتے تو بیٹھا یہ پوری گیارہ

رکعات ہو جائیں پھر جب رسول اللہ ﷺ کی عمر زیادہ ہو گئی اور جسم بڑھ گیا تو آپ سات رکعات وتر (رات کی نماز) پڑھتے اور دو رکعات سلام پھیرنے کے بعد بیٹھ کر پڑھتے۔ اور آگے وہی مفہوم حدیث ہے ابن عباسؓ کے اس قول تک کہ اگر میری ان سے بات چیت ہوتی تو میں ان سے بالمشافہہ یہ گفتگو سنا (لیکن اسکے بعد والا جملہ مذکورہ نہیں ہے)۔

۱۳۴۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسَمِعُنَا كَمَا قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ.

یحییٰ بن سعید کی طرح، محمد بن بشر نے بھی سعید بن ابی عروبہ سے یہی الفاظ نقل کیے ہیں یُسَلِّمُ تَسْلِيمًا یُسَمِعُنَا۔
۱۳۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ ابْنُ بَشَّارٍ يَنْخُوعُ حَدِيثُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: وَيُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً يُسَمِعُنَا.

سعید بن ابی عروبہ اس حدیث کو روایت کرتے ہیں ابن بشار نے یحییٰ بن سعید کی حدیث کی طرح حدیث بیان کی مگر انہوں نے یہ فرمایا کہ آپ ﷺ سلام پھیرتے تو وہ ہمیں سنائی دیتا۔ اس میں تَسْلِيمًا کی جگہ ت کا اضافہ کر کے تَسْلِيمَةً نقل کیا ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۷)
سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۴۲) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۵۴/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۱۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۲۷/۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴)

شرح الأحادیث: عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، قَالَ: طَلَّقْتُ امْرَأَتِي، فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ لِأَبِيعَ عَقَّارًا كَانَ لِي بِهَا، فَأَشْتَرِي بِهِ السِّلَاحَ: سعد بن هشام فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور پھر مدینہ منورہ آیا تاکہ وہاں جو میری زمین ہے اس کو فروخت کروں، اور پھر اس کے ذریعے ہتھیار خریدوں اور جہاد میں مشغول ہو جاؤں۔

ان صحابی نے قبل اور انقطاع عن الدنيا کا ارادہ کیا تھا اور یہ کہ سب چھوڑ چھاڑ کر بس ساری عمر جہاد میں لگانی ہے، لیکن چونکہ یہ چیز طریق سنت کے خلاف ہے اس لئے دوسرے صحابہ نے ان کو اس سے منع کر دیا۔

قوله: قَالَتْ: هِشَامُ بْنُ عَامِرٍ الدَّوِيُّ قُبِلَ يَوْمَ أُحُدٍ؟ الذي قتل عامر کی صفت ہے جو سعد بن هشام راوی حدیث کے دادا ہیں

قَالَ: نَعَمْ الْمَرْءُ كَانَ غَائِمًا فَرَمَانِي لَكِيں تیرا ادا عامر بڑا اچھا آدمی تھا۔

قوله: وَكَانَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً دَاوَمَةً عَلَيْهَا: حتی کہ آپ نے ایک مرتبہ عصر کے بعد ظہر کی سنتوں کی قضاء فرمائی تو وہ بھی آئندہ ہمیشہ ہی پڑھتے رہے۔

مضمون حدیث: قوله: وَلَوْ كُنْتُ أَكَلِمَهَا لَأَكْنَيْتُهَا حَتَّى أَشَاقَّهَا بِهِ مُشَاقَّةً: سعد بن ہشام نے حضرت ابن عباسؓ سے حضور ﷺ کی تہجد کی نماز اور وتر کے بارے میں سوال کیا تھا، اس پر انہوں نے فرمایا تھا کہ اس کی تفصیل جتنی تمہیں عائشہؓ سے معلوم ہو سکتی ہے اتنی کسی اور سے نہیں ہو سکتی، چنانچہ وہ حکیم بن ابی قحطاف کو اپنے ساتھ لے کر ان کی خدمت میں گئے، حضرت عائشہؓ نے اس کو پوری تفصیل بیان فرمادی، سعد بن ہشام یہ تفصیل سن کر پھر ابن عباسؓ کے پاس آئے اور وہ تفصیل ان کو بھی سنائی انہوں نے قسم کھا کر فرمایا هَذَا اللَّهُ هُوَ الْحَدِيثُ واقعی اس کی صحیح تفصیل یہی ہے جو انہوں نے بیان کی، اور ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر میری عائشہؓ سے بول چال ہوتی تو ان سے یہ تفصیل بالمشافہہ جا کر سنا، اس پر سعد نے کہا کہ اگر مجھے پہلے سے معلوم ہوتا کہ تمہاری ان سے بول چال نہیں تو میں تم سے آکر یہ ساری تفصیل بالکل نہ سنا تا۔

ایک اشکال وجواب: یہاں پر اشکال ہے کہ ہجران مسلم فوق ثلث ممنوع ہے تو پھر ابن عباسؓ نے ایسا کیوں کیا؟ جواب یہ ہے ہجران مسلم یعنی ترک تکلم مطلقاً ممنوع نہیں ہے، بلکہ ممنوع اعراض اور ترک تکلم عند اللقاء ہے، حضرت ابن عباسؓ نے ایسا نہیں کیا بلکہ یہ کیا کہ ان سے ملاقات ہی نہیں کی کہ ہجران مسلم کی نوبت آتی، دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ انہوں نے ان سے عند اللقاء ترک تکلم کیا ہے تو یہ ترک تکلم ان کا اپنی کسی ذاتی اور نفسانی غرض کی وجہ سے نہیں تھا، بلکہ امر دین کی وجہ سے تھا، وجہ اس کی یہ ہے جیسا کہ مسلم شریف کی روایت میں تصریح ہے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عائشہؓ کو علی اور معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے باہمی نزاع میں دخل دینے سے منع کیا تھا، مگر انہوں نے نہیں مانا حضرت معاویہؓ کا ساتھ دیا جو ابن عباسؓ کے نزدیک جائز نہ تھا، اور ترک تکلم اگر کسی کے عصیان کے پیش نظر ہو تو جائز ہے۔

قوله: لَا يَجْلِسُ فِيهِنَّ إِلَّا عِنْدَ الْقَائِمَةِ، فَيَجْلِسُ، فَيَذْكُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ يَدْعُو، ثُمَّ يَسْلِمُ: اس سے پہلی روایت میں ہام عن قتادہ تھی اور یہ سعید عن قتادہ ہے۔

وہم روایت پر تنبیہ: ہام کی روایت میں یہ تھا کہ ثامنہ میں جلوس تو فرماتے تھے لیکن سلام نہیں پھیرتے تھے مگر تاسعہ میں اسی طرح اور دوسری روایات میں بھی ہے لیکن یہ سعید کی روایت سب کے خلاف ہے کہ آپ آٹھویں رکعت پر سلام پھیرتے تھے ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ، ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَةً، یہ اس روایت کا دوسرا اہم وہم ہے اور تمام روایات کے خلاف ہے اس لئے کہ رکعتیں جالسا آپ وتر کے بعد پڑھتے تھے اور یہاں قبل الوتر مذکور ہے۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا زُهْرَةُ بْنُ أَوْفَى، أَنَّ

عائشة، رضي الله عنها سئلت عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوف الليل، فقالت: "كان يُصلي العشاء في جماعة، ثم يرجع إلى أهله، فيركع أربع ركعات، ثم يأتي إلى فراشه، ويتناول وضوءه مغملي عند رأسه، وسواك موطوء، حتى يبعثه الله ساعته التي يبعثه من الليل، فيتسوك، ويُسبغ الوضوء، ثم يقوم إلى مصلاته، فيصلي ثماني ركعات، يقرأ فيهن: بأم الكتاب، وسورة من القرآن، وما شاء الله، ولا يقعد في شيء منها حتى يقعد في القامئة، ولا يسلم، ويقرأ في التاسعة، ثم يقعد، فيدعو بما شاء الله أن يدعو، ويسأله، ويرغب إليه، ويسلم تسليمًا واحدًا شديدًا يكاد يوقظ أهل البيت من شدة تسليمه، ثم يقرأ بأم الكتاب، ويركع وهو قاعد، ثم يقرأ القامئة، فيركع ويسجد وهو قاعد، ثم يدعو بما شاء الله أن يدعو، ثم يسلم ويصير، فلم تزل تلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت، فنقص من التسع ثنتين، فجعلها إلى الست والسبع، ورُكعتيه وهو قاعد، حتى قبض على ذلك صلى الله عليه وسلم".

ترجمہ: زراره بن ادی سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز (یعنی تہجد کی کیفیت) کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز جماعت سے پڑھ کر اپنے گھر والوں کے پاس تشریف لاتے اور چار رکعت نماز پڑھتے پھر اپنے بستر پر لیٹ کر سو جاتے اور اس وقت آپ کا وضو کا پانی آپ کے سر ہانے ڈھکا ہوا رکھا ہوتا اور مسواک رکھی ہوتی یہاں تک اللہ تعالیٰ آپ کو رات کی جس گھڑی اٹھانا چاہتا اٹھا دیتا پھر آپ اٹھ کر مسواک فرماتے اور اچھی طرح وضو فرماتے پھر اپنی نماز کی جگہ جا کر کھڑے ہو جاتے اور آٹھ رکعات نماز پڑھتے ان میں سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورۃ تلاوت فرماتے اور مزید تلاوت فرماتے جو اللہ چاہتا اور آپ ﷺ کسی بھی رکعت میں سوائے آٹھویں رکعت کے نہ بیٹھتے اور سلام نہ پھیرتے اور نویں رکعت میں بھی قرأت کرتے اور بیٹھ جاتے اور دعائیں کرتے جو اللہ چاہتا کہ آپ اس سے دعا اور سوال کریں اور اس کی طرف متوجہ ہو اور پھر ایک سلام ایسا پھیرتے جو اتنی زیادہ آواز سے ہوتا کہ قریب ہو کہ آپ ﷺ کے گھر والے سلام کی تیز آواز سے جاگ اٹھیں پھر آپ بیٹھے بیٹھے (دور رکعت پڑھتے ان میں) سورۃ فاتحہ کی قرأت فرماتے اور رکوع بھی بیٹھے بیٹھے کرتے پھر دوسری رکعت میں بھی قرأت کرتے اور رکوع اور سجدہ بیٹھے بیٹھے کرتے پھر جو اللہ کی منشاء ہوتی آپ دعا مانگتے پھر سلام پھیر کر فارغ ہو جاتے۔ آپ کی اسی طرح نماز ہوا کرتی تھی یہاں تک کہ آپ ﷺ کا جسم اطہر بھاری ہو گیا تو آپ نے نور رکعت میں سے دو کم کر دیں اور آپ ﷺ نے چھ اور سات رکعت کر دیں جن کو آپ ﷺ کھڑے ہو کر پڑھتے اور دور رکعت بیٹھ کر پڑھتے اور اسی عمل پر آپ کی وفات ہوئی۔

شرح الحدیث: قولہ: وَيُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً شَدِيدَةً يَكَادِيُوقِظُ أَهْلَ الْبَيْتِ: یعنی ایک سلام آپ ﷺ اتنی زور سے پھیرتے تھے کہ گھر والے سوتے اٹھ جائیں۔

تسلیمہ واحدہ میں امام مالک کی دلیل: جن ابواب میں مصنف نے ارکان صلوٰۃ کو بیان کیا تھا وہاں

ایک باب باب فی التَّسْلِيمِ گزر چکا ہے جس میں مصنف نے عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے تسلیمین کی حدیث کا نقل کیا ہے۔
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ، وَغَيْرِهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا قَامَ الرَّجُلُ إِلَى صَلَاتِهِ، فَلْيُكَبِّرْ كَبْرًا، وَلْيَقُلْ فِي رُكْعَتَيْهِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، عِشَاءً يُقَالُ: لَمْ يَكُنْ يَكْبُرُ إِلَّا بِرُكْعَتَيْهِ، وَنَسَاقَ الْحَدِيثِ، وَقَالَ فِيهِ: فَيُصَلِّيُ قِمَامًا، تَرَكَاتِ
واحدہ کے، یہی حدیث ان کی دلیل ہے، وہاں تسلیم واحدہ کی روایت کے بارے میں ایک جواب گزر چکا ہے کہ وہ جبر شدید پر
محمول ہے یعنی ایک سلام آپ ﷺ بہت زور سے کہتے تھے تسلیم ثانیہ کی نفی مقصود نہیں ہے۔

۱۳۴۷ - حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَاشِمٍ، أَخْبَرَنَا بَهْزُ بْنُ حَكِيمٍ، قَالَ: هَذَا الْحَدِيثُ بِإِسْنَادِهِ،
قَالَ: يُصَلِّيُ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ، لَمْ يَكُنْ يَكْبُرُ إِلَّا بِرُكْعَتَيْهِ، وَنَسَاقَ الْحَدِيثِ، وَقَالَ فِيهِ: فَيُصَلِّيُ قِمَامًا، تَرَكَاتِ
يُسَوِّي بَيْنَهُنَّ فِي الْقِرَاءَةِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، وَلَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنْهُنَّ، إِلَّا فِي الْقَائِمَةِ، فَإِنَّهُ كَانَ يَجْلِسُ، ثُمَّ يَقُومُ، وَلَا يُسَلِّمُ
فِيهِ، فَيُصَلِّيُ رُكْعَةً يُؤْتِي بِهَا، ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً يَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ حَتَّى يُوقِظَنَا، ثُمَّ سَاقَ مَعَنَا.

بہز بن حکیم اسی گزشتہ حدیث کو اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ عشاء کی
نماز پڑھتے پھر اپنے بستر کی طرف ٹھکانہ پکڑتے اور چار رکعت کا ذکر انہوں نے نہیں کیا اور آگے پوری حدیث بیان کی تو اس میں
کہا کہ پھر آپ ﷺ آٹھ رکعت پڑھتے اور ان میں قرأت اور رکوع و سجدہ برابر ہوتے اور ان رکعات میں سوائے آٹھویں
رکعت کے کسی میں نہ بیٹھتے پھر اسی بیٹھتے مگر سلام نہ پھیرتے اور کھڑے ہو جاتے پھر ایک رکعت پڑھ کر اسے دہرا دیتے اس
کے بعد حضور ﷺ ایک ایسا سلام پھیرتے اور اسی آواز اتنی بلند فرماتے کہ ہم بیدار ہو جاتے پھر آگے اسی طرح حدیث کا
مفہوم ہے۔

۱۳۴۸ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ مَعَاوِيَةَ، عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا قَامَ الرَّجُلُ إِلَى صَلَاتِهِ، فَلْيُكَبِّرْ كَبْرًا، وَلْيَقُلْ فِي رُكْعَتَيْهِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، عِشَاءً يُقَالُ: لَمْ يَكُنْ يَكْبُرُ إِلَّا بِرُكْعَتَيْهِ، وَنَسَاقَ الْحَدِيثِ، وَقَالَ فِيهِ: فَيُصَلِّيُ قِمَامًا، تَرَكَاتِ
الْمُؤْمِنِينَ، أَهْأَشَعِلَتْ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: كَانَ يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ،
فَيُصَلِّيُ أَرْبَعًا، ثُمَّ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ، ثُمَّ سَاقَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ، وَلَمْ يَكُنْ يَكْبُرُ إِلَّا بِرُكْعَتَيْهِ، وَنَسَاقَ الْحَدِيثِ، وَقَالَ فِيهِ: فَيُصَلِّيُ قِمَامًا، تَرَكَاتِ
يَكُنْ كُنْ فِي التَّسْلِيمِ حَتَّى يُوقِظَنَا.

زرارہ بن اوفی حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کی
(رات کی) نماز کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے بتایا کہ آپ ﷺ لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھا کر اپنے گھر والوں کے پاس
تشریف لاتے اور چار رکعات نماز پڑھتے پھر اپنے بستر کی طرف ٹھکانہ لیتے پھر آگے طویل حدیث ہے اس میں راوی نے یہ ذکر
نہیں کیا کہ ان رکعات میں قرأت، رکوع اور سجدہ برابر ہوتے اور نہ سلام کے بارے میں یہ ذکر کیا کہ (سلام اتنی بلند آواز سے
ہوتا کہ) ہم جاگ اٹھتے۔

۱۳۴۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَعْقِيَةَ ابْنُ سَلَمَةَ، عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَلَيْسَ فِي تَمَامِهِ حَدِيثُهُمْ.

سعد بن ہشام حضرت عائشہ سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں اور احمد بن مسلمہ کی یہ حدیث یزید بن ہارون اور ابن ابی عدی اور مروان بن معاویہ کی حدیث کی طرح مکمل نہیں ہے۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۳) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۴۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۵۴/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۱۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۲۷/۶)

شرح الحدیث: عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَلَيْسَ فِي تَمَامِهِ حَدِيثُهُمْ: شرح المسند: یہ جو روایات چل رہی ہیں ان سب کا مدار بہز بن حکیم پر ہے، بہز کے تلامذہ متعدد ہیں: ① ابن عدی، ② یزید بن ہارون، ③ مروان بن معاویہ، ④ حماد بن سلمہ..... ان تمام روایات میں زرارہ بن اوفیٰ اور عائشہ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں تھا، سب روایات بلا واسطہ ہیں، لیکن یہ آخری حماد بن سلمہ کی روایت اس میں ان دونوں کے درمیان سعد بن ہشام کا واسطہ ہے، اور واسطہ ہونا بھی چاہئے اسی کے بارے میں مصنف فرما رہے ہیں وَلَيْسَ فِي تَمَامِهِ حَدِيثُهُمْ، حماد کے مقابلہ میں دوسرے رواۃ کی حدیث یعنی سند حدیث تام نہیں ہے، اصل عبارت اس طرح ہے وَلَيْسَ حَدِيثُهُمْ بِتَمَامٍ۔

۱۳۵۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ يَعْقِيَةَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَعْقِيَةَ ابْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً، يُؤْتِرُ بِتِسْعٍ - أَوْ كَمَا قَالَتْ: - وَيُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، وَرُكْعَتَيْنِ الْقَعْبَرَيْنِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةُ".

ابو سلمہ بن عبد الرحمن حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے، نور کعت وتر کی پڑھتے، یا اسکے ملتے جلتے الفاظ حضرت عائشہ نے فرمائے اسکے بعد فرمایا دو رکعات (اس کے بعد) بیٹھ کر پڑھتے اور فجر کی دو رکعات (سنتیں) اذان اور اقامت کے درمیان پڑھتے۔

صحیح البخاری - الأذان (۵۹۴) صحیح البخاری - الأذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن

النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۵۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - التداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - التداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

شرح الحديث

قوله: كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُؤْتِرُ بِتِسْعِ

دوست فجر کی رکعتیں جالساً بعد الوتر یہ کل تیرہ رکعات ہو گئیں۔

۱۳۵۱

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَاصٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِرُ بِتِسْعِ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِسَبْعِ رَكَعَاتٍ، وَرَكَعٌ رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ الْوُتْرِ يَفْرَأُ فِيهِمَا، فَإِذَا أَمَّا أَنْ يَرْكَعَ قَامَ، فَرَكَعَ، ثُمَّ سَجَدَ»، قَالَ ابُو دَاوُدَ: رَوَى الْحَدِيثَيْنِ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، مِثْلَهُ قَالَ فِيهِ: قَالَ عَلْقَمَةُ بْنُ وَقَاصٍ: يَا أُمَّتَاهُ كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ، قَدْ كَرَّمَنَاهُ.

ترجمہ

علقمہ بن وقاص حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی نور کعات پڑھتے پھر (جب آپ ﷺ کی عمر زیادہ ہو گئی تو آپ ﷺ) سات رکعات پڑھتے اور پھر دو رکعات بیٹھ کر پڑھتے جو وتر کے بعد ہوتیں، ان دونوں میں قرأت کرتے اور جب رکوع کرنا چاہتے تو کھڑے ہو جاتے پھر رکوع اور سجدہ کرتے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ خالد بن عبد اللہ الواسطی نے دو حدیثیں اسی طرح روایت کیں، اس میں فرمایا کہ علقمہ بن وقاص نے کہا اے امی جان آپ ﷺ کی دو رکعت نماز پڑھنے کی کیا کیفیت تھی؟ پھر اسی حدیث کا مفہوم ذکر کیا۔

۱۳۵۲

حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ حَمْدَانَ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَتَا، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، قَالَ: قَدِمْتُكَ الْمَدِينَةَ، قَدْ خَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ، ثُمَّ يَأْتِي إِلَى فَرَاشِهِ فَيَتِمُّهَا، فَإِذَا كَانَ جَوْثُ اللَّيْلِ قَامَ إِلَى حَاجِبِهِ وَإِلَى طَهْوَرِهِ، فَتَوَضَّأَ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَصَلَّى ثَمَانِيَّ رَكَعَاتٍ، يُخَيِّلُ إِلَيَّ أَنَّهُ يُسَوِّي بَيْنَهُنَّ فِي الْقِرَاءَةِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، ثُمَّ يُؤْتِرُ بِرَكْعَةٍ، ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، ثُمَّ يَقْضِي جُلْبَةً، فَرَبَّمَا جَاءَ بِلَالٌ، فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ يُغْفِي، وَرَبَّمَا شَكَّكَ الْأَعْلَى، أَوَّلًا، حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ، فَكَانَتْ لَكَ صَلَاةُكَ حَتَّى أَسَنَّ لَحْمًا، قَدْ كَرِهْتُ مِنْ لَحْمِهِ مَا شَاءَ اللَّهُ "وَسَأَى الْحَدِيثَ.

سعد بن ہشام سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں بتائیے، وہ فرمانے لگیں کہ آپ ﷺ لوگوں کو نماز عشاء پڑھا کر (گھر آکر) اپنے بستر پر لیٹ جاتے اور سو جاتے پھر جب درمیان رات کا حصہ ہوتا تو اٹھ کر قضائے حاجت فرماتے اور وضو فرماتے پھر مسجد میں داخل ہو کر آٹھ رکعات نماز پڑھتے، میرا خیال یہ ہے کہ ان رکعات میں قرأت، رکوع اور سجدہ میں برابری فرماتے، پھر ایک رکعت وتر پڑھتے اسکے بعد دو رکعات بیٹھ کر پڑھتے پھر کروٹ لیکر لیٹ جاتے، پھر کبھی حضرت بلالؓ آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دینے آتے اور آپ تھوڑی سی نیند اس وقت لے لیتے تو کبھی مجھے شک ہوتا کہ آپ ﷺ نے ہلکی سی جھپکی لی بھی تھی یا نہیں، یہاں تک کہ (حضرت بلالؓ) آپ ﷺ کو (فجر کی) نماز کیلئے بلاتے ہیں آپ ﷺ کی نماز اسی طرح ہوتی تھی حتیٰ کہ آپ ﷺ کی عمر زیادہ ہو گئی اور آپ کا جسم اطہر بھاری ہو گیا پس حضرت عائشہؓ نے آپ کا جسم بھاری ہونے کی کیفیت بیان کی اور اسی طرح آگے حدیث ہے۔

صحیح البخاری - المجمع (۹۴۹) صحیح البخاری - المجمع (۱۱۰۶) صحیح البخاری - المجمع (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الاذان (۶۸۵) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۴۸) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۵۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۹۷) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۵۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۵)

شرح الأحادیث قولہ: كَانَ يُؤْتِي بِسَبْعِ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ أَوْتُو بِسَبْعِ رَكَعَاتٍ: یعنی شروع میں آپ ﷺ تہجد کی نو رکعات مع الوتر پڑھتے تھے پھر (جب ضعف لاحق ہو گیا) تو بجائے نو کے سات رکعات پڑھنے لگے۔

قولہ: قَالَ ابوداؤد: تَوَسَّى الْحَبَشِيُّ بْنُ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، وَمِثْلُهُ: حدیثین سے مراد ایک تو یہی حدیث جس میں چل رہے ہیں یعنی حدیث علقمہ عن عائشہؓ اور دوسری حدیث اس سے پہلی، حدیث ابی سلمہ بن عبد الرحمن عن عائشہؓ، ان دونوں حدیثوں کو خالد بن عبد اللہ نے روایت کیا مثل حماد بن سلمہ کے، یعنی جس طرح حماد اس کو روایت کرتے

ہیں محمد بن عمرو سے اسی طرح خالد بھی اس کو روایت کرتے ہیں محمد بن عمرو سے۔

قولہ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ ح. اوپر مصنف نے خالد کی روایت کا حوالہ دیا تھا خالد چونکہ مصنف کے استاذ نہیں ہیں بلکہ استاذ الاستاذ ہیں لہذا یہ اوپر والی روایت تعلیق ہوئی، تعلیق کے بعد مصنفین کی عادت ہے کہ اس کا وصل کرتے ہیں، یعنی سند کا ابتدائی حصہ ذکر کے سند کی تکمیل کرتے ہیں، چنانچہ مصنف نے کہا ”حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ عَنْ خَالِدٍ“ عن خالد پر آخر گذشتہ سند ناقص کی تکمیل ہو گئی۔

سند کی تصحیح و تحقیق و بیان اختلاف نسخ: اب اس کے بعد مصنف نے ایک دوسری مستقل سند شروع کی جس کی ابتداء ابن المثنیٰ سے ہے، لیکن یہاں ہمارے نسخے میں اس سے پہلے جاء تحویل لکھی ہوئی ہے جس کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ ناہن المثنیٰ سے سند کی ابتداء ہو رہی ہے تو پھر اس کے شروع میں نا کے بجائے حد ثنا پورا جلی قلم سے ہونا چاہئے جس طرح ابتداء سند میں ہوا کرتا ہے، چنانچہ بعض قلمی نسخوں میں اسی طرح ہے، کذا حققہ شیخنا فی البذل و تبعہ صاحب المنہل بدون العزو الیہ و اما صاحب العون فوقع فی الوهم لاجل هذه النسخة فظن جاء التحویل ههنا صحيحا و شرح السند حسب هذه النسخة بان خالد أو عبد الاعلیٰ كلاهما يرويان عن هشام فجعل هشاماً ملحقاً بالسندین ثم تحویر و كتب لم نجد هوایة و هب بن بقیة عن خالد عن هشام فی اطراف المزی، قال صاحب البذل متعباً كلامه کیف یوجد فی الاطراف ما لا وجود له، والله تعالیٰ اعلم۔

قولہ: ثُمَّ يَصْعَقُ جُنْبُهُ: یہ وہی اصطلاح ہے جو بعض روایات میں بعد رکعتی الفجر ہے اور یہاں یہ قبل رکعتی الفجر ہے اس کا مستقل باب اس سے قبل کتاب میں گزر چکا ہے۔

قولہ: فَوَيْتَمَا جَاءَ بِلَالٌ، فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ يُغْفِي، وَرَيْتَمَا شَكَّكَتْ: اغفاء کہتے ہیں نوم خفیف کو جس کو ہمارے عرف میں آنکھ لگنے سے تعبیر کرتے ہیں کہا جاتا ہے ”اغفیت اغفاء ای نمت نوماً خفیفاً“ مطلب یہ ہے کہ آپ وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھ کر صبح کی سنتوں سے قبل تھوڑی دیر کیلئے لیٹ جاتے مگر وہ اتنا مختصر وقت ہوتا تھا کہ بسا اوقات ایسا ہوتا کہ جہاں لیٹے فوراً ہی بعد بلالؓ نماز کی اطلاع کیلئے آجاتے یہاں تک کہ مجھے شک ہوتا تھا کہ آپ ﷺ کی آنکھ لگی بھی ہے یا نہیں، ابو داؤد کا سیاق واضح نہیں ہے نسائی کی روایت کا واضح ہے یہ مطلب ہم نے اسی کے مطابق لکھا ہے۔

قولہ: حَتَّى أَسَنَّ لِحْمَهُ: (یہ شک راوی ہے کہ استاذ نے یہ لفظ کہا تھا یا یہ) یہاں تک کہ جب آپ ﷺ بوڑھے ہو گئے یا بدن بھاری ہو گیا (جو بعضوں کو بڑھاپے میں ہو جاتا ہے)۔

من آپ ﷺ کی صفات میں ہے یا نہیں؟ یہ بحث اس سے قبل غالباً دو جگہ گزر چکی ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا حَصْرٌ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، ح وَحَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي

شَهِيدَةً. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُصْلٍ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ رَفَعَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَأَاهُ اسْتَيْقَظَ، فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ، وَهُوَ يَقُولُ: { إِنْ فِي خَلْقِ السَّنُوبِ وَالْأَرْضِ } حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، كَعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَتَمَّ حَتَّى نَفَخَ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِسِتٍّ رَكَعَاتٍ، كُلُّ ذَلِكَ بِسَنَّاكَ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ، ثُمَّ أَوْتَرَ - قَالَ عُثْمَانُ: بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ فَأَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ، فَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ، وَقَالَ ابْنُ عِيسَى: ثُمَّ أَوْتَرَ، فَأَتَاهُ بِلَالٌ، فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ حِينَ طَلَعَ الْقَجْرُ فَصَلَّى، كَعَتَيِ الْقَجْرِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ، ثُمَّ اتَّفَقَا - وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي لِسَانِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا، وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا، وَأَمَامِي نُورًا، وَاجْعَلْ مِنْ قُوَّتِي نُورًا، وَمِنْ نَجْوَى نُورًا، اللَّهُمَّ، وَأَعْظِمْ لِي نُورًا».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریمؐ سرورِ دو عالم ﷺ کے پاس نیند کرنے اور سونے کی غرض سے لیٹے تو انہوں نے دیکھا کہ آپ ﷺ (رات کو) بیدار ہوئے پھر مسواک کی اور وضو فرمایا اور آپ پڑھ رہے تھے: اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ آخِرَ سُوْرَةٍ تٰمَّةٍ پھر آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر دو رکعت نماز اس طرح پڑھی کہ جس میں طویل قیام اور طویل رکوع و سجدہ کیا پھر فارغ ہو کر سو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے زور سے سانس لینے کی آواز آنے لگی (یعنی گہری نیند سو گئے) آپ ﷺ نے تین مرتبہ اسی طرح کیا اور چھ رکعات پڑھیں ہر مرتبہ میں مسواک اور وضو فرماتے اور یہی آیات (اسی طرح) پڑھتے پھر وتر پڑھتے، عثمان راوی فرماتے ہیں کہ وتر تین رکعات پڑھیں پھر مؤذن آپ ﷺ کے پاس آیا تو آپ ﷺ نماز کیلئے چلے گئے اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے وتر پڑھے تو حضرت بلالؓ نماز کیلئے بلانے آگئے جب فجر ہو جاتی تو آپ ﷺ نے دو رکعت فجر کی (سنت) پڑھی پھر نماز کیلئے تشریف لے گئے پھر دونوں راویوں کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھ رہے تھے: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُوْرًا، وَاجْعَلْ فِيْ لِسَانِيْ نُوْرًا، وَاجْعَلْ فِيْ سَمْعِيْ نُوْرًا، وَاجْعَلْ فِيْ بَصَرِيْ نُوْرًا، وَاجْعَلْ خَلْقِيْ نُوْرًا، وَاَمَامِيْ نُوْرًا، وَاجْعَلْ مِنْ قُوَّتِيْ نُوْرًا، وَمِنْ تَحِيَّتِيْ نُوْرًا اَللّٰهُمَّ، وَاَعْظِمْ لِيْ نُوْرًا، اے میرے اللہ میرے دل میں نور ڈال دے اور میری زبان میں نور ڈال دے اور میری سماعت میں نور ڈال دے اور میری آنکھوں میں نور ڈال دے اور میرے پیچھے اور میرے سامنے نور کر دے اور میرے اوپر اور میرے نیچے نور کر دے، اور اے اللہ میرے نور کو بڑا کر دے۔

۱۳۵۴ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ حَصَيْنٍ، نَحْوَهُ قَالَ: وَأَعْظَمُ لِي نُورًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ قَالَ أَبُو خَالِدٍ الدَّالَانِيُّ، عَنْ حَبِيبٍ فِي هَذَا، وَكَذَلِكَ قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، وَقَالَ سَلْمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ، عَنْ أَبِي يَرْشُدِينَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ:

ترجمہ

وہب بن بقیہ خالد کے واسطے سے حصین سے اسی حدیث کی طرح روایت کرتے ہیں اسمیں دعا کے الفاظ یہ ہیں وَأَعْظَمُ لِي نُورًا میرے نور کو بڑا کر دے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اسی طرح ابو خالد والانی نے حبیب سے اور سلمہ بن کھیل

نے ابی رشدین کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے اسی طرح روایت کی ہے۔

صحیح البخاری - العلم (۱۱۷) صحیح البخاری - الوضوء (۱۳۸) صحیح البخاری - الوضوء (۱۸۱) صحیح البخاری - الاذان (۶۶۵) صحیح البخاری - الاذان (۶۶۶) صحیح البخاری - الاذان (۸۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۴۰) صحیح مسلم - الطهارة (۲۵۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۳) سنن النسائي - الغسل والتميم (۴۴۲) سنن النسائي - التطبير (۱۱۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۵۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۳) موطا مالك - النداء للصلاة (۲۶۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۲۵۵)

۱۳۵۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي تَمِيمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «بِثْ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْظُرَ كَيْفَ يُصَلِّي، فَقَامَ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، قِيَامُهُ مِثْلُ رُكُوعِهِ، وَرُكُوعُهُ مِثْلُ سُجُودِهِ، ثُمَّ نَامَ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ، فَتَوَضَّأَ وَاسْتَنْتَقَلَ، ثُمَّ قَرَأَ بِخَمْسِ آيَاتٍ مِنْ آلِ عِمْرَانَ، {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّنُوبِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ}، فَلَمْ يَزَلْ يَفْعَلْ هَذَا حَتَّى صَلَّى عَشْرَ رَكْعَاتٍ، ثُمَّ قَامَ، فَصَلَّى سَجْدَةً وَاحِدَةً، فَأَذْكَرَ بِهَا، وَنَادَى الْمُتَأَدِّي عِنْدَ ذَلِكَ، فَقَامَ يَسْمُكُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ، فَصَلَّى سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ جَلَسَ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «خَفِيَ عَلَيَّ مِنَ ابْنِ بَشَّارٍ بَعْضُهُ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے پاس (ایک مرتبہ) رات بسر کی تاکہ میں دیکھوں کس طرح آپ ﷺ نماز پڑھتے ہیں؟ چنانچہ آپ ﷺ رات کو اٹھے اور وضو فرمایا اور دو رکعات نماز پڑھی۔ آپ ﷺ کا قیام، رکوع کے برابر اور رکوع سجدہ کے برابر تھا پھر آپ ﷺ سو گئے پھر بیدار ہوئے اور وضو فرمایا اور مسواک کی پھر سورۃ آل عمران کی پانچ آیات ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّنُوبِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ...﴾ پڑھیں۔ آپ ﷺ نے اسی طریقے پر دس رکعات پڑھیں پھر کھڑے ہو کر ایک رکعت وتر پڑھی اور اس وقت مؤذن نے اذان دیدی تو آپ ﷺ نے مؤذن کے اذان سے فارغ ہونے کے بعد کھڑے ہو کر دو ہلکی رکعات پڑھیں پھر نماز فجر ہونے تک بیٹھے رہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابن بشار کی حدیث کا کچھ حصہ مجھ سے پوشیدہ رہا۔

شرح الحدیث: عَنْ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بِثْ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: روایات کثیرہ و شہیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ میت کا واقعہ عبد اللہ بن عباسؓ سے متعلق ہے، جیسا کہ صحیحین اور دوسری کتب حدیث میں ہے: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بِثْ لَيْلَةً عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ، اور یہاں اس روایت میں اس کی نسبت ان کے بھائی فضل بن عباسؓ کی طرف ہو رہی ہے، یہ روایت اس طرح صحاح ستہ میں سے صرف ایک جگہ یہاں ابو داؤد میں ہے، اور محمد بن نصر کی قیام اللیل میں بھی ایک جگہ

اسی طرح ہے، یا تو اس کو وہم کہا جائے یا ممکن ہے تعدد قصہ ہو (منہل)۔

۱۳۵۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ الْأَسَدِيُّ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَيْتٌ عِنْدَ خَالَتِي مَبْمُوءَةٌ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا أَمْسَى، فَقَالَ: «أَصَلَّى الْغُلَامُ؟» قَالُوا: نَعَمْ، فَأَصْطَجَعَ حَتَّى إِذَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ، «قَامَ فَنَوَضَّأَ، ثُمَّ صَلَّى سَبْعًا - أَوْ خَمْسًا - أَوْ ثَلَاثِينَ، ثُمَّ سَلَّمَ إِلَى آخِرِهِنَّ».

سعد بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ میمونہ کے گھر میں رات گزاری تو رسول اللہ ﷺ شام کے بعد تشریف لائے اور دریافت فرمایا کہ کیا لڑکے نے نماز پڑھ لی تو بتایا گیا جی ہاں تو آپ ﷺ لیٹ گئے یہاں تک کہ رات کا جتنا حصہ اللہ نے چاہا گزر گیا تو آپ ﷺ اٹھے اور وضو فرما کر سات یا پانچ رکعات وتر (رات کی نماز) پڑھی اور ان میں صرف آخر میں سلام پھیرا۔

شرح صحیح البخاری - العلم (۱۱۷) صحیح البخاری - الوضوء (۱۳۸) صحیح البخاری - الدعاء (۱۸۱) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۵) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۴۰) صحیح مسلم - الطهارة (۲۵۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۶۳) جامع الترمذی - الصلاة (۲۳۲) سنن النسائی - الإمامة (۸۰۶) سنن النسائی - التطبيق (۱۱۲۱) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۲۰) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۷۰۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۵۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۳۶۳) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۲/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۴۱/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۵۸/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۹/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۷۰/۱) موطأ مالک - البداء للصلاة (۲۶۷) سنن الدارمی - الصلاة (۱۲۵۵)

۱۳۵۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «بَيْتٌ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَبْمُوءَةٌ بَنَتْ الْحَرِثُ، فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعًا، ثُمَّ نَامَ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي، فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ، فَأَدَارَنِي، فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ، فَصَلَّى خَمْسًا، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ - أَوْ خَطِيطَهُ -، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثَلَاثِينَ، ثُمَّ خَرَجَ، فَصَلَّى الْعَدَاةَ».

سعد بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ میمونہ بنت الحرث کے گھر میں رات گزاری تو آپ ﷺ نماز عشاء پڑھ کر تشریف لائے اور چار رکعات نفل پڑھ کر سو گئے پھر اٹھ کر نماز پڑھنے لگے تو میں آپ ﷺ کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا تو آپ ﷺ نے پیچھے سے ہاتھ گھما کر مجھے اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا پھر پانچ رکعات پڑھ کر سو گئے یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کے خراٹوں کی آواز سنی پھر آپ ﷺ بیدار ہوئے اور آپ ﷺ

نے فجر کی دو سنتیں ادا فرمائیں اور صبح کی نماز کے لئے تشریف لے گئے۔

۱۳۵۸ -

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ الْجَبِيدِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَ: فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى صَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِخَمْسٍ وَلَمْ يَجْلِسْ بَيْنَهُنَّ. سعيد بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اس واقعہ کے بارے میں فرمایا کہ آپ ﷺ نے دو دو رکعت کر کے آٹھ رکعات نماز پڑھیں پھر پانچ رکعات وتر پڑھے جن کے درمیان نہ بیٹھے۔

صحیح البخاری - العلم (۱۱۷) صحیح البخاری - الوضوء (۱۳۸) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۵)

صحیح البخاری - الجمعة (۶۶۶) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۷) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۴۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۳) جامع الترمذی - الصلاة (۲۲۲) سنن النسائي - الغسل والتيمم (۴۴۲) سنن النسائي - الإمامة (۸۰۶) سنن النسائي - التطبيق (۱۱۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۵۷) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۷۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۲) موطأ مالك - الداء للصلاة (۲۶۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۲۵۵)

۱۳۵۹ -

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بِرُكْعَتَيْهِ قَبْلَ الصُّبْحِ، يُصَلِّي سِتًّا مَثْنَى مَثْنَى، وَيُؤْتِرُ بِخَمْسٍ، لَا يَقْعُدُ بَيْنَهُنَّ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ».

عروہ بن زبیر، حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تیرہ رکعات..... نماز فجر سے پہلے کی دو سنتیں ملا کر..... پڑھیں پھر رکعات تو دو دو کر کے پڑھیں اور پانچ وتر پڑھے جن کے صرف آخر میں بیٹھے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) موطأ مالك - الداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - الداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۶۰ -

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بِرُكْعَتَيْ الْفَجْرِ».

عروہ، حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے انہیں بتلایا کہ نبی کریم ﷺ رات کو تیرہ

رکعات پڑھتے، ان میں فجر کی دو سنتیں بھی شامل ہوتی تھیں۔

تخریج صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الاذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۶۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۶۱ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَجَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْمُقْرِئَ أَخْبَرَهُمَا، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدَةَ، عَنْ عَدِّ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْعِشَاءَ، ثُمَّ صَلَّى فَمَنَانِي رَكَعَاتٍ فَأَمَّا، وَرَكَعَتَيْنِ بَيْنَ الْآذَانَيْنِ، وَلَمْ يَكُنْ يَدْعُهُمَا». قَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ فِي حَدِيثِهِ: «وَرَكَعَتَيْنِ جَالِسًا بَيْنَ الْآذَانَيْنِ، رَأَى جَالِسًا».

ترجمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی اسکے بعد آٹھ رکعات کھڑے ہو کر پڑھیں اور دو رکعت اذان اور اقامت کے درمیان پڑھیں اور ان دو رکعت کو چھوڑتے نہ تھے۔ جعفر بن مسافر اپنی حدیث میں فرماتے ہیں کہ دو رکعت بیٹھ کر اذان و اقامت کے درمیان پڑھیں (یعنی بیٹھ کر پڑھنے کا اضافہ صرف جعفر راوی نے ذکر کیا ہے)۔

تخریج صحیح البخاری - الاذان (۶۰۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الاذان (۶۸۵) سنن النسائي - السهو (۱۳۱۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۶۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۴) سنن الدارمي - الصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳)

قوله: قالت: كان يؤتى بأربع وثلاث، وبسب وثلاث: یہی ہے وہ جامع اور واضح روایت جس کا حوالہ ہم

نے باب کے شروع میں دیا تھا۔

قوله: وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتَى: فتح پاء اور کسر پاء کے ساتھ اس کی تفسیر خود کتاب میں آرہی ہے اُبی لَمْ يَكُنْ يَدْعُ یعنی آپ نہیں ترک فرماتے تھے، دراصل یہ وتر پڑھنا مثل وعد بعد وعد اُکے ہیں، اثباتِ دو اس میں خلاف قیاس ہے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے: وَاللّٰهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَفْزَعَ كُمْ اَعْمَالُكُمْ^①، اس کے معنی نقص یعنی کم کرنے کے ہیں یہاں مراد اس سے ترک کرنا ہے، راوی یہ کہہ رہا ہے کہ آپ ﷺ صبح کی سنتیں کبھی نہیں چھوڑتے تھے بلکہ ہمیشہ پڑھتے تھے۔

۱۳۶۳ - حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ، فَقَالَتْ: «كَانَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنَ اللَّيْلِ، ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، وَتَرَكَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قُبِضَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قُبِضَ، وَهُوَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكْعَاتٍ، وَكَانَ آخِرَ صَلَاتِهِ مِنَ اللَّيْلِ الْوُتْرَ».

اسود بن یزید سے روایت ہے کہ وہ حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے رسول اللہ ﷺ

کی تہجد کی نماز کے بارے میں دریافت کیا تو وہ فرمانے لگیں کہ آپ ﷺ رات کو تیرہ رکعات پڑھتے تھے پھر دو رکعات چھوڑ کر گیارہ رکعات پڑھنے لگے اور جس وقت آپ ﷺ کی وفات ہوئی تو آپ ﷺ کی نور کعت تہجد کی نماز پڑھنے کی عادت مبارک تھی اور آپ ﷺ رات کو آخر میں وتر پڑھتے تھے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۹) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۱) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۳۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۴۰) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۹) سنن النسائي - الأذان (۶۸۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۱۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۵) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۲۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۴۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۵۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۸۱) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۶۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۰) موطأ مالك - الداء للصلاة (۲۶۴) موطأ مالك - الداء للصلاة (۲۶۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۴۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۱) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۸۵)

۱۳۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ، أَنَّ كُرَيْبًا، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ؟ قَالَ: "بِثَّ عِنْدَهُ لَيْلَةٌ وَهُوَ عِنْدَ مَيْمُونَةٍ، فَتَامَ حَتَّى إِذَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ - أَوْ نِصْفُهُ - اسْتَبَقَظَ، فَقَامَ إِلَى شَنْ فِيهِ مَاءٌ، فَتَوَضَّأَ وَتَوَضَّأَتْ مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى بَسَارِهِ، فَجَعَلَنِي عَلَى يَمِينِهِ، ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِي كَأَنَّهُ يَمْسُ أَدْنَى كَأَنَّهُ يُوقِظُنِي، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَدْ قَرَأَ فِيهِمَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى حَتَّى صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً بِالْوُتْرِ، ثُمَّ نَامَ، فَأَتَانَا بِلَالٌ، فَقَالَ: الصَّلَاةُ بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ، فَقَامَ، فَزَكَّجَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى لِلنَّاسِ."

ترجمہ

کریب جو ابن عباس کے مولیٰ ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کی رات کو نماز کیسی ہوتی تھی؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے (ایک مرتبہ) آپ ﷺ کے پاس رات گزاری اور آپ ﷺ اس دن حضرت میمونہؓ (ابن عباسؓ کی خالہ) کے گھر میں تھے، چنانچہ آپ ﷺ رات کو سو گئے اور جب تہائی یا نصف رات گزر گئی تو آپ ﷺ بیدار ہو گئے اور ایک مشکیزہ جس میں پانی تھا اسکے پاس جا کر اس سے وضو فرمایا تو میں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ وضو کیا پھر آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہو گئے تو میں آپ ﷺ کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے دائیں جانب کر لیا پھر اپنا ہاتھ میرے سر پر اس طرح رکھا گویا کہ آپ ﷺ میرے کان کو مسل کر مجھے ہوشیار کر رہے ہوں پھر آپ ﷺ نے دو ہلکی رکعات پڑھیں میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ان میں ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھی اور سلام پھیرا پھر اور نماز پڑھی یہاں تک کہ کل گیارہ رکعات پڑھیں وتر کو ملا کر اسکے بعد سو گئے پھر حضرت بلالؓ آپ ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول نماز کا وقت ہو گیا ہے، تو آپ ﷺ نے اٹھ کر دو رکعات سنت فجر ادا فرمائیں اسکے بعد لوگوں کو فجر کی نماز پڑھائی۔

صحیح البخاری - العلم (۱۱۷) صحیح البخاری - الوضوء (۱۲۸) صحیح البخاری - الوضوء (۱۸۱) صحیح البخاری - الأذان (۱۶۵) صحیح البخاری - الأذان (۱۶۶) صحیح البخاری - الأذان (۱۶۷) صحیح البخاری - الأذان (۸۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۴۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۳) جامع الترمذی - الصلاة (۲۳۲) سنن النسائي - الفسل والتيمم (۴۴۲) سنن النسائي - الإمامة (۸۰۶) سنن النسائي - العطييق (۱۱۲۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۶۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۷۳) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۳) موطا مالك - النداء للصلاة (۲۶۷) سنن الدارمي - الصلاة (۱۲۵۵)

۱۳۶۵ - حَدَّثَنَا نُوحُ بْنُ حَبِيبٍ، وَيَحْيَى بْنُ مُوسَى، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «بِثَّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةٍ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فَصَلَّى ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا رَكْعَتَا الْفَجْرِ، حَزَنَتْ قِيَامَهُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِقَدَرِ يَا أَيُّهَا الْمُرْتَلِّ»، لَمْ يَقُلْ نُوحٌ: مِنْهَا رَكْعَتَا الْفَجْرِ.

عمرہ بن خالد حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ میمونہؓ کے گھر میں رات گزاری تو (دیکھا کہ) رسول اللہ ﷺ رات کو اٹھے اور تیرہ رکعات نماز پڑھی انہی میں فجر کی دو سنتیں بھی شامل تھیں، میرا اندازہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ہر رکعت میں سورۃ مزمل پڑھنے کے بعد قیام فرمایا۔ نوح راوی نے (اپنی حدیث میں) دور رکعت سنت کو ذکر نہیں کیا۔

صحیح البخاری - العلم (۱۱۷) صحیح البخاری - الوضوء (۱۳۸) صحیح البخاری - الوضوء (۱۸۱) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۵) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۶) صحیح البخاری - الأذان (۶۶۷) صحیح البخاری - الأذان (۸۲۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۴۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۲۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۷۰۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۶۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۷۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۳) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۷)

۱۳۶۶ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ بْنَ حَزْمَةَ، أَخْبَرَهُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: لَا تُمَقِّنْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ، قَالَ: «فَتَوَسَّدْتُ عَنَّتَهُ - أَوْ لِسَطَاظَهُ - فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى، كَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى، كَعَتَيْنِ وَلَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ صَلَّى، كَعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ صَلَّى، كَعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ أَوْتَرْتُ ذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً».

زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ انہوں نے (دل میں) سوچا کہ میں ضرور آپ ﷺ کی رات کی نماز کو بغور دیکھوں گا چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کی چوکھٹ یا خیمہ سے تکیہ لگا کر لیٹ گیا، چنانچہ آپ ﷺ نے دو ہلکی پھلکی رکعات پڑھیں، اسکے بعد دو بہت ہی زیادہ لمبی رکعات پڑھیں، اسکے بعد دور رکعت پہلے والی نماز سے مختصر پڑھیں، پھر دور رکعات اپنے پہلی والی دور رکعات سے مختصر پڑھیں، پھر اور دور رکعات اپنے سے پہلی والی رکعات کے پھر و تر پڑھے تو یہ کل تیرہ رکعات ہو گئیں۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۶۶) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۲) مسند احمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۹۳/۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۶۸)

شرح الحديث عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: لَا تُمَقِّنْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: زید بن خالد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں حضور ﷺ کی آج رات کی نماز کو ضرور بالضرور دیکھوں گا، بظاہر یہ بات انہوں نے دن میں سوچی ہوگی، کہ آج رات کو یہ کام کرنا ہے، پھر رات کو دیکھنے کے بعد اب اس کو نقل کر رہے ہیں۔

قوله: فَتَوَسَّدْتُ عَنَّتَهُ - أَوْ لِسَطَاظَهُ - : پس میں نے (جب رات ہوئی تو) آپ ﷺ کی چوکھٹ کو (زیر سر کیا) اور اس کو

اللیل و تطوع النہار (۱۷۰۴) سن النسائی - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۷۰۵) سن أبي داود - الصلاة (۱۳۶۷) سن ابن ماجہ - إقامة الصلاة و السنن (۱۲۵۵) سن ابن ماجہ - إقامة الصلاة و السنن (۱۳۶۳) موطا مالك - الدعاء للصلاة (۲۶۷) سن النہمی - الصلاة (۱۲۵۵)

یہ اس باب کی آخری حدیث ہے۔

شرح الحدیث

فَأَصْطَحَفْتُ فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ: عرض بفتح العين وسكون الراء وقيل هو بالضم بمعنى الجانب، والصحيح الاول۔ ابن عباسؓ اپنی رات گزارنے کا واقعہ اس طرح بیان کر رہے ہیں کہ میں تکیہ کی چوڑائی میں اس پر سر رکھ کر لیٹ گیا، حضور ﷺ اور حضرت میمونہؓ دونوں تکیہ کی لمبائی میں اسپر ۱ سر رکھ لیٹ گئے، اکثر شرح کے نزدیک و سادہ سے اس کے معروف معنی مراد ہیں تکیہ، اور بعض علماء جیسے علامہ باجیؒ اور اصیلیؒ سے منقول ہے کہ یہاں و سادہ سے مراد تکیہ نہیں بلکہ فراش (بسترہ) ہے اور مطلب یہ بیان کیا کہ بسترہ کے طول میں وہ دونوں لیٹ گئے اور اس کے عرض میں ابن عباسؓ، لیکن کسی لفظ کے معنی موضوع لہ چھوڑ کر دوسرے معنی مراد لینا بغیر کسی مجبوری کے درست نہیں۔ الحمد للہ باب فی صلوة اللیل پر کلام پورا ہو گیا، یہ باب بہت طویل ہے اس میں مصنف نے تقریباً ثلاثون حدیث ذکر کی ہیں اتنا طویل باب غالباً اس کتاب میں کوئی اور نہیں ہے بحمد اللہ اولاً و آخراً۔

۳۱۸۔ بَابُ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنَ الْقَصْدِ فِي الصَّلَاةِ

باب نماز میں میانہ روی اختیار کرنے کے متعلق حکم کے بیان میں (۵۵)

باب سابق چونکہ بہت مجاہدہ اور ریاضت والا باب تھا اور مجاہدہ اور ریاضت کے مسئلہ میں بعض لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہو جاتے ہیں، غالباً اسی مناسبت سے مصنف یہ باب لائے ہیں، جس میں قصد یعنی اعتدال و میانہ روی کا مضمون ہے، اور یہ اسلئے تاکہ عمل پر مواظبت و مداومت ہو سکے، افراط کی صورت میں کسی کام پر مداومت مشکل ہے، اور اصل یہی ہے کہ جو نیک کام شروع کیا جائے اس کو نہانے کی کوشش کی جائے، خیر العمل مادیہ علیہ ۲۔

۱۳۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اَكْفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ، حَتَّى تَمَلُّوا، وَإِنْ أَحَبَّ الْعَمَلُ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ، وَإِنْ قُلَّ، وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَتَمَّهُ»

۱ چونکہ آپ اس طرح لیتے تھے کہ وہ اپنی کرمت لینے کی صورت میں استہلال قبلہ ہو جائے تو ایک تکیہ پر تینوں کے سر رکھنے کی شکل بظاہر یہ ہو گی کہ تکیہ طول میں شرقاً و غرباً رکھا ہوا تھا اور عرض اس کا جنوب و شمال میں تھا، آپ ﷺ اور حضرت میمونہؓ تکیہ کے طول میں سر رکھ کر اس طرح لیٹے کہ سر مغرب کی جانب اور قدمین شرق کی جانب ہو گئے، اور ابن عباسؓ تکیہ کے عرض کی اس جانب میں شمال کی طرف تھہر رہے تھے، کیونکہ اگر عرض کی اس جانب میں لیٹیں گے جو جنوب کی جانب ہے تو پاؤں قبلہ کے جانب ہو جائیں گے، کیونکہ مدینہ میں قبلہ جنوب ہے، ۱۲۔

۲ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَوِمَ عَلَيْهِ» (جامع الترمذی کتاب الادب باب: بِلَا تَرْجُحَ ۲۸۵۶)

ترجمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم کو عمل کرنے کی جتنی سہارا اور ہمت ہوتا ہے عمل کرو اسلئے کہ اللہ تعالیٰ تو (اجر دینے سے) نہیں تھکتے لیکن تم عمل کرنے میں اکتا جاتے ہو اور بے شک اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جو پابندی کے ساتھ ہو اگرچہ تھوڑا ہو اور آپ ﷺ جب کوئی عمل کرتے تو اسکو پابندی سے کرتے۔

شرح صحیح البخاری - الإيمان (۲۰) صحیح البخاری - الإيمان (۴۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۰) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۸۶) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۶) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۷) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۹) صحیح البخاری - الرقاق (۶۱۰۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۱) صحیح مسلم - الصيام (۷۸۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۳) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۵) صحیح مسلم - صفة القيامة والجنة والنار (۲۸۱۸) سنن النسائي - القبلة (۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۱۶) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۴۲) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۵۲) سنن النسائي - الإيمان وشرائعه (۵۰۳۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۶۸) سنن ابن ماجه - الزهد (۴۲۳۸) موطا مالك - النداء للصلاة (۴۲۲)۔

شرح الحديث قولہ: وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَتَبَتُهُ: باب کی پہلی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نفلی عبادات خواہ وہ نماز ہو یا کوئی عمل اتنی ہونی چاہئے جس کا تحمل ہو سکے، اسلئے کہ اگر کوئی عمل تحمل سے زائد شروع کیا گیا تو یقیناً آدمی کی طبیعت اس سے اکتائے گی، اور وہ اسکے ترک پر مجبور ہو گا، اور جب وہ عمل مجبور و متروک ہو گا تو منجانب اللہ اس پر جو ثواب ملتا تھا وہ بھی موقوف ہو جائیگا۔

قولہ: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ، حَقَّقُوا: میں صنعت مشاکلہ کو استعمال کیا گیا ہے، مثل قولہ تعالیٰ: وَجَزَّوُا سَيِّئَةً سَيِّئَةً تَمَلَّهَا^۱، ظاہر بات ہے کہ برائی کا بدلہ اگر برابر برابر ہو تو وہ خود برائی نہیں ہے لیکن وہ چونکہ صورتہ اس کے مشابہ ہوتا ہے اس لئے اس کو سیئۃ کہہ دیا گیا، ملل اور سامتہ ضجر مترادف الفاظ ہیں، اکتانہ تنگ دل ہونا، یہاں اس کے لازمی معنی مراد ہیں یعنی ترک، قال صاحب المنہل: وفيه دليل للجمهور على أن قيام كل الليل مكروه، وكوهه مالك أولا..... ثم قال لا بأس به ما لم يضر ذلك بصلاة الصبح انتهى^۲۔

۱۳۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا عَمِي، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ، فَبَجَاءَهُ، فَقَالَ: «يَا عُثْمَانُ، أُرْغَبْتَ عَنْ سُنَّتِي»، قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَكِنْ سُنَّتُكَ أَطْلُبُ، قَالَ: «فَرَأَيْتَ أَنَا وَأَصْلِي، وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَنْكُحُ النِّسَاءَ، فَأَتَى اللَّهُ يَا عُثْمَانُ، فَإِنَّ لَاهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنَّ لِي عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، فَصُمْ وَأُفْطِرْ، وَصَلِّ وَنَمْ»۔

ترجمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعونؓ کو بلایا جب وہ آئے تو ان سے فرمایا

① اور برائی کا بدلہ ہے برائی ویسی ہی (سورۃ الشوری ۴۰)۔

② المنہل العذب المریود شرح سنن ابی داود - ج ۷ ص ۳۰۳

اے عثمان کیا تم کو میرا عمل پسند نہیں وہ کہنے لگے نہیں بخدا اے اللہ کے رسول ایسا نہیں ہے بلکہ میں تو آپ کے طریقہ ہی کی تلاش میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تو سوتا بھی ہوں نماز بھی پڑھتا ہوں اور روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، تو اے عثمان تم اللہ سے ڈرو اسلئے کہ تم پر اپنے گھر والوں کا بھی حق ہے اور تمہارے مہمانوں کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری جان کا بھی تم پر حق ہے پس کبھی روزہ بھی رکھو اور کبھی افطار بھی کرو اور نماز بھی پڑھو اور سویا بھی کرو۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۶۹) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۶۸/۶)

۱۳۷۰ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ، كَيْفَ كَانَ عَمَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ هَلْ كَانَ يَخْصُ شَيْئًا مِنَ الْأَيَّامِ؟ قَالَتْ: «لَا، كَانَ كُلُّ عَمَلِهِ دِيمَةً، وَإِيَّكُمْ يَسْتَطِيعُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَطِيعُ».

علقمہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عمل کی کیا کیفیت تھی؟ کیا کچھ خاص دنوں میں آپ ﷺ کے مخصوص اعمال تھے؟ فرمانے لگیں نہیں بلکہ آپ ﷺ کا عمل دائمی ہوتا تھا اور تم میں سے کون ایسا ہے جو اتنی قوت رکھتا ہو جتنی کہ رسول اللہ ﷺ قوت رکھتے تھے۔

صحیح البخاری - الإيمان (۴۳) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۰۰) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۶۹) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۸۶) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۶) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۷) صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۹) صحیح البخاری - الرقاق (۶۱۰۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۱) صحیح مسلم - الصيام (۷۸۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۳) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۵) صحیح مسلم - صفة القيامة والجنّة والنار (۲۸۱۸) سنن النسائي - القبلة (۷۶۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۱۶) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۴۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۵۲) سنن النسائي - الإيمان بشرائعه (۵۰۳۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۷۰) سنن ابن ماجہ - الزهد (۴۲۳۸) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۲۲)

شرح الحدیث قولہ: كَانَ كُلُّ عَمَلِهِ دِيمَةً: دیمۃ المطر الدائم فی سکون آہستہ آہستہ مسلسل بارش، جس کو بارش کی جھڑی کہتے ہیں، جو برسات کے موسم میں کبھی کبھی لگتی ہے باب کی یہ آخری حدیث متفق علیہ ہے اور ترمذی میں بھی ہے (قالہ النذری)۔

دو حدیثوں میں دفع تعارض: اگر کوئی کہے کہ كَانَ كُلُّ عَمَلِهِ دِيمَةً یہ حدیث اس حدیث متفق علیہ کے خلاف ہے جس میں یہ ہے عائشہ فرماتی ہیں: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ^۱، بعض مہینوں میں آپ ﷺ مسلسل روزہ رکھتے اور بعض میں مسلسل افطار فرماتے، جواب یہ ہے کہ مقصد تو یہ ہے کہ آپ

مذکورہ کے اعمال میں دوام اور تسلسل ہوتا تھا یہ بھی تو تسلسل اور دوام ہی کی ایک صورت ہے، آپ ﷺ کی عادت مستمر یہ تھی کہ کسی زمانے میں صوم کا تسلسل باور کسی میں افطار کا تسلسل ہمیشہ اسی طرح ہوتا رہا یہ نہیں کہ ایک بار تسلسل ہو کر ختم ہو جائے اور پھر شروع نہ ہو۔

بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ شَهْرِ رَمَضَانَ

۴۸ ماہ رمضان المبارک کے متعلق تفصیلی احکام

یعنی ماہ رمضان سے متعلق ابواب و احکام کی تفصیل و تجزیہ بمجملہ ان احکام کے ایک صلوۃ التراويح ہے، چنانچہ سب سے پہلے اسی کو بیان کرتے ہیں۔

۳۱۹۔ بَابُ فِي قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

۴۹ رمضان المبارک کے مہینہ میں تراویح پڑھنے کا بیان

قیام اللیل کا اطلاق تہجد کی نماز پر اور قیام رمضان کا اطلاق تراویح پر ہوتا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے، مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَقَامَهُ عَزَّوَجَلَّ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

لفظ رمضان کے استعمال کا طریقہ اور وجہ تسمیہ: مصنف نے شہر رمضان کہا صرف رمضان نہیں کہا، امام بخاری نے تو کتاب الصوم کے شروع میں اس پر مستقل باب قائم کیا ہے بَابُ هَلْ يُقَالُ رَمَضَانَ أَوْ شَهْرُ رَمَضَانَ وَمَنْ نَمَى كَلَهُ وَاسْتَأْذَنَ فِيهِ رَوَيْتُ ضَعِيفٌ مِثْلُهَا جَسْكَ تَخْرُجُ ابْنُ عَدَى نَعَى الْكَامِلِ مِثْلُهَا، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: نَقُولُوا: رَمَضَانَ، فَإِنَّ رَمَضَانَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَكِنْ قُولُوا: شَهْرُ رَمَضَانَ^①، چنانچہ مالکیہ کا عمل اسی پر ہے ان کے نزدیک بغیر اضافت شہر کے اس کا استعمال مکروہ ہے، اور بہت سے شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ وجود قرینہ کی صورت میں مطلق رمضان بولنا جائز ہے ورنہ مکروہ ہے، مثلاً جاء رمضان، دخل رمضان کہنا مکروہ ہے، اور قمنہ رمضان کہنا صحیح ہے، لیکن عند الجمهور ہر صورت میں صحیح ہے۔

رمضان کی وجہ تسمیہ میں دو قول ہیں: ① یہ مضی بمعنی شدۃ الحر سے ماخوذ ہے، جب اہل عربیہ نے اسما شہور کو لغت قدیمہ سے نقل کیا اور مہینوں کے نام از سر نو ان زمانوں اور موسموں کے اعتبار سے تجویز کئے جن میں وہ مہینے واقع ہوتے تھے تو جس ماہ کا نام رمضان تجویز کیا اس وقت وہ مہینہ گرمی میں واقع تھا، ② اور دوسرا قول یہ ہے کہ چونکہ یہ ماہ یعنی اس کے اعمال

ووظائف ذنوب کا مفس یعنی حرق کر دیتے ہیں اسی لئے اس کو رمضان کہا گیا یعنی گناہوں کو جلا دینے والا مہینہ۔

۱۳۷۱ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَحَمَّادُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، قَالَ: الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ: وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرَغِّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ غَيْرَ أَنْ يَأْمُرَهُمْ بِعَزِيمَةٍ، ثُمَّ يَقُولُ: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا، عُفِيَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»، فَكُنْتُ يَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَا يَرْوَاهُ عُقَيْلٌ، وَيُونُسُ، وَأَبُو أُوَيْسٍ: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ»، وَرَوَى عُقَيْلٌ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَقَامَهُ».

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو لازمی حکم دیئے بغیر ان کو رمضان کی راتوں میں تراویح پڑھنے کی ترغیب دیتے پھر فرماتے جو شخص رمضان کے مہینہ کی راتوں میں ایمان کی صفت اور ثواب کی نیت کر کے تراویح کیلئے کھڑا ہو تو اسکے گزشتہ تمام (صغیرہ) گناہ معاف ہو گئے، رسول اللہ ﷺ کی وفات تک تراویح پڑھنے کا معاملہ اسی طرح (اختیاری اور فراوی باجماعت جس طرح چاہتے) تھا پھر حضرت ابو بکر کی خلافت کے دور میں اور حضرت عمر کی خلافت کے ابتدائی دور میں تراویح کا معاملہ ایسا ہی رہا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں عقیل، یونس اور ابو اویس نے (معمر اور مالک بن انس کی طرح امام زہری سے) اسی طرح مَنْ قَامَ رَمَضَانَ اِتِّحَافًا کے الفاظ نقل کیے ہیں، نیز عقیل راوی نے (زہری سے دوسری روایت اس طرح نقل کی) مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَقَامَهُ۔

صحیح البخاری - الإیمان (۳۵) صحیح البخاری - الإیمان (۳۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۰) جامع الترمذی - الصوم (۶۸۳) جامع الترمذی - الصوم (۸۰۸) سنن النسائي - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۶۰۲) سنن النسائي - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۶۰۳) سنن النسائي - الصیام (۲۱۹۴) سنن النسائي - الصیام (۲۱۹۶) سنن النسائي - الصیام (۲۱۹۷) سنن النسائي - الصیام (۲۱۹۸) سنن النسائي - الصیام (۲۱۹۹) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۰) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۱) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۲) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۳) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۴) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۵) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۶) سنن النسائي - الصیام (۲۲۰۷) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۴) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۵) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۶) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۷) سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۷۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۶) موطأ مالک - النداء للصلاة (۲۵۱) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۷۶)

شرح الحديث قوله: مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا: یعنی جو شخص رمضان کے روزے اور اس کی تراویح اعتقاد اور تصدیق کیساتھ عمل میں لائے، روزے کی تصدیق یہ ہے کہ اس کو فرض اور رکن اسلام سمجھ کر رکھے، اور تراویح کی تصدیق یہ ہے کہ اس کو رسول اللہ ﷺ کی سنت سمجھے، حاصل اس کا یہ ہے کہ ان دونوں کاموں کو اعتقاد اور عظمت و اہمیت کے ساتھ کرے،

سرری طور سے محض عادت و تفریحاً نہیں، اور احتساب کے معنی ہیں طلب ثواب کے ہیں یہ کام صرف حسبہ اللہ کرے۔
 قوله: غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ: اور مسند احمد کی ایک روایت میں وما تَأْخُرُ کی زیادتی ہے، اس کے اگلے پچھلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں، ابن المنذر نے اس کو عموم پر محمول کیا ہے خواہ وہ گناہ صغائر ہوں یا کبائر، امام نووی فرماتے ہیں جمہور اہل سنت والجماعت نے اس کو صغائر کے ساتھ مقید کیا ہے^①، اس لئے کہ کبائر بغیر توبہ واستغفار کے محض حسنت سے معاف نہیں ہوتے، یعنی صرف حسنت پر کبائر کی معافی کا کوئی وعدہ نہیں، اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے معاف فرمادیں وہ امر آخر ہے (وَيَغْفِرُ مَا ذُكِرَ ذَلِكَ لِيَتَنَزَّاهُ)^② اور کبائر میں بھی جو حقوق العباد کے قبیل سے ہیں وہ بغیر اصحاب الحقوق کی معافی کے معاف نہیں ہوتے (الایہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے صاحب حق کو راضی کر دیں کچھ دیکر)۔

قوله: فَكُوْنِي رَمْلًا مِّنْ رَّمْلِ النَّاسِ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ، فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: **روایات الباب کا تجزیہ:** مصنف قیام رمضان کے بارے میں تین صحابہ کی روایات لائے ہیں، ابو ہریرہ، عائشہ صدیقہ، ابوذر۔ ابو ہریرہ کی حدیث میں تو صرف تراویح کی ترغیب اور اس کی فضیلت مذکور ہے، آنحضرت ﷺ کی تراویح پڑھنے کا اس میں ذکر نہیں، حدیث عائشہ میں گو آپ ﷺ کی تراویح پڑھنے کا ذکر ہے لیکن صرف دو رات میں، اور تیسری حدیث یعنی حدیث ابوذر میں تفصیل ہے، وہ یہ کہ آپ ﷺ نے پورے ماہ رمضان میں تین مرتبہ تین راتوں میں تراویح پڑھائی، لیکن عائشہ کی حدیث جو بخاری میں ہے اس میں بھی تین مرتبہ تراویح پڑھانا مذکور ہے، لہذا کہا جائیگا کہ ابو داؤد میں عائشہ کی روایت مختصر ہے، دوسرا فرق ان دونوں روایتوں میں یہ ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے تراویح دو راتوں میں متوالیا (بلا فصل کے) پڑھائی اور ابوذر کی حدیث میں تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے تراویح لیالی مفصولہ میں پڑھائی (درمیان میں ایک رات چھوڑ کر) لیکن چونکہ عائشہ کی حدیث میں وصل کی تصریح نہیں اس لئے اس کو بھی فصل ہی پر محمول کیا جائیگا، تاکہ تعارض نہ ہو۔

تراویح کی ابتداء: بہر کیف اس روایت مفصلہ میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ رمضان کی تیسویں شب میں صحابہ کرام کو ثلث لیل تک مسجد میں جماعت سے نماز پڑھائی، پھر چوبیسویں شب میں صحابہ نے آپ ﷺ کا انتظار کیا لیکن آپ حجرہ الحصر (اپنے معتکف) سے باہر تشریف نہیں لائے، پھر پچیسویں شب میں آپ ﷺ نے نصف لیل تک نماز پڑھائی، اور چھیسویں شب میں نہیں پڑھائی، پھر تیسری مرتبہ ستائیسویں شب میں بڑے اہتمام سے مردوں اور عورتوں کو جمع فرما کر

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۶ ص ۴۰

② إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا ذُكِرَ ذَلِكَ لِيَتَنَزَّاهُ تَرْجُمَةً: بے شک اللہ نہیں بخشتا اس کو جو اس کا شریک کرے کسی کو

اور بخشتا ہے اس کے سوا جس کو چاہے (سورۃ النساء، ۱۱۶)

شروع رات سے لیکر اخیر رات تک پڑھائی حتیٰ کہ بعض صحابہؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ سحری کھانے کا بھی موقع ملے گا یا نہیں حتیٰ کہ
 خُذِينَا اَنْ يُّطَوِّكُمَا الْفَلَاحُ، فَلَاحٌ سَ مِنْ اَسْحَرٍ..... اس کے بعد جاننا چاہئے کہ یہاں پر دو بخشیں ہیں: ① نفس تراویح، ② عدد
 رکعات تراویح، نفس تراویح کے سلسلہ میں تو گزر چکا کہ حضور ﷺ نے اس پر مواظبت نہیں فرمائی بلکہ صرف تین رات میں
 پڑھنا ثابت ہے، گو آپ ﷺ کا جی چاہتا تھا کہ اس پر مواظبت کی جائے مگر خوف افتراض کی وجہ سے مواظبت نہیں فرمائی۔

فائدہ: مولانا عبدالحی صاحب التعلیق المعجد میں تحریر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اگرچہ اس پر عملاً مواظبت نہیں فرمائی
 لیکن مواظبت کے محبوب اور پسندیدہ ہونے کو ظاہر فرمایا ہے، پس یہ بھی ایک قسم کی مواظبت ہے، یعنی مواظبت حکمیہ، اور
 سنیت کا مدار مطلق مواظبت پر ہے لہذا اس سے مستفاد ہو کر تراویح سنت موکدہ ہے، اور یہی بات بعینہ جماعت کے بارے میں
 کہی جائے گی کہ آپ ﷺ اس نماز کو ہمیشہ جماعت ہی کے ساتھ پڑھانا چاہتے تھے، لہذا اس نماز کے لیے جماعت بھی سنت ہوئی،
 نیز آپ ﷺ جملہ لیالی رمضان میں اس کو پڑھانا چاہتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ تمام رمضان کی سنت ہے، نہ جیسا کہ بعض
 فقہاء سے منقول ہے کہ تراویح رمضان میں بقدر ختم قرآن کے سنت ہے اس کے بعد مستحب، انہی کلامہ ①۔

بحث ثانی: یعنی عدد رکعات کی دو شکلیں ہیں: ① اول: عدد رکعات فی العهد النبوی، ② دوم: عدد رکعات فی العهد الفاروقی۔
عدد رکعات فی العهد النبوی: صاحب بذل الجہودؒ فرماتے ہیں آپ ﷺ سے جو لیالی ثلاثہ میں جو تراویح پڑھانا
 کتب صحاح میں مروی ہے ان میں تعداد رکعات کیا تھی؟ صحاح کی روایات اس سے ساکت ہیں، البتہ عہد فاروقی میں جو تراویح
 ہوتی تھی اس کی تعداد رکعات روایات میں مذکور ہے، انہی ②۔

پھر اسکے بعد حضرت نے ان روایات کو ذکر فرمایا ہے، میں کہتا ہوں کہ اہل حدیث کو یہ بات تسلیم نہیں کہ صحاح میں حضور ﷺ
 کی تعداد رکعات مذکور نہیں، وہ صحیح بخاری و مسلم کی وہ حدیث جو سنن ابوداؤد میں بھی گزر چکی جس میں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ما
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُنِي فِي مَعْصَانٍ، وَلَا فِي غَيْرِهِ، عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، وَهِيَ اس كَوَاعِمَ مَا نَحْنُ فِيهِ
 ہیں تراویح کی نماز اس کے علاوہ کوئی دوسری مستقل نماز نہیں ہے، لیکن ہمارے اکثر علماء کو اس سے اتفاق نہیں، چنانچہ لامع
 الدہاوی میں حضرت گنگوہیؒ سے منقول ہے کہ اس حدیث میں حضور ﷺ کا دائمی معمول بیان کیا گیا ہے، تراویح جو کہ ماہ
 رمضان کے ساتھ خاص ہے وہ اس سے علیحدہ ہے۔

نیز صحاح ستہ کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں آپ ﷺ کی رکعات کی تعداد موجود ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں دو روایتیں
 مشہور ہیں اول حدیث جابرؓ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَعْصَانٍ ثَمَانٍ رَكَعَاتٍ وَالْوُكُوفُ، رواه محمد بن نصر بن

① التعلیق المعجد علی موطأ محمد - ج ۱ ص ۶۲۰

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۱۵۹ - ۱۶۰

قیام اللیل ورواہ ابن خزیمہ وابن حبان فی صحیحہا قال الذہبی فیہ عیسیٰ بن جاریہ وهو ضعیف^①، ثانی حدیث ابن عباسؓ، کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی شہر رمضان فی غیر جماعۃ یوشرب من کفۃ^②، رواہ ابن ابی شیبہ وعبد بن حمید فی مسندہ والطبرانی فی معجمہ الکبیر قال البیہقی تفرد بہ أبو شیبہ ابراہیم بن عثمان العباسی الکوفی (جد ابی بکر بن ابی شیبہ) وهو ضعیف۔

مولانا حبیب الرحمن الاعظمیؒ کی عدد رکعات تراویح کے سلسلے میں ایک مستقل (اردو) تالیف ہے وہ تحریر فرماتے ہیں اس میں اختلاف ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل سے ثابت ہے یا نہیں؟ اس میں دو جماعتیں ہیں، ایک جماعت جس میں ابن تیمیہ، علامہ سیوطی، علامہ سبکی وغیرہ ہیں وہ ثبوت کے قائل نہیں، اور دوسری وہ ہے جو قائل ہے، اس میں مولانا نے قاضیخان اور امام طحاویؒ کو شمار کیا ہے^③، نیز وہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں ابن عباسؓ کی حدیث کو پیش کرنا غلط نہیں ہے وہ روایت اتنی ضعیف نہیں ہے کہ اس کو بالکل نظر انداز کر دیا جائے^④، وہ گو سند اضعیف ہے لیکن امت نے اسکی تعلق بالقبول کی ہے، چنانچہ عہد فاروقی سے لیکر اب تک اس پر عمل ہو رہا ہے۔

اور عرف الشذی میں مولانا انور شاہ کشمیریؒ کی رائے یہ لکھی ہے کہ آپ سے تراویح آٹھ رکعات ہی ثابت ہے اور آپ سے رمضان میں تہجد دو نمازیں الگ الگ ثابت نہیں ہیں بس ایک ہی نماز تھی جو غیر رمضان میں تہجد اور ماہ رمضان میں تراویح کہلاتی ہے، فرق ان دونوں میں صرف یہ تھا کہ تراویح کی رکعات میں طول زیادہ ہوتا تھا اور وہ باجماعت مسجد میں رات کے شروع حصے میں ہوتی تھی اور تہجد کی نماز اخیر شب میں بغیر جماعت کے، نیز عرف الشذی میں لکھا ہے کہ اس میں بھی شک نہیں کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کے یہاں تراویح بیس رکعات سے کم نہیں بلکہ امام مالکؒ کے نزدیک تو چھتیس رکعات ہیں (جس کی وجہ آگے

① صحیح ابن خزیمہ - کتاب الصلاة - باب ذکر دلیل نون الورد لیس ہذا رض ۱۰۷۰ ج ۲ ص ۱۲۸، صحیح ابن حبان - کتاب الصلاة - باب

الورد ۲۴۰۹ ج ۶ ص ۱۶۹، آثار السنن - أبواب قیام شہر رمضان - باب التراویح بثمان رکعات ۷۷۴ ص ۲۸۷

② واللفظ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الصلاة باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ۴۶۱۵ ج ۶ ص ۶۹۸، مصنف ابن ابی شیبہ

کتاب الصلاة باب من کان یری القیام فی رمضان ۷۷۷ ج ۵ ص ۲۲۵، المعجم الکبیر للطبرانی رقم الحدیث ۱۲۱۰۴ ج ۱۱ ص ۳۹۳

③ رکعات تراویح (مسائل اعظمی) ص ۲۸۶-۲۸۸

④ اس حدیث کی سند میں امام ابو بکر بن ابی شیبہ کے دادا ابراہیم بن عثمان ابو شیبہ العباسی الکوفی قاضی واسط ہیں، حافظ نے تقریب میں انکو متروک لکھا

ہے، ترمذی ابن ماجہ کے رواۃ میں سے ہیں، میزان الاعتدال (ج ۱ ص ۴۷-۴۸) میں ہے: کذبہ شعبۃ عن ابن معین: لیس بثقة، وقال أحمد: ضعیف.

وقال البیہقی: سکتوا عنه، معلوم ہوا امام بخاریؒ اور امام احمدؒ نے اس کی شدید تضعیف نہیں کی اسی طرح ترمذی کتاب الجنائز باب فی القراءة علی الجنائز

بفلقۃ الكتاب کی حدیث (۱۰۲۶) کی سند کے رواۃ میں یہ ابراہیم بھی ہے تو اس کے بارے میں مصنف فرماتے ہیں لیس اسنادہ ہذا القوی (اس حدیث کی

سند کچھ زیادہ قوی نہیں ہے، لہذا مولانا الاعظمیؒ کا یہ فرمانا کہ یہ حدیث لسی ضعیف نہیں ہے کہ اس کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا جائے بالکل صحیح ہے۔

⑤ رکعات تراویح (مسائل اعظمی) - ص ۳۳۰-۳۳۱

آئے گی) ان حضرات نے ائمہ اربعہ کا مآخذ عمل عمر فاروق ہے جس کی امت نے تلقی بالقول کی ہے^①۔

عدد رکعات فی العهد الفاروقی: موطا مالک میں ہے حضرت عمرؓ نے اپنے زمانے میں ابی بن کعب اور حمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حکم فرمایا کہ وہ دونوں مل کر لوگوں کو تراویح پڑھایا کریں، علامہ زر قانیؒ فرماتے ہیں سنن سعید میں منصور ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابی بن کعب کو لام الرجال اور حمیم داری کو لام النساء مقرر فرمایا، اور محمد بن نصر کی ”قیام اللیل“ میں بجائے حمیم کے سلیمان بن ابی حاتمہ کا نام مذکور ہے، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں شاید اختلاف اوقات کا فرق ہے۔

پھر اس میں اختلاف ہے کہ ابی بن کعب کتنی رکعات پڑھاتے تھے، موطا مالک میں بطریق مالک سائب بن زید کی روایت ہے اَنْ يَقُومَا لَلتَّاسِ بِاِخْدَى عَشْرَةٍ رَّكْعَةً^②۔ لیکن حافظ ابن عبد البر نے اس کو وہم قرار دیا ہے اور فرمایا کہ موطا کی روایت کے ساتھ مالک متفق ہیں، اس کے علاوہ سائب بن زید کی روایت کے جملہ طرق میں اِخْدَى وَعِشْرِينَ رَّكْعَةً، وارد ہے، یا پھر اسکی تاویل کی جائے کہ ابتداء میں گیارہ رکعات پڑھاتے ہوں گے بعد میں اکیس پر استقرار ہو گیا، علامہ زر قانیؒ فرماتے ہیں تاویل ہی مناسب ہے وہم قرار دینا صحیح نہیں، اسلئے کہ مالک اسکے ساتھ متفق نہیں ہیں، بلکہ سنن سعید بن منصور میں غیر طریق مالک سے بھی اِخْدَى عَشْرَةٍ رَّكْعَةً مروی ہے، انتہی، باقی یہ صحیح ہے کہ اکثر روایات میں سائب سے اِخْدَى وَعِشْرِينَ رَّكْعَةً ہی مروی ہے چنانچہ بیہقی نے بسند صحیح سائب^③ بن زید سے کیا کَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعِشْرِينَ رَّكْعَةً وَعَلَى عَهْدِ عُثمان وَعَلَى مِثْلِهِ^④۔ اسی طرح سائب بن زید کی روایت مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ اور محمد بن نصر کی قیام اللیل میں ہے کَانُوا يَقُومُونَ فِي رَمَازِ رَمَازِ عُمرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَازِ رَمَازِ وَعِشْرِينَ رَّكْعَةً^⑤۔

ان کے علاوہ بھی سنن بیہقی اور مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ میں متعدد روایات و آثار ہیں، جن کو علامہ شوق نیوی نے آثار السنن میں اور وہاں سے بعض کو اَوْ جَزَ الْمَسَالِكِ اور بَدَلِ الْمَجْهُودِ میں نقل کیا ہے۔

اسی طرح امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عُمَرَ، وَعَلِيٍّ، وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِشْرِينَ رَّكْعَةً^⑥۔

① العرف الشاذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۲۰۸-۲۰۹

② موطا مالک - کتاب الصلاة - باب ما جاء فی قیام رمضان ۳۷۹

③ کذابی النہل، لیکن اس روایت میں محمد عثمان و علی کا اضافہ مدرج ہے، تصانیف بیہقی میں نہیں ہے، قالہ النیسوی فی تعلیق آثار السنن ص ۵۵، لیکن آگے امام ترمذی کے کلام میں عمر کے ساتھ علی کا لفظ آ رہا ہے، ۱۲۔

④ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الصلاة باب ما روى فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان ۶۱۷ ج ۶ ص ۶۹۹

⑤ موطا مالک - کتاب الصلاة - باب ما جاء فی قیام رمضان ۳۸۰

⑥ جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء فی قیام شهر رمضان ۸۰۶

مجموعہ روایات اور کلام شراح کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد فاروقی میں ابتداء گیارہ رکعات ہوتی تھیں رکعات کے طول کے ساتھ، چنانچہ موطا میں ہے: كَانَ الْقَابِرِيُّ يَقْرَأُ بِالْمَدِينَةِ حَتَّىٰ يَخْتَلِعَ نَعْتِدُ عَلَى الْعَصِيِّ مِنْ طَوْلِ الْقِيَامِ^۱ الخ کہ ایک ایک رکعت میں سو سو آیات امام پڑھتا تھا حتیٰ کی بعض لوگ نماز میں لکڑی کے سہارے سے کھڑے ہوتے تھے اور صبح صادق کے قریب تراویح سے فراغت ہوتی تھی..... علامہ زر قانی ابن حبان سے نقل کرتے ہیں ابتداء تراویح گیارہ رکعات تھی قراءۃ طویلہ کے ساتھ جب لوگوں کے اس میں گرانی ہونے لگی تو قراءۃ میں تخفیف کر دی گئی اور اس کے بجائے رکعات میں اضافہ کر دیا گیا، اور قراءۃ متوسطہ کے ساتھ علاوہ وتر کے بیس رکعات ہونے لگی، پھر مزید قراءۃ میں تخفیف کی گئی اور رکعات میں اور اضافہ کر کے ان کو چھتیس کر دیا گیا وتر کے شفعہ کے علاوہ اور کل انتالیس رکعات ہو گئیں، چنانچہ اہل مدینہ کا عمل اسی پر تھا۔

اور امام نووی فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کے اس اضافہ کی وجہ یہ ہوئی کہ دراصل اہل مکہ تراویح کی بیس رکعات پڑھتے تھے، اور ہر چار رکعات کے بعد تراویح میں بیت اللہ شریف کا طواف کرتے تھے اور آخری یعنی ترویجہ خاسرہ کے بعد نہیں کرتے تھے (لہذا تراویح کے درمیان میں لنگے چار طواف ہو جاتے تھے) اہل مدینہ نے اہل مکہ کی ریس میں یہ کیا کہ ایک طواف کے مقابلہ میں چار رکعات کر کے چار طوافوں کے بدلہ میں سولہ رکعات کا اضافہ کر دیا، جس سے تراویح کی رکعات بجائے بیس کے چھتیس ہو گئیں (من المنہل^۲) عرف الشذی میں لکھا ہے کہ اہل مدینہ ہر چار رکعات کے بعد ترویجہ میں منفرداً چار چار رکعات پڑھتے تھے جس طرح اہل مکہ ہر ترویجہ کے بعد ایک طواف کرتے تھے^۳۔

پھر لکھتے ہیں کہ عہد فاروقی میں تعدد رکعات روایات قویہ سے چار طرح ثابت ہے، گیارہ رکعات، تیرہ رکعات، اکیس رکعات، تیس رکعات من الوتر لیکن اخیر میں استقرار عشرین رکعات پر ہی ہوا، اور وہ جو شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ بیس رکعات میں آٹھ سنت ہیں اور باقی بارہ رکعات مستحب ہیں لم یقل بہ احد، بلکہ صحیح یہ ہے کہ خلفائے راشدین کی سنت بھی سنت الشریعت ہے (شرعی طریقہ سنت نبوی) اصولیین نے تصریح کی ہے کہ حضور ﷺ کا طریقہ اور آپ ﷺ کے خلفاء کا طریقہ بھی سنت کا مصداق ہے اور حدیث شریف میں ہے: عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْتَدِينَ^۴، لہذا عمل فاروقی بھی سنت ہے، انتہی۔

① قال القسطلاني في شرح البخاري وجمع البيهقي بينهما بأهم كانوا يقومون بإحدى عشرة ثم قاموا بعشرين وأدتروا بثلاث. وقد عدا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه - كالإجماع اهـ (إرشاد السامعي لشرح صحيح البخاري ج ۳ ص ۴۲۶)۔

② موطأ مالك - كتاب الصلاة - باب ما جاء في قيام رمضان ۳۷۹

③ المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۷ ص ۳۱۹

④ العرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۲۰۸

⑤ سنن أبي داود - كتاب السنة - باب في لزوم السنة ۴۶۰۷، جامع الترمذی - كتاب العلم - باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع ۲۶۷۶

اور مولانا عبدالحی التعلیق المجدد میں حدیث عائشہؓ ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی تمصان ولا غیر و علی اخذی عشرۃ رکعات کے تحت حدیث ابن عباسؓ بعشرین رکعات والی کو ذکر فرمانے کے بعد لکھتے ہیں، اور وہ جو بعض علماء جیسے زیلعی، ابن الہمام، سیوطی، زر قانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ابن عباسؓ باوجود ضعف کے عائشہؓ کی حدیث صحیح کے معارض ہے لہذا صحیح کو اختیار کرتے ہوئے غیر صحیح کو مطرح قرار دیا جائیگا (ان حضرات کی) یہ بات منظور فیہ ہے، اسلئے کہ اگرچہ یہ درست ہے کہ حدیث ابن عباسؓ ضعیف اور حدیث عائشہؓ صحیح ہے، لیکن راجح کا اخذ اور مرجوح کا ترک اس وقت متعین ہے جبکہ جمع بین الراویین ممکن نہ ہو، اور یہاں ایسا نہیں ہے بلکہ جمع کی شکل یہ ہے کہ یوں کہا جائے حدیث عائشہؓ غالب حال پر محمول ہے کما صرح بہ الباجی وغیرہ فی شرح الموطا اور حدیث ابن عباسؓ بعض احیان پر، انتہی ❶۔

فائدہ: سنن ابوداؤد میں باب القنوت فی الوتر میں ایک روایت ہے جس میں عہد فاروقی کی تراویح کا ذکر ہے، اس میں ہمارے نسخہ میں تو اس طرح ہے اَنَّ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنٍ كَعْبٍ، فَكَانَ يُصَلِّي لَهُمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً، وَلَا يَقْلُتُ بِهِمْ إِلَّا فِي التَّصَلُّبِ الْبَاقِي، لیکن سنن ابوداؤد کا وہ نسخہ جو مطبع مجتہبی میں حضرت شیخ الہند کی تصحیح کی ساتھ طبع ہوا ہے، اس نسخہ کے حاشیہ پر اور اسی طرح بذل الجہود کے حاشیہ پر بھی نسخہ کی علامت بنا کر عَشْرِينَ لَيْلَةً کے بجائے عَشْرِينَ رَكْعَةً ہے، اسی جگہ حاشیہ پر یہ عبارت بھی لکھی ہے کذا فی نسخة مفروءة علی الشیخ مولانا محمد اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ، لہذا کہہ سکتے ہیں کہ سنن ابوداؤد میں عہد فاروقی کی تراویح کی تعداد عشرین رکعات مذکور ہے۔

سید منصور بن علی ناصف (من علماء الازہر) التاج الجامع للاصول فی احادیث الرسول کے مرتب مصنف خود اس کی شرح میں لکھتے ہیں، ان روایات مختلفہ میں کوئی تعارض نہیں ہے ہو سکتا ہے اولاً صحابہ کرام قلیل رکعات پر اکتفاء کرتے ہوں پھر بعد میں ان کی یہ رائے ہوئی ہو کہ یہ صلوۃ اللیل ہے جس میں کوئی تحدید نہیں ہے، حضور ﷺ بھی اسکے طول کو بتدریج بڑھاتے رہے حتیٰ کی تیسری رات میں اخیر شب تک آپ ﷺ نے یہ نماز پڑھی، کنانی حدیث ابی ذرؓ، اس لئے ان حضرات نے بھی تراویح کی بیس رکعات کر دیں، اور پھر اسی پر مداومت کی، پس یہ صحابہ کرام کی اجماعی رائے ہوئی جس کو انہوں نے فعل حسن سمجھ کر اختیار کیا فهو عند اللہ حسن الحدیث فَمَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ ❷ رواہ الإمام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ، پس اس وقت تمام بقال اسلامیہ کا مدار تراویح میں بیس رکعات پر ہے، انتہی ❸۔

۱۳۷۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، وَابْنُ أَبِي خَالْفٍ، النُّعْمَى، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي

❶ التعلیق المجدد علی موطا محمد - ج ۱ ص ۶۲۱

❷ المعجم الکبیر للطبرانی رقم الحدیث ۸۵۸۳ - ج ۹ ص ۱۱۲

❸ شرح التاج الجامع للاصول فی احادیث الرسول - ج ۲ ص ۶۶

هَزِيرَةً، يَتَلَعِبُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَا رَوَاهُ الْيَعْقُبِيُّ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، وَتَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ جو شخص رمضان کے روزے رکھے ایمان کی صفت اور ثواب کی خالص نیت کرتے ہوئے تو اسکے گزشتہ تمام (صغیرہ) گناہ معاف ہو جائیں گے اور جو شخص شب قدر میں رات کو اللہ پاک کے سامنے کھڑے ہو کر عبادت کرے ایمان کی صفت اور ثواب کی نیت کے ساتھ تو اسکے گزشتہ تمام (صغیرہ) گناہ معاف ہو جائیں گے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس روایت کو یحییٰ بن ابی کثیر نے ابو سلمہ سے روایت کیا ہے نیز محمد بن عمر نے بھی ابو سلمہ سے نقل کیا ہے۔

شرح صحیح البخاری - الإیمان (۳۵) صحیح البخاری - الإیمان (۳۷) صحیح البخاری - الإیمان (۳۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۰۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۰) جامع الترمذی - الصوم (۶۸۳) جامع الترمذی - الصوم (۸۰۸) سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (۱۶۰۲) سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (۱۶۰۳) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۴) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۶) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۷) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۸) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۹) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۰) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۱) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۲) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۳) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۴) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۵) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۶) سنن النسائي - الصيام (۲۲۰۷) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۴) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۵) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۶) سنن النسائي - الإیمان و شرائعہ (۵۰۲۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۷۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة و السجود (۱۳۲۶) ہرمطاملك - النداء للصلاة (۲۵۱) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۷۶)

۱۳۷۳ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ، فَصَلَّى بِصَلَاةِ نَاسٍ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ، فَكَلَّمَ النَّاسَ، ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الْفَالِقَةِ، فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا أَصْبَحَ، قَالَ: «قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ فَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ، إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ يُفَرَّضَ عَلَيْكُمْ» وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

ترجمہ نبی اکرم ﷺ کی اہلیہ محترمہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے مسجد میں نماز (نوافل، تراویح) ادا فرمائی (بوجہ متکلف ہونے کے) تو دیگر حاضرین مجلس نے بھی آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز ادا کی، پھر اگلی رات بھی بہت لوگ جمع ہو گئے اور انہوں نے آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز (تراویح) ادا کی پھر تیسری رات صحابہ کرامؓ آپ ﷺ کے (خیمہ کے) قریب جمع ہو گئے تو نبی اکرم ﷺ باہر تشریف نہیں لائے جب صبح ہوئی تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا رات تم لوگوں نے جو کیا (آواز بلند کر کے اور آپ کے دروازے پر ہلکا سا ننگر چینک کر آپ کو مطلع کرنا چاہا تھا) وہ میں نے خوب دیکھ لیا لیکن اس ڈر سے کہ کہیں یہ نماز (تراویح) تم پر فرض نہ کر دی جاتی میں باہر نہیں نکلا (حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں) یہ واقعہ رمضان المبارک کا ہے۔

— حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِيفِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي الْمَسْجِدِ فِي رَمَضَانَ أَوْزَاعًا، فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَرَبْتُ لَهُ حَصِيرًا، فَصَلَّى عَلَيْهِ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَتْ فِيهِ: قَالَ: تَغْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، أَمَّا وَاللَّهِ مَا يَكُنْ لِي لَيْلِي هَذِهِ بِمُحَمَّدٍ اللَّهُ غَافِلًا، وَلَا خَفِيَ عَلَيَّ مَكَانُكُمْ».

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ صحابہ کرام مسجد میں متفرق (یعنی اپنی نماز تراویح) ہو کر مسجد میں ماہ رمضان میں نمازیں پڑھتے تھے پھر نبی اکرم ﷺ نے مجھے حکم فرمایا (کہ میں مسجد میں چٹائی / بوریا بچھا دوں) تو میں نے آپ ﷺ کے لیے ایک بوریا رکھ دیا تو نبی اکرم ﷺ اس بوریا پر نماز ادا فرماتے اسکے بعد گزشتہ والا واقعہ مذکور ہے اس روایت میں حضرت عائشہ نے یہ الفاظ مزید ذکر کیے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا اے لوگو! خدا کی قسم نہ تو میں نے یہ رات غفلت میں گزاری سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کی ہیں اور تمہارا مسجد میں ہونا بھی مجھ سے مخفی نہ تھا الی آخر۔

صحیح البخاری - الأذان (۶۹۶) صحیح البخاری - الجمعة (۸۸۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۷۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۶۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۰۴) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۳) سنن النسائي - الصيام (۲۱۹۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۷۳) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۶۹/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۱۷۷/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۶۸/۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۵۰)

— حَدَّثَنَا مُسْنَدُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَضَانَ، فَلَمْ يَقُمْ بِتِجَارَةٍ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى بَقِيَ سِتْعٌ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ، فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ تَقَلَّتْنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ، قَالَ: فَقَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حَسِبَ لَهُ قِيَامَ لَيْلَةٍ»، قَالَ: فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ، فَلَمَّا كَانَتِ الْثَالِثَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْقَلَاخُ، قَالَ: قُلْتُ: وَمَا الْقَلَاخُ؟ قَالَ: السُّكُورُ، ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِقِيَامَةِ الشَّهْرِ.

حضرت ابو ذر غفاری فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ماہ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے ماہ مبارک کی کسی حصہ میں ہمیں رات کو نماز (تراویح) باجماعت نہ پڑھائی بلکہ آپ ﷺ کی عادت مبارکہ اپنے حجرہ میں مفرداً نماز تراویح اور نوافل پڑھنے کی تھی یہاں تک کہ رمضان المبارک کی سات راتیں باقی رہ گئیں تو اس (تیسویں شب میں) رات آپ ﷺ نے ہمیں ایک تہائی رات تک نماز (تراویح) پڑھائی جب چھ راتیں باقی رہ گئیں (چوبیسویں شب تھی) تو نبی اکرم ﷺ نے ہمیں اس رات تراویح نہ پڑھائی پھر جب پچیسویں شب آئی تو نبی اکرم ﷺ نے ہمیں نماز تراویح پڑھائی یہاں تک کہ آدھی رات گزر گئی تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر آپ ہمیں اس رات کا بقیہ حصہ بھی نماز (تراویح) پڑھادیں (تو

کتنا ہی اچھا ہو تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص امام کے ساتھ یہ نماز (تراویح) اسکے ختم ہونے تک پڑھتا ہے تو ایسے شخص کیلئے پوری رات تہجد اور عبادت کا ثواب لکھا جاتا ہے حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ پھر جب چھیسیویں شب ہوئی تو نبی اکرم ﷺ نے ہمیں تراویح نہیں پڑھائی پھر جب ستائیسویں شب ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے اہل خانہ اور خواتین کو جمع کر کے ہمیں اس قدر لمبی رات نماز (تراویح) پڑھائی کہ ہمیں خدشہ ہوا کہ ہماری کامیابی والا کام ہم سے فوت نہ ہو جائے، جیر بن نفیر نے پوچھا کہ کامیابی والا کام سے آپ کی کیا مراد ہے؟ تو ابوذرؓ نے ارشاد فرمایا سحری کھانا (جو بڑی کامیابی اور نیکی والا کام ہے) پھر نبی اکرم ﷺ نے ماہ رمضان کی باقی راتوں میں (اٹھائیسویں اور انتیسویں کی شب میں) ہمیں نماز تراویح نہیں پڑھائی۔

جامع الترمذی - الصوم (۸۰۶) سنن النسائی - السهو (۱۳۶۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۷۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنن لہما (۱۳۲۷) مسند أحمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۶۰/۵) مسند أحمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۶۲/۵) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۷۷)

شرح الحديث

قوله: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ تَقَلَّتْنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ، قَالَ: فَقَالَ: «إِنَّ الزَّجَلَ إِذَا صَلَّيَ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حَسِبَ لَهُ قِيَامَ لَيْلَةٍ»: آپ نے دوسری رات میں تراویح نصف لیل تک پڑھائی، اس پر ابوذرؓ نے زیادتی کی درخواست کی کہ اگر اس پر آپ ﷺ کچھ اور اضافہ فرمادیں تو کیسا اچھا ہو!

آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی جب فرض نماز (عشاء و فجر) امام کے ساتھ یعنی جماعت سے پڑھتا ہے یہاں تک کہ امام نماز سے فارغ ہو یعنی پوری نماز پڑھ لے تو اس کو پوری رات قیام کا ثواب ملتا ہے، لہذا جب تم لوگ عشاء و فجر میرے ساتھ جماعت سے پڑھتے ہو تو پوری رات کا ثواب تو مل ہی گیا اور اس تراویح کا ثواب مزید برآں رہا (پھر اور کیا چاہئے)۔

دوسری شرح اس حدیث کی یہ ہے إِذَا صَلَّيَ مَعَ الْإِمَامِ سے مراد تراویح کی نماز ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے پوری تراویح پڑھ لے (ایسا نہ کہ درمیان میں چھوڑ کر چلا جائے، بلکہ اسکے دل میں یہ ہو کہ جب تک بھی امام نماز پڑھا رہا ہے ہم اسکے پیچھے پڑھتے ہی رہیں گے) تو اس صورت میں اس شخص کو پوری رات نماز پڑھنے کا ثواب ملتا ہے، سبحان الله! دیکھئے زَيْتَةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ ❶۔

یہ دوسرا مطلب زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے، حضرت نے بذل میں اسی کو ترجیح دی ہے، اس میں حَتَّى يَنْصَرِفَ یہ جملہ اس مطلب کے زیادہ مناسب ہے ❷۔

۱۳۷۶

حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَدَاوُدُ بْنُ أُمَيَّةَ، أَنَّ شَفِيَّانَ، أَخْبَرَهُمَا، عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ، وَقَالَ دَاوُدُ: عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ بْنِ نِسْطَاسٍ، عَنْ أَبِي الصُّحَيْ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ أَحْيَا اللَّيْلَ، وَشَدَّ الْمِثْرَةَ، وَأَيَّقَظَ أَهْلَهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَأَبُو يَعْقُوبٍ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُيَيْنَةَ بْنِ نِسْطَاسٍ».

❶ المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ۵۹۴۲ - ج ۶ ص ۱۸۵

❷ بذل المجاهد في حل أبي داود - ج ۷ ص ۱۵۶

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب رمضان المبارک کا آخری عشرہ شروع ہو جاتا تو نبی اکرم ﷺ (ساری یا اکثر) رات عبادت میں جاگ کر گزارتے اور اپنی لنگی کو کس لیتے اور اپنے اہل خانہ کو (نماز کیلئے) جگاتے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو یعفر کا نام عبد الرحمن بن عبید بن نسطاس ہے۔

صحیح البخاری - صلاة التراويح (۱۹۲۰) - صحيح مسلم - الاعتكاف (۱۱۷۴) - جامع الترمذي - الصوم (۷۹۶) - سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۳۹) - سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۷۶) - سنن ابن ماجه - الصيام (۱۷۶۷) - سنن ابن ماجه - الصيام (۱۷۶۸) - مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۴۱/۶) - مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۶۷/۶) - مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۶۸/۶) - مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۸۴/۶)

قوله: وَكَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ أَحْيَا اللَّيْلَ، وَهَذَا الْمَثَرُ: آپ ﷺ عشرہ اخیرہ میں احیاء لیل فرماتے یعنی رات کا اکثر حصہ عبادت میں گزارتے، اور ازار مضبوطی سے باندھ لیتے اس سے یا تو ظاہری معنی یعنی اعتزال عن النساء مراد ہے کہ اپنا ازار کس کر باندھ لیتے تھے اور (بہستری کیلئے) حل ازار نہ فرماتے تھے، اور یا اس سے تشمیر ازار مجاہدہ فی العبادت مراد ہے، اسلئے کہ مزدور جب اپنا کام شروع کرتا ہے تو لنگی وغیرہ اچھی طرح اوپر کو کر کے باندھ لیتا ہے۔

۱۳۷۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأُمْدِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا النَّاسُ فِي مَقْصَانِ يُصَلُّونَ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: «مَا هَؤُلَاءِ؟»، فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمْ قُرْآنٌ، وَأَبَى بَنُ كَعْبٍ يُصَلِّي، وَهُمْ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَصَابُوا، وَنِعْمَ مَا صَنَعُوا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ بِالْقَوِي»، مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ضَعِيفٌ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ (مسجد کی طرف) نکلے (گھر سے) تو دیکھا کہ رمضان المبارک میں کچھ لوگ مسجد کے ایک گوشہ میں نماز ادا کر رہے ہیں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ لوگ (اکٹھے ہو کر) کیا کر رہے ہیں؟ تو آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ ان لوگوں کو قرآن کریم یاد (حفظ) نہیں ہے اور ابی بن کعبؓ انکی امامت کر رہے ہیں اور یہ لوگ ابی بن کعبؓ کی اقتداء میں نماز ادا کر رہے ہیں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں نے صحیح کام کیا، یا ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں نے کیا خوب کام کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اس حدیث کی سند مضبوط نہیں ہے اس روایت کی سند میں مسلم بن خالد راوی ضعیف ہے۔

قوله: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَصَابُوا، وَنِعْمَ مَا صَنَعُوا»: آپ نے فرمایا ٹھیک کر رہے ہیں اور بہت ہی اچھا کر رہے ہیں۔

ایک اشکال وجواب: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی تراویح کی امامت کی ہے یہ بات روایات شمیرہ کے خلاف ہے، مشہور روایات سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں تو حضور ﷺ نے تراویح خود بنفس نفیس پڑھائی ہے، اور ابی بن کعبؓ کو امام تراویح حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں بنایا تھا، اس کا ایک جواب

تو یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں مسلم بن خالد الزنجی ہے جو ضعیف ہے (کما قال المصنف) اور دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تو ابی بن کعبؓ کو انہوں نے باقاعدہ امام تراویح بنایا تھا، اور حضور ﷺ کے زمانہ میں وہ از خود مختصر سی جماعت کو اپنی ساتھ لیکر تراویح پڑھا دیتے تھے، لہذا یہ بات اس مشہور امر کے خلاف نہیں ہے، الحمد للہ تراویح کا باب پورا ہوا۔

۳۲۰۔ بَابُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

شب قدر کا بیان

ما قبل سے مناسبت: لیلۃ القدر کو بعض محدثین کتاب الصلوة میں ذکر کرتے ہیں جیسا کہ مصنف نے کیا، اور ایسا ہی امام مسلمؒ نے کیا، اور بعض مصنفین اس کو کتاب الصوم میں ذکر کرتے ہیں، کما فعل الامام البخاری والامام الترمذی ولکل وجهة، اگر یہ دیکھا جائے کہ اس رات کا وقوع ماہ رمضان میں ہوتا ہے اس لحاظ سے کتاب الصوم اس کے مناسب ہے، اور اگر یہ دیکھا جائے کہ اس شب کا جو اہم عمل اور وظیفہ ہے یعنی نماز و نوافل تو اس کے مناسب کتاب الصلوة ہے۔

وجہ تسمیہ: لیلۃ القدر کی وجہ تسمیہ میں دو قول ہیں:

① قدر بمعنی التقدير اس لئے کہ اس شب میں بعض سالانہ تکوینی امور و احکام طے ہوتے ہیں آجال و ارزاق وغیرہ، اور فرشتوں کو ان سے مطلع کیا جاتا ہے، ہر ایک کی اجل، کہ اس سال میں کس کس کو مرنا ہے اور کس کو کتنی روزی ملے گی۔

② قدر بمعنی مرتبہ یعنی عظیم مرتبہ والی رات، علامہ شامی لکھتے ہیں فقہاء نے تصریح کی ہے کہ یہ رات افضل الیالی ہے سال کی تمام راتوں میں سب سے افضل، حضرت سعید بن المسیبؒ فرماتے ہیں جو شخص اس رات میں عشاء کی نماز باجماعت پڑھ لے تو سمجھے کہ اس شخص کو اس رات کی عبادت کا حصہ مل گیا، اور امام شافعی کے کلام میں عشاء و فجر دونوں مذکور ہیں، انتہی۔

لیکن ظاہر ہے کہ کامل حصہ تو اخلاص کے ساتھ پوری رات ہی جاگنے سے حاصل ہوگا۔

③ قدر بمعنی تنگی، کما فی قوله تعالیٰ: فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ①، اور تنگی یہاں یا تو علم کے اعتبار سے ہے کہ کسی کو اس شب کا تعیین کے ساتھ علم نہیں ہے، اور یا اس لحاظ سے کہ فرشتوں کا اس میں ازدحام ہوتا ہے گویا فضاء تنگ ہو جاتی ہے بواللہ تعالیٰ اعلم۔

اس عطیہ خداوندی کا سبب و منشا: یہ رات انعام خداوندی ہے اس امت پر اس انعام کا سبب ظاہری کیا ہوا؟ موطا مالک کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے گزشتہ امتوں کی عمروں کو دیکھا کہ وہ بڑی لمبی لمبی ہوئی ہیں پانچ سو سال سے بھی زائد تو آپ ﷺ نے خیال فرمایا کہ پھر میری امت کے اعمال ان کے برابر نہیں ہو سکتے، تو آپ ﷺ کے تاثر پر اس

امت کو یہ نعت عطاء کی گئی، بیسویں اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر فرمایا کہ وہ ایک ہزار سال تک جہاد فی سبیل اللہ کرتا رہا، اس پر مسلمانوں کو تعجب ہوا تو اس پر سورہ قدر نازل ہوئی^①، ... احقر کہتا ہے کہ جامع ترمذی کی کتاب التفسیر میں ایک حدیث سورہ قدر کے شان نزول میں مذکور ہے، جس میں امام ترمذیؒ نے غرابت کا حکم لگایا ہے، اس کا مضمون یہ ہے کہ کسی شخص نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو طعن دیا ان کی صلح پر حضرت معاویہؓ کے ساتھ اور کہا سَوَدَتْ وُجُوهُ الْمُؤْمِنِينَ تو نے مسلمانوں اور بنو ہاشم کا چہرہ سیاہ کر دیا، تو اس پر انہوں نے فرمایا ایسا مت کہہ تجھے خبر بھی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ خواب میں اپنے منبر شریف پر امراء بنو امیہ کو دیکھا جس سے آپ ﷺ عکس ہوئے (لاجل انتقال الخلافة من بنی ہاشم الی بنی امیہ) تو اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو لیلۃ القدر عطاء فرمائی اور سورہ قدر نازل ہوئی، راوی حدیث کہتا ہے کہ ہم نے بنو امیہ کی مدت خلافت کو حساب لگا کر دیکھا تو وہ ٹھیک ایک ہزار ماہ^② ہوتی ہے (جس سے حضرت حسنؓ کی بات کی تصدیق ہوئی کہ یہ رات آپ کو خلافت بنی امیہ کے بدلہ میں عطاء ہوئی ہے)^③۔

بذل میں علامہ شامی سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں وہ اس رات کو دیکھ بھی لیتا ہے، اور جو دیکھے اس کو چاہئے کہ اس کا افشاء نہ کرے اور اخلاص کے ساتھ دعاء کرے^④، علماء نے اس رات کی کچھ علامات بھی لکھی ہیں، باب کی پہلی حدیث میں آگے ان کا ذکر آ رہا ہے۔

اس شب کی تعیین میں اقوال علماء: اس رات کی تعیین میں بڑا اختلاف ہے، بذل^⑤ میں حافظ ابن حجرؒ سے اس کی تعیین میں چھالیس قول نقل کئے ہیں، ہم ان میں سے جو زیادہ مشہور ہیں اور خصوصاً ائمہ اربعہ کے مابین صرف وہ لکھیں گے، اس رات کے بارے میں بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ اس امت کے ساتھ خاص ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ رات اٹھالی گئی، ردافض یہی کہتے ہیں کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ائمہ ربیعۃ، جواب یہ ہے آپ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ اس رات

① التاج الجامع للأصول فی احادیث الرسول ج ۲ ص ۷۹

② وہ اس طرح کہ بنو امیہ کی خلافت ۱۳۲ ہجری پر آخر ختم ہوئی ہے، ان کا آخری خلیفہ مروان بن محمد ۱۳۲ ہجری میں قتل ہوا جبکہ بنو امیہ کی خلافت کا تسلسل ۳۰۰ سے شروع ہوتا ہے ایک سو بیس میں سے چالیس نکالنے کے بعد بنو امیہ سال رہ جاتے ہیں اور چونکہ درمیان میں عبد اللہ بن الزبیر کی بھی خلافت آئی ہے جو آٹھ سال اور آٹھ ماہ ہے (جس کو نکالنا ہے) بنو امیہ سال میں سے آٹھ سال اور آٹھ ماہ نکالنے کے بعد تراوی سال اور چار ماہ باقی رہتے ہیں، اور تراوی سال چار ماہ کے مابین پورے ایک ہزار ہوتے ہیں (جن کے برابر ایک رات یعنی لیلۃ القدر ہے) لیکن اس پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ عبد اللہ بن الزبیر کی مدت خلافت کا استثناء کہاں صحیح ہے، ان کی خلافت سے بنو امیہ کی خلافت کا تسلسل ختم نہیں ہوا تھا ان کے دور خلافت میں جو کہ حجاز و عراق پر تھی مروان و عبد الملک بن مروان کی خلافت شام اور مصر پر قائم رہی واللہ تعالیٰ اعلم (تحفة الاحودی) احقر کہتا ہے کہ یہ تو صحیح ہے کہ تسلسل منقطع نہیں ہوا تھا لیکن کمال خلافت میں خلل تو واقع ہو گیا تھا، ۱۲۔

③ جامع الترمذی - کتاب التفسیر - باب ومن سورۃ لیلۃ القدر ۳۳۵

④ بذل المجہود فی حل ابي داود - ج ۷ ص ۱۶۲

⑤ بذل المجہود فی حل ابي داود - ج ۷ ص ۱۶۳-۱۶۵

کی تعیین اٹھالی گئی، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ رات حضور ﷺ کے زمانے میں صرف ایک مرتبہ پائی گئی، عراقی الفلاح میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی رائے یہ ہے کہ یہ رات تمام سال میں دائر رہتی ہے اور یہی امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے، محی الدین ابن عربی فتوحات مکیہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ یہی رائے میری ہے، اس لئے کہ میں نے اس کو کبھی شعبان میں اور کبھی ماہ ربیع میں اور اکثر و بیشتر ماہ رمضان میں دیکھا ہے و تراور غیر و تردونوں راتوں میں۔

دوسرا قول امام صاحب کا یہ ہے کہ ماہ رمضان میں دائر رہتی ہے، یعنی خاص طور رمضان ہی کے ساتھ ہے لیکن متعین نہیں گھومتی رہتی ہے، صاحبین فرماتے ہیں رمضان کے ساتھ خاص ہے اور متعین ہے لیکن معلوم نہیں کہ کونسی ہے، اس پر ثمرہ اختلاف یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے غلام کے عتق کو لیلۃ القدر پر معلق کرے کہ جب لیلۃ القدر ہو تو وہ آزاد ہے تو اگر اس نے یہ بات مثلاً پندرہ رمضان کو کہی تو صاحبین کے نزدیک اس کا غلام آئندہ سال رمضان کو اسی تاریخ کو آزاد ہو گا، بخلاف امام صاحب کے کہ ان کے نزدیک آئندہ رمضان پورا گزرنے پر عید کی رات کو غلام آزاد ہو گا، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ گذشتہ سال جب اس نے عتق کو معلق کیا تھا اس سال یہ رات پندرہ تاریخ سے پہلے ہی گزر چکی ہو اور اس سال یعنی آئندہ سال یہ رات رمضان کے اخیر میں آئے اس لئے جب تک رمضان کا پورا ماہ نہیں گزر جائے گا اس وقت تک عتق واقع نہ ہو گا۔

صاحبین کی دوسری روایت یہ ہے کہ یہ رات رمضان کے نصف اخیر میں منتقل ہوتی رہتی ہے، امام شافعیؒ فرماتے ہیں، اربعۃ الیالی اکیسویں شب ہے یعنی سب سے زائد توقع اکیسویں شب کے بارے میں ہے، امام مالکؒ و احمدؒ فرماتے ہیں عشرہ اخیرہ کی راتوں میں دائر رہتی ہے، حضرت ابی بن کعبؓ کے نزدیک ستائیسویں شب متعین ہے جیسا کہ آگے روایت میں آ رہا ہے اور یہی قول جمہور کا علماء کی طرف منسوب ہے۔

۱۳۷۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُسَدَّدٌ، النُّعْمَى، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زَيْدٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ كَعْبٌ: أَخْبَرَنِي عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ يَا أَبَا النَّدْبِ، فَإِنَّ صَاحِبَتَنَا مَوَّلَ عَنْهَا، فَقَالَ: مَنْ يَقْرَأُ الْجَوْلَ يُصِيبُهَا، فَقَالَ: رَحِمَهُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمَ أَهْلُهَا فِي رَمَضَانَ - زَادَ مُسَدَّدٌ، وَلَكِنْ كَوْرَةٌ أَنْ يَكُونُوا أَوْ أَحَبُّ أَنْ لَا يَكُونُوا، ثُمَّ اتَّفَقَا - وَاللَّهُ إِنْهَا لَهِيَ رَمَضَانَ لَيْلَةً سَبْعٌ وَعِشْرِينَ لَا يَسْتَقْبِلُ، قُلْتُ: يَا أَبَا النَّدْبِ، أَلَيْ عَلِمْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلْتُ لَزَيْدٍ: مَا الْآيَةُ؟ قَالَ: «نُصْبِغُ الشَّمْسُ صَبِيحَةَ تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِثْلَ الطُّسْتِ لَيْسَ لَهَا شُعَاعٌ، حَتَّى تَزْفِغَ».

حدیث زر بن حبیش کہتے ہیں کہ میں نے ابی بن کعبؓ سے پوچھا اے ابو المنذر مجھے شب قدر کے بارے میں بتلائی کیونکہ ہمارے ہم نشین (عبداللہ بن مسعودؓ) سے جب شب قدر کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے ارشاد فرمایا جو شخص پورا سال رات بھر عبادت کرے گا تو اسے شب قدر نصیب ہوگی تو حضرت ابی بن کعبؓ نے جواب دیا اللہ پاک ابو عبد الرحمنؓ پر رحم کرے خدا کی قسم انہیں معلوم ہے کہ شب قدر رمضان میں ہوتی ہے لیکن انہوں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ تم لوگ اس پر بھروسہ کر

کے بیٹھ جاؤ یا فرمایا ابن مسعودؓ نے یہ چاہا کہ تم لوگ اس رات پر بھروسہ مت کرو خدا کی قسم یہ رات رمضان المبارک کی ستائیسویں شب ہے، حضرت ابی بن کعبؓ نے بالیقین قسم کھائی اور اس میں کوئی استثناء ذکر نہیں کیا تو میں نے کہا اے ابو المنذر آپ کو کس طرح علم ہوا؟ تو ابی بن کعبؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں جو نشانی شب قدر کی بتلائی تھیں اس نشانی کے ذریعے ہمیں شب قدر کا علم ہو جاتا ہے۔ عاصم راوی کہتے ہیں میں نے زر بن حبیش سے پوچھا وہ کونسی نشانی ہے؟ تو زرنے جواب دیا شب قدر گزرنے کے بعد والی صبح سورج اس طرح طلوع ہوتا ہے جیسا کہ تھا، اس وقت سورج بلند ہونے تک کوئی روشنی نہیں ہوتی۔

صحیح مسلم - صلاة المساکین و تصدعہا (۷۶۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۹۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۷۸)

قولہ: فَإِنْ صَاحِبْنَا سُبُلَ عَنَّا، فَقَالَ: مَنْ يَطْمَحُ الْحَوْلَ يُصِيبَهَا: صاحب سے مراد ابن مسعودؓ ہیں، مسلم کی روایت میں اسکی تصریح ہے، وہ یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص پورے سال کی راتوں میں قیام کرے گا وہی بالیقین اس کو پاسکتا ہے (کیونکہ وہ سارے سال میں دائر رہتی ہے) اس پر ابی بن کعبؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن مسعودؓ پر رحم فرمائے ان کو یقین ہے اس بات کا کہ وہ رات ماہ رمضان میں ہے اور ستائیسویں شب ہے، لَا يَسْتَعْنِي بِعَنِي وَهَ انشاء اللہ بھی نہیں کہتے تھے کیونکہ انشاء اللہ عام طور سے غیر یقینی بات میں بولا جاتا ہے۔

قولہ: قُلْتُ: يَا أَبَا النَّظَرِ: یہ ابی بن کعبؓ کی کنیت ہے اُنّی عَلِمْتُ ذَلِكَ؟ آپ کو یہ کیسے معلوم ہوا؟

اس شب کی علامات: قُلْتُ لِرَبِّ: مَا الْآيَةُ؟ لِيلَةُ الْقَدَرِ کی علامت کیا ہے؟ انہوں نے کہا اس کی علامت یہ ہے کہ اس رات کی صبح کو آفتاب اس طرح طلوع ہوتا ہے جیسے پلیٹ ہوتی ہے کہ جس میں شعاعیں نہیں ہوتیں، اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوتا ہے، چاند میں بھی شعاعیں نہیں ہوتیں، اور یہ اس لئے کہ اس رات میں ملائکہ کی کثرت ہوتی ہے آسمان سے اترنا اور چڑھنا تو ان کے اجسام لطیفہ اور پر خاں ہو جاتے ہیں جس سے سورج کی روشنی میں کمی آجاتی ہے، علماء نے کچھ اور بھی علامات لکھی ہیں، مثلاً یہ کہ رات بہت صاف اور روشن ہوتی ہے جیسے چاند کھل رہا ہو اور اس میں ایک خاص سکون سناٹا محسوس ہوتا ہے نہ اس رات میں زیادہ سردی ہوتی ہے نہ زیادہ گرمی بلکہ معتدل ہوتی ہے، ایک علامت یہ بھی لکھی ہے کہ اس میں رجم شیاطین (ستارے کا ٹوٹ کر شیطان کے لگنا) نہیں ہوتا ہے، نیز ہر چیز شجر و حجر سجدہ کرتی ہوئی نظر آتی ہے (بِرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ سَاجِدًا) ہر جگہ روشنی اور انوار پائے جاتے ہیں حتیٰ کہ تاریک سے تاریک جگہ میں بھی۔ یہاں حدیث میں جو علامت سورج سے متعلق بیان کی گئی ہے اس میں یہ سوال ہوتا ہے کہ اس علامت کے بیان سے کیا فائدہ ہوا یہ تو بعد میں رات گزرنے پر پائی جاتی ہے، جواب یہ ہے کہ فائدہ یہ ہے کہ جس کو یہ رات نصیب ہوئی ہوگی وہ اس علامت کو دیکھ کر اللہ کا شکر ادا کریگا اور آئندہ اس کے حصول میں کوشش کریگا۔

۱۳۷۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّلْمِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ إِسْحَاقَ،

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيِّ، عَنْ خَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَيْسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ بَنِي سَلَمَةَ وَأَنَا أَصْغَرُهُمْ، فَقَالُوا: مَنْ يَسْأَلُ لَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَذَلِكَ صَبِيحَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ؟ فَخَرَجْتُ فَوَاقَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ، ثُمَّ كُنْتُ بِبَابِ بَيْتِهِ، فَمَرَّ بِي فَقَالَ: «ادْخُلْ»، لَدَعَلْتُ فَأُتِيَ بِعَشَائِهِ، فَرَأَى أَكُفَّ عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ، فَلَمَّا فَرَغَ، قَالَ: «نَاوِلْنِي نَعْلِي» فَقَامَ وَكُفَّتْ مَعَهُ، فَقَالَ: «كَأَنَّ لَكَ حَاجَةً»، قُلْتُ: أَجَلْ، أُرْسِلَنِي إِلَيْكَ تَهْطُ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ، يَسْأَلُونَكَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَقَالَ: «كَمْ اللَّيْلَةُ؟» قُلْتُ: اثْنَتَانِ وَعِشْرُونَ، قَالَ: «هِيَ اللَّيْلَةُ»، ثُمَّ رَجَعَ، فَقَالَ: «أَوِ الْقَابِلَةُ»، فَبُرِدَ لَيْلَةُ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ.

مصرہ بن عبد اللہ اپنے والد عبد اللہ بن انیس سے نقل کرتے ہیں کہ میں بنو سلمہ قبیلہ کی ایک مجلس میں شریک تھا میں حاضرین مجلس میں سب سے کم سن تھا تو ان قبیلہ والوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے کون شخص ہمارے لئے یہ پوچھ کر بتائے گا کہ شب قدر کونسی ہے؟ یہ رمضان کی اکیسویں رات کی صبح کا وقت تھا میں (پوچھنے کی غرض سے) خدمت نبوی میں حاضر ہوا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز مغرب کو پالیا پھر میں آپ ﷺ کے گھر کے دروازہ پر کھڑا ہو گیا تو آپ ﷺ کا میرے پاس سے گزر ہوا تو حضور ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ گھر کے اندر آ جاؤ تو میں گھر کے اندر داخل ہو گیا پس آپ ﷺ کا رات کا کھانا لایا گیا تو میں نے کھانے کے تھوڑے ہونے کے سبب اپنے آپ کو کھانے سے روک رکھا جب حضور ﷺ کھانے سے فارغ ہو گئے تو ارشاد فرمایا مجھے میرے جوتے پڑا دو (تو میں نے آپ کے جوتے پیش کر دیئے) پھر آپ کھڑے ہو گئے اور میں بھی آپ کے ساتھ کھڑا ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے پوچھا تمہیں کوئی کام ہیں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں مجھے بنو سلمہ قبیلہ کے کچھ لوگوں نے آپ کی خدمت میں اس لیے بھیجا ہے کہ وہ آپ سے شب قدر کے متعلق پوچھنا چاہتے ہیں (کہ وہ کونسی رات ہیں) تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج کونسی رات ہے میں نے عرض کیا کہ بائیسویں شب تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا آج ہی کی رات شب قدر ہے پھر حضور ﷺ نے اپنی بات سے رجوع فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا آنے والی رات تیسویں شب شب قدر ہوگی۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۷۹) مسند احمد - مسند المکین (۹۵/۳)

شرح الحديث قولہ: فَخَرَجْتُ فَوَاقَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ: عبد اللہ بن انیس انصاری فرماتے ہیں میں ایک دن قبیلہ بنو سلمہ کی ایک مجلس میں شریک تھا اور میں اہل مجلس میں سب سے چھوٹا تھا تو وہ آپس میں کہنے لگے کون ہے جو ہمارے لئے حضور ﷺ سے جا کر لیلۃ القدر کے بارے میں سوال کرنے اور یہ اکیس تاریخ کی صبح کا واقعہ ہے، عبد اللہ بن انیس کہتے ہیں (میں نے سوچا کہ میں اس کام کو انجام دوں) چنانچہ میں اس مجلس سے نکل چلا، اور حضور ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز میں نے پالی، اور نماز سے فارغ ہوتے ہی میں حضور ﷺ کے حجرہ کے دروازہ پر جا کر کھڑا ہو گیا، جب

حضور ﷺ کا وہاں کو گزر ہوا تو مجھ سے فرمایا کہ تم بھی اندر آ جاؤ (بظاہر اس لئے کہ یہ کم عمر تھے) میں بھی اندر داخل ہو گیا اور حضور ﷺ کے پاس بیٹھ گیا، اتنے میں حضور ﷺ کے سامنے عشاء (شام کا کھانا) لایا گیا (بظاہر حضور ﷺ نے کھانے میں شرکت کا اشارہ فرمایا ہو گا) لیکن میں دیکھتا ہوں اپنے آپ کو کہ اپنا ہاتھ روکتا تھا اس کھانے سے بوجہ اسکے قلیل ہونے کے پس جب آپ ﷺ کھانے سے فارغ ہو گئے تو مجھ سے فرمایا لاؤ دو مجھ کو میرے جوتے (اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے کھانا جوتے اتار کر بیٹھ کر نوش فرمایا تھا) آپ ﷺ نے دریافت فرمایا شاید تم کسی کام سے آئے ہو، بندے نے عرض کیا جی ہاں اور پھر آنے کی غرض بیان کی، اس پر آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ آتیو الی رات کو نسی رات ہے، میں نے عرض کیا بایسویں رات ہے، آپ ﷺ نے فرمایا بس یہی لیلة القدر ہے (اور یہ فرما کر آگے بڑھ گئے) پھر ذرا پیچھے کو لوٹے اور فرمایا، یا اسکے بعد آنے والے والی رات یعنی تینیسویں شب ہے۔

۱۳۸۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ لِي بَارِيَةً أَكُونُ فِيهَا، وَأَنَا أَصَلِّي فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ، فَمُرْنِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلُنَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: «الْزُلُّ لَيْلَةٌ ثَلَاثٌ وَعِشْرِينَ»، فَقُلْتُ لِأَبِيهِ: كَيْفَ كَانَ أَكُونُ يَصْنَعُ؟ قَالَ: «كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ، فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ، فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، فَجَلَسَ عَلَيْهَا فَالْحَقَّ بِبَارِيَتِهِ».

عبد اللہ بن انیس کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرا حبرا اور غیر آباد مقام پر ایک رہنے کی جگہ ہے جس میں اللہ کی توفیق سے نمازیں ادا کرتا ہوں۔ مجھے آپ ایک متعین رات کے متعلق ارشاد فرمائیے کہ اس رات میں مسجد نبوی ﷺ میں حاضر ہو جاؤں تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم تینیسویں شب مسجد نبوی ﷺ میں آ جاؤ تو راوی کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن انیس کے صاحبزادے سے پوچھا کہ آپ کے والد کے کیا معمولات تھے؟ تو عبد اللہ بن انیس نے فرمایا کہ میرے والد بایسویں رمضان کی نماز عصر پڑھنے کے بعد مسجد تشریف لے جاتے تو آپ نماز فجر تک مسجد سے کسی کام کیلئے نہ نکلتے جب نماز فجر پڑھ لیتے تو مسجد کے دروازے پر اپنی سواری کو پاتے تو اس پر بیٹھ کر اپنی اس رہائش گاہ پر تشریف لے جاتے جو آبادی سے باہر تھی۔

سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۸۰) موطأ مالك - الاعتكاف (۷۰۴)

قوله: قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ لِي بَارِيَةً أَكُونُ فِيهَا، وَأَنَا أَصَلِّي فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ: عبد اللہ بن انیس (وہی گزشتہ حدیث کے راوی) فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرا ایک جنگل ہے (بظاہر کھیت مراد ہے) اسی میں رہتا ہوں اور میں بحمد اللہ تعالیٰ وہاں نماز (باجاماعت) پڑھتا ہوں میں یہ چاہتا ہوں کہ رمضان المبارک کی

ایک رات یہاں آپ ﷺ کے پاس مسجد نبوی میں گزاریں تو آپ ﷺ مجھے بتا دیجئے کہ کوئی رات گزاروں؟ آپ ﷺ نے تیسویں شب متعین فرمائی، ان کے بیٹے کہتے ہیں کہ پھر میرے والد صاحب یہ کرتے کہ بائیس تاریخ کو عصر کی نماز اپنے کھیت پر پڑھ کر وہاں سے چلتے اور مسجد نبوی میں حاضر ہو جاتے، اور اس وقت سے لیکر صبح کی نماز تک مسجد ہی میں رہتے، صبح کی نماز سے فارغ ہو کر مسجد کے دروازے پر اپنی سواری موجود پاتے اور اس پر سوار ہو کر اپنی قیام گاہ پر واپس آ جاتے۔

منہل میں لکھا ہے کہ محمد بن نصر کی روایت میں اتنی زیادتی ہے کہ آپ ﷺ نے ان صحابی سے یہ بھی ^۱ فرمایا کہ اس شب میں یہاں آ کر نماز پڑھا کرو پھر اگر جی چاہے تو اخیر ماہ تک اس معمول کو کرتے رہو نہ جی چاہے تو نہ سہی۔

۱۳۸۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْعِشْرُونَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ، فِي ثَلَاثَةِ تَبَقِيٍّ، وَفِي سَابِعَةِ تَبَقِيٍّ، وَفِي خَامِسَةِ تَبَقِيٍّ».

عبد اللہ بن عباس حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرہ کی راتوں میں تلاش کرو۔۔۔۔۔ جب نورانی راتیں باقی ہوں (تیسویں شب) جب سات راتیں باقی ہوں (تیسویں شب) اور جب پانچ راتیں باقی ہوں (پچیسویں شب)۔

صحیح البخاری - صلاة التراويح (۱۹۱۷) صحیح البخاری - صلاة التراويح (۱۹۱۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۸۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۷۹/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۶۰/۱)

قولہ: فِي ثَلَاثَةِ تَبَقِيٍّ: یہ بدل واقع ہو رہا ہے فی العشر سے آپ ﷺ نے پہلے فرمایا کہ لیلة القدر عشرہ اخیرہ میں تلاش کرو، اب آگے یہ اس کا بیان ہے کہ عشرہ اخیرہ کی ان راتوں میں، ثَلَاثَةِ تَبَقِيٍّ یعنی باقی رہنے والی راتوں میں سے نویں رات میں (تلاش کرو) اس کا مصداق رائج قول کی بناء پر اکیسویں شب ہے اس لئے کہ بیس دن گزرنے کے بعد اب یقینی طور پر جو راتیں باقی رہ گئیں ہیں وہ نویں ہیں دس کا ہونا تو غیر یقینی ہے، مہذا افسرہ مالک والجمہور، اس کا مصداق اکیسویں شب تو اس صورت میں ہے کہ آخر ماہ سے راتیں گننا شروع کی جائیں لیکن اگر گنتی کی ابتداء عشرہ اخیرہ کے شروع سے کریں تو پھر ثَلَاثَةِ تَبَقِيٍّ کا مصداق اتیسویں شب ہو گا۔

علیٰ ہذا القیاس سَابِعَةِ تَبَقِيٍّ کا مصداق ایک صورت میں تیسویں شب اور ایک صورت میں ستائیسویں ہو گا، اور خَامِسَةِ تَبَقِيٍّ کا مصداق دونوں صورتوں میں پچیسویں شب ہو گا۔

فائدہ: حدیث میں اکیسویں شب کو ثَلَاثَةِ تَبَقِيٍّ سے تعبیر کیا فی اللیلة الحادیۃ والعشرین نہیں کہا، وہ اس لئے کہ عرب لوگوں کی

۱ قولہ انزل الی المسجد لیلة ثلاث وعشرين، زاد ابن نصر فی روايته فصلها فيه لأن أحببت أن تستتم آخر الشهر فافعل وإن أحببت فكفاه (المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۷ ص ۳۲۶)۔

عادت ہے کہ وہ نصف ماہ تک تو تاریخ بیان کرنے میں ایام ہاضیہ کا اعتبار کرتے ہیں مثلاً گیارہویں شب کو کہیں گے الحادیۃ عشر، اور نصف ماہ گزرنے کے بعد تاریخ کبھی تو ایام ہاضیہ کے لحاظ سے ذکر کرتے ہیں مثلاً اکیس تاریخ کو الحادی والعشرون لکھتے ہیں اور کبھی ایام باقیہ کے اعتبار سے اکیسویں شب کو التاسعة الباقیۃ یا التاسعة تبقى کہتے ہیں جیسا کہ یہاں حدیث میں ہے۔ اور علامہ طبریؒ نے تاسعة تبقى کی تفسیر باکیسویں رات سے کی ہے، جیسا کہ اگلے باب میں ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں آ رہا ہے، اگر مہینہ تیس کا لگائیں اور گنتی کی ابتداء اخیر سے کریں تو تاسعة تبقى کا مصداق باکیسویں شب ہی ہوتا ہے اس پر مزید کلام وہیں آئیگا۔

۳۲۱۔ بَابُ فِيمَنْ قَالَ: لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ

شب قدر رمضان المبارک کی اکیسویں شب ہے

لیلیۃ القدر کی تعیین کے سلسلے میں مصنف نے چار باب قائم کئے ہیں، اکیسویں شب، سترہویں شب، ستائیسویں شب سب سے آخر، جس کے مصداق میں کئی قول ہیں، جو اپنی جگہ آئیں گے۔

۳۸۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ الثَّقَفِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَكَّفُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ رَمَضَانَ، فَأَعْتَكَفَ عَامًا، حَتَّى إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يُخْرَجُ فِيهَا مِنْ أَعْتَاكِفِهِ، قَالَ: «مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ، فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَآخِرَ، وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ، ثُمَّ أُنْسِدْتُهَا، وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ مِنْ صَبِيحَتِهَا فِي مَاءٍ وَطِينٍ، فَالْتَمِسُوهَُا فِي كُلِّ وَتْرٍ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَمَطَرَتِ السَّمَاءُ مِنْ تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ، فَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَأَبْصَرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَلَى جَبْهَتِهِ، وَأَنْفُهُ أَكْثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ.

ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ کا اعتکاف فرمایا کرتے چنانچہ ایک سال اسی طرح اعتکاف فرمایا جب اکیسویں شب ہو گئی یہ وہ رات ہے کہ عموماً اس رات رسول اللہ ﷺ اپنے اعتکاف سے نکل جایا کرتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہوا ہے وہ لوگ آخری عشرہ کا بھی اعتکاف کریں میں نے اس رات کو متعین دیکھا تھا پھر یہ رات مجھے بھلا دی گئی چنانچہ میں نے اپنے آپ کو اس شب قدر کی صبح ایک مٹی ملے ہوئے پانی میں سجدہ کرتے دیکھا لہذا تم لوگ اس رات کو آخری عشرہ کی راتوں میں تلاش کرو اور آخری عشرہ کی طاق راتوں میں اسے تلاش کرو، ابو سعید راوی کہتے ہیں اکیسویں شب کو بارش ہو گئی مسجد نبوی ﷺ کی چھت کھجور کی چھالوں اور پتوں سے بنائی گئی تھی تو مسجد نبوی کی چھت ٹپکی ابو سعید فرماتے ہیں کہ میری آنکھوں نے رسول اللہ ﷺ کو اکیسویں رات کی صبح دیکھا کہ آپ ﷺ

کی پیشانی اور ناک پر گارے کا نشان تھا۔

صحیح البخاری - الأذان (۶۳۸) صحیح البخاری - الإذان (۷۸۰) صحیح البخاری - الأذان (۸۰۱) صحیح البخاری - صلاة التراويح (۱۹۱۲) صحیح البخاری - صلاة التراويح (۱۹۱۴) صحیح البخاری - الاعتکات (۱۹۲۳) صحیح البخاری - الاعتکات (۱۹۲۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۷) سنن النسائی - التطبیق (۱۰۹۵) سنن النسائی - السهو (۱۳۵۶) سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۸۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۷/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۴/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۶۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۷۴/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۹۴/۳) موطأ مالک - الاعتکات (۷۰۱)

شرح الحدیث قولہ: قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ: آپ ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور بیس تاریخ کی شام کو اعتکاف سے نکل آتے تھے، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ آپ ﷺ نے بیس کی شام کو فرمایا کہ جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے درمیانی عشرہ کا وہ عشرہ اخیرہ کا بھی اعتکاف کریں اسلئے کہ مجھ کو یہ رات یعنی لیلة القدر بتادی گئی تھی (کہ فلاں شب ہے) پھر اسکی تعین بھلا دی گئی البتہ اس کی علامت یاد رہی، وہ یہ کہ اس رات کی صبح کی جب آپ ﷺ صبح کی نماز کا سجدہ کریں گے تو پانی اور مٹی میں کریں گے (اور یہ علامت ابھی تک پانی نہیں گئی) چنانچہ وہ لوگ آپ ﷺ کے ساتھ عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں ٹھہر گئے، آگے راوی کہتا ہے کہ عشرہ اخیرہ کی پہلی ہی شب یعنی اکیسویں شب میں مدینہ منورہ میں بارش ہوئی اور مسجد نبوی کی چھت کیونکہ چھپر کی تھی وہ ٹپکی اور جس جگہ آپ ﷺ سجدہ کرتے تھے وہاں گارا ہو گیا) صبح کی نماز جب آپ ﷺ نے وہاں پڑھی تو پیشانی پر مٹی لگ گئی (گویا لیلة القدر کی علامت کا تحقق ہو گیا، فالحمد لله علی ذلك)۔

۱۳۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، أَخْبَرَنَا سَعِيدٌ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ، وَالتَّمَسُّوهَا فِي الثَّامِنَةِ، وَالسَّابِعَةِ، وَالْخَامِسَةِ». قَالَ: قُلْتُ: يَا أَبَا سَعِيدٍ: إِنَّكُمْ أَعْلَمُ بِالْعَدِّ مِنَّا، قَالَ: أَجَلٌ، قُلْتُ: مَا الثَّامِنَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْخَامِسَةُ؟ قَالَ: «إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَعِشْرُونَ قَالَتْ لِثَلَاثَةِ تَلِيهَا الثَّامِنَةُ، وَإِذَا مَضَى ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ، قَالَتْ لِثَلَاثَةِ تَلِيهَا السَّابِعَةُ، وَإِذَا مَضَى خَمْسٌ وَعِشْرُونَ قَالَتْ لِثَلَاثَةِ تَلِيهَا الْخَامِسَةُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَا أَدْرِي أَحْفَى عَلَيَّ مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا».

ترجمہ ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ شب قدر کو رمضان کی آخری عشرے کی راتوں میں تلاش کرو..... شب قدر کو اکیسویں شب اور ستائیسویں شب اور پچیسویں شب میں تلاش کرو۔ ابو نضرہ کہتے ہیں میں نے کہا اے ابو سعید آپ اس عدد کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں تو انہوں نے ارشاد فرمایا جی ہاں ایسا ہی ہے تو میں نے عرض کیا کہ تاسعہ اور خامسہ اور سابعہ سے کیا مراد ہے؟ تو حضرت ابو سعید خدریؓ نے ارشاد فرمایا کہ جب اکیسویں شب گزر جائے تو جو رات اس سے متصل آئی گی تو وہ تاسعہ ہے اور جب تیسویں شب گزر جائے تو جو رات اس سے متصل آئی گی وہ سابعہ ہے اور پچیسویں

شب گزر جائے تو جورات اس سے متصل آئیگی چھیوسویں شب خامسہ ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ اس حدیث کا کچھ حصہ مجھ سے چھوٹ گیا یا میں نے پوری حدیث بیان کی ہیں (چونکہ یہ حدیث ثقہ راویوں کی نقل کردہ حدیث کے خلاف ہے، اور خود حضرت ابوسعید کی نقل کردہ حدیث کے خلاف ہے اسلئے مصنف کو تردد پیدا ہو گیا کہ میں نے پوری حدیث صحیح بیان کی ہے یا مجھ سے کچھ کی بیشی ہو گئی ہے۔ پسند لے کر راویوں میں سے کسی راوی نے غلطی کی ہے)۔

شرح صحیح البخاری - صلاة التراويح (۱۹۱۴) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۷) سنن النسائی - السہو (۱۳۵۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۸۳) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۶۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۴/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۶۰/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۷۱/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۷۴/۳) موطا مالک - الاعتکاف (۷۰۱)

شرح الحدیث قوله: فُلْتُ: مَا التَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْخَامِسَةُ؟ قَالَ: إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَعَشْرُونَ قَالَتْ تِلْكَ التَّاسِعَةُ: تاسعہ سے مراد تاسعہ باقیہ ہے، علی ہذا القیاس سابعہ و خامسہ، جیسا کہ گذشتہ حدیث میں گزر چکا کافی تاسعہ تَبَقَّى اِثْنِ، اور تاسعہ باقیہ و سابعہ باقیہ و خامسہ باقیہ ہر ایک کی تفسیر گذشتہ باب کی حدیث ابن عباس کے ذیل میں گزر چکی، اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ شاگرد نے استاذ سے سوال کیا کہ تم حساب ہم سے زائد جانتے ہو اس لئے بتا دیجئے کہ تاسعہ سابعہ وغیرہ کا مصداق کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ اکیسویں شب کے بعد جورات آئے وہی اس کا مصداق ہے یعنی بائیسویں شب۔

ایک اشکال وجواب: اس تفسیر میں ایک قوی اشکال ہے وہ یہ کہ اس سے قبل والی روایت میں تاسعہ کی تفسیر اکیسویں شب کے ساتھ گزر چکی ہے اور یہ موجودہ ترجمہ الباب میں بھی اکیسویں ہی شب پر ہے، لہذا یہ تفسیر ترجمہ الباب کے بھی خلاف ہے اور تفسیر سابق کے بھی، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے حساب کی سہولت کیلئے مہینہ تیس دن کا لگا کر بتایا کہ اس صورت میں تاسعہ کا مصداق یہ ہے لیکن ظاہر ہے کہ مہینے کا تیس کا ہونا یقینی بات نہیں، اسلئے مہینہ انتیس کا لگاتے ہوئے اس میں سے ایک دن کم کر دیا جائے پھر وہ بائیس کے بجائے اکیسویں شب ہو جائے گی، دو سر جواب اسکا وہ ہے جو علامہ زر قانیؒ نے دیا کہ تاسعہ کا مصداق تو بائیسویں شب ہی ہے لیکن حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لیلة القدر کو تلاش کرو اس شب میں جس کے بعد تاسعہ باقی رہ جائے، اور وہ رات جس کے بعد تاسعہ یعنی بائیسویں رات آرہی ہے وہ ظاہر ہے کہ اکیسویں شب ہے، (من البذل • بتوضیح)..... ہمارے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ فرماتے تھے کہ مجھے زر قانیؒ کا جواب پسند ہے۔

قوله: قَالَ ابوداؤد: «لَا أَذْهَبُ أَخْطِي عَلَى مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا»: غالباً امام ابو داؤد کو بھی یہی اشکال ہو رہا ہے جو ہم نے اوپر لکھا کہ بائیس کے ساتھ تفسیر کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟ مصنف کہہ رہے ہیں سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا ہوا، حدیث مجھے اچھی طرح یاد نہیں رہی یا کوئی اور بات ہے مثلاً کسی راوی کی طرف سے کوئی وہم، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۲۲۔ باب من روى: أنها ليلة سبع عشرة

شب قدر ستر ہوئے ہے

۱۳۸۰۔ حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الرَّقِّيُّ، أَخْبَرَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَمْرٍو، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أُنَيْسَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَطْلُبُوهَا لَيْلَةُ سَبْعِ عَشْرَةٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَلَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ، وَلَيْلَةُ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ»، ثُمَّ سَكَتَ.

ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے ارشاد فرمایا کہ شب قدر کو رمضان کی سترہویں شب اور اکیسویں شب اور تیسویں شب میں تلاش کرو پھر حضور ﷺ خاموش ہو گئے۔

۳۲۳۔ باب من روى: في الشَّيْخِ الْأَوَّاهِرِ

شب قدر رمضان کی آخری سات راتوں میں سے ایک ہے

۱۳۸۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ جُمَرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَحْتَزُّوُ اللَّيْلَةَ الْقَدْرَ فِي السَّبْعِ الْأَوَّاهِرِ».

عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگ رمضان کی آخری سات راتوں میں شب قدر کو تلاش کرو۔

صحیح البخاری - صلاة الراویح (۱۹۱) صحیح البخاری - الصغیر (۶۹۰) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۶۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۳۸۵) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۷/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۸/۲) موطأ مالک - الاعتکات (۷۰۳) موطأ مالک - الاعتکات (۷۰۶) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۸۳)

شرح الحدیث قولہ: تَحْتَزُّوُ اللَّيْلَةَ الْقَدْرَ فِي السَّبْعِ الْأَوَّاهِرِ: السَّبْعِ الْأَوَّاهِرِ کے مصداق میں چند قول ہیں: ① اخیر کے سات روز یعنی تیسویں رات سے اخیر ماہ یعنی انتیس تک، ② السبع بعد العشرین یعنی عشرہ اخیرہ کی شروع کی سات راتیں ازاکیس تا انتیس، ③ اسبوع رابع (رمضان کا آخری یعنی چوتھا ہفتہ) ازاکیس تا انتیس، ④ آخری سات کا عدد یعنی ۲۷ (ستا تیسویں شب) ایک ماہ میں سات کا عدد تین مرتبہ آتا ہے ۷، ۱۷، ۲۷ ان تینوں میں آخری ستائیس ہے۔

دفع تعارض بین الحدیثین: اب یہاں یہ اشکال ہو گا کہ یہ حدیث الترمذیہا فی العشر الاواخر کے خلاف ہے، جواب یہ ہے کہ ممکن ہے آپ ﷺ کو اولایہ بتایا گیا ہو کہ لیلة القدر عشرہ اخیرہ میں ہے، اور بعد میں یہ بتایا گیا ہو کہ عشرہ اخیرہ میں سے سبع اذاخر میں ہے (سبع اذاخر بھی تو عشرہ اخیرہ کا ایک فرد ہے)، یا یہ کہا جائے کہ قوی شخص کو آپ نے عشرہ اخیرہ فرمایا ہو اور

ضعیف کو سب سے اواخر، اور امام شافعی کا جواب تو مشہور ہے جس کو امام ترمذی^① نے بھی نقل کیا ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ نے سائل کے حسب سوال جواب دیا جس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ہم لیلۃ القدر کو فلاں شب میں تلاش کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اسی میں تلاش کرو کسی نے کسی دوسری رات کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا اس میں تلاش کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اسی میں تلاش کرو (منہل)^②۔

۳۲۴۔ بَابُ مَنْ قَالَ: سَبْعٌ وَعِشْرُونَ

سبعین شب شب قدر ہے

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ مُطَرِّقًا، عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ: «لَيْلَةُ الْقَدْرِ سَبْعٌ وَعِشْرِينَ».

معاذیہ بن ابی سفیان کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شب قدر کے متعلق ارشاد فرمایا ستائیسویں رات شب قدر ہے۔

شرح الحدیث یہی حافظؒ نے جمہور کا مسلک لکھا ہے، ابی بن کعبؓ تو اس کو حلقہ کہتے تھے، جیسا کہ گزر چکا، اسی طرح بیہقی وغیرہ میں ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اِنِّی شَیْخٌ کَبِیْرٌ عَلِیْلٌ قِیَامَ لَیْلِی مَجْهُدٌ بِرَبِّی شَاقٌّ ہُوَ اِسْ لَیْلَی مَجْہے تو بس آپ ایک رات بتا دیجئے جس میں مجھے لیلۃ القدر ملنے کی توقع ہو، تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا عَلَیْكَ بِالشَّابَعَةِ کہ عشرۃ اخیرہ کی ساتویں رات کو اختیار کرو^③، اسی طرح مسند احمد^④ میں ابن عمرؓ سے موفوفاً مروی ہے مَنْ كَانَ مُتَحَرِّبَهَا فَلْيَتَحَرَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ (منہل)^⑤۔

۳۲۵۔ بَابُ مَنْ قَالَ: هِيَ فِي كُلِّ مِثْقَالٍ

شب قدر ہر مِثْقَال میں پائی جاتی ہے

یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، اور میرے خیال میں اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، ① لیلۃ القدر رمضان ہی میں ہے، اور رمضان کی ہر رات میں اس کا امکان ہے یعنی پورے ماہ میں دائر رہتی ہے، عشرۃ اخیرہ یا کسی اور رات کے ساتھ خاص نہیں (کما حکى عن ابی

① جامع الترمذی - کتاب الصوم - باب ما جاء في ليلة القدر ۷۹۲

② المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۷ ص ۳۳۳

③ النسن الکبری للبیہقی - کتاب الصیام باب الترغیب فی طلبہا لیلۃ سبع وعشرین ۸۵۵۷ ج ۴ ص ۵۱۴

④ مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة - مسند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ۸۰۸ (ج ۸ ص ۴۲۶)

⑤ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۷ ص ۳۳۴

حنیفہ) ۲) دوسرا مطلب یہ کہ ہر سال کے رمضان میں پائی جاتی ہے کسی خاص رمضان کی قید نہیں (لہذا وہ جو ایک قول ہے کہ لیلۃ القدر حضور ﷺ کے زمانے میں صرف ایک بار پائی گئی تھی اس کے بعد نہیں وہ غلط ہے)۔
الحمد للہ لیلۃ القدر کے ابواب پورے ہو گئے، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اور حدیث شریف کی اس خدمت کے طفیل میں اس شب میں عبادات کا حظ وافر ہمیں نصیب فرمائے آمین۔

۱۳۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ: «هِيَ فِي كُلِّ مَضَامٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مُفْتِيَانِ، وَشُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْثُوقًا عَلَى ابْنِ عَمْرٍو، لَمْ يَرْفَعَاهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے شب قدر کے متعلق سوال کیا گیا اور میں سن رہا تھا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شب قدر ہر رمضان میں ہوتی ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ سفیان اور شعبہ راوی نے اس روایت کو ابواسحاق سے عبد اللہ ابن عمرؓ موقوفاً نقل کیا ہے اسکو مرفوع ذکر نہیں کیا۔

أَبْوَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَحْزِينِهِ وَتَرْبِيلِهِ
۳۲۶ - بَابُ فِي كَيْفَ يُقْرَأُ الْقُرْآنُ

کتنے دنوں میں ستر آن کریم پورا پڑھ لینا چاہیے

ماقبل سے ربط: اب یہاں سے مضمون بدل رہا ہے اور ماقبل کے مناسب دوسرا مضمون شروع ہو رہا ہے، اسلئے کہ ماقبل میں قیام اللیل اور شب قدر کا ذکر تھا، اب یہاں سے یہ بیان کر رہے ہیں کہ آدمی کو روزانہ قرآن کریم کی کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی مقدار پڑھنی چاہئے، اور قرآن قرآن کا بہترین محل قیام اللیل یعنی تہجد کی نماز ہے، ماقبل سے یہی مناسبت ہے۔

۳۸۸ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: «اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي شَهْرٍ»، قَالَ: إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً، قَالَ: «اقْرَأْ فِي عَشْرِينَ»، قَالَ: إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً، قَالَ: «اقْرَأْ فِي خَمْسَ عَشْرَةَ»، قَالَ: إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً، قَالَ: «اقْرَأْ فِي عَشْرِ»، قَالَ: إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً، قَالَ: «اقْرَأْ فِي سَبْعَ»، وَلَا تَزِيدَنَّ عَلَى ذَلِكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَحَدِيثُ مُسْلِمٍ أَثَمٌ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم ایک مہینے میں پورا قرآن ختم کر لیا کرو تو انہوں نے عرض کیا کہ میں اپنے اندر طاقت اور قوت محسوس کرتا ہوں تو (مجھے قرآن زیادہ پڑھنے کی اجازت مرحمت فرمادیجئے) تو نبی اکرم

ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم تیس دن میں ایک قرآن ختم کیا کرو تو عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ میں اپنے اندر اور طاقت محسوس کرتا ہوں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم پندرہ دن میں قرآن کریم ختم کر لیا کرو تو میں نے پھر عرض کیا کہ مجھ میں مزید طاقت موجود ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم دس دن میں قرآن کریم ختم کر لیا کرو میں نے پھر عرض کیا کہ میرے اندر اس سے زیادہ قرآن کریم پڑھنے کی طاقت موجود ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم سات دنوں میں قرآن کریم ختم کر لیا کرو اور اس سے زیادہ مت پڑھو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مسلم بن ابراہیم کی حدیث زیادہ مکمل ہے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۷) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۹) سنن النسائی - الصیام (۲۳۹۰) سنن النسائی - الصیام (۲۴۰۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۸۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۶) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۲/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۱۶/۲) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۸۶)

شرح الحدیث قولہ: اقْرَأْ فِي سَبْعٍ، وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ: آپ ﷺ نے ان صحابی کو سات روز میں ایک ختم کی اجازت دی اور اس پر اضافہ سے منع فرمایا، لیکن یہ منع تحریم کے طور پر نہیں بلکہ یہ بھی نہیں شفقت ہے تاکہ مشقت نہ اٹھانی پڑے، اور ایک مقدار پر رتاء و درام ہو سکے، چنانچہ اس سے آگے حدیث میں ان ہی صحابی کو ان کے اصرار پر آپ ﷺ نے بجائے سات دن کے تین دن میں ایک ختم کی اجازت مرحمت فرمادی اور فرمایا لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَهُ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ یعنی تین دن سے کم میں ختم کرنے والا فہم معنی اور تدبر کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا ہے۔

ختم قرآن میں حضور ﷺ کا معمول: منہل میں حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث نقل کی ہے: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ (رواه ابو عبیدہ من طریق الطیب بن سلیمان عن عمرة عن عائشة) اسی طرح سنن سعید بن منصور کے حوالہ سے بسند صحیح اثر ابن مسعودؓ نقل کیا ہے اقْرَأُوا الْقُرْآنَ فِي سَبْعٍ وَلَا تَقْرَؤْهُ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ^①۔

مشہور بین العلماء یہ ہے کہ تین دن سے کم اور چالیس روز سے زائد میں ختم نہیں ہونا چاہئے، پس کم سے کم تین دن ہیں اور زیادہ سے زیادہ چالیس روز میں ایک ختم ہو جانا چاہئے، روزانہ تین پاؤ پارہ پڑھنے سے چالیس روز میں ایک ختم ہو جائیگا، امام نوویؒ فرماتے ہیں اس حدیث میں اقتصاد فی العبادة کی طرف رہنمائی ہے اور یہ کہ قرآن کریم کی تلاوت تدبر کیساتھ ہونی چاہئے^②۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۹۷، والنہل العذب الوریث شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۴ - ۵

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۴۲

ختم قرآن میں سلف کا معمول: اسکے بعد وہ لکھتے ہیں تلاوت قرآن میں سلف کے معمول مختلف رہے ہیں، اپنے اپنے حال اور فہم کے اعتبار سے، چنانچہ بعض کی عادت ایک ماہ میں ختم کی رہی ہے اور بعض بیس دن میں اور بعض کی دس دن میں، اور اکثر کی سات دن میں اور بہت سوں کی تین دن میں، اور کچھ کی ایک دن رات میں، بعض کی صرف ایک رات میں، اور بعض کی ایک دن رات میں تین قہات کی، اور بعض کی آٹھ قہات کی، اس سے زائد کسی کی عادت و معمول ہمارے علم میں نہیں ہے۔^①

وہ فرماتے ہیں آدمی کو اپنی مشغولی اور فرصت کے لحاظ سے تلاوت کی ایک مقدار مقرر کر لینی چاہئے جس پر مداومت ہو سکے جو حضرات تعلیم یا ولایت کے امور انجام دیتے ہیں ان کو اسکا لحاظ رکھتے ہوئے مقدار تلاوت متعین کرنی چاہئے تاکہ ان دو برائی ذمہ داریوں میں خلل واقع نہ ہو۔^②

۱۳۸۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، أَخْبَرَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صُمْ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَاقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي شَهْرٍ»، فَنَاقَضَنِي وَنَاقَضَتْهُ، فَقَالَ: «صُمْ نَوْمًا، وَأَقِظْ نَوْمًا»، قَالَ عَطَاءٌ: وَاخْتَلَفْنَا عَنْ أَبِي، فَقَالَ بَعْضُنَا: سَبْعَةَ أَيَّامٍ، وَقَالَ بَعْضُنَا: ثَمَانًا.

عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تم ہر مہینے میں تین روزے رکھا کرو اور مہینے میں ایک دفعہ قرآن کریم ختم کیا کرو پس آپ ﷺ مجھے قرآن کریم تھوڑا پڑھنے کا فرماتے رہے اور میں آپ ﷺ سے اس کے متعلق عرض و معروض کرتا رہا یہاں تک کہ آخری دفعہ میں حضور ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھا کرو اور ایک دن روزہ چھوڑا کرو اور عطاءؓ راوی کہتے ہیں کہ میرا اور دیگر ساتھیوں کا اس میں اختلاف ہوا کہ میرے والد نے قرآن کریم کے متعلق کیا فرمایا تھا کسی نے یہ نقل کیا کہ حضور ﷺ نے سات دن میں قرآن ختم کرنے کا حکم فرمایا اور کسی نے یہ نقل کیا کہ حضور ﷺ نے یہ فرمایا کہ پانچ دن میں قرآن ختم کرنے کا حکم فرمایا۔

صحيح البخاري - الصوم (۱۸۷۷) صحيح البخاري - فضائل القرآن (۴۷۶۵) صحيح مسلم - الصيام (۱۱۵۹) جامع الترمذي - القراءات (۲۹۴۹) سنن النسائي - الصيام (۲۳۹۰) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۸۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۷) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۵۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۲/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۵/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۵/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۱۶/۲) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۳) سنن الدارمي - فضائل القرآن (۳۴۸۶)

① النہاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۴۲ - ۴۳

② النہاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۴۳

تولہ: فَنَاقَصْنِي وَنَاقَصْتُهُ: یعنی حضور ﷺ مجھ سے مقدار تلاوت کم کرانے کی کوشش کرتے

شرح الحدیث

رہے اور میں آپ ﷺ سے مدت ختم میں کمی کراتا رہا۔

۱۳۹۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فِي كَمْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ؟ قَالَ: «بِي شَهْرٍ». قَالَ: إِنِّي أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ، يُرْوَدُ الْكَلَامَ أَبُو مُوسَى، وَتَنَاقَضَهُ حَتَّى قَالَ: «أَقْرَأُكَ فِي سَنَةٍ». قَالَ: إِنِّي أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ».

عبد اللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ کتنے دنوں میں قرآن کریم ختم کیا کروں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک مہینے میں، میں نے عرض کیا کہ مجھ میں اس سے زیادہ قرآن کریم پڑھنے کی طاقت ہے۔ اسکے بعد مصنف کے استاد ابو موسیٰ نے ذکر کیا کہ حضور ﷺ کے ساتھ عبد اللہ بن عمروؓ نے عرض معروض کی یہاں تک کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم سات دن میں ایک قرآن ختم کیا کرو تو عبد اللہ بن عمروؓ نے عرض کیا مجھ میں اس سے زیادہ پڑھنے کی طاقت ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص تین دن سے کم میں قرآن ختم کرے تو وہ قرآن کو سمجھ کر نہیں پڑھتا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۷) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۲۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۹) جامع الترمذی - القراءات (۲۹۴۹) سنن النسائی - الصیام (۲۳۹۰) سنن النسائی - الصیام (۲۴۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۲۹۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۷) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۵۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۲/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۱۶/۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۳) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۸۶)

۱۳۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَطَّانُ، خَالَ عِيسَى بْنِ شَاذَانَ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ، أَخْبَرَنَا الْحَرِيشُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّبٍ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي شَهْرٍ». قَالَ: إِنَّ بِي قُوَّةً، قَالَ: «أَقْرَأُكَ فِي ثَلَاثٍ». قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ، يَقُولُ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ يَعْنِي ابْنَ حَنْبَلٍ، يَقُولُ: عِيسَى بْنُ شَاذَانَ كَيْسٌ.

عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا ہر ایک مہینے میں قرآن کریم ختم کیا کرو تو میں نے عرض کیا مجھ میں اس سے زیادہ طاقت اور قوت ہیں۔ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم تین دن میں قرآن کریم ختم کیا کرو۔ ابو علی لو لوی فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابو داؤد کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ امام احمد بن حنبلؒ نے یہ سنا ہے کہ عیسیٰ بن شاذان راوی عظیم راوی ہیں۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۷) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۹) جامع الترمذی - القراءات (۲۹۴۹) سنن النسائی - الصیام (۲۳۹۰) سنن النسائی - الصیام (۲۴۰۰) سنن أبي داود - الصلاة (۱۳۹۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۷) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۲/۲) مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۱۶/۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۳) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۸۶)

عيسى بن شاذان گئیس : عیسی بن شاذان بڑے سمجھدار ہیں۔

شرح الحدیث

۳۲۷۔ بَابُ تَحْزِيْبِ الْقُرْآنِ

ستر آن کریم کے حصے بنانے کا بیان

تخریب حزب سے ماخوذ ہے، حزب روزانہ کے معمول اور وظیفہ کو کہتے ہیں جس کو ورد بھی کہتے ہیں، یعنی روزانہ کی مقدار تلاوت متعین کرنا۔

باب سابق میں ایک حدیث گزری ہے کہ آپ ﷺ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے فرمایا قرآن پاک سات روز میں ختم کیا کرو اور اس پر زیادتی مت کرنا، اسی کے پیش نظر عام طور سے صحابہ کرام و دیگر علماء و قرآنے قرآن کریم کی سورتوں کو سات حصوں میں منقسم کیا ہے، چنانچہ مشہور ہے کہ قرآن میں سات منزلیں ہیں، ہر منزل ایک دن کا وظیفہ ہے، منزل تو ہمارے عرف میں کہتے ہیں قدیم اصطلاح میں حزب کہتے ہیں جیسا کہ ترجمۃ الباب میں ہے اور آگے حدیث (ردم ۱۳۹۳) میں بھی آ رہا ہے

كَيْفَ يُحْزَبُ الْقُرْآنُ مَزِيدَ كَلَامٍ وَهِيَ آتَتْ

۱۳۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَابِيسٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْزُومٍ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَلُوبٍ، عَنْ ابْنِ الْهَادِ، قَالَ: سَأَلْتُ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ، فَقَالَ لِي: لِي كَمْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟ فَقُلْتُ: مَا أَخَذْتُهُ، فَقَالَ لِي نَافِعٌ: لَا تَقُلْ: مَا أَخَذْتُهُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «قَرَأْتُ جُزْءًا مِنَ الْقُرْآنِ»، قَالَ: حَسِبْتُ أَنَّكَ كَرِهْتَ مِنَ الْمُنْجِرِ ثَوْبَيْنِ شُعْبَةً.

ابن الہباد کہتے ہیں کہ مجھ سے نافع بن جبیر نے پوچھا کہ تم کتنے دن میں ایک قرآن ختم کرتے ہو؟ تو میں نے کہا کہ میں نے قرآن کریم پڑھنے کے لئے روزانہ کوئی حصہ مقرر نہیں کیا (جتنا ہو سکتا ہے میں پڑھ لیتا ہوں) تو نافع نے کہا یہ مت کہو کہ میں نے قرآن کریم پڑھنے کے لئے کوئی حد اور مقدار متعین نہیں کی کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ میں نے قرآن کا ایک جز (پارہ) پڑھا یہ قرآن کا حصہ بنانا ہی تو ہوا۔ یزید راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں نافع بن جبیر نے مغیرہ بن شعبہ سے اس روایت کو موصولاً ذکر کیا تھا۔

شرح الحديث:

- 1292

سیدنا اوس بن حذیفہ کہتے ہیں کہ ہم نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ثقیف قبیلے کی جانب سے وفد بن کر حاضر ہوئے اوس کہتے ہیں کہ قبیلہ احلاف مغیرہ بن شعبہ کے پاس جا کر ٹھہرے اور رسول اللہ ﷺ نے بنو مالک قبیلے کو اپنے ایک خیمے میں ٹھہرایا، مسددا استاد کہتے ہیں کہ اوس بن حذیفہ اس وفد میں شامل ہو کر حاضر ہوئے جو وفد قبیلہ ثقیف کی جانب سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا (تو مسددا استاد نے اپنی جانب سے یہ ذکر کیا کہ اوس بن حذیفہ ثقیف قبیلے کے وفد میں شامل تھے لیکن عبد اللہ بن سعید استاد نے خود اوس کا قول ذکر کیا تھا کہ میں وفد ثقیف میں تھا اوس بن حذیفہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر رات عشاء کے بعد تشریف لاتے اور ہم سے گفتگو فرماتے، مصنف کے استاد ابو سعید عبد اللہ بن سعید کہتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنے دونوں پاؤں پر اتنی زیادہ دیر تک کھڑے ہو کر ہمیں حدیث بیان فرماتے یہاں تک کہ زیادہ دیر کھڑے ہونے کی وجہ سے کبھی آپ اپنی ایک ٹانگ پر سہارا لیتے اور کبھی دوسری ٹانگ پر اور اکثر ہمیں وہ واقعات بیان فرماتے جو قریش مکہ کی جانب سے آپ ﷺ پر مصائب اور تکلیفیں ڈالی جاتی پھر حضور ﷺ ارشاد فرماتے کہ ہم اور قریش برابر نہ تھے بلکہ ہم شروع میں کمزور اور کم حیثیت لوگ شمار ہوتے (قریش باعزت اور طاقت والے شمار ہوتے تھے)۔ مسددا استاد نے یہ اضافہ کیا کہ مکہ مکرمہ میں ہمازایہ حال تھا..... پھر جب ہم مدینہ منورہ چلے آئے تو جنگ ہمارے درمیان ڈولوں کی مانند ہوتی کبھی ہم غالب ہو جاتے اور کبھی قریش

مکہ ہم پر غالب آجاتے..... ایک رات جناب رسول اللہ ﷺ اپنے متعین وقت سے..... کہ جس وقت ہمارے پاس تشریف لاتے تھے..... اس وقت سے ذرا تاخیر سے تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ آپ ﷺ آج رات ہمارے پاس کچھ تاخیر سے تشریف لائے ہیں (اسکی کیا وجہ ہے؟) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قرآن کریم کا ایک متعین حصہ (پارہ میرا رہ گیا تھا تو مجھے اسکو پورا پڑھنا تھا تو میں نے یہ چاہا کہ اسکو مکمل کر کے تمہارے پاس آؤ۔ اوس کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ کرامؓ سے پوچھا کہ آپ لوگوں نے روزانہ قرآن کریم پڑھنے کی منزلیں کس طرح مقرر کی ہیں؟ تو صحابہ نے بیان کیا پہلی منزل تین سورتیں (سورۃ بقرۃ، سورۃ النساء، اور آل عمران) دوسری منزل پانچ سورتیں (سورۃ مائدۃ کے شروع سے سورۃ توبہ کے ختم تک) تیسری منزل سات سورتیں (سورۃ یونس کے شروع سے سورۃ النحل کے ختم تک) چوتھی منزل نو سورتیں (سورۃ بنی اسرائیل کے شروع سے سورۃ فرقان کے ختم تک) پانچویں منزل گیارہ سورتیں (سورۃ شعراء کے شروع سے سورۃ یاسین کے ختم تک) چھٹی منزل تیرا سورتیں (سورۃ الصافات سے سورۃ الحجرات کے ختم تک) ساتویں منزل سورۃ مفصلات کی پوری منزل ایک دن میں ہوتی تھی (سورۃ قاف سے لیکر ختم قرآن تک)۔ قرآن کی اصطلاح میں اس طرح سات منزلوں کی تقسیم کو فنی بشوق سے تعبیر کرتے ہیں) ابو سعید استاد کی حدیث زیادہ مکمل ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۹۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۳۴۵)

شرح الحدیث قولہ: كَانَ كُلُّ لَيْلَةٍ يَأْتِينَا بَعْدَ الْعِشَاءِ: ہمارے پاس (دل بستگی اور بات چیت کرنے کیلئے) حضور ﷺ روزانہ بعد العشاء تشریف لایا کرتے تھے اور ہمارے خیمہ کے پاس کھڑے کھڑے ہی بلا تکلف یہ تک باتیں کرتے رہتے تھے، جس کی وجہ سے مرادحت بین القدمین کی نوبت آتی تھی، یعنی کبھی اس پاؤں پر بوجھ ڈال کر کھڑے ہوتے کبھی اس پر، اور زیادہ تر آپ ﷺ جو ذکر تذکرہ فرماتے تھے وہ ان نا انصافیوں اور زیادتیوں کا ہو تا تھا جو آپ ﷺ نے اپنی قوم قریش سے برداشت کی تھیں۔ قولہ: ثُمَّ يَقُولُ: لَا سَوَاءَ لَنَا مُسْتَضْعَفِينَ مُسْتَذَلِّينَ: ہم اور وہ یعنی کفار قریش مکہ کے قیام میں یعنی قبل ہجرت برابر درجہ کے نہیں تھے، بلکہ ہم لوگ اس وقت ضعیف و کمزور اور خستہ حال تھے۔

قولہ: فَلَمَّا خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ كَانَتْ سِجَالُ الْحَرْبِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ: پھر جب ہم ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ چلے آئے (تو یہاں آکر ہمیں قوت و شوکت حاصل ہو گئی) تو لڑائی اور مقابلہ کے ڈول ہمارے اور ان کے درمیان مشترک ہو گئے یعنی کبھی ہماری باری ہوتی ڈول ڈال کر پانی کھینچنے کی اور کبھی ان کی۔

قولہ: ذَلَّالٌ عَلَيْهِمْ وَذِلُّوا لَنَا عَلَيْنَا: یہ جملہ اولیٰ ہی کے ہم معنی ہے، کبھی دولت و غلبہ ہمیں ہوتا اور کبھی ان کو، محاورہ عرب میں کہا جاتا ہے اذیل لنا علی اعدائنا، ائی نصرنا علیہم یعنی ہمیں اپنے اعداء پر فتح حاصل ہوئی، یہ دراصل دولت بمعنی غلبہ سے ماخوذ ہے۔

قوله: فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةً أَبْطَأَ عَنِ الْوُضْئِ الَّذِي كَانَ يَأْتِيَنَاهُ بِهِ: یعنی ایک دن ایسا ہوا کہ جس معینہ وقت میں آپ ﷺ آیا کرتے تھے اس سے دیر کر دی، جب تشریف لائے تو ہم نے تاخیر کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اسکی وجہ یہ ہوئی کہ میرا جو روزانہ کا روزہ اور وظیفہ ہے وہ رہ گیا تھا اس کو پورا کرنے میں دیر ہوئی، اس سے روزہ مرہ کا وظیفہ و معمول مقرر کرنے کی اصل معلوم ہو گئی، اسی کو تحریب کہتے ہیں لہذا ترجمہ الباب ثابت ہو گیا۔

قوله: سَأَلْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يُحْزِنُونَ الْقُرْآنَ: یعنی تم قرآن کریم کے کتنے حصے کرتے ہو، یعنی یومیہ پڑھنے کی مقدار کیسے مقرر کرتے ہو؟ اس سوال کے جواب میں انہوں نے بتایا کہ ایک دن تین سو تیس اور دوسرے دن پانچ اور تیسرے دن سات سو تیس اور چوتھے دن نو سو تیس اور پانچویں دن گیارہ سو تیس، اور چھٹے دن تیرہ سو تیس اور ساتویں دن مفصل کی تمام سو تیس (جو چھتر ہیں)۔

تحریب نفی بشوق کی تشریح: اس تقسیم ہی کا نام تحریب ہے اور اسکو قرآن کے عرف میں تحریب نفی بشوق کہتے ہیں، نفی بشوق میں سات حروف ہیں ہر منزل و حزب جس سورت سے شروع ہے اس سورت کے نام کے پہلا حرف اس مجموعہ حروف (نفی بشوق) میں لے لیا ہے، چنانچہ پہلی منزل سورہ فاتحہ سے شروع ہوتی ہے جس کے شروع میں فاء ہے، اور دوسری منزل مائدہ سے شروع ہے اس کیلئے میم ہے، تیسری منزل سورہ یونس سے شروع ہے اس کیلئے یاء ہے، چوتھی منزل سورہ بنی اسرائیل سے شروع ہے اس کیلئے باء ہے، اور پانچویں سورہ شعراء سے اس کے شین ہے، اور چھٹی سورہ والصفات سے اور اس کے واو ہے، اور ساتویں منزل سورہ ق سے ہے۔

۱۳۹۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّهْثَالِ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، أَخْبَرَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ».

عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے تین دن سے کم مدت میں قرآن ختم کیا تو اس نے قرآن کریم کے معانی کو سمجھ کر نہیں پڑھا۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۷) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۵) جامع الترمذی - القراءات (۲۹۴۹) سنن ابی داود - الصلاۃ (۱۳۹۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاۃ والسنة فیہا (۱۳۴۷) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸۹/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۳/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۰۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۱۶/۲) سنن الدارمی - الصلاۃ (۱۴۹۳) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۸۶)

۱۳۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو حَبِيبٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ سَمَاعٍ بْنِ الْقُضَيْلِ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبِهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَمْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟ قَالَ: «فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا»، ثُمَّ قَالَ: «فِي شَهْرٍ».

لَمْ قَالَ: «فِي عَشْرِينَ» ثُمَّ قَالَ: «فِي خَمْسَ عَشْرَةَ» ثُمَّ قَالَ: «فِي عَشْرِ» ثُمَّ قَالَ: «فِي سَبْعٍ» لَمْ يُنْزِلْ مِنْ سَبْعٍ.

ترجمہ

عبداللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سوال کیا کہ کتنے دنوں میں ایک قرآن پڑھنا چاہئے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا چالیس دن میں، پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تیس دن میں ایک قرآن پڑھا کرو، پھر حضور ﷺ نے بیس دن میں ایک قرآن ختم کرنے کی اجازت دی، پھر پندرہ دن ایک قرآن ختم کرنے کی اجازت دی، پھر دس دن میں ایک قرآن ختم کرنے کی اجازت دی، اور آخر میں حضور ﷺ نے سات دن میں ایک قرآن ختم کرنے کی اجازت فرمائی، حضور ﷺ نے سات دن سے کم میں قرآن کریم ختم کرنے کی اجازت (اسوقت) نہیں دی۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۷۷) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۵) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۵۹) سنن النسائی - الصیام (۲۳۹۰) سنن النسائی - الصیام (۲۴۰۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۹۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۴۶) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۲/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۱۶/۲) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۸۶)

شرح حدیث

قوله: ثُمَّ قَالَ: «فِي سَبْعٍ» لَمْ يُنْزِلْ مِنْ سَبْعٍ: آپ ﷺ اجازت دیئے میں سات دن سے نیچے نہیں اترے یعنی اس مجلس میں ورنہ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو تین دن تک کی اجازت دیدی تھی۔

۱۳۹۶

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، وَالْأَسْوَدِ، قَالَا: أَمَّا ابْنُ مَسْعُودٍ رَجُلٌ، فَقَالَ: إِنِّي أَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي رَكْعَةٍ، فَقَالَ: أَهَذَا كَهَذَا الشَّعْرِ، وَتَنَزَّلُ كَتَفِي الدَّاقِلِ، «لَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ التَّطَائِرَ السُّورَةَ ثَلَاثِينَ رَكْعَةً، الرَّحْمَنَ وَالتَّجْمِينَ فِي رَكْعَةٍ، وَاقْتَرَبَتْ وَالْحَاقَّةُ فِي رَكْعَةٍ، وَالْعُلُوفُ وَالذَّاهِبَاتُ فِي رَكْعَةٍ، وَإِذَا وَقَعَتْ، وَثَوْنٌ فِي رَكْعَةٍ، وَسَائِلُ وَالتَّارِغَاتُ فِي رَكْعَةٍ، وَوَيْلٌ لِلْمَطْلُوفِينَ وَعَبَسَ فِي رَكْعَةٍ، وَالْمَدَنُورُ وَالْمَرْقُولُ فِي رَكْعَةٍ، وَهَلْ أَتَى وَلَا أَتْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فِي رَكْعَةٍ، وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَالْمُرْسَلَاتُ فِي رَكْعَةٍ، وَالذُّخَانُ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ فِي رَكْعَةٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا أَتَالَيْفُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَجُلٌ حَمْدُ اللَّهِ».

ترجمہ

علقمہ اور اسود کہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ کے پاس ایک شخص (نہیک بن سنان) تشریف لائے اور انہوں نے عرض کیا کہ میں مفصل کی تمام سورتیں ایک رکعت میں پڑھا کرتا ہوں تو عبداللہ بن مسعودؓ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس قرآن کو تیز تیز بالوں کے کاٹنے کی طرح اس کے حروف کو کاٹ کاٹ کر پڑھتے ہو اور ردی کجھور کے بکھیرنے کی مانند اس کلام الہی کو بے توجہی سے پڑھتے ہو..... حضور ﷺ ان سورتوں کو پڑھا کرتے جو ایک دوسرے کے مضمون اور معنی میں مشابہہ ہیں، ایسی دو سورتوں کو ایک رکعت میں جمع فرماتے..... سورۃ نجم اور سورۃ الرحمن ایک رکعت میں اقتربت الساعہ اور سورۃ الحاقہ دوسری رکعت میں.....

سورة طور اور سورة زاريات تيسري رکعت میں اور سورة واقعات اور سورة نون والقلم چوتھی رکعت میں..... سورة معارج اور سورة نارعات پانچویں رکعت میں اور سورة مطففين اور سورة عبس چھٹی رکعت میں..... سورة مدثر اور سورة مزمل ساتویں رکعت میں سورة دھر اور سورة قیامة آٹھویں رکعت میں..... سورة نبا اور سورة مرسلات نویں رکعت میں اور دسویں رکعت میں سورة دخان اور سورة تکویر پڑھا کرتے تھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حدیث میں سورتوں کی مذکورہ بالا ترتیب حضرت ابن مسعودؓ کے مصحف کے مطابق ہے۔

تصحیح البخاری - الأذان (۷۴۲) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۱۰) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۲۲) جامع الترمذی - الجمعة (۶۰۲) سنن النسائي - الافتتاح (۱۰۰۴) سنن النسائي - الافتتاح (۱۰۰۵) سنن النسائي - الافتتاح (۱۰۰۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۳۹۶) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸۰/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۱۷/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۲۷/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۶/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۵۵/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۶۲/۱)

شرح الحدیث قولہ: اَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ، فَقَالَ: اِلَيَّ اَقْرَأُ الْمُفْصَلَ فِي رَكْعَةٍ حضرت ابن مسعودؓ سے ایک شخص نے آکر کہا (ماشاء اللہ مجھے قرآن اتنا پختہ یاد ہے) میں مفصل کی تمام سورتیں ایک ہی رکعت میں پڑھ لیتا ہوں، اس شخص کا نام نہیک بن سنان ہے (کمانی روایۃ مسلم) اس پر عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا اَهَذَا كَهَذَا الشَّعْرُ اشْعَارُ کی طرح جلدی جلدی پڑھ لیتا ہو گا، ہنّٰی کے معنی اسرار شدید کے ہیں، بہت تیزی اور جلدی سے کوئی کام کرنا، یہاں پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ شعر تو بہت بنا سنوار کر اطمینان سے پڑھا جاتا ہے اس میں جلدی کہاں ہوتی ہے، جواب یہ ہے کہ یاد کرنے کیلئے جو اشعار پڑھے جاتے ہیں وہ مراد ہیں، وہ جلدی ہی پڑھے جاتے ہیں، اور ایک ہوتا ہے انشاد شعر یعنی دوسروں کو سنا کر شعر پڑھنا یہ واقعی ترنم اور ترتیل کیساتھ ہوتا ہے۔ قولہ: وَنَثَرْنَا كَثْفَرِ الدَّقَلِ: اور جس طرح گھٹیا قسم کی کھجوروں کو درخت سے جھڑ دیتے ہیں اسی طرح تو بھی کرتا ہو گا، ذقل وہ گھٹیا قسم کی کھجور ہے جو درخت پر لگے لگے ہی خشک ہو گئی ہو اور آہستہ سے درخت کو ہلانے سے وہ ساری ایک دم جھڑ جاتی ہوں۔ اور پھر انہوں نے فرمایا لَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ التَّطَاوُّرَ السُّورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ اَوْ اَرْبَعٍ، اور بخاری شریف کی ایک روایت کے لفظ اس طرح ہیں: لَقَدْ عَرَفْتُ التَّطَاوُّرَ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بَيْنَهُمَا ①۔

حضور ﷺ کا معمول تہجد میں کن سورتوں کی تلاوت کا تھا: یعنی میں خوب پہچانتا ہوں ان سورتوں کو جن کو حضور ﷺ دو دو کو بلا کر ایک رکعت میں پڑھا کرتے تھے، اور پھر انہوں نے بیس سورتیں ذکر کیں جن کو آپ ﷺ دس رکعات میں پڑھتے تھے (جن کی تفصیل حدیث میں مذکور ہے) مطلب یہ ہے کہ اے بندہ خدا تو چھتر سورتیں ایک رکعت

① صحیح البخاری - کتاب صفة الصلاة - باب الجمع بين السورتين في الركعة ۷۴۲، صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب

میں پڑھ لیتا ہے حالانکہ حضور اکرام ﷺ صرف بیس سورتوں کو دس رکعات میں پڑھتے تھے۔
الحاصل قرآن کریم کو ترتیل اور تدریسے پڑھنا چاہئے، یہ بھاگ دوڑ ٹھیک نہیں خلاف سنت ہے۔

یہ حدیث صحیحین اور دوسری کتب حدیث میں بھی ہے لیکن ان میں ان بیس سورتوں کی تفصیل اور ان کا مصداق مذکور نہیں ہے، اسی لئے امام نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں: سنن ابوداؤد میں ان سورتوں کی تعیین مذکور ہے ان سورتوں کو نظر اس لئے کہا کہ یہ مضمون کے لحاظ سے ملتی جلتی ہیں اور بعض نے لکھا ہے کہ نظر اس لئے کہا کہ مقدار آیات میں یہ سورتیں تقریباً برابر ہیں لیکن یہ صحیح نہیں۔

مذکورہ بالا حدیث کا سبب بھی وارد ہے جو یہاں مذکور نہیں صحیح مسلم اور ترمذی کی روایت میں ہے، وہ یہ کہ یہ شخص ابن مسعود کی خدمت میں آیا اور آکر یہ سوال کیا کہ آپ اس آیت کو کس طرح پڑھتے ہیں: فَبِهَا أَنهَذَا مِنْ مَّاءٍ غَدِيرِ اسین؟^① پوچھا کہ آسن ہے یا سن تو اس پر انہوں نے فرمایا: كُلُّ الْقُرْآنِ قَدْ أُخْصِيَتْ غَدِيرُ هَذَا، کیا اس حرف کے علاوہ باقی ساری قراءتوں سے تو واقف ہے اور کیا تو نے سارا قرآن پڑھ لیا ہے اس پر اس شخص نے وہ کہا جو یہاں ابوداؤد کی حدیث میں مذکور ہے۔

قوله: قَالَ ابوداؤد: هَذَا أَتَالَيْفُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: اوپر حدیث میں ان بیس سورتوں کی جو ترتیب مذکور ہے وہ چونکہ ہمارے پاس جو یہ مصحف عثمانی ہے اسکی ترتیب کے خلاف ہے اس لئے مصنف فرما رہے ہیں کہ مذکورہ بالا ترتیب مصحف ابن مسعود کے مطابق ہے، ان کے مصحف میں فاتحہ کے بعد بقرہ، اور اسکے بعد سورہ نساء، اور پھر آل عمران ہے۔

جاننا چاہئے مشہور ہے کہ آیات کی ترتیب توقیفی ہے یعنی منسوع من الشارح اور سورتوں کی ترتیب صحابہ کرام کی اجتہادی اور مختلف فیہ ہے، علماء نے لکھا ہے کہ مصحف علی کی ترتیب علی ترتیب النزول ہے، اس میں سب سے پہلے سورہ اقرأ ہے ثم المدثر ن والقلم ثم المزمل۔

ہمارے اکابر کے عمل بالسنۃ کی مثال: حضرت شیخ فرماتے تھے کہ جس روز بذل الجہود میں اس مقام کی شرح لکھی گئی تو حضرت سہارنپوریؒ نے فرمایا: ”مولوی زکریا ایک پرچہ پر یہ سورتیں اسی ترتیب سے لکھ دینا آج تہجد میں اسی ترتیب سے پڑھ لیں گے“ سبحان اللہ! کیا خوب فرمایا، عمل بالحدیث کا جذبہ ایسا ہی ہونا چاہئے، حضرت امام احمد ابن حنبلؒ سے بھی منقول ہے کہ وہ ہر حدیث پر کم از کم ایک مرتبہ ضرور عمل فرماتے تھے۔

۱۳۹۷ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا

① امام نووی لکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا معمول تہجد میں مقدار تلاوت کا عام طور سے یہ تھا جو اس حدیث میں مذکور ہے اور وہ جو بعض روایات میں سورہ بقرہ آل عمران وغیرہ لمبی لمبی سورتوں کا ذکر آتا ہے تو وہ بعض اوقات پر محمول ہے جو نار ہے، ۱۲۔ (المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۶ ص ۱۰۵-۱۰۶)

② اس میں نہریں ہیں پانی کی جو بونہیں کر گیا (سورہ القاعد ۱۵)

مَسْجُودٌ وَهُوَ نَظَرٌ بِالْبَيْتِ، فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ الْآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَا».

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ میں نے ابو مسعود انصاری سے پوچھا جب کہ وہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے تو انہوں نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جس شخص نے سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتیں رات کو پڑھ لی تو یہ اسکے لئے شیاطین وغیرہ سے حفاظت کیلئے کافی ہے۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۷۸۶) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۲۳) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۳)
صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۰۷) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۰۸) جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۸۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۲۹۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۶۹) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۸/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۲۱/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۲۲/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۸۷) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۳۸۸)

قوله: مَنْ قَرَأَ الْآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَا: جو شخص سورۃ بقرہ کی اخیر کی دو آیتیں اَمِنْ الرَّسُولِ سے سورۃ ختم تک کسی رات میں پڑھ لے تو اس کیلئے یہ پڑھنا قیام اللیل سے کفایت کرے گا، یعنی اسکے قائم مقام ہوگا، یا یہ مطلب ہے کہ قیام اللیل (تہجد) میں ان دو آیتوں کا پڑھنا کافی ہو سکتا ہے، یا یہ مطلب ہے کہ شیطان کے شر سے بچنے کیلئے کافی ہوگا، یا جن و انس سب کے شر سے بچنے کے لئے کافی ہوگا، یا اعتقاد سے متعلق جو آیات قرآنیہ ہیں ان سب کی طرف سے یہ دو آیتیں کافی ہیں، یہ سب مطالب شرح نے لکھے ہیں، ان دو آیتوں کی احادیث میں بڑی فضیلت آئی ہے، حضرت علیؑ فرماتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا سمجھدار آدمی بھی ہوگا جو ان کو پڑھے بغیر سو جاتا ہو۔

۱۳۹۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَوْيَةَ، أَنَّ أَبَا سَوْيَةَ، حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ حَجَّيْرَةَ، يُخْبِرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ، وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ، وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْتَدِرِينَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «ابْنُ حَجَّيْرَةَ الْأَصْغَرُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ حَجَّيْرَةَ».

عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو شخص دس آیتیں تہجد میں پڑھے تو وہ غافل لوگوں میں نہیں لکھا جائے گا..... اور جو شخص رات کو سو آیتوں کی تلاوت کرے گا تو اللہ کے یہاں فرماں برداروں میں لکھا جائیگا اور جو شخص ایک ہزار آیتوں کی تلاوت کرے گا تو اسکا شمار ان لوگوں میں ہوگا جو نیکوں کے ڈھیر کے ڈھیر لیکر دربار الہی میں حاضر ہونگے۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابن حجرہ الاصفہانی کا نام عبداللہ بن عبدالرحمن بن حجرہ ہیں۔

قوله: مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ: جو شخص دس آیات تہجد کی نماز میں پڑھ لے وہ

غافلین میں شہر نہیں ہوتا، (بذل) اور ہو سکتا ہے کہ مطلق پڑھنا مراد ہو بغیر ہی نماز کے، کما یظہر من کلام بعض الشراح۔
 قوله: وَمَنْ قَامَ بِالْهَيْ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْتَدِرِينَ: جو ایک ہزار آیات کسی رات میں پڑھے اس کیلئے اجر و ثواب کا قطار (انبار کے انبار ہوں گے) لکھا ہے کہ قطار بارہ ہزار رطل کا ہوتا ہے اور کہا گیا ہے بارہ سو اوقیہ کا اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے یعنی اس کے وزن کے برابر اجر و ثواب، اور ایک روایت میں ہے کہ ایک قطار اتنا بڑا ہے کہ اس کیلئے یہ دنیا کافی نہیں اس میں ساما نہیں سکتا، (منہل)۔

قال ابو داؤد: ابْنُ حَجَّوْنَةَ الْأَصْفَرُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ حَجَّوْنَةَ: حاصل یہ کہ سند میں جو ابن حجر آئے ہیں وہ ابن حجر الاصفر کہلاتے ہیں جن کا نام و نسب یہ ہے، عبد اللہ بن عبد الرحمن بن حجر، یہ الاصفر اس لئے ہیں کہ یہاں نسبة الی الجد ہے اور اس راوی کے جو والد ہیں یعنی عبد الرحمن بن حجر وہ ابن حجر الاکبر کہلاتے ہیں۔

۱۳۹۹ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَوْسَى الْبَلْخِيُّ، وَهَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْوَيْثَانَ، حَدَّثَنِي عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْقَتَبِيُّ، عَنْ عِيسَى بْنِ هِلَالٍ الصَّدَقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: أَمَّا رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَقْرَبُنِي بِرَسُولِ اللَّهِ، فَقَالَ: «أَقْرَأُ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ الرَّحْمَةِ»، فَقَالَ: كَذِبْتُ سَيِّئًا، وَاشْتَدَّ قَلْبِي، وَغَلَطَ لِسَانِي، قَالَ: «فَأَقْرَأُ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ حُخْ»، فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ، فَقَالَ: «أَقْرَأُ ثَلَاثًا مِنْ الْمُسَبِّحَاتِ»، فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَقْرَبُنِي سُورَةً جَامِعَةً، فَأَقْرَأُكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ حَتَّى تَفْرَغَ مِنْهَا، فَقَالَ الرَّجُلُ: وَاللَّهِ بَعَثْتَ بِالْحَقِّ، لَا أَزِيدُ عَلَيْهَا أَتَدًا، ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْلَحَ الرَّؤُوسُ»، مَرَّتَيْنِ.

رحمہ عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے قرآن کریم کا کچھ حصہ سکھلا دیجئے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم الزّٰجِ جن سورتوں کے شروع میں ہوں میں سے تین سورتوں کی تلاوت کر لیا کرو انہوں نے عرض کیا کہ میری عمر زیادہ ہو گئی اور میرا دل سخت ہو چکا اور میری زبان بھاری ہو چکی ہے (تو میں اتنی لمبی سورتیں سیکھ نہیں سکتا) تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جن سورتوں کے شروع میں حُخ ہے ایسی تین سورتوں کو پڑھ لیا کرو تو اس شخص نے پہلی والی بات کہی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان سورتوں میں سے جن کے شروع میں سبّح یا یسبّح ہے ایسی تین سورتوں کو پڑھ لو تو اس شخص نے وہی پہلی والی بات تیسری دفعہ بھی دہرائی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے ایک جامع سورت پڑھا دیجئے تو حضور ﷺ نے اسکو سورہ ہلزلہ پڑھائی یہاں تک کہ آپ ﷺ اس سورہ کے پڑھانے

اللہ علیہ وسلم قال: "سُورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً، تَشْفَعُ لِمُصَاحِبِهَا حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ: تَبَارَكَ الَّذِي يَبْنِيهِ الْمَلَكُ."

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ قرآن کریم کی ایک سورت ہے اسی میں تیس آیتیں ہیں یہ سورۃ اپنے پڑھنے والے کیلئے سفارش کرے گی یہاں تک کہ اسکو بخشا دیگی وہ سورۃ سورۃ الملک ہے۔

جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۸۹۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۰۰) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۷۸۶)

شرح الحدیث قولہ: سُورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً، تَشْفَعُ لِمُصَاحِبِهَا حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ: قرآن کریم کی تیس آیات ایسی ہیں جو اپنے پڑھنے والے کی سفارش کرتی ہی رہیں گی یہاں تک کہ اس کی مغفرت کر دی جائے گی۔

یہ شفاعت یا تو حقیقی ہے، قرآن کریم کا شافع و مشفع ہونا بعض احادیث سے ثابت ہے، یا مجازی ہے باعتبار سبب کے یعنی اس کا پڑھنا نجات کا سبب ہوگا، حضور ﷺ کی شفاعت کی وجہ سے اور حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ میں ماضی مضارع کے معنی میں ہے، تحقق وقوع یعنی امر یقینی ہونے کے بنا پر اس کو ماضی سے تعبیر کیا ہے (گویا یوں سمجھو کہ ایسا ہو چکا) یہ سورت شفاعت کہاں کرے گی؟ ایک شارح نے لکھا ہے کہ یا تو قبر میں کرے گی یا قیامت میں، اور ظاہر اول ہے اسلئے کہ بعض روایات سے اس سورت کا عذاب قبر سے نجات کا ذریعہ ہونا ثابت ہے۔

۳۲۹۔ بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ السُّجُودِ، وَكَمْ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ

سجدوں کے تفصیلی ابواب کا بیان۔ قرآن کریم میں کتنے سجدے ہیں؟

ما قبل میں چونکہ تلاوت قرآن کے ابواب گزرے ہیں، اسی کی مناسبت سے یہاں سجود قرآن کو بیان کر رہے ہیں۔
ابحاث اربعہ: یہاں پر چار بحثیں ہیں: ① سجدۃ تلاوت کا حکم، ② سجود قرآن کی تعداد، ③ سجدۃ تلاوت کا طریقہ اور اسکی کیفیت، ④ سامع پر سجدہ واجب ہونے کی شرائط۔

بحث اول (سجدۃ تلاوت کا حکم): سجدۃ تلاوت حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، امام احمدؒ کی ایک روایت یہ ہے واجبة فی الصلوۃ سنة خارجہا، امام بخاریؒ نے بھی ایک ترجمہ الباب سے اس کا غیر واجب ہونا ثابت کیا ہے، حنفیہ نے صیغہ امر سے وجوب پر استدلال کیا ہے، جیسے واسجدوا، اور واسجدوا اقترب وغیرہ، اور جمہور نے استدلال کیا ہے اثر عمرؓ سے وہ فرماتے ہیں جیسا کہ بخاری میں ہے: إِذَا نَهَضَ بِالسُّجُودِ فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَهْبَابَ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ① حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث موقوف ہے حجت نہیں۔

بحث ثانی (سجود القرآن کی تعداد): سجود قرآن کی تعداد لیث بن سعد، اسحاق بن راہویہ اور بعض شافعیہ جیسے ابن

المندرج، اسی طرح مالکیہ جیسے ابن حبیب کے نزدیک پندرہ ہے، اور یہی ایک روایت امام احمد سے ہے، اور جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان کی تعداد چودہ ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک اس طور پر کہ سورہ ص میں سجدہ ہے، اور سورہ حج میں دوسرا سجدہ نہیں، اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک سورہ حج میں دو ہیں اور سورہ ص میں نہیں، اور امام مالک کے نزدیک سجود کی تعداد کل گیارہ ہے، مفصل میں عند الجمہور جو تین سجدے ہیں وہ ان کے قائل نہیں، اور علامہ عینی نے لکھا ہے کہ امام شافعی و احمد کے نزدیک ص میں سجدہ ہے لیکن وہ اس کو عزائم سجود سے نہیں مانتے، چنانچہ وہ اس کے استحباب کے خارج صلوٰۃ میں قائل ہیں داخل صلوٰۃ میں نہیں۔

بحث ثالث (سجدہ تلاوت کا طریقہ اور اسکی کیفیت): امام شافعی کے نزدیک سجدہ تلاوت جو خارج صلوٰۃ ہو اس میں تحریمہ و تسلیم دونوں ہیں، اور امام احمد کے نزدیک تسلیم ہے تحریمہ نہیں، اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک غیر تحریمہ و تسلیم کے ہے، بس اللہ اکبر کہہ کر سجدہ میں چلا جائے اور تکبیر کہہ کر سر اٹھالے، ہمارے یہاں ظاہر الروایت یہی ہے دہوی الحسن غن ابی حنفیہ انہ لا یکبر عند لا محطاط والصحيح ظاهر الراوية كذا في البذل۔

بحث رابع (سامع پر سجدہ واجب ہونے کے شرائط): امام مالک و احمد کے نزدیک سجود علی السامع تین شرائط کے ساتھ مشروط ہے: ① الاستماع یعنی آیہ سجدہ کو قصد کے ساتھ سنا، اگر بغیر قصد کے آیہ سجدہ سننے میں آجائے تو وہ معتبر نہیں، ② سجود التالی یعنی اصل تلاوت کرنے والے کا سجدہ کرنا، اگر اسی نے سجدہ نہیں کیا تو پھر سامع پر سجدہ نہیں، ③ اہلیۃ الإمامۃ فی التالی للسامع، یعنی تلاوت کرنے والے میں سامع کا نام بننے کی صلاحیت ہو، لہذا مرد پر عورت کی تلاوت سے یا صبی کی تلاوت سے سجدہ نہ ہوگا، اس اختلاف کی طرف اشارہ خود مصنف نے بھی کیا ہے آنے والے باب میں۔

بحث خامس: یہاں ایک بحث اور رہ گئی وہ یہ کہ سجدہ تلاوت کیلئے طہارت شرط ہے یا نہیں؟ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کے یہاں طہارۃ شرط ہے، شعبی اور محمد بن جریر طبری کے نزدیک شرط نہیں، امام بخاری کا میلان بھی اسی طرف ہے (وقد تقدم في الجزء الاول تحت حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور) ① چنانچہ امام بخاری نے ایک ترجمۃ الباب کے ضمن میں تعلیقا فرمایا وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يسجد على غير وضوء، لیکن اس میں صحیح بخاری کے نسخے مختلف ہیں، بعض میں علی غیر وضوء اور بعض میں علی وضوء ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں ابن عمر سے دونوں طرح کی روایتیں مروی ہیں، تطبیق کی شکل یہ ہے کہ ممکن ہے سجدہ تلاوت کے لئے وہ طہارت کبریٰ کو ضروری سمجھتے ہوں اور طہارت صغریٰ کو غیر ضروری، یا یہ کہ حالت اختیار میں طہارت کے قائل ہوں اور حالت ضرورت و مجبوری میں عدم طہارت کے ② واللہ تعالیٰ اعلم۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنُ الْبَزْجِيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْزُومٍ، أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سَعِيدٍ

① سنن ابی داؤد - کتاب الطہارۃ - باب لرضن الوضوء ۵۹

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۷ ص ۹۹

المتقی، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنْثَرٍ، مِنْ بَنِي عَبْدِ كَلَّالٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ، مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْفَصْلِ، وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: مُؤَيَّ عَنْ أَبِي الدَّهْدَاءِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً وَإِسْنَادًا كَوَاوٍ.

عمر بن العاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انکو قرآن کریم میں پندرہ (۱۵) سجدے پڑھائے ان میں سے تین سجدے مفصل (آخر قرآن میں سورۃ حجرات سے لیکر قرآن کے ختم تک تمام سورتوں کو مفصل کہتے ہیں) میں ہیں اور حج میں دو سجدے ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو درداءؓ نے نبی اکرم ﷺ سے گیارہ سجدے نقل کیے ہیں لیکن اس روایت کی سند ضعیف ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۰۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۵۷)

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ: يَهْ بِابِ كِي كَلِي
حدیث ہے اور بہت جامع ہے اس لحاظ سے کہ اس میں سجود القرآن کی کل تعداد مذکور ہے اور یہ کہ وہ پندرہ ہیں اور اس میں ایک روایت مصنف نے تعلیقا ذکر کی ہے عن ابی الدہداء مرفوعاً، جس میں یہ ہے کہ کل سجود القرآن گیارہ ہیں، اس روایت کی امام ترمذیؒ نے تخریج کی ہے^۱، یہ دوسری روایت ضعیف ہے کما قال المصنف، امام ترمذیؒ نے بھی اس کی سند پر کلام کیا ہے، اور باب کی پہلی حدیث کی تخریج مصنف کے علاوہ ابن ماجہ، دارقطنی، حاکم، بیہقی نے بھی کی ہے، اس کے بھی بعض رواۃ پر اگرچہ کلام ہے جیسے الحدیث بن سعید اور عبد اللہ بن منین، لیکن امام نوویؒ اور منذریؒ نے اس کی تحسین کی ہے، کما فی المنہل^۲۔

صحیحین بخاری و مسلم میں کوئی حدیث مجھے ایسی نہیں ملی جس میں سجود القرآن کی مجموعی تعداد مذکور ہو، بلکہ متفرق طور پر چند سجود سے متعلق روایات ہیں اور باقی سے کوئی تعرض ہی نہیں، نہ نفیاً نہ اثباتاً۔

یہ حدیث اسحاق بن راہویہ، لیث بن سعد، امام احمدؒ کی روایت کے تو موافق ہے ہی، کیونکہ ان کے نزدیک سجود القرآن کی تعداد یہی ہے جو اس میں مذکور ہے، اور جمہور کے تقریباً موافق ہے، البتہ مالکیہ کے خلاف ہے، شافعیہ کے موافق تو اسلئے ہے کہ انکے یہاں سورہ حج میں دو سجدے ہیں اور سورہ ص کا سجدہ بھی دہانتے ہیں، لیکن یہ کہتے ہیں کہ وہ غیر غزائم سے ہے جس کا حکم ان کے یہاں یہ ہے کہ نماز میں تو نہیں کیا جائیگا، خارج صلوٰۃ اگر تلاوت ہو تو کیا جائیگا، اور حنفیہ کے موافق اسلئے ہے کہ یوں کہا جائے گا کہ اگرچہ اس میں سورہ حج میں سجد تین مذکور ہیں، لیکن دوسرے دلائل سے یہ ثابت ہے کہ سورہ حج کے سجد تین میں سے سجدہ ثانیہ جو آخر سورت میں ہے وہ سجدہ تلاوت نہیں بلکہ سجدہ صلوٰۃ ہے، اس لئے کہ وہ مقرون بالركوع ہے، اور ہمارے علماء کا استقرار یہ

① جامع الترمذی - کتاب السفر - باب ما جاء في سجود القرآن ۵۶۸-۵۶۹

② المنہل المذهب المروی شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۱

ہے کہ قرآن کریم میں جہاں سجدہ کا ذکر رکوع کے ساتھ ہے اس سے سجدہ صلوٰۃ مراد ہے، مثل قوله تعالى: وَاسْجُدْ وَانْكَبْ مَعَ الرَّاكِعِينَ^①

امام محمد موطا میں فرماتے ہیں کہ عمر اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تو یہی مروی ہے کہ حج میں سجدہ تین ہیں لیکن ابن عباسؓ اس سورت میں ایک ہی سجدہ مانتے تھے اہ^②۔

۱۴۰۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ هَلْبَةَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ هَلْبَةَ، أَنَّ مِشْرَحَ بْنَ هَاعَانَ أَبَا النُّصَيْبِ حَدَّثَهُ، أَنَّ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ حَدَّثَهُ، قَالَ: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا، فَلَا يَقْرَأَهُمَا».

عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کیا سورۃ حج میں دو سجدے ہیں؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں اور جو یہ سجدے نہ کرے تو وہ ان سجدوں کی آیات کو مت پڑھے۔

جامع الترمذی - الجمعة (۵۷۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۰۲)

اور بعض روایات میں فلا یقرأ اھا ہے یعنی جن کا ارادہ سجدہ کرنے کا نہ ہو تو اس کیلئے یہی بہتر ہے کہ وہ یہ سورت ہی تم پڑھے یا آیت سجدہ نہ پڑھے۔ شرح نے لکھا ہے اس لئے کہ تلاوت قرآن تو امر مستحب ہے اور سجدہ تلاوت کم سے کم سنہ مؤکدہ کما عند الشافعی ورنہ واجب ہے کما عند الحنفیۃ اور جو فعل مستحب سبب بنے ترک واجب یا ترک سنت کا اس کا نہ کرنا ہی بہتر ہے۔

یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے لیکن ضعیف ہے کما قال الترمذی وغیرہ اس لئے کہ اس کی سند میں ابن ہلیعہ اور مشرح بن ہاعان ہیں اور وہ دونوں ضعیف ہیں۔

۳۳۰ - بَابُ مَنْ لَمْ يَزِ السُّجُودَ فِي الْفَضْلِ

ان علماء کے مذہب کا بیان جن کے نزدیک مفصل میں سجدے نہیں ہیں

۱۴۰۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ بْنُ الْقَاسِمِ، - قَالَ لِحَمْدٍ رَأَيْتُهُ يَسْكُةً - حَدَّثَنَا أَبُو ذَرٍّ أَمَةً، عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ، عَنْ عَمْرِو مَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْفَضْلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرما گئے اسکے بعد سے آپ

① اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ رکوع کرنے والوں کے (سورۃ آل عمران ۴۳)

② التعلیق المجدد علی موطا محمد - کتاب الصلاة - باب سجود القرآن ۲۷۰ - ج ۲ ص ۲۳ - ۲۵

مَنْ يَنْتَظِرُ فِي مَفْصَلٍ مِثْلَ كَوْنِ سَجْدَةٍ نَحْمُ فَرَمَا (اس سند کی حالت بہت کمزور ہے اسکے برعکس صحیح اور متاخر احادیث موجود ہیں)۔

شرح الحدیث

جیسا کہ مالکیہ کا مسلک ہے کما تقدم، جمہور فرماتے ہیں حدیث الباب ضعیف ہے، ابو قدامہ اور مطر الوراق کی وجہ سے، اور سورۃ الشقاق میں سجدہ ہونا ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ سے صحیح بخاری میں ثابت ہے، اور سنن ابوداؤد میں ابو ہریرہؓ ہی کی حدیث سے سورۃ الشقاق اور سورۃ اقرآ میں، اور ابو ہریرہؓ ہی کی حدیث مرفوعہ سے، مسند بزار اور دار قطنی میں سورۃ النجم میں سجدہ ہونا ثابت ہے، اور یہ تینوں سجدے مفصل کے ہیں، جس کی نفی ابن عباسؓ فرما رہے ہیں، والمثبت ادلی من الثاني، نیز ان تینوں حدیثوں کے راوی جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ابو ہریرہؓ ہیں جو ۷۰ میں اسلام لائے ہیں، جبکہ حضرت ابن عباسؓ یہ فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ سے ہجرت کے بعد سے اب تک ان سورتوں میں سجدہ نہیں کیا، واضح رہے کہ خود مصنف نے آنے والے ابواب سے مفصل میں سجدہ کا ہونا ثابت فرمایا ہے۔

قوله: مَنْ يَنْتَظِرُ إِلَى الْمَدِينَةِ: یہ ابن عباسؓ نے بظاہر اس لئے فرمایا کہ خود ابن عباسؓ کی حدیث میں سورۃ النجم میں حضور ﷺ کا تمام مسلمانین و مشرکین بلکہ تمام جن و انس کا سجدہ کرنا قبل الهجرة بخاری وغیرہ کی صحیح روایات سے ثابت ہے، جیسا کہ آگے ہمارے یہاں بھی آرہا ہے۔

۱۴۰۴ - حَدَّثَنَا هُتَاةُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنِ ابْنِ أَبِي ذَرْبٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: «قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّجْمَةَ، فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا».

زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورۃ نجم کی تلاوت کی تو حضور ﷺ نے سورۃ نجم سننے کے بعد سجدہ نہیں فرمایا۔

۱۴۰۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ، عَنِ ابْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ زَيْدُ الْإِمَامَةِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا».

زید بن ثابتؓ سے نبی اکرم ﷺ سے مرفوعاً روایت مروی ہے جو گزشتہ حدیث کے ہم معنی ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ چونکہ زید بن ثابتؓ امام تھے انہوں نے تلاوت کرنے کے بعد سجدہ نہیں کیا تھا (تو مقتدیوں پر سجدہ کرنا اس وقت لازم ہوتا ہے جب تالی بھی سجدہ کرے جب تالی اور امام نے سجدہ نہیں کیا تو سنا معین اور مقتدیوں پر بھی سجدہ کرنا لازم نہیں ہوا، یہ امام ابوداؤد کا مذہب ہے)۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۳) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۷) جامع الترمذی - الجمعة (۵۷۶) سنن النسائی - الافتتاح (۹۶۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۰۴) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۸۳/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۸۶/۵) سنن الداہمی - الصلاة (۱۴۷۲)

قوله: قَالَ: «قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّجْمَةَ، فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا»: سورۃ النجم میں

چونکہ دوسری بعض صحیح احادیث سے آپ ﷺ کا سجدہ کرنا ثابت ہے اس لئے اس کا جواب یہ ہو گا: ① لم یکن متوضاً، ② لم یکن الوقت صالحاً للسجدة ③ لا وجوب علی القوم بل یجوز فیہ التراخی۔

قولہ: قَالَ ابوداؤد: كَانَ زَيْدُ الْإِمَامِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا: مصنف علیہ الرحمہ حضور ﷺ کے سورہ النجم میں سجدہ نہ کرنے کی وجہ بیان فرما رہے ہیں کہ دار صل قاری زید بن ثابتؓ تھے تو چونکہ یہاں اس موقع پر خود امام ① نے سجدہ نہیں کیا تھا اسی لئے حضور ﷺ نے بھی نہیں کیا، اب رہا یہ سوال کہ زیدؓ نے کیوں سجدہ نہیں کیا سوائے جوابات وہی ہو سکتے ہیں جو اوپر گزرے، یہ مسئلہ ابتدائی مباحث میں گزر چکا کہ بعض علماء کے نزدیک ومنہم الامام مالک والامام احمد سجود علی السامع مشروط ہے سجدہ تالی (قاری) کے ساتھ، یہاں چونکہ وہ شرط نہیں پائی گئی تھی اس لئے آپ ﷺ نے سجدہ نہیں کیا، یہی بات امام ترمذیؒ نے فرمائی ہے وتناول بعض اهل العلم هذا الحديث، فقال: [انما ترك النبي صلى الله عليه وسلم السجود لان زيدا بن ثابت حين قرأ، فلم يسجد اهـ]۔

۳۳۱۔ بَابُ مَنْ رَأَى فِيهَا السُّجُودَ

مفصل میں سجدے کرنے کا بیان

یہ باب پہلے باب کا مقابل ہے، پہلا باب مالکیہ کے موافق تھا اور یہ باب جمہور کے موافق ہے۔

۱۵۰۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ فِيهَا، وَمَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا سَجَدَ، فَأَخَذَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ كَفًّا مِنْ حَظِي - أَوْ ثَرَابٍ -، فَرَفَعَهُ إِلَى وَجْهِهِ، وَقَالَ: يَكْفِينِي هَذَا." قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قُبِيلَ كَافِرًا»۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ نجم کی تلاوت فرمائی اور سجدہ فرمایا حاضرین مجلس میں سے تمام لوگ سجدہ میں چلے گئے صرف حاضرین میں سے ایک شخص نے اپنے ہاتھ میں کنکریاں مٹی اٹھا کر اپنے چہرہ پر لگائی اور کہا میرے لئے یہ کافی ہے، عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اسکے اس عمل کی وجہ سے اس شخص کو حالت کفر میں قتل ہوتے ہوئے دیکھا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۰) صحیح البخاری - الناقب (۳۶۴۰) صحیح البخاری - الغازی (۳۷۵۴) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۰۸۲) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۶) سنن النسائي - الافتتاح (۹۵۹) سنن ابی

① امام سے مراد صلوٰۃ نہیں بلکہ امام قراءۃ ہے بمعنی متبوع اور پیشوا گویا قاری قرآن پیشوا ہے اور سامع قاری کے تابع ہے سجدہ کرنے میں، کذا استفاد من الروایات التي ذكرها صاحب المنهل، ۱۲۔

② جامع الترمذی - کتاب السفر - باب ما جاء من لم يسجد فيه ۵۷۶

داود - الصلاة (۱۴۰۶) - مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸۸/۱) - مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۰۱/۱) - مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۷/۱) - مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۴۳/۱) - سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۶۵)

شرح الحدیث

ایک مرتبہ آپ ﷺ نے سورہ نجم تلاوت فرمائی پس سجدہ کیا آپ ﷺ نے اس کی وجہ سے، اور سب لوگوں نے بھی سجدہ کیا، اہل مجلس میں سے کوئی باقی نہ رہا سجدہ کرنے سے سوائے ایک شخص کے کہ اس نے بجائے سجدہ کے یہ کیا کہ اپنے ہاتھ میں کنکریاں یا مٹی لے کر اس کو اپنے چہرے کی طرف لے گیا، (اور اس پر اپنا سر رکھ دیا کما فی روایۃ الحاکم) اور کہا کہ بس مجھے تو یہی کافی ہے، یعنی زمین پر سجدہ کرنے کی ضرورت نہیں، راوی کہتا ہے اس شخص کو میں نے اس واقعہ کے بعد دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں قتل کیا گیا۔

یہ شخص امیہ بن خلف تھا کما فی روایۃ البخاری فی کتاب التفسیر اور یہ جنگ بدر میں مارا گیا، اس شخص کی تعیین میں اور بھی اقوال ہیں جو حاشیہ بخاری میں مذکور ہیں، لیکن اصح اور راجح اسی قول کو لکھا ہے۔

اور نسائی کی روایت میں مطلب بن ابی وداعہ کے بارے میں ہے وہ خود فرماتے ہیں کہ میں نے سجدہ نہیں کیا تھا، اس لئے کہ میں اس وقت تک اسلام نہیں لایا تھا (بعد میں مشرق باسلام ہوئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اب سجدہ نہ کرنے والے دو شخص ہوئے، امیہ بن خلف اور مطلب بن ابی وداعہ، حالانکہ یہاں روایت میں عبد اللہ بن مسعود نے ایک ہی شخص کے بارے میں حصر کیا ہے، جواب یہ ہے کہ ممکن ہے انہوں نے صرف ایک ہی کو دیکھا ہو اس لئے ایک ہی کا استثناء کیا، اور یا ایک کی تخصیص انہوں نے اس اعتبار سے کی ہو جو یہاں روایت میں مذکور ہے فاخذ کفاً من تراب یعنی سجدہ نہ کرنے والے تو دو تھے لیکن مٹی میں مٹی لے کر اس پر سر رکھنے والا ایک ہی شخص تھا۔

یہ واقعہ مکہ مکرمہ کا ہے قبل الهجرة کما فی روایۃ البخاری عن ابن مسعود، اور بخاری میں ابن عباس کی روایت میں یہاں تک تصریح ہے کہ آپ ﷺ کے ساتھ مسلمین مشرکین، جن و انس سبھی نے سجدہ کیا، آپ ﷺ نے تو سجدہ باری تعالیٰ کے امتثال امر میں کیا اور اس لئے کیا کہ اس سورت کے شروع میں عظیم نعمتوں کا ذکر ہے ان کے شکر یہ میں آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور مسلمین نے سجدہ آپ ﷺ کے اتباع میں کیا۔

سجود مشرکین کا منشا: رہا سوال یہ کہ مشرکین نے سجدہ کیوں کیا؟ اس کی مختلف وجوہ بیان کی گئی ہیں: بعض نے کہا کہ چونکہ اس سورت میں احنام، لات و عزى وغیرہ کا ذکر تھا تو اس سے خوش ہو کر وقتی طور سے آپ ﷺ کی موافقت میں انہوں نے بھی سجدہ کر لیا، اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس سرہ نے حجة الله البالغة میں یہ تحریر فرمایا ہے (کما فی حاشیۃ اللامع) کہ اس وقت اس بابرکت مجلس میں انوار و تجلیات بازی کا ایسا ظہور ہوا جس سے حق کا ایسا وضوح و انکشاف ہوا کہ مشرکین بھی اس کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے، لیکن پھر بعد میں جہاں تھے وہیں آگئے ①۔

حضرت اقدس گنگوہیؒ کی رائے بھی یہی ہے جیسا کہ الکو کب الدہی میں مذکور ہے، اور حضرت سہارنپوری نے بذل الجہود^۱ میں ایک مشہور قصہ نقل فرمایا ہے جس کو شرح حدیث تو یہاں اس حدیث کی تشریح میں اور حضرات مفسرین سورہ حج کی آیت وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَتَّقَى الْفَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ^۲ کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے، نہیں بھیجا ہم نے آپ سے پہلے کوئی رسول یا نبی مگر یہ کہ جب وہ آیات (وحی) تلاوت کرتا یعنی لوگوں کو پڑھ کر سنا تا تو شیطان، اس کی تلاوت میں القاء کرتا رہا ہے یعنی اپنی طرف سے وحی میں غیر وحی کا القاء اور خلط کر دیتا ہے۔

اور وہ واقعہ یہ ہے جس کو ابن ابی حاتم اور ابن جریر طبری اور جلال الدین محلی نے تفسیر جلالین میں^۳، اور محمد بن اسحاق صاحب المغازی نے سیرت میں اور موسیٰ بن عقبہ نے مغازی میں، سعید بن جبیر سے مرسل اور سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ مسند روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں سورہ نجم تلاوت فرما رہے تھے، جس وقت آپ ﷺ اس آیت پر پہنچے اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنْوَةَ الْغَائِيَةِ الْأُخْرَىٰ ۝ اَلْفَى الشَّيْطَانُ عَلَىٰ لِسَانِهِ تِلْكَ الْغُرَانِيُّ الْعَلَىٰ وَشَقَّاعَتُهُنَّ لِئَوْجَعِيَ لِعَنَى شَيْطَانُ لِنَ اَبِ مَلِكِي كِي زبَان سَ (لات وعزى وغيره اصنام كى مدح ميں) يه كلمات جارى كر دئے كه يه بلند پرواز پرندے هيں اور تحقيق كه ان كى شفاعت كى اميد كى جاتى هـ۔

اس پر مشرکین بہت مسرور ہوئے اور کہنے لگے کہ اس نبی نے آج تک ہمارے بتوں کی تعریف نہیں کی تھی آج کی ہے، اس لئے وہ بھی آپ ﷺ کی موافقت میں سجدے میں چلے گئے (یہ واقعہ جو مشرکین کا منشا بنا)۔

اس واقعہ کی صحت کے بارے میں شروع ہی سے علماء میں اختلاف رہا ہے، ایک جماعت اس واقعہ کا انکار کرتی ہے، جن میں قاضی ابو بکر ابن العربیؒ اور قاضی عیاضؒ وغیرہ ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ یہ قصہ من گھڑت اور زنادقہ و ملاحظہ کی اختراع ہے، اسرائیلیات کے قبیل سے ہے، اس کی کوئی اصل نہیں، یہی رائے شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کی ہے، لمعات شرح مشکوٰۃ میں وہ فرماتے ہیں ”مدح اصنام تو کفر صریح ہے، حضور ﷺ کی زبان مبارک سے عمدہ تو کیا سہواً بھی صادر نہیں ہو سکتی، اسی لئے اس واقعہ کا ذکر نہ تو کتب صحاح میں ہے اور نہ دوسری تصنیفات حدیثیہ میں، بلکہ بعض اہل سیر اور ان مورخین نے نقل کیا ہے جو حکایات غریبہ کے نقل کرنے کے شوقین ہوتے ہیں“، اسی طرح حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے اپنے تراجم بخاری میں اور حضرت اقدس گنگوہیؒ نے الکو کب الدہی میں تحریر فرمایا ہے کہ اس قصہ کی کوئی اصل نہیں ہے۔

لیکن حافظ ابن حجرؒ اس قصہ کو بے اصل ماننے کیلئے تیار نہیں ہیں، اور فرماتے ہیں علی قواعد المحدثین اس واقعہ کا انکار مشکل ہے

۱ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۲۰۷

۲ اور جو رسول بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے یا نبی سوجب لگا خیال باندھنے شیطان نے ملا دیا اس کے خیال میں (سورہ الحج ۵۲)

۳ تفسیر الجلالین - ص ۳۳۸، جامع البیان عن تاویل آی القرآن (تفسیر الطبری) - ج ۱۶ ص ۶۰۲ - ۶۰۳

۴ بھلا تم دیکھو قولات اور عزی کو اور منات تیسرے پچھلے کو (سورہ النجم ۱۹ - ۲۰)

کیونکہ جب اس واقعہ کے طرق کثیر ہیں اور طرق کے مخارج بھی متعدد ہیں، خواہ ضعیف ہی سہی تو پھر اسکی کوئی اصل ضرور ہے، خصوصاً جبکہ میں کہہ چکا ہوں کہ اسکی تین سندیں علی شرط الصحیح ہیں گو مرسل ہیں، اور مرسل حدیث حجت ہے عند الجمهور خصوصاً بعد الاعتقاد۔

وہ فرماتے ہیں باقی یہ بھی ماننا پڑیگا کہ یہ واقعہ اپنے ظاہر پر قطعاً محمول نہیں ہے، لہذا اسکی تاویل ضروری ہے، پھر حافظؒ نے اس کی چھ سات توجیہات ذکر کیں، جن میں سے بعض کو انہوں نے خود ہی ناپسند کر کے رد کر دیا ہے^①۔

① یہ کلمات مدحیہ آپ ﷺ کی زبان سے اسوقت جاری ہوئے جبکہ آپ ﷺ اونگھ کی حالت^② میں تھے (جو اختیاری حالت نہیں) پھر جب آپ ﷺ کو پتہ چلا کہ یہ کیا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح آیات کو محکم فرمادیا، اور شیطان کے القائی کلمات کو رد اور منسوخ کر دیا کما قال اللہ تعالیٰ: فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَتِهِ^③۔

② مشرکین کی عادت تھی کہ جب وہ اپنے آلہہ کا ذکر کرتے تھے تو وہ ان کیلئے یہ کلمات مدحیہ استعمال کرتے تھے، آپ ﷺ بھی چونکہ یہ کلمات سنتے تھے، اس لئے آپ ﷺ کے حافظہ میں یہ بیٹھ گئے تھے اسی لئے جب آپ ﷺ سورہ نجم کی یہ آیات تلاوت فرما رہے تھے تو بلا قصد آپ ﷺ کی زبان سے صادر ہو گئے۔

③ آپ ﷺ نے یہ کلمات تو بیخا پڑھے تھے یعنی کفار کی زبردستی کیلئے، قاضی عیاضؒ نے اس جواب کو پسند فرمایا ہے، خصوصاً اس لئے بھی کہ اس زمانے میں کلام فی الصلوٰۃ جائز تھا۔

④ جب آپ ﷺ پڑھتے پڑھتے کفار کے آلہہ کے ذکر پر پہنچے تو مشرکین کو یہ خطرہ ہوا کہ کہیں یہ (محمد ﷺ) اب آگے کلمات مذمت نہ فرمادیں اس لئے کفار نے جلدی سے اپنی طرف اس آپ ﷺ کی تلاوت میں ان کلمات کو خلط کر دیا جیسا کہ ان کی عادت تھی خلط کرنے کی، قال اللہ تعالیٰ: لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ^⑤، اور اس القاء کی نسبت شیطان کی طرف اسلئے کی گئی کہ حامل اس پر وہی تھی۔

⑤ تِلْكَ الْقُرْآنِیُّ الْعَلِیُّ وَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَتَرْجِیْہِہُ دو آیتیں تھیں کلام پاک کی (جواب منسوخ التلاوة ہیں) اور الْقُرْآنِیُّ الْعَلِیُّ سے مراد صرف ملائکہ تھے اور مطلب یہ تھا کہ فرشتے تو اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ہیں جن کی صرف سفارش کی امید کی جاسکتی ہے، اس سے زیادہ وہ کچھ اور نہیں کر سکتے (یعنی اگر وہ العیاذ باللہ بنات اللہ ہوتے) (کما قولاً) تو پھر اس سے زائد پر قادر ہوتے) لیکن کفار نے تِلْكَ کا اشارہ بجائے ملائکہ کے مذکورہ بالا اصنام یعنی لات وعزی اور منات کی طرف سمجھا اور اس سے خوش

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۸ ص ۴۳۹-۴۴۰

② یہ توجیہ قادر سے مروی ہے، قاضی عیاضؒ نے اس کو رد کر دیا: لَانَّهُ لَا لَاقَةَ لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ فِي التَّوْبَةِ اِيضًا۔

③ پھر اللہ منادیتا ہے شیطان کا ملایا ہوا پھر پکی کر دیتا ہے اپنی باتیں (سورۃ الحج ۵۲)

④ مت کان دھر اس قرآن کے سننے کو اور بک بک کرو اس کے بڑھنے (سورۃ فصلت ۲۶)

ہوئے کہ آج ہمارے آلہہ کی بدح ہوئی (لہذا اس غلط فہمی کو دور کرتے ہوئے ان آیات کو منسوخ ہی کر دیا گیا)۔

① آپ ﷺ اس سورت کو خوب ترتیب کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر پڑھ رہے تھے جب آپ ﷺ ذکر آلہہ پر پہنچے تو شیطان نے ایک دم آپ ﷺ کے سکتہ میں ان کلمات کو آپ ﷺ کے نغمہ و لہجہ میں اس طرح پڑھ دیا جس سے سامعین یہ سمجھے کہ یہ کلمات بھی آپ ﷺ ہی نے پڑھے ہیں، حالانکہ فی الواقع آپ ﷺ نے نہیں پڑھے تھے، اس توجیہ کو اکثر علماء نے پسند کیا ہے حافظؒ کہتے ہیں وہذا احسن^① الوجوہ۔

یہ پہلے لکھا جا چکا کہ حضرت اقدس گنگوہیؒ نے الکوکب الدہی میں فرمایا ہے کہ اس واقعہ کی کوئی اصل محقق نہیں ہے، اب سوال یہ ہو گا کہ پھر آیت کریمہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الْآيَةُ کا کیا مطلب ہو گا؟ جواب یہ ہے کہ تفسیر بیان القرآن دیکھی جائے اور حضرت گنگوہیؒ قدس سرہ کی ایک تالیف منیف جس کو حضرت شیخ کے والد مولانا محمد یحییٰ صاحبؒ نے لطائف رشیدیہ کے نام سے طبع کرایا تھا جس میں بعض آیات قرآنیہ کا مطلب بیان فرمایا گیا ہے، اسکی طرف بھی رجوع کیا^② جائے۔

۳۳۲۔ بَابُ السُّجُودِ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، وَاقْرَأْ

سورة الشقاق اور سورة علق میں سجدہ کرنے کا بیان

۱۴۰۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفِيَّانٌ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ عَطَاءِ بْنِ مَيْتَاءَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «سَجَدْنَا مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، وَاقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کے ساتھ سورة الشقاق اور سورة علق میں سجدہ کیا۔

صحیح البخاری - الاذان (۷۳۲) صحیح البخاری - الاذان (۷۳۴) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۴) صحیح البخاری -

① وہ اس لئے کہ اس صورت میں شیطان کا کوئی تسلط یا تصرف حضور ﷺ پر نہیں پایا جاتا بلکہ شیطان کا اپنا ایک فعل ہے نیز یہ ابن عباسؓ کی تفسیر کے موافق ہے کہ انہوں نے تمنی اور تمنیہ کی تفسیر تلاوت کے ساتھ کی ہے۔

② قارئین کی سہولت کیلئے رسالہ مہار (تالیفات رشیدیہ ص ۶۷۵) سے یہاں قدرے نقل کرتا ہوں وہو هذا سوال ①: إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ کے معنی مع تحقیق روایہ جلالین جو اس کی تفسیر میں وارد ہے، ارشاد ہو۔

الجواب ترجمہ آیت کا نہ معلوم کون وجہ ہے کہ پوچھتے ہو اگر وجہ اشکال لکھ دیتے تو بہتر تھا، خیر لکھتا ہوں، جس وقت پڑھتا ہے شیطان اس کی قرات میں، جلالین نے تو ایسی خط روایت لکھ دی کہ عقل نقل کے خلاف ہے (اسکے بعد حضرت نے اس واقعہ کی ایک توجیہ لکھی، پھر آگے تحریر فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اگر یوں کہا جائے کہ قراءۃ میں القاء کرنے سے یہ مراد ہے کہ کفار کو جو قراءۃ پہنچتی ہے اس میں مفتری لوگ کچھ افتراء کر کے کم زیادہ حسب خواہش کر کے جانتے ہیں کہ جس سے حضرات انبیاء پر طعن کا موقع ہو جائے تو کیا حرج ہے یہ تصور کرنا کہ عین وقت قراءۃ کے القاء کر دیتا ہے، اس تخصیص وقت کا قرینہ کیا ہے؟ بلکہ قرآن میں تحریف کرنا مراد ہے الی آخر ما افاد، ۱۲۔

الجمعة (۱۰۲۸) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۸) جامع الترمذی - الجمعة (۵۷۳) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۱) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۲) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۳) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۵) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۶) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۷) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۸) سنن أبي داود - الصلاة (۲۴۰۷) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۵۹) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۲۹/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۷۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۶۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۶۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۰) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۱)

۱۴۰۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، حَدَّثَنَا بِكَوْنِهِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ النَّخْمَةَ: فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ، فَسَجَدَ، فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ السَّجْدَةُ؟ قَالَ: «سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.. فَلَا أَزَالُ أُسْجُدُ بِهَا حَتَّى أَقْبَاهُ».

ابورافع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوہریرہؓ کے ساتھ نماز عشاء پڑھی تو حضرت ابوہریرہؓ نے اس نماز میں سورۃ الشقاق پڑھ کر سجدہ کیا تو میں نے دریافت کیا کہ یہ کیسا سجدہ ہے؟ تو حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اس آیت کی تلاوت کے بعد سجدہ کیا تھا لہذا میں مرتے دم تک اس آیت کی تلاوت کے بعد سجدہ کرتا رہوں گا۔

صحیح البخاری - الأذان (۷۳۲) صحیح البخاری - الأذان (۷۳۴) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۴) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۸) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۸) جامع الترمذی - الجمعة (۵۷۳) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۱) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۲) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۳) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۵) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۶) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۷) سنن النسائي - الافتتاح (۹۶۸) سنن أبي داود - الصلاة (۲۴۰۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۵۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۵۹) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۲۹/۲) موطأ مالك - النداء للصلاة (۴۷۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۶۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۶۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۰) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۷۱)

۳۳۳ - بَابُ السُّجُودِ فِي ص

سورة ص میں سجدہ کرنے کا بیان

۱۴۰۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَيْسَ ص مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا».

عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سورۃ ص کا سجدہ مؤکدہ سجدوں میں سے نہیں ہے اور تحقیق میں نے رسول اللہ ﷺ کو سورۃ ص میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۱۹) صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۲۳۹) صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۲۴۰) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۳۵۶) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۵۲۸) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۵۲۹) جامع الترمذی - الجمعة (۵۷۷) سنن النسائي - الافتتاح (۹۵۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۰۹) مسند أحمد - من مسند بني هاشم

(۳۵۹/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۶۷)

شرح الحدیث: عن ابن عباس، قال: ليس من عزائم الشُّجود: یہ ابن عباس کی اپنی رائے ہے، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا يَهْمُ بِهَامِي رَمِلٍ هے اس لئے کہ بغیر آیت سجدہ کے سجدہ کرنا کسی کے یہاں مشروع نہیں۔

۱۴۱۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ يَغْنِي، ابْنُ الْحَرِثِ، عَنْ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ عِيَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَذْبُوحِ، فَلَمَّا بَلَغَ السُّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ آخِرِ قَرَأَهَا، فَلَمَّا بَلَغَ السُّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلشُّجُودِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ لِي»، وَلَكِنِّي رَأَيْتُكُمْ تَشَرَّنُ لِلشُّجُودِ، فَزَلْ فَسَجَدَ وَسَجَدُوا.

ترجمہ: ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر سورۃ ص کی تلاوت فرمائی جب حضور ﷺ آیت سجدہ پر پہنچے (اور اپنے آیت سجدہ کی تلاوت کی) تو آپ ﷺ منبر سے اترے اور آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور حاضرین مجلس نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا جب ایک اور (جمعہ) کا دن آیا تو آپ ﷺ نے (دوبارہ) اس سورۃ ص کی تلاوت فرمائی جب آپ ﷺ نے آیت سجدہ پڑھی تو حاضرین مجلس سجدہ کرنے کی تیاری کرنے لگے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ تو ایک نبی کی توبہ ہے لیکن تم لوگوں کو سجدہ کرنے کیلئے تیار دیکھ رہا ہوں پس آپ ﷺ منبر سے اترے اور آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو حاضرین مجلس نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۱۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۶۶)

آپ ﷺ نے پہلی بار سورۃ ص میں سجدہ کیا، معلوم ہوا کہ اس میں آیت سجدہ ہے۔

قولہ: وَلَكِنِّي رَأَيْتُكُمْ تَشَرَّنُ لِلشُّجُودِ: لیکن جب میں نے تم کو دیکھا کہ تم سجدہ کیلئے تیار ہو گئے ہو اس لئے آپ ﷺ نے منبر پر سے اتر کر سجدہ کیا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ کا ارادہ سجدہ کرنا نہیں تھا بلکہ ہو سکتا ہے کہ یہ مطلب ہو کہ ابھی فی الحال سجدہ کرنا ارادہ نہیں تھا کیونکہ سجدہ علی الفور واجب نہیں، نیز امام طحاوی^۱ نے مجاہد سے نقل کیا کہ ابن عباس سے سورۃ ص کے سجدہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْتِدَةً^۲، یعنی قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کو مامور و مکلف فرمایا ہے اس بات کا کہ وہ انبیاء سابقین کی سیرت کو اختیار کریں اور انبیاء سابقین میں حضرت داؤد علیہ السلام بھی ہیں اور ان کے سجدہ کرنے کا اس سورت میں ذکر ہے، واضح رہے کہ حضرات شافعیہ بھی اس سورت میں سجدہ کے قائل ہیں لیکن وہ اس کو غیر عزائم سے قرار دیتے ہیں جیسا کہ ابتدائی مباحث میں گزر چکا ہے۔

① شرح معانی الآثار - کتاب الصلاة - باب الفصل هل فيه سجود أم لا؟ ۲۱۳۱ (ج ۱ ص ۳۶۱)

② یہ وہ لوگ تھے جن کو ہدایت کی اللہ نے سو تو چل ان کے طریقہ پر (سورۃ الانعام ۹۰)

۳۳۴۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَسْمَعُ السَّجْدَةَ وَهُوَ رَاكِبٌ، وَفِي غَيْرِ الصَّلَاةِ

۵۵ ایک شخص سواری کی حالت میں آیت سجدہ سے (کیا اسی حالت میں سجدہ کرے یا زمین پر اتر کر سجدہ کرے) (۵۵)

اور حاشیہ کے نسخہ میں ترجمہ کے الفاظ میں اتنا اضافہ ہے ذی غیر صلوة

۱۴۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الرَّاسِبِيُّ أَبُو الْجَمَاهِرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى ابْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ ثَابِتٍ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ آيَةَ الْفَتْحِ سَجْدَةً، فَسَجَدَ النَّاسُ
كُلُّهُمْ، مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ، حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ».

شرح عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ تلاوت فرمائی تو تمام لوگ سجدہ میں چلے گئے ان حاضرین مجلس میں بعض حالت سواری میں تھے اور بعض زمین پر سجدہ کر رہے تھے، یہاں تک کہ سوار شخص (اپنا ہاتھ اپنی سواری کی زمین پر رکھ کر) اپنے ہاتھ کے اوپر سجدہ کر رہا تھا۔

شرح صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۹) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۱۱) مسند أحمد - مسند البکثرین من الصحابة (۱۷/۲) مسند أحمد - مسند البکثرین من الصحابة (۱۴۲/۲) یعنی حضور ﷺ نے ایسی سورۃ تلاوت فرمائی جس میں آیت سجدہ تھی یا ممکن ہے صرف آیت سجدہ ہی پڑھی ہو بیان جو ازیلیے اس لئے کہ صرف آیت سجدہ پڑھنا خلاف اولیٰ ہے، ایہام تفصیل کی وجہ سے۔

تولہ: فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ، مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ، حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ: اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت سواری پر بالایہ جائز ہے جمہور علماء ومنہم الحنفیہ کا مذہب یہی ہے، ہاتھ کے اوپر یا زمین کے اوپر سر رکھنے کی ضرورت نہیں صرف اشارہ کافی ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں اس کی تصریح ہے کہ سجود علی الدابة اس صورت میں جائز ہے جبکہ سواری ہی پر پڑھایا سنا ہو، لہذا اگر تلاوت زمین پر کی ہو تو سواری پر سجود جائز نہیں، نیز فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر زحام کی وجہ سے زمین پر سجدہ نہ کر سکے تو غیر ارض مثلاً فخذ وغیرہ پر کرنا جائز ہے اور اگر کوئی شخص زمین کے اوپر ہاتھ رکھ کر سجدہ کرے تو ایسا بلا عذر کرنا مکروہ ہے لیکن سجدہ صحیح ہو جائیگا عند ابی حنیفہ۔

مسئلۃ الباب میں مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ سجدہ تلاوت راکب مسافر کیلئے تو جائز ہے اور جو مسافر شرعی نہ ہو اس کو سواری سے اتر کر سجدہ کرنا ضروری ہے ❶۔

۱۴۱۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ الْمُعْتَمِدُ، عَنْ

عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الشُّورَةَ - قَالَ ابْنُ عُثَيْمٍ: فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ، ثُمَّ اتَّفَقَا: - فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ، حَتَّى لَا يَجِدَ أَحَدًا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ".

ترجمہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے علاوہ حالت میں ہمیں سورۃ پڑھ کر سنا تے جب آپ ﷺ آیت سجدہ کی تلاوت کرتے تو آپ ﷺ سجدہ فرماتے اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے یہاں تک کہ ہجوم کی وجہ سے ہم میں سے بعض لوگوں کو اپنی پیشانی زمین پر رکھنے کی جگہ نہ ہوتی۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۹) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۱۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۷/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۴۲/۲)

شرح الحدیث قولہ: فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ، حَتَّى لَا يَجِدَ أَحَدًا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ: مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ اپنی مجلس میں تلاوت فرماتے تھے تو جب اس میں آیت سجدہ آتی تھی اور آپ ﷺ سجدہ کرتے تھے تو اس وقت مجلس میں جتنے بھی حاضر ہوتے تھے سبھی سجدہ کرتے اور سجدہ کرنے والوں کا ہجوم ہو جاتا تھا یہاں تک کہ سجدہ کیلئے سر رکھنے کی جگہ نہیں رہتی تھی، اور طبرانی کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب ال مکہ نے اسلام ظاہر کرنا شروع کیا تو ایسا ہوتا تھا کہ آپ ﷺ تلاوت فرماتے اور سجدہ کرتے تو سب لوگ سجدہ کرتے حتیٰ سجد الرجل علی ظهر الرجل، پہلی حدیث کے ضمن میں گزر چکا کہ عند الزحام غیر ارض پر سجدہ کرنا (نخوذ وغیرہ) پر جائز ہے۔

اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے مناسبت نہیں، ہاں حاشیہ والا نسخہ اگر لیا جائے تو بیشک مطابقت ہو جائے گی۔

۱۴۱۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْقُرَاطِ أَبُو مَسْعُودٍ الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ، فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ، وَسَجَدَ وَنَسْجُدُ مَعَهُ». قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: وَكَانَ الثَّوْرِيُّ يُعْجِبُهُ هَذَا الْحَدِيثُ، قَالَ ابُو دَاوُدَ: «يُعْجِبُهُ لِأَنَّهُ كَبَّرَ».

ترجمہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن کی تلاوت فرماتے جب آپ ﷺ آیت سجدہ پڑھ کر گزرتے تو اللہ اکبر کہہ کر سجدہ فرماتے اور ہم لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ عبد الرزاق کہتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ کو یہ حدیث پسند تھی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ اس حدیث کو اس لئے پسند فرماتے کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ سجدہ تلاوت سے پہلے اللہ اکبر کہتے تھے۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۶) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۹) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۷۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۱۳) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۷/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۴۲/۲)

شرح الحديث

قوله: وَكَانَ الثَّوْرِيُّ يُعْجِبُهُ هَذَا الْحَدِيثُ: سفیان ثوریؒ کو یہ حدیث پسند تھی، مصنف اعجاب کی وجہ بیان کر رہے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ آپ ﷺ سجدہ میں جاتے وقت تکبیر کہتے تھے، بخلاف دوسری احادیث کے کہ ان میں یہ زیادتی نہیں ہے۔

سجدہ تلاوت میں سر اٹھاتے وقت تکبیر بالا تعلق ہے اور جاتے وقت ظاہر الروایۃ میں ہے اور غیر ظاہر الروایۃ میں نہیں والا اول اصح، سجدہ تلاوت کا طریقہ مع اختلاف ائمہ ابتدائی مباحث میں گزر چکا ہے۔

۳۳۵ - بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَجَدَ

سجدہ تلاوت میں کیا دعا پڑھے؟

۱۴۱۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ، عَنْ أَبِي رَجُلٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ، يَقُولُ فِي السَّجْدَةِ وَمَرَّئَا: «سَجْدًا وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ، وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ».

سجدہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عہدِ کرامت کی تلاوت کردہ آیات سجدہ میں یہ دعا پڑھا کرتے: میرا چہرہ اس ذات کے سامنے جھک گیا جس نے اس چہرہ کو پیدا کیا اور اس میں کان اور آنکھیں بنائی اپنی طاقت اور قدرت سے۔

تحقیق: جامع الترمذی - الجمعة (۵۸۰) سنن النسائي - التطبيع (۱۱۲۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۱۴) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۲۱۷/۶) شرح الحديث سجدہ تلاوت اگر فرض نماز میں ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى پڑھے اور اگر خارج صلوٰۃ ہو یا نفل نماز ہو تو اختیار ہے، خواہ وہ دعا پڑھے جو حدیث میں مذکور ہے یا سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، اور بعض کہتے ہیں یہ بہتر سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى كَانَ وَعَدَرَبْنَا لَمَفْعُولًا، جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل کے آخر میں ہے إِنَّ الَّذِينَ أَوْفُوا الْعَهْلَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُخْلَعُ عَلَيْهِمْ يَخْرُؤْنَ لَلَّذِي كَانَ سَجْدًا ۝ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ۝ لَمَفْعُولًا ۝ ۱۔

عمل بالروایا کی مثال: اور ترمذی شریف کی ایک روایت میں ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آپ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے اپنا خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ ایک درخت کے نیچے کھڑے ہو کر میں نے نماز پڑھی اور آیت سجدہ پر میں نے سجدہ کیا تو اس درخت نے بھی سجدہ کیا، میں نے غور سے سنا کہ وہ درخت سجدہ میں یہ دعا پڑھ رہا تھا (دعاء ترمذی میں مذکور ہے) ۲۔

۱ جن کو علم ملا ہے اس کے پہلے سے جب ان کے پاس اس کو پڑھے گرتے ہیں ٹھوڑیوں پر سجدہ میں پاک ہے ہمارا رب بیشک ہمارے رب کا وعدہ ہو کر رہے گا (سورۃ الاسراء ۱۰۷-۱۰۸)

۲ اللَّهُمَّ اكْشِبْ لِي بِهَا عَذَابَكَ أَجْرًا، وَصَعْ عَنِّي بِهَا وَرْثًا، وَاجْعَلْهَا لِي عَذَابَكَ وَخُرًا، وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ، نَرْجُوهُ: اے اللہ میرے لئے اس سجدے کا ثواب لکھ اور اس کی وجہ سے میرے گناہ کم کر اور اسے اپنے پاس میری لئے ذخیرہ آخرت بنا اور اسے مجھ سے قبول فرما جیسا کہ تو نے اپنے بندے داؤد سے قبول فرمایا (جامع الترمذی کتاب السفر باب ما يقول في سجود القرآن ۵۷۹)

٣٣٦ - بَابُ لِيَمَن يَقْرَأَ السَّجْدَةَ بَعْدَ الصُّبْحِ

٣٣٦ - بَابُ فِيمَنْ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ بَعْدَ الصُّبْحِ

ابو حمیمۃؓ کہتے ہیں کہ ہمیں جب مدینہ منورہ کی طرف قافلہ میں بھیجا گیا تو میں نماز فجر کے بعد لوگوں کو وعظ و نصیحت کیا کرتا (اس میں آیت سجدہ کی تلاوت بھی کرتا تو) میں اسی وقت میں سجدہ تلاوت کر لیتا طلوع آفتاب سے پہلے، تو مجھے عبد اللہ بن عمرؓ نے اس سے منع فرمایا ان کے تین مرتبہ منع فرمانے کے باوجود میں باز نہ آیا تو عبد اللہ بن عمرؓ نے چوتھی مرتبہ مجھے منع فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا میں نے آپ ﷺ اور ابو بکرؓ اور عمرؓ و عثمانؓ کے پیچھے نماز فجر پڑھیں (یہ حضرات نماز فجر کے بعد جب آیت سجدہ کی تلاوت کرتے) تو طلوع آفتاب سے پہلے سجدہ نہ کرتے (یہ حدیث ابو بکر راوی کی وجہ سے ضعیف ہے لہذا اسی وقت پڑھی ہوئی آیت کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے سجدہ کرنے کی اجازت ہے)۔

قوله: قَالَ: كُنْتُ أَقْصَى بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ: تو میں صبح کی نماز کے بعد لوگوں میں وعظ و نصیحت کی بات کیا کرتا تھا اور آیت سجدہ پر سجدہ بھی اسی وقت کیا کرتا تھا۔

قوله: فَتَهَيَّأِ لِلْعَمْرِ أَنتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: مجھے ابن عمرؓ نے اس وقت سجدہ کرنے سے منع فرمایا لیکن میں نہیں رکا اور اس کی تین بار نوبت آئی۔

مذایب اربعہ: حنابلہ کے نزدیک اوقات مکروہہ میں سجدہ تلاوت ناجائز ہے، بلکہ صحیح ہی نہ ہوگا، اور مالکیہ کے نزدیک مکروہہ ہے (گو ہو جائیگا) اور شافعیہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک نفل ذات السبب تمام اوقات میں جائز ہے، حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر تلاوت وقت مکروہہ ہی میں کی ہے تو سجدہ بھی اسی وقت کر سکتے ہیں، اور اگر تلاوت غیر مکروہہ وقت

میں کی تو پھر وقت مکروہ^۱ میں سجدہ کرنا مکروہ ہے لہذا یہ حدیث متبادلہ و مالکیہ کے موافق ہے حنفیہ و شافعیہ کے خلاف ہے، جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے ابو بحر راوی کی وجہ سے۔

فائدہ: ابو تمیم کا نام طریف بن جالد ہے اور یہ راوی ثقہ ہیں۔

بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ الْوُثْرِ

۳۳۷۔ بَابُ اسْتِخْبَابِ الْوُثْرِ

تر کے تفصیلی ابواب کا بیان۔ وتر کے مستحب ہونے کا بیان

۱۴۱۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا عِيسَى، عَنْ زَكَرِيَّا، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ، أَوْثَرُوا، فَإِنَّ اللَّهَ وَثَرٌ، يُحِبُّ الْوُثْرَ».

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اے قرآن والو! (مومنو!) وتر پڑھو بے شک اللہ پاک وتر ہے وتر پڑھنے کو پسند فرماتا ہے۔

۱۴۱۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الْكَلْبِيُّ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ، زَادَ: فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ: مَا تَقُولُ؟ فَقَالَ: لَيْسَ لَكَ، وَلَا لِأَصْحَابِكَ.

گزشتہ حدیث کے بعد اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ایک دیہاتی نے پوچھا کہ تم کیا کہہ رہے ہو تو عبد اللہ بن مسعودؓ نے جواب دیا یہ حکم تمہارے لیے اور تمہارے ساتھیوں کیلئے نہیں ہے۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۳) سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (۱۶۷۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۱۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۶۹)

شرح الأحادیث عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ، أَوْثَرُوا: اس میں تمام مسلمین شامل ہیں اسلئے کہ تمام مسلمان اہل الایمان بالقرآن ہیں، لیکن حضرت ابن مسعودؓ نے اس حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کیا جیسا کہ اگلی روایت میں آ رہا ہے، اور ترمذی میں ہے اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں اس حدیث میں وتر سے مراد قیام اللیل ہے جیسا کہ باب قیام اللیل میں گزر چکا کہ اکثر احادیث میں جہدہ صلوۃ اللیل پر وتر کا اطلاق کیا گیا ہے، لہذا مطلب یہ ہوا کہ قیام اللیل کے اصل مخاطب حفاظ قرآن ہیں حافظوں کو چاہئے کہ وہ رات کو تہجد میں تلاوت قرآن کیا کریں یہی قرآن کی قدر دانی ہے اور اس سے انتفاع کی ایک خاص شکل واللہ تعالیٰ اعلم۔

— 153A

توضیحات

جامعہ اسلامیہ

شماره ۱۰۰



۴۴۔ وتر نہ پڑھنے والے شخص کیلئے وعید کا بیان ہے

1419

مِنَّا، الْوُثْرُ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يُؤَيِّزْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوُثْرُ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يُؤَيِّزْ فَلَيْسَ مِنَّا».

عبد اللہ بن برید کہتے ہیں کہ میرے والد فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ نماز وتر شریعت کا حکم ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہماری جماعت میں سے نہیں، نماز وتر شریعت کا حکم ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہماری جماعت میں سے نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۱۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵۷/۵)

۱۴۲۰ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنِ ابْنِ الْحُدَيْرِ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي كِنَانَةَ يُدْعَى الْمُخَدَّجِيُّ، سَمِعَ رَجُلًا بِالشَّامِ يُدْعَى أَبَا مُحَمَّدٍ، يَقُولُ: إِنَّ الْوُثْرَ وَاجِبٌ، قَالَ الْمُخَدَّجِيُّ: فَرَحْتُ إِلَى عِبَادَةِ بَنِي الصَّامِتِ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ عِبَادَةُ: كَذَبَ أَبُو مُحَمَّدٍ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَحْمُوسٌ صَلَوَاتُ كَثِيرٍ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ، فَمَنْ جَاءَ بِهِمْ لَمْ يُصْبِحْ مِنْهُمْ شَيْئًا اسْتِخْفَافًا يَحْقُوقُونَ، كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِمْ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ، إِنْ شَاءَ عَذِّبُهُ، وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ».

بنو کنانہ قبیلہ کے ایک شخص کو مخدجی کہا جاتا تھا انہوں نے ملک شام میں ایک شخص کو جنگی کنیت ابو محمد تھی سے سنا کہ وتر کی نماز واجب (ضروری) ہے۔ مخدجی شخص کہتے ہیں کہ عبادہ بن صامتؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے یہ بات بتلائی تو حضرت عبادہؓ نے فرمایا ابو محمد سے غلطی ہوئی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ پاک نے اپنے بندوں پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس جو شخص ان نمازوں کو اللہ پاک کے دربار میں لیکر اس طرح حاضر ہوا کہ اسے ان نمازوں میں کسی نماز کا کوئی حق ضائع نہ کیا ہو اسکے حق کی اہانت نہ کی ہو تو ایسا شخص ان نمازوں کو ان مطلوبہ حقوق کے ساتھ لیکر دربار الہی میں حاضر نہ ہوا تو ایسے شخص کیلئے اللہ پاک کا کوئی وعدہ نہیں چاہے تو اللہ پاک اسکو عذاب دے اور چاہے اسکو جنت میں داخل فرمائے۔

سنن الذہبی - الصلاة (۴۶۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۲۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۴۰۱) مسند

احمد - باقی مسند الانصار (۳۱۶/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۱۷/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۱۹/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۲۲/۵) موطا مالک - الدعاء للصلاة (۲۷۰) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۷)

شرح الحدیث اس حدیث پر کلام باب فی الحافظۃ علی ذلک الصلوات میں گزر چکا ہے، کیونکہ یہ حدیث درود ۴۲۵ وہاں بھی گزری ہے۔

۳۳۹ - بَابُ كَمْ الْوُثْرُ؟

وتر کی کتنی رکعات ہیں؟

۱۴۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيبٍ، عَنِ ابْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَارَةِ،

سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ، فَقَالَ بِأَصَحِّهِ هَكَذَا: «مَثْنَى مَثْنَى، وَالْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ».

عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ بدوی شخص نے نبی اکرم ﷺ سے رات کی نماز کے متعلق دریافت کیا تو نبی اکرم ﷺ نے اپنی دو انگلیوں سے اشارہ کر کے فرمایا کہ اس طرح دو دو رکعتیں کر کے پڑھو اور وتر رات کے آخری حصہ میں ایک رکعت نماز ہے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۸) صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرین وقصرها (۷۴۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۶۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۹۷) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۶۶) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۶۷) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۶۸) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۶۹) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۷۰) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۷۱) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۷۲) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۷۳) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۷۴) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۹۱) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۹۲) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۹۳) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۹۴) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۶۹۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۲۱) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۴) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۱۹) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۰) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۲) موطأ مالك - إتمام الصلاة (۲۶۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۸) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۹)

قوله: وَالْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ: عدد ركعات وتر كلام باب قیام اللیل میں تفصیل کے ساتھ

گزر گیا یہ حدیث ابن عمر کی اس سے قبل باب صَلَاةِ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى میں بطریق نافع (برقمہ ۱۳۲۶) گزر چکی ہے لہذا غشیی

أَحَدُكُمْ الصُّبْحُ، صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً، ثَوْبُهُ مَا قَدْ صَلَّى، جَسَدُهُ صَافٍ طَوْرًا وَخَفِيفٌ كَيْفِيَّةً، وَتَرْتِيبًا مَسْلُوكٌ كِيَانِيَّةً، وَتَأْسِيدٌ هَوَاتِيءٌ.

۱۴۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْبَارِثِ، حَدَّثَنِي قُرَيْشُ بْنُ حَيَّانَ الْعُجْلِيُّ، حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ وَائِلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ

عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي الْيُؤُوبِ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ،

فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِحَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ».

ابوایوب انصاری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرای ہے نماز وتر ہر مسلمان پر لازم ہے جو شخص

وتر کی پانچ رکعات پڑھنا چاہے تو پانچ رکعات پڑھ لے اور جو شخص وتر کی تین رکعات پڑھنا چاہے تو وہ تین رکعات وتر پڑھ لے اور

جو شخص وتر کی ایک رکعت پڑھنا چاہے تو وہ ایک رکعت وتر پڑھے۔

سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۷۱۰) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۷۱۱) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۷۱۲) سنن النسائي - قیام اللیل و تقطوع النهار (۱۷۱۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۲۲) مسند أحمد - باقي مسند

الأنصاري (۴۱۸/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۲)

شرح الحدیث قولہ: وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِيَ وَاحِدَةً فَلْيَفْعَلْ: **حنفیہ کی طرف سے حدیث کا جواب** یہ حدیث بظاہر مرتجہ دلیل ہے اعتبار ہر رکعہ کے جواز کی، اس کا جواب یہ ہے حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث موقوفہ ثابت ہے مرفوعاً نہیں، میں کہتا ہوں کہ جب یہ بات ہے تو پھر ہم حدیث موقوفہ کا معارضہ کریں گے دوسری حدیث موقوفہ سے موطاؒ میں ہے عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: مَا أَجْزَأُ رَكْعَةً وَاحِدَةً قَطُّ^۱، ابن الصلاحؒ فرماتے ہیں حضور ﷺ سے اعتبار ہر رکعہ ثابت نہیں ہے، اسی طرح حدیث النبی عن البتیراء مشہور ہے جس کو حافظ ابن عبد البرؒ نے موطا کی شرح التمهید میں بسندہ الی ابی سعید الخدری مرفوعاً ذکر کیا ہے، نیز دارقطنی کی روایت ہے عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعاً وَثَرُ اللَّيْلِ ثَلَاثٌ كَوْنُ الثَّهَامِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ^۲۔

۳۴۰۔ بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ

نماز وتر میں کوئی سورتیں پڑھی جائیں؟

۱۴۲۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ، عَنْ مُوسَى، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ، وَهَذَا الْقُطْلَةُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ طَلْحَةَ، وَزَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي زَيْ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي سِتْرَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى، وَ {قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا}، وَاللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ"۔ حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز وتر میں سورۃ الاعلیٰ، سورۃ الکافرون اور سورۃ الاخلاص پڑھا کرتے۔

۱۴۲۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَجْرَجٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُؤْتِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَتْ مَعْنَاهُ، قَالَ: وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَالْمَعْوِدَتَيْنِ۔

عبد العزیز بن جریج کہتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین عائشہؓ سے پوچھا کہ نبی اکرم ﷺ وتر میں کوئی سورتیں پڑھا کرتے؟ اسکے بعد گزشتہ کا مفہوم و معنی مذکور ہے عبد العزیز راوی نے یہ ذکر کیا کہ تیسری رکعت میں رسول اللہ ﷺ سورۃ

① التعليق الممجد علی موطا محمد - کتاب الصلاة - باب السلام فی الوتر ۲۶۴ ج ۲ ص ۱۷-۱۸

② سنن الدارقطني - کتاب الوتر - باب الوتر ثلاث کثلاث المغرب ۱۶۵۳ ج ۲ ص ۴۹، المنهل العذب الورد شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۵۰، بذل النجود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۲۳۶-۲۳۷

③ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتُغْلَبُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْبِهَادُ ترجمہ: کہہ دے کافروں کو کہ اب تم مغلوب ہو گے اور ہلکے جاؤ گے دوزخ کی طرف اور کیا برا ٹھکانا ہے (سورۃ آل عمران ۱۲)

الاخلاص اور معوذتین تینوں سورتیں (ایک رکعت میں) پڑھتے تھے (یہ روایت ضعیف اور شاذ ہے۔ یہی حدیث ابی بن کعبؓ والی معمول بہا ہے)۔

سنن النسائي - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۷۲۹) سنن النسائي - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۷۳۰) سنن ابی داؤد -

الصلاة (۱۴۲۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۱)

شرح الأحادیث **حدیث الباب پر کلام:** یہ حدیث عائشہؓ ہے اس نے قبل ابی بن کعبؓ کی حدیث میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ** کیساتھ معوذتین مذکور نہیں ہے، یہ حدیث ضعیف ہے اس لئے کہ عبد العزیز بن جریج کا سماع عائشہؓ سے ثابت نہیں ہے اور اس روایت میں اگرچہ سالت عائشہؓ موجود ہے (جو سماع پر دال ہے) لیکن کہا گیا ہے کہ تصریح سماع کی خطاء ہے ضعیف راوی کی طرف سے، نیز یہ خلاف معناد بھی ہے اس سے لازم آئیگا کہ رکعت اخیرہ پہلی رکعتوں سے طویل ہو جائے، لیکن الکو کب الدہی میں لکھا ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں، تطوعات میں (ومنها الوتر) ہر شفعہ مستقل نماز ہوتی ہے۔

صاحب المنہل لکھتے ہیں معوذتین کی زیادتی کئی روایات سے ثابت ہے محمد بن نصر نے بھی قیام اللیل میں اس روایت کی تخریج کی ہے، اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک بھی رکعات وتر میں ان سب سورتوں کا پڑھنا سنت ہے، اور حنفیہ و حنابلہ معوذتین کی زیادتی کے قائل نہیں ہیں، اھ^①۔

صلوة الوتر میں کون کون سی سورتیں پڑھنا منقول ہے: بعض روایات میں ان سورتوں کے علاوہ بھی دوسری سورتیں مروی ہیں، چنانچہ محمد بن نصر کی روایت میں ہے حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ وتر میں نو سورتیں پڑھتے تھے فی الأولى اھکھم التکائر وانا أنزلناہ فی لیلة القدر، واذازلزلت فی الثانية والعصر واذاجاء نصر الله والفتح وانا اعطیناک الکوثر و فی الثالثة قل یا ایہا الکفرون وثبت یدای لھب وقل هو الله أحد، اور سعید بن جبیر کے بارے میں روایت ہے کہ وہ پہلی رکعت میں خاتمة البقرة اور دوسری میں انا أنزلناہ فی لیلة القدر اور کبھی قل یا ایہا الکفرون اور تیسری میں قل هو الله أحد، اور ابی بن کعبؓ کو حضرت عمرؓ نے امام تراویح بنایا تو وہ پہلی رکعت میں انا أنزلناہ فی لیلة القدر اور دوسری میں قل یا ایہا الکفرون اور تیسری میں قل هو الله أحد پڑھتے تھے (من المنہل^②) اور ترمذی میں ہے کہ حضرت عثمانؓ وتر کی ایک رکعت میں ایک قرآن ختم کرتے تھے۔

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۴

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۴

۳۴۱۔ باب الثنوت فی الوتر

نماز وتر کی دعائیں کا بیان

قنوت کے ایک معنی مجملہ اس کے معانی دعاء کے بھی ہیں اور یہاں اس سے دعاء فی محل مخصوص مراد ہے (منہل)۔

۱۴۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ جَوَّاسٍ الْحَنْبَلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوِسِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْزُومٍ، عَنْ أَبِي الْحَوَّارِ، قَالَ: قَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ عَنْهُمَا: عَلَّمَنِي رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهَا فِي الْوُتْرِ، - قَالَ ابْنُ جَوَّاسٍ: فِي ثُنُوتِ الْوُتْرِ: - «اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ، وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ، وَقَوِّ شَرَّ مَا قَضَيْتَ، إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ، وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ، وَلَا يَعُزُّ مَنْ عَادَيْتَ، تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ».

حسن بن علی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کچھ دعائیں کلمات سکھائے کہ میں ان کلمات کو نماز وتر میں پڑھا کروں..... احمد بن جو اس استاد نے فی الوتر کی جگہ فی ثنوت الوتر کا لفظ نقل کیا ہے..... اے اللہ مجھے ان لوگوں کے ساتھ ہدایت نصیب فرما جسکو آپ نے ہدایت عطا فرمائی، اور جن لوگوں کو آپ نے عافیت دی ہے مجھے بھی ان لوگوں میں شامل فرما کہ ہر طرح کی آزمائشوں سے عافیت نصیب فرما اور جن لوگوں کے معاملات کو آپ حل فرماتے ہیں مجھے بھی ان لوگوں میں شامل فرما کہ میرے معاملات کو سدھار دیجیے اور آپ نے مجھے جو کچھ بھلائیاں نصیب فرمائیں ہیں (عمر، صحت، مال، اعمال خیر، علوم وغیرہ) ان میں مجھے بزرگت عطا فرما اور آپ نے میرے لئے جو فیصلہ فرمادیا ان فیصلوں کی برائی سے مجھے محفوظ فرمائیے کیونکہ آپ ہی فیصلہ فرماتے ہیں اور آپ کے خلاف فیصلہ نہیں ہو سکتا جس کو آپ دوست بنالیں وہ ذلیل و خوار نہیں ہوتا اے ہمارے رب! آپ بابرکت ہیں اور آپ کی شان بلند و بالا ہے۔

۱۴۲۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفَّيْسِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، بِإِسْنَادٍ وَاعْتِنَاكَ قَالَ: فِي آخِرِهِ وَقَالَ: هَذَا يَقُولُ: فِي الْوُتْرِ فِي الثُّنُوتِ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَقُولُهَا فِي الْوُتْرِ، أَبُو الْحَوَّارِ: رِبْعَةُ بْنُ شَيْبَانَ.

ابو اسحق اپنی سند سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی نقل کرتے ہیں زہیر راوی نے حسن بن علی سے نقل کیا یہ دعا حسن بن علی دعا قنوت میں پڑھا کرتے تھے (یہ زہیر کے الفاظ ہیں) زہیر نے یہ نہیں کہا کہ حسن بن علی نے یہ فرمایا ہو کہ میں یہ دعائی الوتر پڑھا کروں (یہ الفاظ تو ابو الاحوص نے نقل کیے تھے) ابو الحوراء راوی کا نام ربیعہ بن شیبان ہے۔

جامع الترمذی - الصلاة (۴۶۴) - سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۷۴۵) - سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع

النہام (۱۷۴۶) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۲۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۸) مسند أحمد - مسند أهل البيت (۱۹۹/۱) مسند أحمد - مسند أهل البيت (۲۰۰/۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۹۱)

شرح الحديث

قَالَ: قَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ عَنْهُمَا: عَلَّمَنِي رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَكُوْلُهُنَّ فِي الْوُتْرِ. - قَالَ ابْنُ جَوَّازٍ: فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ: - اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ: قنوت کے بارے میں مصنف نے دو باب قائم کئے ہیں ایک القنوت فی الوتر اور ایک چند باب آگے ثابت القنوت فی الصلوات یعنی فی الفرائض۔

اسکے بعد آپ سمجھے کہ قنوت کی دو قسمیں ہیں: ① ایک قنوت دائمی (جو پورے سال پڑھا جائے)، ② اور ایک قنوت نازلہ (جو صرف حوادث کے وقت پڑھا جائے)، ثانی کا تعلق یعنی اسکا محل فرائض (فرض نمازیں) ہے لہذا وہ باب جو آگے آ رہا ہے وہ تو ہوا قنوت نازلہ کا، اور یہ باب جو یہاں مذکور ہے یہ اسکا مقابل یعنی قنوت دائمی ہے۔

پھر اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ قنوت دائمی کا محل کیا ہے آیا وتر ہے یا صلوٰۃ الفجر؟ حنفیہ وحنابلہ کے نزدیک اس کا محل وتر ہے اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کا محل صلوٰۃ الفجر ہے۔

اس کے بعد آپ سمجھے کہ قنوت میں پانچ مسائل اختلافی ہیں: ① قنوت وتر میں مشروع ہے یا نہیں، ② صلوٰۃ الفجر میں مشروع ہے یا نہیں، ③ قبل الکرکوع ہے یا بعد الکرکوع، ④ قنوت کے لئے کونسی دعاء مختار عند الامر ہے، ⑤ قنوت نازلہ تمام نمازوں میں مشروع ہے یا صرف صلوٰۃ الفجر میں، اور دو بحثیں اور ہیں: ① قنوت فی الوتر کے دلائل، ② قنوت فی الفجر (دائم) کے دلائل۔

بحث اول (قنوت وتر میں مشروع ہے یا نہیں): حنفیہ وحنابلہ پورے سال قنوت فی الوتر کے قائل ہیں اور شافعیہ قنوت فی الوتر کے قائل صرف رمضان کے نصف اخیر میں ہیں، وہی روایۃ عن مالک وعن العجیب فی القنوت وتر کہہ۔
بحث ثانی (صلوٰۃ الفجر میں مشروع ہے یا نہیں): امام شافعی و مالک کے نزدیک قنوت فی الفجر پورے سال مشروع و سنت ہے۔

بحث ثالث (قبل الکرکوع ہے یا بعد الکرکوع): عند الشافعی وأحمد بعد الکرکوع مطلقاً وعند مالک قبل الکرکوع مطلقاً وعندنا الحنفیۃ الفرق بین قنوت الوتر وقنوت النازلۃ فالأول قبل الکرکوع والثانی بعدہ۔

بحث رابع (قنوت کے لئے کونسی دعاء مختار عند الامر ہے): حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک دعاء قنوت میں اولیٰ سورۃ الخلع و سورۃ الحمد ہے اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ، وَنُؤْمِنُ بِكَ، وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ، وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْحَمْدَ، وَنُشْكُرُكَ، وَلَا نَكْفُرُكَ، وَنُحْمَلُكَ وَنَتَوَكَّلُكَ مِنْ يَغْجُرُكَ (یہ سورۃ الخلع ہے) اللَّهُمَّ إِنَّا لَكَ نَعْبُدُ، وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ، وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنُخْفِدُ، نَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ، إِنَّ عَذَابَكَ الْخِطَابُ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ (یہ سورۃ الحمد ہے) اور ایک روایت امام مالک سے یہ ہے کہ دونوں دعاؤں کو جمع کیا جائے اور ہمارے یہاں بھی ایک قول یہی ہے کہ دونوں کو جمع کرنا بہتر ہے اور شافعیہ و حنابلہ

کے نزدیک معتاد اور رائج اللہم اھلہ فی عن ہذا ثبوت الخ ہے، جو کہ حدیث الباب میں مذکور ہے، اور یہ حدیث سنن اربعہ اور مسند احمد کی حدیث ① ہے، شافعیہ و حنابلہ کی دلیل ہے اور حنفیہ کی دلیل ترجیح دعا میں مراسیل ابی داؤد کی روایت مرسلہ ہے خالد بن ابی عمران (تابعی) سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے تھے عَلَّمَهُ هَذَا الْقَوْلُ: اللہم اِنَّا نَسْتَعِينُكَ الخ ②، نیز ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو روایت کیا موقوفاً علی ابن مسعود اور ابن السنی نے موقوفاً علی ابن عمر اور درمنثور میں بحوالہ محمد بن نصر و طحاوی عن ابن عباس سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب قنوت میں یہ دو سو رتیں پڑھتے تھے اللہم اِنَّا نَسْتَعِينُكَ الخ۔

فائدہ: علامہ سیوطی نے درمنثور کے اخیر میں سورۃ الناس کے بعد ایک سرفی قائم کی ہے ذکر ما ورد فی سورۃ الخلع و سورۃ الحقد، اور پھر اسکے ذیل میں ثابت کیا کہ بعض صحابہ حضرت ابی بن کعبؓ و ابو موسیٰ اشعرؓ وغیرہ کے مصحف میں سورۃ الناس کے بعد یہ دو سورتیں مزید پائی جاتی ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم اِنَّا نَسْتَعِينُكَ اِلی قولہ من یفجرک بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم ایاک نعبد و لک نصلى الخ، لیکن انہوں نے اس پر اپنا کوئی تبصرہ یا شروع میں کوئی تمہید بیان نہیں کی ③، بظاہر یہ دونوں سورتیں قرأت شاذہ غیر متواترہ کے قبیل سے ہیں اسی لئے صرف بعض مصاحف میں ہیں، مصحف عثمانی جو متواتر اور اجماعی ہے اس میں نہیں ہیں۔

بحث خامس (قنوت نازلہ تمام نمازوں میں مشروع ہے یا صرف صلوۃ الفجر میں): قنوت نازلہ امام شافعیؒ کے نزدیک تمام صلوات میں مشروع ہے اور حنفیہ کے یہاں اس میں تین قول ہیں، فی جمیع الصلوات، فی الصلوۃ الجہریۃ، فی صلوۃ الفجر فقط، و الراجح هو الاخیر، اور ابن قدامہ حنبلی نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے لیکن الروض المربع (فی فقہ الحنابلہ) سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعیہ کی طرح ان کے یہاں بھی سب نمازوں میں مشروع ہے۔

بحمد اللہ مباحث خمسہ تو ہو گئے اب اخیر کی دو باتیں باقی رہ گئیں، قنوت فی الوتر اور قنوت فی الفجر کے ثبوت کے دلائل۔

بحث سادس: قنوت فی الوتر جس کے حنفیہ اور حنابلہ قائل ہیں اس کا باب اور اس کی احادیث سنن اربعہ میں ملتی ہیں۔

قنوت فی الوتر کے بارے میں محدثین کا طرز عمل: اور امام نسائی نے قنوت فی الوتر کے بجائے ترجمہ

الباب باب الدعاء فی الوتر قائم کیا ہے، اور اس میں یہی دو حدیثیں جو سنن ابی داؤد میں ہیں یعنی حسن بن علیؓ اور علیؓ کی حدیث ذکر

① و اخرجه أيضاً ابن عزيمة وابن حبان والحاكم والدارقطني والبيهقي من طريق يزيد عن ابی الحواري، ورواه البيهقي أيضاً من طريق موسى بن عقیبة عن عبد الله بن علی عن الحسن و زاد بعد قوله تبارک و تعالیٰ و صلى الله علی النبی محمد، قال النروی فی شرح المذهب امتاز بإدعاء بسند صحيح أو حسن، ورواه الحافظ فی التلخیص بأنه منقطع فان عبد الله بن علی لم یلق الحسن بن علی رضی اللہ عنہما، ۱۲۔

② المراسیل لابن داود رقم الحديث ۹۱ ص ۱۹۲

③ اللہ المنصور فی التفسیر بالمأثور، ج ۱ ص ۸۱۰

کی ہیں اور انہوں نے ان دونوں حدیثوں پر کوئی نقد بھی نہیں کیا ہے، اس کے علاوہ امام نسائی نے دوسرے مقام پر ابی بن کعب کی بھی حدیث ذکر کی ہے جس میں قنوت فی الوتر مذکور ہے، مگر اس میں انہوں نے رواۃ کا اختلاف ثابت کیا ہے اس کے تین طریق میں سے صرف ایک طریق میں قنوت فی الوتر مذکور ہے باقی دو میں نہیں، اور امام ترمذی نے باب مَبَاجِئِ الْقُنُوتِ فِي الْوُتْرِ کا باب قائم کر کے اس میں انہوں نے یہی حدیث الباب یعنی حسن بن علی کی حدیث ذکر کی اور اس پر حسن کا حکم لگایا اور فرمایا ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت في الوتر شيئاً أحسن من هذا، اور ہمارے امام ابو داؤد نے قنوت فی الوتر کے باب میں تین حدیثیں ذکر کی ہیں حسن بن علی کی حدیث اور دوسری علی کی ان دو پر تو کوئی نقد نہیں کیا اور تیسری حدیث ابی بن کعب کی ہے اس میں انہوں نے رواۃ کا اختلاف واضطراب ثابت فرما کر اس کو غیر ثابت اور ضعیف کہا ہے، اور امام بیہقی نے السنن الکبریٰ میں امام ابو داؤد کا کلام اور ان کی رائے نقل کر کے اس کی تائید کی ہے، لیکن علامہ ابن الترمکائی نے الجوهر النقی میں امام ابو داؤد کی رائے کا تعقب کرتے ہوئے حدیث ابی کو ثابت قرار دیا ہے۔

واضح رہے کہ صحیحین (بخاری و مسلم) میں قنوت فی الوتر کی کوئی حدیث نہیں ہے اور ہونی بھی نہ چاہئے اس لئے کہ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں (کما حکى عنه الحافظ ابن القيم) لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الوتر قبل الركوع وبعده شيء (منه)، لیکن امام بخاریؒ نے ابواب الوتر میں باب القنوت مطلقاً قائم کیا ہے جس میں فی الوتر یا فی الفجر کی کوئی قید نہیں لگائی جس سے بعض شراح کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ کا میلان قنوت فی الوتر کی مشروعیت کی طرف ہے۔

اس کے برعکس صحیح بخاری میں اگرچہ قنوت فی الفجر کی حدیث موجود ہے لیکن انہوں نے قنوت فی الفجر پر کوئی باب منعقد نہیں فرمایا، ہمارے حضرت شیخؒ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ قنوت فی الفجر (دائماً) کے قائل نہیں ہیں۔

بحث سابع: قنوت فی الفجر یعنی دائماً جس کے شافعیہ و مالکیہ قائل ہیں اس کے ثبوت اور دلائل پر کلام ہم انشاء اللہ تعالیٰ باب القنوت فی الصلوات کے ذیل میں کریں گے، والہ الموفق۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّنَافُكِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ: **شرح السند:** پہلی سند میں ابو اسحاق کے شاگرد ابو الاحوص تھے اور یہاں زہیر ہیں..... زہیر اس حدیث کو ابو اسحاق سے روایت کرتے ہیں ابو اسحاق کی سند سابق کے ساتھ اور اسی مضمون کے ساتھ لیکن دونوں روایتوں میں فرق ہے جس کو مصنف آگے بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ ابو الاحوص کی روایت میں اَلْوَترُ خود حسن بن علیؒ کا قول ہے، اور زہیر کی روایت میں یہ ہے ابو الحوراء کہتے ہیں کہ ان کلمات کو حسن بن علیؒ وتر میں پڑھا کرتے تھے، اس صورت میں مقولہ ہوا ابو الحوراء کا، پھر اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وہ ان کلمات کو وتر میں حضور ﷺ کے حکم کے مطابق پڑھتے تھے، اور دوسرا یہ کہ ان کو از خود اپنی رائے سے وتر میں پڑھا کرتے تھے، اور ابو الاحوص کی روایت کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ ہی نے ان کو یہ کلمات وتر میں پڑھنے کو بتائے تھے۔

بہر حال حضرت حسن اس دعا کو وتر میں پڑھا کرتے تھے یہ بات تو متعین ہے لیکن رہا یہ کہ حضور ﷺ ہی نے وتر میں پڑھنے کو فرمایا تھا یہ یقینی امر نہیں، (وہذا بحمد اللہ غایۃ توضیح و تحقیق لہذا المقام اخذتہ من کلام صاحب المنہل)۔

۱۴۲۷

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو الْقَوَارِي، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتْرِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سُخْطِكَ، وَبِعَاقِبَتِكَ مِنْ عِقَابِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هِشَامٌ أَقْدَمَ شَيْخٍ لِحَمَّادٍ»، وَيَقْعِي عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ، أَنَّهُ قَالَ: لَمْ يَرَوْهُ غَيْرَ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، قَالَ: أَبُو دَاوُدَ: تَرَوِي عَدِيسِي بْنُ يُونُسَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَرَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ - بِغَيْرِ - فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الزُّكُوعِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوِي عَدِيسِي بْنُ يُونُسَ هَذَا الْحَدِيثَ أَيْضًا، عَنْ نَظِيرِ بْنِ خَلِيفَةَ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَرَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَلَهُ، وَمُؤَيَّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَرَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الزُّكُوعِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدِيثُ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، تَرَوَاهُ زَيْدُ بْنُ زُرَيْجٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَزْرَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَرَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَذْكُرِ الْقُتُوبُ، وَلَا ذَكَرَ أَيُّهَا، وَكَذَلِكَ تَرَوَاهُ عَبْدُ الْأَعْلَى، وَحَمَّادُ بْنُ يَشْرِ الْعَبْدِيُّ وَسَمَاعَةُ بِالْكُوفَةِ مَعَ عَدِيسِي بْنِ يُونُسَ، وَلَمْ يَذْكُرُوا الْقُتُوبُ، وَكَذَلِكَ تَرَوَاهُ أَيُّهَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ وَشُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْقُتُوبُ، وَحَدِيثُ زَيْدٍ، تَرَوَاهُ سَلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ، وَشُعْبَةُ، وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سَلَيْمَانَ، وَجَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، كُلُّهُمْ عَنْ زَيْدٍ، لَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْقُتُوبُ إِلَّا مَا مَوْي عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ زَيْدٍ، قَالَهُ قَالَ فِي حَدِيثِهِ: إِنَّهُ قَتَلَ قَبْلَ الزُّكُوعِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَيْسَ هُوَ بِالشَّهْرِ مِنْ حَدِيثِ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ أَنْ يَكُونَ، عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ مِسْعَرٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَيُرْوَى أَنَّ أَيُّهَا، كَانَ يَقُولُ فِي الْبُصْفِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ».

ترجمہ

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے وتر کی نماز مکمل کرنے کے بعد یہ دعائیں کہتے: اے اللہ! میں آپ کی خوشنودی کے واسطے سے پناہ مانگتا ہوں آپ کی ناراضگی سے اور آپ کی معافی کے واسطے سے پناہ مانگتا ہوں آپ کی سزا غصہ اور انتقام لینے سے اور اے اللہ میں آپ کی ذات کے ذریعہ آپ (کے غصہ) سے پناہ مانگتا ہوں میں آپ کی تعریف کرنے پر قادر نہیں آپ نے جیسے خود اپنی تعریف فرمائی ہے آپ بالکل ویسے ہی ہیں اور امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ہشام راوی حماد کے سب سے پرانے اساتذہ میں سے ہیں، اور یحییٰ بن معین کا مقولہ مجھے پہنچا ہے کہ حماد بن سلمہ کے حوالہ کسی راوی نے ہشام بن عمرو سے روایت نقل نہیں کی..... امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عیسیٰ بن یونس اپنی سند سے ابی بن کعبؓ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ

وتر کی نماز میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے امام ابو داؤد فرماتے ہیں عیسیٰ بن یونس ہی نے اپنی دوسری سند میں اس حدیث کو فطر بن خلیفہ سے نقل کیا انہوں نے اپنی سند متصل سے ابی بن کعبؓ سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ نیز حفص بن غیاث سے بھی انکی سند متصل سے مروی ہے کہ ابی بن کعبؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں سعید عن قتادہ والی حدیث کو یزید بن زریج نے عن سعید عن قتادہ کی سند سے عبد الرحمن ابزی نے نبی اکرم ﷺ سے نقل کیا ہے اس روایت میں نہ تو قنوت پڑھنا مذکور ہے اور نہ ہی صحابی ابی بن کعبؓ کا ذکر ہے۔ یزید بن زریج کی طرح عبد اللہ الاعلیٰ اور محمد بن بشر العبدي نے بھی سعید بن ابی عروبہ سے کوفہ میں سماع کیا تھا ان راویوں نے قنوت پڑھنے کو ذکر نہیں کیا۔ ہشام الد ستوائی اور شعبہ نے بھی قتادہ سے اس روایت کو نقل کیا ہے انہوں نے بھی قنوت پڑھنے کا ذکر نہیں کیا۔ زبید کی حدیث کو سلیمان، الاعش، شعبہ، عبد الملک بن ابی سلیمان اور جریر بن حازم چاروں شاگردوں نے زبید سے اس روایت کو نقل کیا ہے کسی نے بھی قنوت پڑھنے کو ذکر نہیں کیا البتہ حفص بن غیاث سے روایت ہے من مسعر عن زبید کی سند سے مروی ہے کہ مسعر نے کہا کہ زبید سے مروی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ قنوت قبل الركوع ہے امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حفص کی احادیث میں مسعر عن زبید والی روایت میں جو قنوت قبل الركوع مروی ہے یہ مشہور حدیث نہیں ہے ہمارا گمان یہ ہے کہ یہ حدیث حفص نے مسعر کے علاوہ کسی اور سے نقل کی ہوگی امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ وہ رمضان کے آخری پندرہ دنوں میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۶۶) سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۷۴۷) سنن ابی داؤد - الصلاة

(۱۴۲۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة السنة فيها (۱۱۷۹)

شرح الحدیث عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتْرِهِ: **یہ باب کی دوسری حدیث ہے، آخر وتر کے مطلب میں چند احتمال ہیں:** ① آخری رکعت میں تشہد کے بعد، ② حالت قیام میں قرأت کے بعد رکوع سے قبل دعاء قنوت کیساتھ یا صرف یہی دعاء، ③ وتر سے فارغ ہونے پر سلام کے بعد، جیسا کہ بعض روایات میں اس کی تصریح بھی ہے لہذا یہی مطلب رائج ہے۔

قال: ابو داؤد: ہنوی عیسیٰ بن یونس، عن سعید بن ابی غزوہ، عن قتادہ: **حدیث ابی بن کعب تعلیقاً:** یہاں سے مصنف ایک تیسری حدیث ذکر کرتے ہیں (حدیث ابی بن کعبؓ) لیکن تعلیقاً کیونکہ عیسیٰ بن یونس مصنف کے استاذ نہیں ہیں بلکہ استاذ الاستاذ ہیں اور اس تیسری حدیث کو مصنف اس لئے ذکر کر رہے ہیں کہ اس میں ایک نئی بات مذکور ہے جو پہلی دو حدیثوں میں نہیں تھی یعنی عمل قنوت۔ چنانچہ اس روایت میں ہے أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ - یعنی - فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الْوُكُوعِ۔

حدیث ابی بن کعبؓ کا نقد: لیکن مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ ابی بن کعبؓ کی اس حدیث میں قنوت فی الوتر کی زیادتی ثابت نہیں ہے، بلکہ اس حدیث کا صرف اتنا حصہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے، پہلی رکعت میں سبح اسم ربك الاعلیٰ اور

دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد جیسا کہ دوسری کتب حدیث نسائی وغیرہ میں یہ مضمون ہے۔

یہ تو یقین کے ساتھ نہیں کہا^۱ جاسکتا کہ مصنف قنوت فی الوتر کے اصلاً قائل ہی نہیں ہیں اسلئے کہ مصنف حنبلی ہیں اور امام احمد سے منقول ہے کہ قنوت فی الوتر کے سلسلے میں کوئی حدیث ثابت نہیں لیکن اسکے باوجود وہ قنوت فی الوتر کے قائل تھے اسلئے حضرت عمرؓ پورے سال وتر میں قنوت پڑھتے تھے (ہکذا حکى عن أحمد بن حنبل) ایسے ہی باب کے شروع میں مصنف نے حسن بن علیؓ کی حدیث ذکر کی ہے جس سے قنوت فی الوتر ثابت ہوتا ہے اسی طرح دوسری حدیث یعنی علیؓ کی اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے غرض کہ مصنف کے قنوت فی الوتر کے قائل ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ اس سلسلے کی جملہ احادیث کو صحیح مانیں۔

الا اضطراب الواقع فی السند کی تشریح: اس حدیث میں مصنف رواۃ کا اختلاف واضطراب ثابت کر رہے ہیں اس تمام اختلاف واضطراب کا حاصل جو مصنف نے بیان کیا یہ ہے کہ اس حدیث کا مدار سعید بن عبد الرحمن بن ابی زریٰ پر ہے اور پھر ان سے روایت کرنے والے دو ہیں قتادہ اور زبید، ہر ایک کے متعدد تلامذہ ہیں اور وہ تلامذہ آپس میں مختلف ہیں اور وہ اختلاف یہ ہے کہ بعض رواۃ اس حدیث میں قنوت کو ذکر کرتے ہیں اور بعض نہیں، نیز بعض نے اس میں ابیؓ کو بھی ذکر نہیں کیا اور حدیث کو مرسل روایت کیا۔

اولاً قتادہ کو لیجئے سعید بن ابی عروبہ نے قتادہ سے اس حدیث میں قنوت فی الوتر قبل الکر کو ذکر کیا، ہشام دستوائی اور شعبہ نے قتادہ سے اس میں قنوت کو ذکر نہیں کیا، پھر ابن ابی عروبہ کے تلامذہ میں آپس میں ان سے روایت کرنے میں متفق نہیں ہیں صرف عیسیٰ بن یونس اس میں ان سے قنوت ذکر کرتے ہیں، یزید بن زریج اور عبد اللہ بن علیؓ و محمد بن بشر یہ تینوں ابن ابی عروبہ سے قنوت ذکر نہیں کرتے۔

اسکے بعد ابن زبید کی روایت کو لے لیجئے، مصنف فرما رہے ہیں وحدثنا زبید، ہذا مسلم بن النعمان، وشمس بن زبید کے اکثر تلامذہ ان سے اس حدیث میں قنوت فی الوتر کو ذکر نہیں کرتے اور وہ اکثر یہ ہیں: اعمش، شعبہ، عبد الملک، جریر بن حازم بلکہ صرف مسعر^۲ نے زبید سے قنوت کو ذکر کیا ہے اور مسعر سے روایت کرنے والے حفص بن غیاث ہیں (اور اس میں بھی یہ اشکال ہے کہ حفص کی مسعر سے جو مشہور روایت ہے وہ اس طرح نہیں لکھتا ہو سکتا ہے کہ یہ حفص کی روایت (جس میں قنوت

① اسکے لکھنے کی ضرورت اسلئے پیش آئی کہ شروع میں بندہ یہی سمجھتا رہا کہ مصنف بھی قنوت فی الوتر کے بعض دوسرے ائمہ کی طرح قائل نہیں ہیں اسلئے کہ مصنف نے ابی بن کعبؓ کی اس حدیث کو جس میں قنوت فی الوتر کی تصریح ہے بڑی قوت و شدت کے ساتھ رد کیا ہے اور پھر آگے تک کرتے ہی چلے گئے، فقط واللہ اعلم۔

② اس پر ابن الترمذی فرماتے ہیں عیسیٰ بن یونس نہایت ثقہ راوی ہیں اور زیادہ ثقہ معتبر ہے خصوصاً جبکہ عیسیٰ کا شاہد بھی موجود ہے نسائی کی روایت میں، ۱۲۔

③ اس پر ابن الترمذی نے اعتراض کیا کہ تعجب ہے مصنف نے خود ابی قریب میں فطر بن خلیفہ کی روایت زبید سے نقل کی جس میں ذکر قنوت موجود ہے، ۱۲۔

مذکور ہے) غیر مسعر ہے ہو۔

قال ابو داؤد: وَلَوْ رَوَى أَنَّ أَتَيْتَا، كَانَ يَقْتَضِي التَّصْفِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ: یہ تعلیق ہے اس کا وصل آگے مصنف خود ہی بیان کر رہے ہیں مصنف کی غرض اس کے نقل کرنے سے یہ ہے کہ حدیث ابی میں ذکر قنوت ثابت نہیں اس لئے کہ اگر وہ ثابت ہوتا جیسا کہ بعض راویوں نے اس کو ذکر کر دیا ہے تو پھر حضرت ابی اس کے خلاف کیسے کرتے۔

۱۴۲۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ، أَنَّ أَبِي بَنِي كَعْبٍ، «أَمَّهُمْ - يَعْنِي - فِي رَمَضَانَ، وَكَانَ يَقْتَضِي التَّصْفِ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ».

محمد بن سیرین اپنے بعض ساتھیوں سے نقل کرتے ہیں کہ ابی بن کعبؓ نے رمضان کے مہینے میں ہماری ہدایت کرائی تو ابی بن کعبؓ رمضان کے آخر میں پندرہ دنوں میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔

یہ تعلیق سابق کا وصل ہے یعنی پہلی روایت مصنف نے بغیر سند کے بیان کی تھی، یہاں سے اس کی سند بیان کرتے ہیں مگر یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند راوی مجہول پر مشتمل ہے۔

۱۴۲۹ - حَدَّثَنَا شُجَاعُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ، «فَكَانَ يُصَلِّي لَهُمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً^۱، وَلَا يَقْتَضِي بِهِمْ إِلَّا فِي التَّصْفِ الْبَاقِي، فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْوَاحِدَةُ تَخْلَفُ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ، فَكَانُوا يَقُولُونَ أَتَيْتُ» قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: «وَهَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّ الَّذِي ذَكَرَ فِي الْقُنُوتِ لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَهَذَا مِنَ الْحَدِيثِ يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِ حَدِيثِ أَبِي، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ».

حسن بصری کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ کی اقتداء میں جمع فرمایا تو ابی بن کعبؓ لوگوں کو بیس رمضان تک اس طرح نماز پڑھاتے کہ قنوت نہیں پڑھتے تھے سوائے دوسرے عشرے میں کہ اس میں قنوت پڑھا کرتے اور جب آخری عشرہ ہو جاتا تو ابی بن کعبؓ مسجد نہ جاتے اور اپنے گھر میں نوافل (تراویح وغیرہ) ادا فرماتے تو لوگ کہتے کہ ابی بن کعبؓ بھاگ گئے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ قنوت قبل ال رکوع والی روایت صحیح نہیں ہے اور یہ دونوں حدیثیں دلالت کر رہی ہیں کہ جس حدیث میں ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر میں قنوت پڑھی وہ حدیث ضعیف ہے۔

اس روایت میں پہلی روایت کی توضیح و تفصیل ہے۔

عَنِ الْحَسَنِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ، لَكَانَ يُصَلِّي لَهُمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً: رکعات تراویح کے بیان میں گزر چکا کہ یہاں ابو داؤد کے بعض نسخ میں عشرين لیلة کے بجائے عشرين رکعة ہے اور یہ وہ نسخہ ہے جس کو حضرت مولانا احمد علی

۱ اس پر شیخ عوامہ لکھتے ہیں: لَمْ يَكُنْ عَشْرِينَ لَيْلَةً: مِنَ الْأَصُولِ كُلِّهَا، وَرَوَاةُ الدَّهَبِيِّ فِي السَّيْرِ عَشْرِينَ رَكْعَةً (کتاب السنن - ج ۲ ص ۲۵۶)۔

صاحب محدث سہارنپوریؒ تجلّی سے نقل کر کے یہاں لائے تھے اور اسی نسخہ میں انہوں نے مکہ مکرمہ میں حضرت شاہ محمد الحق صاحبؒ سے پڑھا تھا۔

قوله: وَلَا تَقُتُّ بِهٖ إِلَّا فِي التَّصْنِيفِ الْبَاقِي: حضرت ابی لوگوں کو صرف بیس روز تک تراویح پڑھاتے تھے اور بیس میں سے صرف نصف باقی میں وتر مع القنوت پڑھاتے تھے اور نصف اول یعنی شروع رمضان سے پندرہ تاریخ تک قنوت فی الوتر نہیں پڑھتے تھے بلکہ نصف باقی یعنی پندرہ سے بیس تک پڑھتے تھے (کذا فی المنہل) اور حضرت نے بذل بیس دن کی تصنیف کی ہے یعنی دس روز (عشرہ اولیٰ) میں نہیں پڑھتے تھے اور نصف باقی یعنی عشرہ ثانیہ میں قنوت پڑھتے تھے، اور پھر تیسرے عشرہ میں تو چلے ہی جاتے تھے تراویح بھی مسجد میں نہ پڑھاتے تھے۔

قَالَ ابُو دَاوُدَ: وَهَذَا اِنْ الْحَدِيثَانِ يَدُلَّانِ عَلَى ضَعْفِ حَدِيثِ أَبِي: قنوت فی الوتر کے بارے میں ابی بن کعبؓ کی حدیث کو خفیہ تو ثابت و صحیح مانتے ہیں اور اس سے پورے سال قنوت فی الوتر کو ثابت کرتے ہیں، لیکن مصنفؒ اس حدیث کی تضعیف کے درپے ہیں وہ اس طرح کہ یہ حدیث ابی جو کہ مرفوع ہے اگر ثابت ہوتی تو پھر خود حضرت ابیؓ اس کے خلاف عمل کیوں کرتے، کیونکہ ان کا عمل تو یہ ہے کہ وہ رمضان کے صرف نصف باقی میں قنوت فی الوتر پڑھتے تھے جیسا کہ ان دو حدیثوں سے ثابت ہو رہا ہے۔

مصنف کے کلام پر نقد: مصنف کے اس دعویٰ تضعیف کا جواب حضرت نے بذل^① میں علامہ ابن الترمذیؒ سے یہ نقل فرمایا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں خود ضعیف ہیں پھر ان کے ذریعے سے حدیث ابیؓ کی تضعیف کیسے ہو سکتی ہے اس لئے کہ حدیث اول کی سند میں ایک راوی مجہول ہے (عن بعض اصحاب) اور حدیث ثانی کی سند میں انقطاع ہے کیونکہ حسن بصریؒ کا سماع عمرؓ سے ثابت نہیں^② واللہ تعالیٰ اعلم۔

مصنف کے کلام پر اور بھی کچھ نقد ہے جو گذشتہ حاشیہ میں ظاہر کر دیا گیا ہے۔

۳۴۲۔ بَابُ فِي الدَّعَاءِ بَعْدَ الْوُتْرِ

در کی نماز کے بعد کی دعاء کا بیان

۱۴۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ طَلْحَةَ الْأَيْمَنِ، عَنْ ذَرٍّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ فِي

① حیمیر: حضرت نے بذل میں مصنف کے قول علی ان الذی ذکر فی القنوت پر لکھا ہے ای من کونہ قبل الرکوع، بندہ کی رائے یہ ہے کہ مصنف کا نقد صرف قبل الرکوع پر نہیں ہے بلکہ ذکر قنوت فی الوتر پر ہے۔ یعنی ابی کی حدیث مرفوعہ میں "قنوت فی الوتر قبل الرکوع" اس پورے جملہ کی زیادتی ثابت نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، ۱۲ یہ بحث اور مقام اس کتاب کا ہم جیسے طلبہ کے لئے ذرا مشکل اور رقیق تھا جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے لکھا گیا، واللہ اعلم۔

② بذل المجہود دلی حل ابی داود - ج ۷ ص ۲۵۲-۲۵۳

الْوُثْرِ، قَالَ: «سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ».

حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب وتر کا سلام پھیرتے تو فرماتے: سُبْحَانَ الْمَلِكِ

الْقُدُّوسِ بادشاہ اور بے عیب ذات تمام عیوب سے پاک ہے۔

سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (١٦٩٩) سنن النسائي - قيام الليل و تطوع النهار (١٧٠١) سنن النسائي - قيام الليل

و تطوع النهار (١٧٢٩) سنن ابی داؤد - الصلاۃ (١٤٣٠)

قوله: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُثْرِ، قَالَ: «سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ»: آپ ﷺ وتر کے

بعدیہ دعاء مذکور پڑھتے تھے اور بعض روایات میں یہ ہے کہ اس کو آپ ﷺ تین مرتبہ پڑھتے تھے پہلی اور دوسری بار آہستہ اور

تیسری مرتبہ میں آواز کو بلند اور دراز کرتے تھے، اور بعض روایات میں کلمات مذکورہ کے بعد یہ بھی ہے تَبَّ الْمَلَائِكَةُ

وَالرُّوحُ اور ایک روایت میں بجائے الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ کے سُبْحَانَ رَبِّي الْقُدُّوسِ وارد ہے، سوال یہ ہے کہ یہ دعاء کہاں ہے، یہ تو

تسبیح اور ذکر ہے، جواب یہ ہے کہ مصنف کی مراد ترجمۃ الباب میں دعاء سے عام ہے، دعاء یا ذکر جو بھی ہو اور یا یہ کہا جائے کہ اللہ

تعالیٰ کی حمد و ثناء یہ دعاء ہے الثناء علی الکریہ دعاء، ایک روایت یاد پڑتی ہے أَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ①۔

١٤٣١ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي عَسَّانَ مُحَمَّدِ بْنِ مُطَرِّفٍ الْمَدَنِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ

عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ نَامَ عَنْ وَثْرَةٍ، أَوْ نَسِيَهَا، فَلْيَصِلْهُ إِذَا ذَكَرَهُ».

ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنی وتر کی نماز سے سوتا رہ جائے یا

وتر کی نماز پڑھنا بھول جائے تو جب اسے وتر کی نماز یاد آئے تو اس وقت پڑھ لے۔

جامع الترمذي - الصلاۃ (٤٦٥) سنن ابی داؤد - الصلاۃ (١٤٣١) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاۃ والسنۃ فیہا (١١٨٨)

مسند أحمد - ہادی مسند الکثرین (٣١/٣)

اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے کوئی مناسبت نہیں، صاحب منہل لکھتے ہیں ممکن ہے بعض ناخفین سے ترجمۃ

الباب نقل کرنے سے رہ گیا ہو باب من نام عن وترہ او نسیہ ②۔

اس حدیث میں امر بقضاء الوتر مذکور ہے جو وجوب وتر کی دلیل ہے، قضاء وتر کے تو سب ائمہ قائل ہیں، خواہ وجوب کے قائل نہ

ہوں۔

وتر کی قضاء کب تک ہے: لیکن اس میں اختلاف ہے کہ وتر کی قضاء کب تک ہے اس میں متعدد اقوال ہیں: ① صحابہ

کرامؓ و تابعینؓ کی ایک جماعت جس میں امام مالکؒ و احمدؒ بھی ہیں ان کے نزدیک وتر کی قضاء مالم یصل الصبح ہے (صبح کی نماز

① المامع شعب الإیم بن اللہیع فی ردہ المحدث ٤٠٦١ ج ٦ ص ٢١٣ - ٢١٤

② المنہل العذب المومود شرح سنن ابی داؤد - ج ٨ ص ٦٨

پڑھنے سے پہلے پہلے اسکے بعد نہیں) یہی ایک روایت امام شافعیؒ کی ہے، لیکن امام مالکؒ کے نزدیک طلوع فجر کے بعد صبح کی نماز تک وتر کا وقت وقت اداء ہی ہے نہ کہ قضاء، ① خفیہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ وتر کی قضاء ہمیشہ کسی زمان کے ساتھ خاص نہیں کہ اسکے بعد پھر قضاء نہ ہو البتہ خفیہ کے نزدیک اوقات مکروہہ میں پڑھنا جائز ہے شافعیہ کے یہاں جائز ہے۔ اس میں اور بھی بعض مذاہب ہیں مثلاً ابراہیم نخعی کے نزدیک وتر کی قضاء صرف الی الطلوع الشمس ہے طلوع شمس کے بعد نہیں اور حسن، طاووس، مجاہد وغیرہ کے نزدیک وتر کی قضاء صرف زوال تک ہے اس کے بعد نہیں، سعید بن جبیر کہتے ہیں وتر کی قضاء طلوع فجر کے بعد دن میں کسی بھی وقت نہیں بلکہ آئندہ رات آنے پر اس کی قضاء کی جائے اس لئے کہ وترات کی نماز ہے تو عمل اللیل کو عمل النہار بنانا درست نہیں۔

بعض احادیث سے (مسند احمد وغیرہ کی) حضور اقدس ﷺ کا وتر کو طلوع فجر کے بعد صلوٰۃ فجر سے قبل پڑھنا ثابت ہے، غالباً اسی لئے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وتر کی نماز طلوع فجر کے بعد نماز صبح سے قبل اداء ہی ہے قضا نہیں کما تقدم قریباً (ملخصاً من المنہل) ① اس مسئلے میں (وتر کی قضاء کب تک ہے) بذل المجہود میں علماء کے آٹھ مذاہب نقل کئے ہیں جن میں سے اکثر اوپر گزر چکے، ابن حزم ظاہری کا مذہب یہ لکھا ہے کہ نوم و نسیان کی صورت میں (جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے) وتر کی قضاء ہمیشہ کر سکتے ہیں لیکن عدا ترک کرنے کی صورت میں قضاء ممکن ہی نہیں ہے ②۔

پس اگر اربعہ کا مذہب یہ ہو کہ امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک وتر کی قضاء صبح کی نماز تک ہے، خفیہ و شافعیہ کے نزدیک اس کی قضاء ہمیشہ ہے۔

۳۴۳۔ باب فی الوتر قبل التَّوْمِ

سُؤَالُ سَوْنَةِ قَبْلَ وَتْرِ پڑھنے کا بیان

مشہور حدیث ہے: اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًّا (رواہ الشیخان وغیرہما) لیکن یہ امر استحبالی ہے اسی لئے آپ ﷺ نے بعض صحابہ کو جیسے ابو ہریرہؓ (ان کے حال کے مناسب) بعد العشاء قبل التہجد وتر پڑھنے کی ہدایت فرمائی ہے۔

۱۴۳۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، مِنْ أَرْدَشْتَوَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: "أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثٍ لَا أَدْعُهُنَّ فِي سَفَرٍ، وَلَا حَضَرٍ: رُكْعَتِي الْفُضَى، وَصَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ، وَأَنْ لَا أَتَامَ إِلَّا عَلَى وَتِيرٍ".

① المنہل العذب المرصود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۶۸ - ۷۰

② بذل المجہود فی حلل ابی داؤد - ج ۷ ص ۲۵۷ - ۲۵۸

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میرے گہرے دوست رسول اللہ ﷺ نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی جن کو میں سفر اور حضر میں نہیں چھوڑوں گا: ① چاشت کی دو رکعتیں، ② ہر مہینے کے تین روزے، ③ میں نماز وتر سونے سے پہلے پڑھا کروں۔

صحیح البخاری - الجمعۃ (۱۱۲۴) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۱) جامع الترمذی - الصوم (۷۶۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۷۷) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۶۷۸) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۵) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۶) سنن النسائي - الصيام (۲۴۰۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۳۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۸/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۶۰/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۶۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۱/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۷/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۲۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۴۷/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۰۲/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۵۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۷۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۸۴/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۸۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۹۷/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۹۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۰۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۲۶/۲) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۴) سنن الدارمي - الصوم (۱۷۴۵)

اس کی وجہ بعض نے یہ لکھی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ رات کے کافی حصہ تک حفظ احادیث میں مشغول رہتے تھے (گویا وہ طالب علم تھے) نہ معلوم اخیر شب میں آنکھ کھلے نہ کھلے اس لئے آپ ﷺ نے ان کو وتر قبل النوم کی ہدایت فرمائی تھی، ایسے ہی فقہاء کرام بھی تاخیر وتر کے بارے میں لکھتے ہیں: لمن يثق بالانتباه ①۔

۱۴۳۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الشَّكَوْنِيِّ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: "أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثٍ لَا أَدْعُهُنَّ لَشَيْءٍ: أَوْصَانِي بِصِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَلَا أَنَاةٍ إِلَّا عَلَى وَثَرٍ، وَبِسُبْحَةِ الضُّحَى فِي الْخَصْرِ وَالسَّفَرِ."

حضرت ابو درداءؓ فرماتے ہیں کہ میرے گہرے دوست رسول اللہ ﷺ نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی میں ان میں سے کسی کو نہیں چھوڑ سکتا: ① رسول اللہ نے مجھے ہر مہینے تین روزے رکھنے کی وصیت فرمائی، ② میں نماز وتر پڑھ کر سویا کروں، ③ سفر و حضر میں چاشت کی نماز پڑھا کروں۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۲۲) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۳۳) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۴۰/۶) ۱۴۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ، حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ السَّيْلَجِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ قَابِطٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: «مَتَى تُؤْتِرُ؟»، قَالَ: أَدِيرُ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَقَالَ لِحُمْرٍ: «مَتَى تُؤْتِرُ؟»، قَالَ: آخِرَ اللَّيْلِ، فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: «أَخَذَ هَذَا بِالْحُزْمِ»، وَقَالَ لِحُمْرٍ: «أَخَذَ هَذَا بِالْقُوَّةِ».

ترجمہ ابو قتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ سے دریافت فرمایا کہ آپ کس وقت وتر پڑھتے ہیں؟ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ میں شروع رات ہی میں وتر پڑھ لیتا ہوں.... اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے دریافت فرمایا کہ آپ کب وتر پڑھتے ہیں؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا رات کے آخری حصے میں..... تو حضور ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کے متعلق فرمایا کہ انہوں نے احتیاط والا پہلو اختیار کیا ہے اور حضرت عمرؓ کے متعلق ارشاد فرمایا کہ انہوں نے اس پہلو کو لیا ہے جس میں نفس پر مشقت ہے۔

شرح الحدیث قوله: فَقَالَ لَأَبِي بَكْرٍ: «أَتَحَذُّ هَذَا بِالْحُزْمِ»، وَقَالَ لِعُمَرَ: «أَتَحَذُّ هَذَا بِالْقُوَّةِ»: یعنی صدیق اکبرؓ نے احتیاط کو اختیار کیا (کہ وتر کو عشاء کے بعد ہی پڑھ لیتے ہیں) اور عمر فاروقؓ نے عزیمت اور ہمت کی بات اختیار کی (کہ وتر کی نماز اخیر شب میں پڑھتے ہیں)۔

۳۴۴۔ بَابُ فِي وَقْتِ الْوُتْرِ

نماز وتر کے وقت کا بیان (۳۴۴)

۱۵۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ: كُنْتُ لِعَائِشَةَ: مَعَى كَانَ يُوتِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: «كُلَّ ذَلِكَ قَدْ فَعَلَ، أَوْتِرَ أَوَّلَ اللَّيْلِ، وَوَسَطَهُ، وَآخِرَهُ، وَلَكِنْ انْتَهَى وَتَرَهُ حِينَ مَاتَ إِلَى الشَّحْرِ».

ترجمہ مسروق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کس وقت وتر کی نماز ادا فرماتے؟ حضرت عائشہؓ نے ارشاد فرمایا کہ حضور ﷺ نے رات کے تمام اوقات میں نماز وتر پڑھی ہے..... رات کے ابتدائی حصے میں بھی اور درمیانی حصے میں بھی اور رات کے آخری حصے میں بھی لیکن وفات سے پہلے والے زمانے میں آپ ﷺ کی نماز وتر سحری کے وقت ختم ہو جاتی۔

تحقیق صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۵) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۶) سنن النسائی - قیام اللیل وتطوع النهار (۱۶۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۳۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۸۵) مسند أحمد - باقی مسند الانصاف (۱۲۹/۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۸۷)

۱۴۳۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ».

ترجمہ عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا طلوع فجر سے پہلے پہلے نماز وتر پڑھنے کی جلدی کرو۔

تحقیق صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۸)

صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۰) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۸۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۷)
 سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۶۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۶۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۶۹) سنن
 النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۲) سنن
 النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۴) سنن
 النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۳۶) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۴) سنن ابن ماجه - إقامة
 الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۲۰) هو طامالك - النداء للصلاة (۲۶۹) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۵۹)

شرح الحديث

قال: «بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُثْرِ»: تہجد کے بعد صبح ہونے سے پہلے جلدی سے وتر پڑھ لو، وتر کب تک پڑھ

سکتے ہیں اس کی تفصیل گزشتہ باب میں گزر چکی۔

۱۴۳۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَيْبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ
 عَائِشَةَ عَنْ وَثْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: «رَبَّيْمَا أَوْتَرَا أَوَّلَ اللَّيْلِ، وَرَبَّيْمَا أَوْتَرَا مِنْ آخِرِهِ». قُلْتُ: كَيْفَ كَانَتْ
 قِرَاءَتُهُ؟ أَكَانَ يُسْرًا بِالْقِرَاءَةِ، أَمْ يَجْهَرُ؟ قَالَتْ: «كُلُّ ذَلِكَ كَانَ يَفْعَلُ، رَبَّيْمَا أَسْرًا، وَرَبَّيْمَا جَهْرًا، وَرَبَّيْمَا
 قَوْصًا، قَتَامًا». قَالَ ابوداود: وَقَالَ غَيْرُ قُتَيْبَةَ: «تَعْنِي فِي الْجَنَابَةِ».

عبد اللہ بن ابی قیس کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کی نماز وتر کے متعلق دریافت کیا
 تو حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ بسا اوقات نماز وتر رات کے پہلے حصہ میں ادا فرماتے اور بسا اوقات رات کے
 آخری حصہ میں وتر ادا فرماتے..... میں نے دریافت کیا کہ حضور ﷺ کی قرأت کیسے ہوتی تھی؟ کیا آپ ﷺ آہستہ آواز سے
 (رات کی نماز میں) قرأت فرماتے یا آواز بلند؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ ہر طرح قرأت فرمایا کرتے کبھی آہستہ آواز سے
 اور کبھی یا آواز بلند قرأت فرماتے..... بسا اوقات آپ ﷺ غسل جنابت فرما کر سو جاتے اور کبھی کبھار وضوء فرمانے کے بعد سو
 جاتے۔ امام ابوداود فرماتے ہیں کہ قتیبہ استاد کے علاوہ راویوں نے حدیث کے آخر میں یہ اضافہ کیا ہے کہ غسل سے مراد حضرت
 عائشہ کی غسل جنابت ہے۔

صحیح مسلم - الحیض (۳۰۷) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۳۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۶۷/۶)

۱۴۳۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي نَجِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَثْرًا».

عبد اللہ بن عمرؓ بنی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں تم لوگ اپنی رات کی آخری نماز وتر کو بناؤ۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۰) صحیح البخاری - الصلاة (۴۶۱) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۴۸) صحیح
 البخاری - الجمعة (۱۰۸۶) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۴۹) جامع الترمذی - الصلاة (۴۳۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار
 (۱۶۶۷) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۶۸) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۶۹) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار

(۱۶۷۰) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۳) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۷۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۱) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۲) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۴) سنن النسائي - قيام الليل وتطوع النهار (۱۶۹۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۳۸) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۷۵) سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۲۰) مسوط مالك - انداء الصلاة (۲۶۹) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۵۹)

شرح الحديث

مصنف کی ایک عادت: ہم نے یہ انداز لگایا ہے کہ مصنف بسا اوقات باب کے اخیر میں ایسی حدیث لاتے ہیں جو آنے والے باب کے مناسب ہو اس کی کچھ نظیریں ہمارے ذہن میں ہیں یہاں بھی مصنف نے کچھ ایسا ہی کیا اس لئے کہ آگے نقص وتر کا باب آ رہا ہے اور اس کا تعلق اسی حدیث یعنی اجعلوا آخر صلاتکم الخ سے ہے۔

۳۴۵۔ باب فی نقص الوتر

وتر کو توڑ کر شفع بنانے کا بیان

یہ ایک مشہور اور اختلافی مسئلہ ہے ائمہ اربعہ میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ قرن اول میں اختلاف رہا ہے، بعض صحابہ علی، عثمان، ابن مسعود نقص وتر کے قائل تھے اسی طرح ابن عمر بلکہ ابن عمر تو اس پر عمل بھی کرتے تھے، کما فی مسند احمد اور ائمہ حدیث میں سے اسحق بن راہویہ بھی اس کے قائل ہیں۔

مسئلہ نقص وتر کی توضیح: نقص وتر کا جو مسئلہ ہے اس کی بناء دو حدیثوں پر ہے: ① اجعلوا آخر صلاتکم الخ،

② لا وتران فی لیلۃ، اسکی توضیح یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا وتر کی نماز رات کی تمام نمازوں میں سب سے اخیر میں پڑھو، لہذا تہجد کے بعد پڑھو، اب اگر کسی شخص نے بعد العشاء وتر پڑھ لئے اور بعد میں تہجد کے وقت بیدار ہوا تو اب یہ شخص کیا کرے؟ اگر تہجد کی نماز پڑھتا ہے تو حدیث نمبر ① کے خلاف ہوتا ہے اور اگر اس حدیث کی رعایت کرے تو تہجد سے محروم رہتا ہے، اور اگر یہ کرے کہ تہجد پڑھنے کے بعد حدیث نمبر ① کی رعایت میں اخیر میں دوبارہ وتر پڑھتا ہے تو حدیث نمبر ② کے خلاف ہوتا ہے کہ ایک رات میں وتر دو مرتبہ نہیں پڑھنے چاہئیں۔

تو اس مشکل کا حل بعض علماء نے یہ نکالا کہ نقص وتر کر دیا جائے، یعنی شروع رات میں جو وتر کی نماز پڑھی تھی اس کو توڑ دیا جائے جس کی صورت یہ ہوگی کہ تہجد شروع کرنے سے قبل ایک رکعت نماز اس نیت سے پڑھے کہ اس کو میں وتر کی رکعات میں جو شروع شب میں پڑھی تھی شامل کرتا ہوں، اب وہ سابق وتر کی نماز بجائے وتر ہونے کے شفع ہو گئی (یہی مطلب ہے نقص وتر کا) اس کے بعد اب یہ شخص آرام سے تہجد کی نماز پڑھ لے اور پھر اخیر میں تہجد کے بعد وتر بھی پڑھ لے، اس صورت میں تہجد سے بھی محروم نہ رہا اور ان دونوں حدیثوں کے بھی خلاف نہیں ہوا، اسحق بن راہویہ اس کے قائل ہیں اور مسند احمد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا کر لیا کرتے تھے۔

جمہور کی دلیل: ائمہ اربعہ اور جمہور جو نقص وتر کے قائل نہیں ہیں وہ یہ فرماتے ہیں کہ آدمی کے اختیار میں یہ کہاں ہے

کہ وہ سابق وتر کو توڑ سکے، وہ تو آسان پر بھی پہنچ گئے: اَلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۝ ۱، لہذا اگر وہ شکل اختیار کرے گا جو قائلین نقض کہتے ہیں، تو سابق وتر بھی باقی رہیں گے اور یہ ایک رکعت جو درمیان میں پڑھی ہے یہ دوسرا وتر ہو جائے گا اور پھر تہجد کے بعد جو وتر پڑھے گا وہ تیسرا وتر ہو جائیگا اور یہ چیز خلاف مقصود ہے، حدیث میں تو دو وتر پڑھنے کی ممانعت ہے اور یہاں اس صورت میں تین ہو رہے ہیں غرض کہ حدیث نمبر ① کے بھی خلاف ہو اور حدیث نمبر ② کے بھی، لاجول ولا حول الا باللہ۔

جمہور علماء یہ فرماتے ہیں: اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاتِيں امر صرف استحباب کیلئے ہے وجوب کیلئے نہیں لہذا اگر کسی شخص نے عشاء کی نماز کے بعد وتر پڑھ لئے تھے اور پھر بعد میں تہجد کے وقت بیدار ہو تو وہ بلا تکلف تہجد کی نماز پڑھ لے اور کچھ کرنے کی ضرورت نہیں (نقض وتر وغیرہ)۔

۱۴۳۹ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا مُلَاذِمُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَدْرٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ، قَالَ: زَايَرَنَا طَلْقُ بْنُ عَلِيٍّ فِي يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَمْسَى عِنْدَنَا، وَأَفْطَرَ، ثُمَّ قَامَ بِنَا اللَّيْلَةَ، وَأَوْتَرَنَا، ثُمَّ اتَّخَذَ إِلَى مَسْجِدِهِ، فَصَلَّى بِأَصْحَابِهِ، حَتَّى إِذَا بَقِيَ الْوُتْرُ قَدَّمَ رَجُلًا، فَقَالَ: أَوْتَرُ بِأَصْحَابِكَ، فَلَمَّا سَمِعَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا وَتَرَانِ فِي لَيْلَةٍ».

قیس بن طلق کہتے ہیں کہ میرے والد طلق بن علی رمضان کے مہینے میں ایک دن مہمان بنے اور انہوں نے شام کا وقت ہمارے پاس گزارا اور افطار کیا اور پھر اس رات ہمیں تراویح پڑھائی اور نماز وتر پڑھائی پھر اپنی مسجد (جہاں وہ نماز ادا فرماتے تھے) تشریف لے گئے اور مسجد والوں کو تراویح پڑھائی جب نماز وتر باقی رہ گئی تو انہوں نے ایک صاحب کو نماز وتر پڑھانے کیلئے آگے کر دیا اور اس سے فرمایا تم اپنے ساتھیوں کو وتر پڑھاؤ کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ ایک رات میں دو دفعہ وتر کی نماز پڑھنا صحیح نہیں۔

شرح الحدیث — عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ، قَالَ: زَايَرَنَا طَلْقُ بْنُ عَلِيٍّ فِي يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَمْسَى عِنْدَنَا، وَأَفْطَرَ: قَيْسُ بْنُ طَلْقٍ کہتے ہیں کہ ایک دن میرے والد یعنی طلق (اپنے محلہ اور قیام گاہ سے) ہمارے یہاں رمضان کے مہینہ میں تشریف لائے، اور شام تک ہمارے ہی پاس رہے روزہ افطار فرمایا اور تراویح بھی ہم سب کو پڑھائی اور وتر، اس کے بعد اپنے یہاں اپنے محلہ کی مسجد میں جا کر باقی تراویح پڑھائی (تراویح کی کچھ رکعات باقی رہ گئی ہوں گی) اور پھر جب وتر کا نمبر آیا تو (چونکہ خود وتر پڑھ چکے تھے اس لئے) حاضرین میں سے کسی ایک کو وتر پڑھانے کیلئے آگے بڑھا دیا اس نے وتر کی نماز پڑھائی اور خود وتر نہ پڑھانے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ میں نے حضور انور ﷺ سے سنا فرماتے تھے لَا وَتَرَانِ ① فی لیلۃ اس کی ترکیب ہم نے حاشیہ میں لکھ دی ہے۔

① اس کی طرف پڑھتا ہے کلام سحر اور کام نیک اس کو اٹھالیتا ہے (سورۃ فاطر ۱۰)

② ای لا یجوز وتران فوتران فاعل، اولامشہدۃ ہلیس فوتران اسمہا، اولالنفی الجنس ووتران بالالف علی لفظہ بنی حارثۃ کما فی قولہ تعالیٰ اِنْ هَذَانِ لَسَیْجُزٰنِ تو جمعۃ یہ دونوں جادو گر ہیں، (سورۃ طہ ۶۳، ۱۲)۔

۳۴۶۔ بَابُ الْقُنُوتِ فِي الصَّلَاةِ

منسرخ نمازوں میں دعائے کابیان

ترجمہ الباب کی توضیح : اس باب میں قنوت نازلہ کا بیان ہے، جو عند اکثر تمام فرض نمازوں میں مشروع ہے اسی لئے مصنف "جمع کا صیغہ لائے فی الصَّلَاةِ" بخلاف قنوت دائمی کے کہ وہ جن ائمہ کے نزدیک فرض نماز میں مشروع ہے صرف فجر کی نماز میں ہے باقی نمازوں میں نہیں، البتہ امام ترمذی نے قنوت فی الفجر کا باب باندھا ہے اس سے وہی قنوت دائمی مراد ہے، امام ترمذی شافعی المسلک ہیں اور شافعیہ اس کے (قنوت فی الفجر) قائل ہیں، اور ہمارے امام ابو داؤد "حنبلی ہیں اور حنابلہ قنوت فی الفجر کے قائل نہیں ہیں، غالباً اسی لئے انہوں نے قنوت فی الفجر کا باب نہیں باندھا۔

اس سے پہلے قنوت فی الوتر کا جو باب گزرا ہے، وہاں یہ بات گزر چکی کہ امام شافعی "مالک" سال کے سال قنوت فی الصبح کے قائل ہیں۔

شافعیہ کے دلائل اور ان کا جواب : قائلین قنوت فی الصبح کے پاس دو طرح کی دلیلیں ہیں بعض تو وہ ہیں جو کتب صحاح میں موجود ہیں ان میں سے بعض کو مصنف نے اس باب میں ذکر کیا ہے، ان کا جواب تو ہمارے پاس یہ ہے کہ ان روایات میں صبح کی نماز کی تخصیص نہیں ہے کسی روایت میں پانچوں نمازوں میں قنوت مذکور ہے، اور کسی میں تین نمازوں میں، اور بعض میں صرف دو نمازوں میں، حالانکہ یہ حضرات قنوت فی غیر الصبح کے قائل نہیں ہیں فمما هو جوابہم عن القنوت فی غیر الصبح فهو جوابنا عن القنوت فی الصبح۔

دوسری قسم کی احادیث وہ ہیں جن میں صبح کی نماز کی تخصیص موجود ہے، جن میں سب سے اہم حضرت انسؓ کی وہ حدیث ہے جس کو دار قطنی اور حاکم نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے وصححه الحاکم، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ، ثُمَّ تَرَكَهُ وَأَتَانِي الصُّبْحُ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ حَتَّى فَاتَرَقَى الدُّنْيَا^۱، اس کا جواب ہماری طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ اس کی سند میں ابو جعفر رازی ہے جس کی اکثر ائمہ نے تضعیف کی ہے نیز خطیب نے کتاب القنوت میں روایت کیا ہے کہ عاصم بن سلیمان کہتے ہیں ہم نے انسؓ سے سوال کیا بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ فجر میں ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے تو انہوں نے جواب دیا كَذَبُوا، إِنَّمَا كُنْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا وَاحِدًا، اور اس کی سند میں اگرچہ قیس بن الربیع ہے جس کی یحییٰ بن سعید نے تضعیف کی ہے لیکن ان کے علاوہ بہت سے ائمہ نے ان کی توثیق کی ہے اور وہ بہر حال ابو جعفر رازی سے کسی طرح کم درجہ نہیں ہیں بلکہ اس سے ادنیٰ ہیں یا کم از کم برابر، کما قال الحافظ ابن القيم، اس لئے کہ جن ائمہ نے ابو جعفر کی تضعیف کی ہے وہ زائد ہیں ان سے جنہوں نے قیس کی تضعیف کی ہے۔

دوسری توجیہ اس کی ہماری طرف سے یہ کی گئی ہے کہ ہم بزل بقنت کا مطلب یہ ہے کہ ہمیشہ آپ ﷺ عند النوازل قنوت

پڑھتے رہے، ہر روز بلا کسی حاجت کے پڑھنا مراد نہیں، اور یہ مطلب اس لئے لے رہے ہیں تاکہ انس کی دوسری روایت کے خلاف نہ ہو، اس صورت میں دونوں روایتیں اپنی جگہ درست ہو جاتی ہیں۔

حنفیہ کے دلائل: اور مانعین (حنفیہ و حنابلہ) کے پاس جو دلائل ہیں ان کی تفصیل نصب الرایہ اور فتح القدیر اور کسی

قدر بذل المجہود میں موجود ہے، چند دلائل ہم لکھتے ہیں، امام ترمذیؒ نے باب مَا جَاءَ فِي الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ترجمہ قائم کیا اور اس میں براء بن عازبؓ کی حدیث مرفوعہ كَانَ يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَالْعُشِيِّ ذَكَرَ كَرَكَةَ فَرَمَا بِبَعْضِ اَهْلِ عِلْمِ قُنُوتِ فِي الْفَجْرِ قَائِلٌ هِيَ ۱، اس کے بعد باب فِي تَرْكِ الْقُنُوتِ ترجمہ قائم کیا اور اس میں ابومالک اشجعیؓ کی حدیث ثَلَاثُ لَا بُدَّ: يَا أَبَتِ، «إِنَّكَ كَذَّ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، وَعَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، هَاهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْنُ مِنْ خَمْسٍ سِينِينَ، أَكَلُوا يَقْنُتُونَ؟»، قَالَ: أَيُّ بُنَيَّ مُحَمَّدٍ؟، قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ ۲، اسی طرح امام نسائیؒ نے اولاً متعدد ابواب قنوت فی الفرائض کے (ہر فرض نماز کا علیحدہ علیحدہ) قائم کئے اور بعد میں ترک القنوت قائم کیا اور اس میں دو حدیثیں ذکر کیں، ایک یہی ابومالک اشجعیؓ کی، دوسری انسؓ کی أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا. قَالَ شُعْبَةُ: لَعَنَ رِجَالًا. وَقَالَ هِشَامٌ: يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، ثُمَّ تَرَكَهُ بَعْدَ الزُّكُوعِ ۳۔

ایسے ہی ہمارے پاس ابو ہریرہؓ کی وہ حدیث ہے جس کی ابن حبانؒ نے تخریج کی: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِلَّا أَنْ يَدْعُوَ الْقَوْمَ أَوْ عَلَى قَوْمٍ، ایسے ہی انسؓ کی اسی مضمون کی حدیث جس کی تخریج خطیب نے کتاب القنوت میں کی ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَقْنُتُ إِلَّا إِذَا دَعَا الْقَوْمَ أَوْ دَعَا عَلَيْهِمْ، ورواه ابن خزيمة وصححه۔

مشتبہ قنوت کی طرف سے ایک بات یہ کہی گئی ہے کہ جن روایات میں یہ ہے ثم تركه، اس سے نفس قنوت کا ترک مراد نہیں ہے بلکہ دعاء مخصوص کی نفی ہے یعنی مخصوص قبا پر لعن کی نفی مراد ہے، جس کا قرینہ یہ ہے کہ صحیح مسلمؒ کی روایت میں ہے أُنْزِلَ: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ، جواب یہ ہے کہ یہی مطلب آپ فجر کے علاوہ دوسری نمازوں میں کیوں جاری نہیں کرتے ان میں نفس قنوت کی نفی کے آپ کیوں قائل ہیں؟ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مذکورہ بالا روایات کے لینے میں ہم نے خاص طور سے منہل، شرح ابوداؤد کو سامنے رکھا ہے ان کا کلام نہایت مرتب اور جامع

۱ جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب مَا جَاءَ فِي الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ۴۰۱

۲ جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب فِي تَرْكِ الْقُنُوتِ ۴۰۲

۳ سنن النسائی - کتاب التطبیق - باب اللعن فی القنوت ۱۰۷۷

۴ صحیح مسلم - کتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب استحباب القنوت فی جمیع الصلاة إذا نزلت بالمسلمین نازلة ۶۷۵

ہے، فجذاه الله خيرا۔

قنوت فی الصبح کی روایات پر شیخ ابن الہمامؒ نے فتح القدیر میں جرحاً و تعدیلاً تفصیلی کلام کرنے کے بعد طریق نسخ کو اختیار کیا ہے (کہ آپ ﷺ شروع میں صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے بعد میں ترک کر دیا تھا) اور ہمارے بعض علماء نے ان روایات کا جواب بیان محمل سے دیا ہے، یعنی یہ کہ وہ احادیث قنوت عند النوازل پر محمول ہیں لہذا منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں۔

۱۴۴۰ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي مَرْيَةَ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ عَمِّيٍّ، حَدَّثَنَا ابْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: وَاللَّهِ لَأَقْرَبَ بَنٍ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ «يَقُتُّ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ، وَصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَيَدْعُو لِلْمُؤْمِنِينَ، وَيَلْعَنُ الْكَافِرِينَ».

حضرت ابو ہریرہؓ نے ارشاد فرمایا: خدا کی قسم میں تم لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ نماز پڑھاؤں گا۔ ابو سلمہ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نماز ظہر، نماز عشاء اور نماز فجر کی آخری رکعت میں قنوت نازل پڑھا کرتے تھے اس میں مسلمانوں کیلئے دعا فرماتے اور کافروں کیلئے لعنت اور بددعا فرماتے۔

صحیح البخاری - الأذان (۷۵۲) صحیح البخاری - الأذان (۷۶۴) صحیح مسلم - الصلاة (۳۹۲) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۶۷۶) سنن النسائي - الانفتاح (۱۰۲۳) سنن النسائي - التطبيق (۱۰۷۵) سنن النسائي - التطبيق (۱۱۵۵) ابن أبي داود - الصلاة (۱۴۴۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۳۷/۲) موطأ مالك - الداء للصلاة (۱۶۸)

شرح الحديث حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: وَاللَّهِ لَأَقْرَبَ بَنٍ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بخدا میں حضور ﷺ کی نماز تمہارے قریب ضرور کروں گا یعنی میں تمہیں ایسی نماز پڑھ کر دکھاؤں گا (تعلیم) جو حضور ﷺ کی نماز کے بہت قریب اور اس کے مشابہ ہوگی۔

۱۴۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، وَحَفْصُ بْنُ غَمَرٍ، وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، قَالُوا: كُلُّهُمْ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُتُّ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، إِذَا ابْنُ مُعَاذٍ: وَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ».

حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر میں قنوت نازل پڑھا کرتے تھے۔ ابن معاذ استاد نے یہ اضافہ کیا کہ نماز مغرب میں بھی قنوت نازل پڑھا کرتے تھے۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۶۷۸) جامع الترمذي - الصلاة (۴۰۱) سنن النسائي - التطبيق (۱۰۷۶) ابن أبي داود - الصلاة (۱۴۴۱) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۰/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۵/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۹۹/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۰۰/۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۹۷)

۱۴۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو

سَلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: "فَكَتَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْعِصَةِ شَهْرًا يَقُولُ فِي ثَلَاثَةِ: اللَّهُمَّ نَجِّ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، اللَّهُمَّ نَجِّ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، اللَّهُمَّ نَجِّ الْمُسْتَغْفِرِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَبِينَ كَيْسِي يُوسُفَ"، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَلَمْ يَنْعَمْ لَهُمْ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «وَمَا تَرَاهُمْ قَدْ قَلِمُوا».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عشاء میں ایک مہینے تک قنوت نازلہ پڑھی آپ اپنی دعا میں یہ فرماتے اے اللہ! ولید بن ولید کو کافروں سے چھٹکارا نصیب فرما، اے اللہ! ہشام بن ہشام کو کافروں سے خلاصی نصیب فرما، اے اللہ! کمزور مسلمانوں کو نجات عطا فرما، اے اللہ! قبیلہ مضر پر اپنی پکڑ اور گرفت سختی کے ساتھ فرما، اے اللہ! مضر قبیلہ کے کافروں پر یوسف علیہ السلام کی قوم کے قحط کی طرح ان پر بھی سالہا سال تک قحط مسلط فرما۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر میں ان مسلمانوں کے حق میں دعا نہیں فرمائی تو میں نے اس کا سبب دریافت کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تم نہیں دیکھتے کہ یہ لوگ مدینہ منورہ پہنچ چکے ہیں (کافروں کے چنگل سے نجات پا کر)۔

تحقیق صحیح البخاری - الأذان (۷۷۱) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۶۷۵) سنن النسائي - التطبيق (۱۰۷۲) سنن النسائي - التطبيق (۱۰۷۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۴۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۴۴) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۹/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۷۰/۲) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۹۵)

شرح الحديث قوله: اللَّهُمَّ نَجِّ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ: یہ خالد بن الولید کے برادر ہیں، جنگ بدر کے قیدیوں میں سے تھے اداء قیدیہ کے بعد اسلام لائے تھے کسی نے پوچھا کہ پہلے ہی کیوں نہ اسلام لائے؟ جواب دیا تاکہ تم لوگ یہ نہ سمجھو کہ قید سے نجا کر اسلام لایا ہے مشرکین نے ان کو مکہ میں روک لیا تھا۔

قوله: اللَّهُمَّ نَجِّ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ: یہ ابو جہل بن ہشام کے بھائی ہیں سابقین الی الاسلام میں سے ہیں حبشہ کی ہجرت کی اور پھر مکہ آئے تو ابو جہل نے ان کو قید کر کے ہجرت الی المدینہ سے روک دیا، یہ دو ہو گئے، تیسرے ان کے ساتھ عیاش بن ابی ربیعہ بھی تھے کما فی مواباة البخاری، انہوں نے آپس میں صلاح کی اور قید سے نکل کر بھاگ لئے، حضور ﷺ کو کسی طرح اس کا علم ہو گیا تو آپ نے ان کے لئے عشاء کی نماز میں ایک ماہ تک قنوت نازلہ پڑھی جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

قوله: اللَّهُمَّ نَجِّ الْمُسْتَغْفِرِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ: وہ کمزور مسلمان جن کو مشرکین مکہ نے روک رکھا تھا جیسے عمار بن یاسر اور ان کے والدین یاسر و سیدہ وغیرہ جن کو مشرکین مکہ چتی ہوئی ریت پر لٹاتے تھے آپ ﷺ کا ان پر گزر ہوتا تو فرماتے صَدِّدُوا بَا آلَ يَاسِرٍ فَإِنَّ مَوْعِدَكُمْ الْجَنَّةُ ①، اے یاسر کے گھر والو صبر کرو تم سے جنت کا وعدہ ہے۔

قوله: اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ: اے اللہ اپنی گرفت سخت کر قبیلہ مضر کے کفار پر۔

قوله: اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَبِينِ كَسْبِي يُوسُفَ: ہا ضمیر و طاء کی طرف راجع ہے اے اللہ اپنی گرفت کو ان پر قحط سالی بنائے جیسی قحط سالی یوسف علیہ السلام کے زمانے میں ہوئی تھی۔

قوله: وَمَا تَزَاهُمْ قَدْ قَدِمُوا: ایک دن آپ ﷺ نے یہ دعاء نہیں پڑھی تو ابو ہریرہؓ نے سوال کیا کہ آج کیوں نہیں پڑھی تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا دیکھتے نہیں کہ جن لوگوں کے لئے ہم دعاء کرتے تھے وہ لوگ رہائی پا کر آگئے ہیں۔

۱۴۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجَمْعِيُّ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ هِلَالِ بْنِ خَبَّابٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "قَنَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ فِي ذِي كُلِّ صَلَاةٍ، إِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ، يَدْعُو عَلَى أَحِبَّاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ، عَلَى رَاعِلٍ، وَذُكْوَانَ، وَغَصَبِيَّةَ، وَبُزْجَنَ مَنْ خَلَقَهُ."

عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ مسلسل نماز ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور نماز فجر میں ان نمازوں کی آخری رکعت میں قنوت نازلہ پڑھی آپ ﷺ جب آخری رکعت میں سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے تو بنو سلیم کے قبیلوں، رعل اور ذکوان اور عصبہ ان تینوں قبیلوں پر یہ دعاء فرماتے اور مقتدی آمین کہتے۔

سنن ابي داود - الصلاة (۱۴۴۳) - مسند احمد - من مسند بني هاشم (۳۰۲/۱)

شرح الحديث انہوں نے ستر قراء کو بر معونہ میں شہید کر دیا تھا اسی کو سریۃ القراء کہتے ہیں یہ واقعہ ۴ھ میں پیش آیا، ستر (۷۰) اصحاب صفہ جو سب کے سب قاری قرآن تھے، ان کے ساتھ رعل و ذکوان نے غدر کیا اور ان کو دھوکہ دیکر قتل کر دیا، جس پر حضور ﷺ کو بڑا رنج و غصہ تھا اور آپ ﷺ ایک ماہ تک مسلسل قنوت نازلہ پڑھتے رہے جس پر یہ آیت نازل ہوئی (کما فی روایۃ مسلم) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ^۱، اس آیت کے نزول پر آپ ﷺ نے قنوت پڑھنا موقوف کر دیا، بحمد اللہ اس باب پر کلام پورا ہو گیا۔

۱۴۴۴ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ هَلْ قَنَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَقِيلَ لَهُ: قَبْلَ الرُّكُوعِ، أَوْ بَعْدَ الرُّكُوعِ؟ قَالَ: «بَعْدَ الرُّكُوعِ»، قَالَ مُسَدَّدٌ: بِتَسْوِيرٍ.

انس بن مالک سے دریافت کیا گیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نماز فجر میں قنوت پڑھا کرتے تھے؟ تو حضرت انسؓ نے جواب دیا جی ہاں تو آپ سے پوچھا گیا کہ دوسری رکعت میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے یا رکوع کے بعد؟ تو حضرت انسؓ نے جواب دیا کہ رکوع کرنے کے بعد قنوت نازلہ پڑھا کرتے مسدد استاد نے یہ الفاظ کہے کہ رکوع کرنے کے بعد کچھ دن تک

قنوت نازلہ پڑھا کرتے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۶) صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۷) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۶۷۷) سنن النسائي - التطبيق (۱۰۷۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۴۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۸۳) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۸۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۹۹)

۱۴۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا عَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا، ثُمَّ تَرَكَهُ».

انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (نماز فجر میں) ایک مہینہ تک قنوت نازلہ پڑھی پھر پڑھنا چھوڑ دی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۹۵۷) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۴۵)

۱۴۴۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مَفْضِلٍ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ «صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَدَاةِ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْقَائِمَةِ، قَامَ هَدْيَةً».

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ مجھے ان صحابی رسول نے بیان کیا جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز فجر ادا کی تھی (یعنی حضرت انس) کہ جب رسول اللہ ﷺ نے (دوسری رکعت) کے رکوع سے سر اٹھایا تو آپ ﷺ کچھ دیر کھڑے رہے۔

سنن النسائي - التطبيق (۱۰۷۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۴۶)

۳۴۷ - بَابُ فِي فَضْلِ التَّطَوُّعِ فِي الْبَيْتِ

گھر میں نفل نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان

اس مضمون کا ایک باب ابواب الجمعہ سے قبل بھی گزر چکا ہے۔

۱۴۴۷ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزَّازُ، حَدَّثَنَا مَسْكِيٌّ بْنُ إِسْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي هَنْدٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّهُ قَالَ: اخْتَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ حُجْرَةً، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيَصَلِّي فِيهَا، قَالَ: فَصَلُّوا مَعَهُ لِصَلَاتِهِ - يَعْنِي - رِجَالًا، وَكَانُوا يَأْتُونَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةٌ مِنَ اللَّيَالِي لَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَنَحَّضُوا، وَتَهَفَّعُوا أَصْوَاهَهُمْ، وَخَضَعُوا أَبَابَهُ، قَالَ: فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُغَضَّبًا، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَا زَالَ بِكُمْ صَنِيعُكُمْ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنْ سَكَنْتُ عَلَيْكُمْ، فَعَلَيْكُمْ بِالصَّلَاةِ فِي بُيُوتِكُمْ، فَإِنَّ خَيْرَ صَلَاةٍ الْمَرْءُ فِي بَيْتِهِ، إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ».

ترجمہ

زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں (چٹائی کا) ایک کمرہ سا بنایا (بظاہر یہ اعتکاف کے زمانے کی بات ہے) تو رسول اللہ ﷺ رات کو اس حجرے سے نکلا کرتے اور اسی حجرے میں نمازیں ادا فرماتے راوی زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ حضور ﷺ کی اقتداء میں کھڑے ہو کر نماز ادا کرتے اور صحابہ ہر رات آپ ﷺ کے پاس آیا کرتے یہاں تک کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ صحابہ کرامؓ کے پاس باہر تشریف نہ لائے تو صحابہؓ نے کھنکھار کر اور اپنی آوازوں کو بلند کر کے اور آپ ﷺ کے دروازے پر کتک پھینک کر اپنے موجود ہونے کی اطلاع دی تو حضور ﷺ غصہ کی حالت میں باہر تشریف لائے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! تمہارا روزِ روز آکر میرے پاس نماز تراویح پڑھنا اور کھنکھار کر اور مختلف طریقوں سے مجھے متنبہ کرنا (تمہارا یہ فعل دیکھ کر مجھے یہ ڈر پیدا ہوا کہ کہیں یہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے، لہذا لوگو! تم لوگ یہ نماز اپنے گھروں میں پڑھا کرو کیونکہ فرض نماز کے علاوہ آدمی کی بہترین نماز وہ ہوتی ہے جو وہ اپنے گھر میں ادا کرے۔

صحیح البخاری - الأذان (۶۹۸) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۶۲) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۶۰) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۸۱) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۰) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۵۹۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۴۷) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۸۲/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۸۴/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۸۶/۵) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۹۳) سنن الدارمي - الصلاة (۱۳۶۶)

شرح الحديث

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّهُ قَالَ: اخْتَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ حَجْرَةً: آپ نے مسجد کے ایک کونہ میں حجرۃ الحصر بنایا، حجرۃ الحصر کا ذکر روایات میں کثرت سے آتا ہے یعنی کھجور کے بور یہ کو مسجد کے ایک گوشہ میں کھڑا کر کے معتکف بنا لیتے تھے، جیسے آج کل اعتکاف کیلئے لوگ پردے آویزاں کرتے ہیں۔

قوله: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِجُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيَصَلِّي فِيهَا: عبارت میں بظاہر تقدیم و تاخیر ہے (کما فی البذل) مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ حجرۃ الحصر میں سے باہر نکل کر بعض راتوں میں نماز پڑھاتے تھے، اس سے تراویح کی نماز مراد ہے جس کی روایات قریب ہی میں گزری ہیں ①۔

۱۴۴۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ، وَلَا تَعْزُدْهَا ثُبُورًا».

ترجمہ

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اپنی نمازوں میں سے کچھ نمازیں (نوافل تہجد وغیرہ) اپنے گھروں میں پڑھنے کیلئے متعین کر دو اور تم لوگ گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۲۲) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۳۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۷۷) جامع الترمذی - الصلاة (۴۵۱) سنن النسائي - قيام الليل وقطوع النهار (۱۵۹۸) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۴۸) سنن ابن ماجه -

إقامة الصلاة والسنة فيها (١٣٧٧) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٦/٢)

شرح الحديث: اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تشذروها فبؤرا: یہ حدیث اس سابق باب میں گزر چکی ہے جس کا حوالہ اوپر دیا گیا ہے۔

٣٤٨ - باب طول القيام

دعوت قبول کرنے کا بیان

١٤٤٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ عَلِيٍّ الْأَزْدِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْشٍ الْحَنْطَلِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «طُولُ الْقِيَامِ»، قِيلَ: فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «جَهْدُ الْمُقِيلِ»، قِيلَ: فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ هَجَرَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ»، قِيلَ: فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ وَمَالَهُ وَنَفْسَهُ»، قِيلَ: فَأَيُّ الْقَتْلِ أَشْرَفُ؟ قَالَ: «مَنْ أَهْرَبَ دَمَهُ، وَعَقِدَ جَوَادَهُ».

عبد اللہ بن حبیش الحنطلی کہتے ہیں نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا عمل زیادہ افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز میں لمبا قیام کرنا، پھر عرض کیا گیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کم روپیہ پیسہ والا شخص محنت مشقت کر کے روزی حاصل کر کے اس میں سے جو صدقہ کرے وہ سب سے افضل صدقہ ہے، دریافت کیا گیا کہ کونسی ہجرت افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس شخص کی ہجرت سب سے افضل ہے جو اللہ پاک کی حرام کردہ اشیاء کو چھوڑ کر کنارہ کشی اختیار کرے، عرض کیا گیا کہ کونسا جہاد افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص مشرکین سے اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرے۔ عرض کیا گیا کہ کونسی شہادت زیادہ شرف فضیلت والی ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کا خون بہا دیا جائے اور اسکے گھوڑے کی کوٹھیں کاٹ دی جائیں۔

سنن النسائي - الزكاة (٢٥٢٦) سنن النسائي - الإيمان وشرائعه (٤٩٨٦) سنن أبي داود - الصلاة (١٤٤٩) مسند

أحمد - مسند المبكين (٤١٢/٣) سنن الدارمي - الصلاة (١٤٢٤)

شرح الحديث: قوله: فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «جَهْدُ الْمُقِيلِ»: کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نادار شخص کی کوشش اور محنت یعنی جو صدقہ آدمی محنت مزدوری کر کے دے وہ سب سے افضل ہے کہ اپنی احتیاج و ضرورت کے باوجود دوسروں کو ترجیح دے رہا ہے، اس کے بالمقابل ایک اور حدیث ہے جو کتاب الزکوٰۃ میں آئے گی خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى^①، ان دونوں میں تطبیق انشاء اللہ تعالیٰ وہیں آئے گی۔

① سنن أبي داود - كتاب الزكاة - باب الرجل يخرج من ماله ١٦٧٣

۳۴۹۔ باب الحث علی قیام اللیل

نماز تہجد کی ترغیب کا بیان

اس باب کی حدیثیں قریب ہی میں گزری ہیں۔

۱۴۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ، حَدَّثَنَا الْقَعْقَاعُ بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى، وَأَبْقَظَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ، رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ، وَأَبْقَظَتْ زَوْجَهَا، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ».

سرخسین: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ پاک ایسے شخص پر رحمت نازل فرمائے جو رات کو بیدار ہو کر نماز پڑھے اور اپنی بیوی کو جگائے وہ بھی نماز پڑھے اگر بیوی انکار کرے تو یہ شوہر اس کے چہرے پر پانی کی چھینٹیں مارے۔ اللہ پاک ایسی عورت پر رحم فرمائے جو رات کو بیدار ہو کر نماز پڑھے اور اپنے شوہر کو بیدار کرنے اگر اس کا شوہر انکار کرے تو (شوہر کو بیدار کرنے کیلئے) اس کے چہرے پر چھینٹیں مارے۔

تحقیق: سنن النسائی - قیام اللیل و تطوع النہار (۱۶۱۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۵۰) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۳۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۴۷) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۵۰) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۳۶)

۱۴۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَوَّاعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ، عَنِ الْأَعْمَشِ أَبِي مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اسْتَبَقَ مِنَ اللَّيْلِ وَأَبْقَظَ امْرَأَتَهُ، فَصَلَّيَا تَعْتَمَنَ جَمِيعًا، كُتِبَا مِنَ الدَّاكِرِينَ اللَّهُ كَفِيرًا، وَالذَّاكِرَاتِ».

سرخسین: ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص رات کو بیدار ہو اور اپنی بیوی کو جگائے اور یہ دونوں میاں بیوی دو رکعت تہجد ادا کریں تو اللہ پاک ان دونوں کو کثرت سے ذکر کرنے والوں کی جماعت میں لکھ لیتے ہیں۔

تحقیق: سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۵۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فیہا (۱۲۳۵)

۳۵۰۔ باب فی ثواب قراءۃ القرآن

قرآن پاک پڑھنے کے ثواب کا بیان

یہاں سے مصنف فضائل قرآن بیان کرنا شروع کر رہے ہیں، چنانچہ اس سلسلے کے چند باب قائم کئے لیکن مصنف نے یہاں شروع میں کوئی موٹی سرخی اور عنوان قائم نہیں کیا، امام بخاری و ترمذی نے کتاب فضائل القرآن اور أبواب فضائل القرآن

اس کلی عنوان کے تحت متعدد ابواب لائے ہیں۔

تفضیل بعض القرآن علی بعض: کا مسئلہ مختلف فیہ ہے یعنی یہ اعتقاد کہ فلاں سورۃ فلاں سورۃ سے افضل ہے جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء جیسے ابو الحسن اشعریؒ، قاضی ابو بکر باقلانیؒ نے اسکا انکار کیا ہے، اسلئے کہ منضول ناقص ہوتا ہے افضل سے، حالانکہ یہاں سب کا سب کلام اللہ ہے اللہ کی صفت ہے، پھر بعض کے بعض سے افضل ہونے کے کیا معنی؟ لیکن اکثر علماء ظواہر احادیث کی بنا پر اسکے جواز کے قائل ہیں، پھر قائلین جواز کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ فضیلت کس لحاظ سے ہے؟ بعض کہتے ہیں کہ اسکا تعلق الفاظ و معانی سے نہیں بلکہ کثرت اجر و ثواب سے ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بات نہیں بلکہ اسی اعتبار سے ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اسکی صفات پر جو دلالت آیت الکرسی اور آخر سورۃ حشر **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ**^①، اور سورۃ اخلاص میں پائی جاتی ہے وہ سورۃ ثبت میں ظاہر ہے کہ نہیں ہے۔

اور اشعریؒ یہ فرماتے ہیں: **أَنَّهُ لَا يَتَنَوَّعُ فِي ذَاتِهِ**، اِنما ہو بحسب متعلقاتہ^②، بندے کے ذہن میں بھی پہلے سے یہی بات آتی تھی اور میرے خیال میں اسکی تشریح یہ ہو سکتی ہے کہ بعض قرآن کو بعض پر فوقیت فی حد ذاتہ اور کلام باری ہونے کے لحاظ سے تو ہے نہیں اس حیثیت سے تو سب برابر ہے، البتہ سورتوں کے آثار و خواص اور بندوں کے حاجات کے لحاظ سے بعض کو بعض پر فوقیت ہو سکتی ہے مثلاً تعوذ (جھاڑ پھونک) کے لحاظ سے معوذتین سے بڑھ کر کوئی سورۃ نہیں، ایسے ہی باری تعالیٰ کی صفات و کمالات اور وحدانیت جس کی معرفت کے ہم لوگ محتاج ہیں ایسی احتیاج واقعہ ابولہب کی معرفت کیطرف نہیں ہے، پس یہ بعض سورتوں کی بعض پر فضیلت مضامین کے تنوع کے ساتھ عباد کی احتیاج کے لحاظ سے ہے نہ کہ اداء معانی اور الفاظ و تعبیر کے لحاظ سے، چنانچہ **تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ** کے اندر جو مضمون بیان کیا گیا ہے یعنی دعاء بالخسران اس کیلئے اس سے بہتر تعبیر نہیں ہو سکتی جو اس سورۃ میں موجود ہے ایسے ہی بیان وحدانیت کیلئے جو طرز تعبیر و اسلوب سورۃ اخلاص میں استعمال کیا گیا ہے اس سے بہتر کوئی دوسری تعبیر نہیں ہو سکتی (ملخصاً من القسطالانی بزيادة^③)۔

۱۴۵۲ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ».

حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جو

قرآن پاک سیکھے اور دوسروں کو سکھائے۔

① وہ اللہ ہے جس کے سوا بندگی نہیں کسی کی جانتا ہے جو پوشیدہ ہے اور جو ظاہر ہے وہ ہے بڑا مہربان رحم والا (سورۃ الحشر ۲۲)

② الدہان فی علوم القرآن للزمکشی - ج ۱ ص ۴۴۰

③ إرشاد الساری لشرح صحيح البخاری - ج ۷ ص ۴۴۳

صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۳۹) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۴۰) جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۰۷) جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۰۸) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۵۲) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۱۱) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۱۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۷/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۸/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۶۹/۱) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۳۳۸)

شرح الحديث مع إشكال وجواب: عَنْ عُقْمَانَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ: ثم نورا الأنوار میں پڑھ چکے ہو کہ قرآن لفظ اور معنی کے مجموعہ کا نام ہے وهو اسم للنظم والمعنى جميعاً^۱، اس حدیث میں خادم القرآن کی فضیلت بیان کی گئی ہے پس یہ خدمت یا صرف الفاظ قرآن کی ہوگی ان کو پڑھنا، پڑھانا، یاد کرنا، ان کی تصحیح و تجوید اور یا یہ خدمت قرآن کے معنی کی ہوگی کہ اس کے معانی و معارف کو سمجھنا اور سمجھانا، تفسیر و تشریح کرنا اس سے احکام کا استنباط کرنا وغیرہ وغیرہ، اور یا یہ خدمت دونوں کو جامع ہوگی لہذا یہ نہ سمجھا جائے کہ اس حدیث کا مصداق صرف کتب کے حافظ ہی ہیں، پھر اس تعلیم کے مراتب میں حقوق تعلیم کی ادائیگی اور کمال اخلاص کے اعتبار سے، اور ظاہر ہے کہ اس کے فرد اکمل جناب رسول اللہ ﷺ ہیں ثم الاشبهه فالاشبه.

بعض شروح میں لکھا ہے کہ اگر کوئی کہے اس حدیث کا متقاضی یہ ہے کہ قاری و مقرئ فقیہ (عالم دین) سے افضل ہو حالانکہ علم اور علماء کے فضائل میں سیکڑوں احادیث وارد ہیں، جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں خطاب صحابہ کرام کو ہو رہا ہے (گو حکم عام ہے) جو کہ قرآن کریم کو فہم معنی کے ساتھ پڑھتے تھے تو اب جو شخص عالم و فقیہ ہونے کے ساتھ قاری و مقرئ بھی ہو ظاہر ہے کہ وہ افضل ہوگا اس سے جو صرف عالم و فقیہ ہو چنانچہ ”ابواب الإمامة“ میں گزر چکا ہے واقراً هم کان أعلمهم کہ صحابہ کرام میں جو جتنا بڑا قاری ہوتا تھا اتنا ہی بڑا وہ عالم ہوتا تھا، حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ خیریت و افضلیت کا مدار نفع متعدی کی کثرت اور اس کی قلت پر ہے (لحدیث خیر الناس من ینفع الناس)^۲ لہذا جس کا نفع اور فیض زیادہ ہوگا اس کا مرتبہ بھی زیادہ ہوگا (اور ظاہر ہے کہ عالم فقیہ کا فیض اعم و اشمل ہے قاری محض کے فیض سے)۔

اور یا یہ کہا جائے کہ یہاں من مقدر ہے ای من خیر کم، اس سے حصر ختم ہو جائے گا جیسا کہ اس نوع کی اور بعض احادیث میں یہ جواب دیا جاتا ہے۔

۱۴۵۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي الْيُوسُفِ، عَنْ زَيْدَانَ بْنِ قَابِطٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ الْجَهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ، أَلَيْسَ وَاللَّهِ أَتَانَا بِجَائِدَةٍ الْقِيَامَةِ، حَمْدُكَ أَحْسَنُ مِنْ حَمْدِ الشَّمْسِ فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ، فَمَا ظَنُّكُمْ بِاللَّهِ عَمِلَ بِهَذَا؟»

① نورا الأنوار شرح رسالة النار - ج ۱ ص ۲۵

② أخرجه السيوطي في جامع الأحاديث - ج 34 ص 430

معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص قرآن پاک پڑھے (حفظ کرے) اور اس پر عمل کرے تو اسکے والدین کو روز قیامت ایسا تاج پہنایا جائے گا جسکی روشنی سورج کی روشنی سے زیادہ اچھی ہوگی جس طرح سورج تمہارے دنیا کے گھروں میں ہوا سکی جس قدر روشنی ہوتی ہے (اس سے زیادہ روشنی اس تاج کی ہوگی) جب اس شخص کے والدین کا یہ انعام ہے تو جس شخص نے اس قرآن پر عمل کیا ہو گا اسکا انعام کس قدر ہوگا؟

سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۵۳) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۴۰/۳)

شرح الحديث: قوله: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ، أَلْبَسَ وَالِدَاهُ تَاجًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ جو شخص قرآن کریم کو بہت شوق سے سیکھے اور اس کو بہت اچھی طرح ترتیل کے ساتھ پڑھے، اور اس میں جو اخلاق و آداب و احکام ہیں ان سب پر عمل کرے، اور بعض شرح نے قَرَأَ الْقُرْآنَ کی شرح ای حفظہ عن ظہر قلب سے کی ہے، یعنی قرآن پاک کو اس نے زبانی یاد کیا ہو، تو اس کے والدین کو بروز قیامت ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی اور چمک اس آفتاب سے بھی زیادہ ہوگی جو آفتاب کہ (بالفرض) تمہارے گھر میں ہو، پس کیا گمان ہے تمہارا اس شخص کے بارے میں جس نے خود یہ کام کیا یعنی قرأت قرآن اور اس پر عمل یعنی جب قدرتی قرآن کے والدین کے ساتھ یہ اعزاز و اکرام کا معاملہ کیا جائے گا تو خود اس قاری یا حافظ کا اعزاز و اکرام کتنا ہوگا، صاحب منہل لکھتے ہیں: وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ ثَوَابَ الْقَارِي، بِلُغِ مَبْلَغًا عَظِيمًا لَا تَحِيطُ بِهِ الْعُقُولُ فَلَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمَتِهِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، اس حدیث میں ترغیب ہے اپنی اولاد کو تعلیم قرآن کی اور ان کی تاکید اس پر عمل کرنے کی۔

۱۴۵۴ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، وَهَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زُهَيْرَةَ بِنِ أَوْفَى، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ مُاهِرٌ بِهِ، مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَةِ، وَالَّذِي يَقْرَأُهُ وَهُوَ يَسْتَعِذُّ عَلَيْهِ، فَلَهُ أَجْرَانِ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص مہارت اور عمدہ تجوید کے ساتھ قرآن کریم کی تلاوت کرتا ہے اسکا حشر ان مقرب انبیاء اور فرشتوں کے ساتھ ہوگا جو معزز اور فرماں بردار ہیں اور جو شخص اس طرح تلاوت کرتا ہے کہ اسے تلاوت کرنے میں مشقت اٹھانی پڑتی ہے تو ایسے شخص کو اسکی تلاوت پر دو ہر ثواب ہے۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۵۳) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۹۸) جامع الترمذی - فضائل القرآن (۳۹۰۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۵۴) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۷۷۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۹۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۹۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۱۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۷۰/۶) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۳۶۸)

شرح الحديث: قوله: مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَةِ: سفرہ سافر کی جمع ہے جیسے کاتب کی جمع کتبه و زناو معنی سفر بمعنی کتبت

سے ماخوذ ہے، یعنی وہ فرشتے جو لوح محفوظ سے صحیفے نقل کرتے ہیں، بعض نے اس کا ترجمہ میرٹھی سے کیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ملائکہ رسل ہیں یعنی وہ فرشتے جو انبیاء علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے درمیان واسطہ اور سفیر ہوتے ہیں اس صورت میں یہاں بمعنی سفیر ہو گا جس کا مصدر سفارۃ ہے (منہل وغیرہ^۱)، اور بررۃ بار کی جمع ہے بمعنی نیکو کار لہذا اس کے معنی ہوئے صلحاء و تقیاء جو شخص ماہر قرآن ہے وہ ان ملائکہ کے ساتھ ہو گا، قرآن شریف کا ماہر وہ کہلاتا ہے جس کو یاد بھی خوب ہو اور پڑھتا بھی خوب ہو اور اگر معانی و مراد پر بھی مطلع ہو تو پھر کیا کہنا، ملائکہ کے ساتھ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ وہ بھی قرآن شریف کے لوح محفوظ سے نقل کرنے والے ہیں اور یہ بھی اس کا نقل کرنے والا اور پہنچانے والا ہے تو گویا دونوں ایک ہی مسلک پر ہیں یا یہ کہ حشر میں ان کے ساتھ اجتماع ہو گا (فضائل قرآن مجید) یا کبھی کبھی منازل جنت میں معیت ہو نا مراد ہے۔

قوله: وَهُوَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ، فَلَهُ أَجْرَانِ: جو شخص نقل زبان کی وجہ سے الفاظ قرآن بسہولت اداء نہیں کر پاتا یا یاد کی کی وجہ سے بسہولت نہیں پڑھ سکتا اس کیلئے دو اجر ہیں، ایک اجر قرأت اور دوسرا اجر مشقت، باقی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا رتبہ ماہر بالقرآن سے بڑھ جائے ماہر کا مرتبہ تو بہت اونچا ہے جو پہلے بیان کیا جا چکا۔

۱۴۵۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا أَجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ تَعَالَى، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَقَّتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرای ہے کہ اللہ تعالیٰ کے گھروں میں سے کسی گھر میں کچھ مسلمان جب جمع ہو کر اللہ پاک کی کتاب کی تلاوت کرتے ہیں اور آپس میں کتاب اللہ سیکھتے سکھاتے ہیں تو ان لوگوں پر سکینہ نازل ہوتی ہے اور رحمت الہی ان کو ڈھانپ لیتی ہے اور فرشتے ان کو گھیر لیتے ہیں اور اللہ پاک اپنے دربار کے مقرب فرشتوں میں ایسے لوگوں کا تذکرہ فرماتے ہیں۔

شرح: صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، (۲۶۹۹) جامع الترمذی - القراءات، (۲۹۴۵) سنن ابی داود - الصلاة، (۱۴۵۵) سنن ابن ماجہ - المقدمة، (۲۲۵) مسند احمد - باقی مسند الکثرین، (۲۵۲/۲)

شرح الحديث: قوله: إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ: أي الرحمة أو ملائكة الرحمة أو ما حصل به السكون، یعنی کوئی ایسی شے جس سے سکون قلب حاصل ہو، اس حدیث کی شرح رسالہ فضائل القرآن^۲ سے دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۴۵۶ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ رِبَّاحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ الْجَمْعِيُّ، قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْنُ فِي الصُّفَّةِ، فَقَالَ: «أَلَيْكُمْ لِحْيٌ أَنْ يَغْدُوَ إِلَى بَطْحَانَ -

① المنهل العذب المود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۰۰

② فضائل القرآن - ص ۳۹ - ۴۰

أَوْ الْعَقِيقِ - فَيَأْخُذُ ثَلَاثَتَيْنِ كَوْمَؤَيْنِ زَهْرَؤَيْنِ بِغَيْرِ اِثْمٍ بِاللهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا قَطْعَ رَجَمٍ؟» قَالُوا: كُلُّنَا يَا رَسُولَ اللهِ، قَالَ: «فَلَا تَنْتَدُوا أَحَدَكُمْ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَيَسْتَلِمَهُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، خِيْزْلَةً مِنْ ثَلَاثَتَيْنِ، وَإِنْ ثَلَاثُ ثَلَاثُ وَمِثْلُ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ».

عقبہ بن عامر الجہنی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے ہم صفہ چبوترہ پر تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کون شخص یہ پسند کرتا ہے کہ صبح صبح بطحان وادی جائے یا فرمایا عقیق وادی جائے اور وہاں کوہاں بھری ہوئی دو اونٹنیاں لے کر آئے یہ اونٹنیاں (جو خوب موٹی ٹکڑی ہونے کی وجہ سے) سفید رنگ کی طرف مائل ہوں اور اونٹنیاں اسے بغیر گناہ اور رشتہ داری کے توڑے بغیر حاصل ہو جائیں، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم میں سے ہر شخص چاہتا ہے کہ اس طرح یہ اونٹنیاں لے لیا کرے، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے ایک شخص صبح روزانہ مسجد جایا کرے اور قرآن کریم کی دو آیتیں سکھ لے یہ اس کیلئے ایسی دو اونٹنیوں سے بہتر ہے اور اگر تین آیتیں سکھ لے تو اسکے لیے تین اونٹنیوں سے بہتر ہے اسی طرح قرآن کریم کی جتنی آیتیں سکھے گا وہ اسی قدر اونٹنیوں سے بہتر ہوگی۔

صحیح مسلم - صلاة السائرين وقصرها (۸۰۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۵۶) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۵۴/۴)

قوله: أَلَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَخْدُوَ إِلَى بَطْحَانَ - أَوْ الْعَقِيقِ - : یہ دو مشہور بازار اور منڈیاں ہیں مدینہ منورہ میں۔
كَوْمَؤَيْنِ بِلْدِ كَوْهَانَ وَالِي، زَهْرَؤَيْنِ خَوْشِ رَنَگٍ اور چمک دار، یہ تشبیہ ہے زہراء کا جو مشتق ہے زہرۃ سے جس کے معنی خوبصورتی اور رونق کے ہیں۔

قوله: وَإِنْ ثَلَاثُ ثَلَاثُ وَمِثْلُ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ: هن ضمیر آیات کی طرف راجع ہے، بظاہر تقدیر عبارت اس طرح ہے
مثل اعداد الآيات اعداد من الابل اور تین آیتوں کا سیکھنا تین ناقہ سے بہتر ہے۔

وَمِثْلُ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ کے تین مطلب ہو سکتے ہیں: ① حلم جرائعنی اسی طرح چلتے رہے تین آیات افضل ہیں تین اونٹنیوں سے اور چار چار سے اور پانچ پانچ سے الی آخرہ، ② ناقہ تو اونٹنی (مادہ) کو کہتے ہیں اور اہل سے مراد اونٹ (نر) بعض مرتبہ آدمی کو اونٹوں میں مادہ کی حاجت ہوتی ہے بعض مرتبہ نر کی اس لئے اہل کو علیحدہ ذکر فرمایا یعنی چاہئے وہ لے لو اور چاہے یہ، ③ تیسرا مطلب یہ ہے ایک آیت ایک ناقہ اور ایک اہل (دونوں کے مجموعہ) سے افضل ہے اور دو آیتیں دو ناقہ اور دو اہل سے افضل ہیں اور تین آیت تین ناقہ اور تین اہل سے افضل ہیں ناقہ اور اہل دونوں کا مجموعہ مراد ہیں، باقی یہ سب تمثیل اور تقرب الی فہمنا الغلیل ہے، ورنہ ایک آیت تمام دنیا سے بھی افضل ہے، كُنْعًا الْقَجَرِ خِيْزْلَةً مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ④۔

۳۵۱۔ باب فاتحۃ الكتاب

۱۵۸۔ سورۃ فاتحہ کی فضیلت کا بیان

ام القرآن و أم الكتاب والسمع المثاني، یہ سب سورۃ فاتحہ کے اسماء ہیں، اس سورۃ کے بہت سے نام ہیں و کثرت الاسماء تدل علی شرف السعی، الوافیہ، الکافیہ، الشافیہ، سورۃ الشفاء، سورۃ الاساس، سورۃ الصلوۃ، سورۃ السؤال، سورۃ الشکر، سورۃ الدعاء (بذل من التفسیر الکبیر) ^(۱) اور سبع مثانی کہنے کی دو وجہ لکھی ہیں، سبع تو اس لئے کہ سات آیات ہیں اور مثانی شی کی جمع ہے بمعنی مکرر یا تو اس لئے کہ اس سورۃ کا نزول مکرر ہے ایک مرتبہ مکہ مکرمہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں، اور یا اس لئے کہ یہ سورۃ مکرر سہ کر پڑھی جاتی ہے یعنی سب نمازوں میں پڑھی جاتی ہے۔

۱۴۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَرْبٍ، عَنِ الْمُعْتَمِدِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمُّ الْقُرْآنِ، وَأُمُّ الْكِتَابِ، وَالسَّبْعُ الْمَثَانِي».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ الحمد للہ رب العالمین کے (تین نام ہیں): ① ام القرآن، ② ام الكتاب، ③ اور السبع المثانی۔

صحیح البیہقی - تفسیر القرآن (۴۴۲۷) جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۸۷۵) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۲۴) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۲۵) سنن النسائی - الافتتاح (۹۱۴) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۵۷) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۵۷/۲) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۴۱۳/۲) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۳۷۳)

۱۴۵۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: سَمِعْتُ حَقْصَ بْنَ عَاصِمٍ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدِ بْنِ الْمُعَلَّى، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ يُصَلِّي، فَدَعَاكَ، قَالَ: فَصَلَّيْتُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ، قَالَ: فَقَالَ: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُحِبِّبَنِي؟» قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي، قَالَ: "أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ}؟" {لَا أَعْلَمُكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ - أَوْ فِي الْقُرْآنِ، شَكَ خَالِدٌ - قَبْلَ أَنْ أُخْرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ، قَالَ: فَلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَوْلُكَ: قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي الَّتِي أَرَدَيْتَ، وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ».

ترجمہ: ابو سعید بن المعلى سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس سے گزرے یہ ابو سعید نماز پڑھ رہے تھے تو نبی اکرم ﷺ نے ان کو بلایا تو ابو سعید کہتے ہیں میں نماز میں مشغول رہا (میں نے فوری جواب نہیں دیا) پھر نماز سے فارغ ہونے

① مفتاح الغیب أو التفسیر الکبیر للرازی - ج ۱ ص ۱۵۶-۱۵۹، ہذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۷ ص ۲۹۳

② اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور رسول کا جس وقت بلائے تم کو اس کام کی طرف جس میں تمہاری زندگی ہے (سورۃ الانفال ۲۴)

کے بعد میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا تم فوراً میری آواز سکر کیوں نہیں آئے؟ میں نے عرض کیا کہ میں نماز میں مشغول تھا، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا اللہ پاک نے یہ ارشاد نہیں فرمایا اے مومنو! اللہ پاک اور اس کے رسول ﷺ کی بات پر لپیک کہو جب وہ تمہیں ایسی بات اور کام کیلئے بلائیں جس میں تمہارے لیے بھلائی اور خیر ہے؟ (پھر فرمایا) میں تمہیں قرآن پاک کی سب سے بڑی سورہ سکھلاؤ گا..... **مُورِقُونَ الْقُرْآنِ** فرمایا یا **مُورِقُونَ الْقُرْآنِ**۔ خالد راوی کو شک ہے..... مسجد سے نکلنے سے پہلے پھر (بعد میں میں نے یاد دہانی کرائی) میں نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ کا وعدہ میں یاد دلارہا ہوں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے جو السبع الشانی عطا کیے گئے وہ یہی سورہ فاتحہ ہے اور یہ سورہ فاتحہ قرآن عظیم بھی ہے۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۰/۴) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۷۰) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۶) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۲۰) سنن النسائی - الافتتاح (۹۱۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۵۸) سنن ابن ماجه - الأدب (۳۷۸۵) مسند أحمد - مسند المکین (۴۵۰/۳) مسند أحمد - مسند الشاميين (۲۱۱/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۲) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۳۷۱)

شرح الحديث عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُسْلِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ يُصَلِّي، فَقَدَّعَتْهُ الْحَارِثُ بْنُ نَفْعٍ هَـ يَہ نماز پڑھ رہے تھے حضور ﷺ ان کے پاس کو گزرے اور ان کو پکارا مگر یہ نماز میں بولے نہیں نماز سے فارغ ہونے کے بعد حاضر ہوئے، آپ ﷺ نے فرمایا مَا مَنَعَكَ أَنْ تُجِيبَنِي؟

اختلاف روایتین: یہ حدیث بخاری میں بھی اسی طرح ہے، یعنی یہ کہ یہ قصہ ابو سعید بن المسلی کا ہے لیکن ترمذی میں بروایت ابو ہریرہؓ یہ ہے کہ یہ واقعہ ابی بن کعبؓ کا ہے کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے حضور ﷺ کا گزر ان کے پاس کو ہوا، یہ بھی فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ دونوں کے ساتھ پیش آیا، حافظ ابن حجرؒ بھی یہی رائے ہے اس لئے کہ دونوں حدیثوں کا مخرج اور سیاق مختلف ہے۔ یہاں بعض راویوں سے ایک اور وہم ہوا ہے جس کی طرف حافظ نے اشارہ کیا ہے، حافظ فرماتے ہیں کہ وہ جو کہا گیا ہے کہ یہ قصہ ابو سعید خدریؓ کے ساتھ پیش آیا یہ وہم ہے۔^①

اجابة النبي في الصلوة كا حكم شرعي: اسکے بعد جانا چاہئے ائمہ اربعہ کے نزدیک اجابة النبي نماز کی حالت میں بھی واجب ہے، خواہ وہ نماز فرض ہی کیوں نہ ہو، لیکن بطلان صلوٰۃ میں اختلاف ہے، تقریباً سبھی ائمہ کے اس میں دونوں قول ہیں، لیکن معتمد عند الشافعية والمالكية عدم بطلان ہے وراجع الطحاوی البطلان والقول الثاني للحنفية عدم البطلان۔

① جامع الترمذی - کتاب فضائل القرآن - باب ماجاء فی فضل فاتحة الكتاب ۲۸۷۵

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۱۵۷

۳۵۲۔ بَابُ مَنْ قَالَ: هِيَ مِنَ الطُّوْلِ

۳۵۲۔ سورۃ فاتحہ لمبی سورتوں میں سے ایک سورت ہے (۳۵۲)

ترجمة الباب میں دو احتمال: الطول جمع ہے طول کی جیسے الکبر جمع ہے کبریٰ کی، اس کے بعد سمجھے کہ اس ترجمہ الباب کی شرح میں دو قول ہیں: ① اول یہ کہ بھی ضمیر راجع ہے فاتحہ کی طرف اور مطلب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ طول یعنی لمبی سورتوں میں سے ہے، یعنی باعتبار معانی کی کثرت و جامعیت کے نہ باعتبار لفظوں کے (دوسرا قول آگے آ رہا ہے)۔

۱۴۵۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي الطُّوْلِ، وَأُوتِيَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَبْعًا، فَلَمَّا أَلْقَى الْأَلْوَاخَ، رُفِعَتْ ثِنْتَانِ، وَبَقِيَ أَرْبَعٌ»۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو السبع المثانی (سورۃ فاتحہ) عطا کی گئی جو لمبی سورت ہے اور موسیٰ علیہ السلام کو چھ تختیاں عطا کی گئیں تھیں جب موسیٰ علیہ السلام نے ان تختیوں کو رکھ دیا تھا تو اس میں سے دو تختیاں اٹھائی گئیں اور چار تختیاں باقی رہ گئیں۔

سنن النسائي - الافتتاح (۹۱۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۵۹)

شرح الحديث: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي الطُّوْلِ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبع مثانی طول میں سے ہے، اور باب سابق میں گزر چکا کہ سبع مثانی کا مصداق فاتحہ ہے، پس دونوں حدیثوں کو ملانے سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ طول میں سے ہے، ② اور دوسرا قول یہ ہے کہ ترجمہ الباب میں بھی ضمیر سبع مثانی کی طرف راجع ہے اور لفظ من زائد ہے اور الطول سے مراد سبع طول ہے مطلب یہ ہوا کہ سبع مثانی سبع طول ہیں، دراصل حضرت ابن عباسؓ کے سبع مثانی کے مصداق میں دو قول ہیں: اول وہ جو باب سابق میں گزر چکا (یعنی سورہ فاتحہ)، اور دوسرا قول یہ ہے کہ سبع مثانی سے مراد سبع طول ہیں، یعنی قرآن پاک کے شروع کی سات لمبی سورتیں از سورہ بقرہ تا سورہ توبہ۔

قوله: وَأُوتِيَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَبْعًا، فَلَمَّا أَلْقَى الْأَلْوَاخَ، رُفِعَتْ ثِنْتَانِ، وَبَقِيَ أَرْبَعٌ: موسیٰ علیہ السلام کو تورات جو عطا کی گئی تھی وہ کل چھ تختیوں پر لکھی ہوئی تھی، جب انہوں نے ان کو پھینکا (جبکہ وہ طور سے مناجات رب سے فارغ ہو کر آئے اور دیکھا کہ ان کی قوم عبادت عجل کرنے لگی) تو ان میں سے دو تختیاں آسمان پر اٹھالی گئیں، چار باقی رہ گئیں، اس سلسلے میں روایات مختلف ہیں ایک روایت میں یہ ہے: تورات کے سات حصے تھے ان میں سے چھ حصے اٹھالے گئے اور صرف ایک حصہ یعنی سبع باقی رہ گیا،

ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ اس کے کل چھ حصے تھے جن میں سے پانچ اٹھائے گئے اور صرف ایک حصہ یعنی سدن باقی رہ گیا (بذل عن الدہ المنصور)۔

۳۰۳۔ باب ما جاء في آية الكرسي

آیہ الکرسی کی فضیلت کا بیان

۱۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ إِتَاسٍ، عَنْ أَبِي السَّلِيلِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْبَاحٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبَا الثَّوْدِي، أَيُّ آيَةٍ مَعَكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَعْظَمُ؟» قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَبَا الثَّوْدِي، أَيُّ آيَةٍ مَعَكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَعْظَمُ؟» قَالَ: قُلْتُ: {اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ} ۱. قَالَ: فَضَرَبَ فِي صَدْرِي، وَقَالَ: «لِيَهْنِ لَكَ يَا أَبَا الثَّوْدِي الْعِلْمُ».

ابی بن کعبؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: اے ابوالمنذر! قرآن کی کوئی سب سے عظیم الشان سورت ہے ان آیتوں میں جو تمہیں حفظ ہیں؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتا ہے پھر حضور ﷺ نے دوبارہ یہی سوال دہرایا کہ اے ابوالمنذر! تمہیں جو آیتیں یاد ہیں ان میں کوئی آیت سب سے عظیم الشان ہے؟ تو میں نے عرض کیا آیہ الکرسی، تو نبی اکرم ﷺ نے میرے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا: اے ابوالمنذر! تمہیں یہ علم مبارک ہو۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۶۰)

قوله: قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ: ابتدا جواب دیا کہ حضور ﷺ ہی ارشاد فرمائیں، اور یا اس لئے کہ یہ سوچا ہو کہ ممکن ہے جس آیت کو میں اعظم سمجھا ہوں آپ ﷺ کے نزدیک ایسا نہ ہو۔

قوله: وَقَالَ: «لِيَهْنِ لَكَ يَا أَبَا الثَّوْدِي الْعِلْمُ»: العلم ترکیب میں فاعل ہے فعل مذکور کا، اے ابوالمنذر! تمہیں تمہارا علم مبارک ہو، لیکن امر کا صیغہ ہے اور بعض نسخوں میں لیہنی ہمزہ کے ساتھ ہے اور وہی اصل بھی ہے، یہاں کتاب میں تخفیفاً اس کو حذف کر دیا گیا، اُمی لیکن العلم ہنیئاً لک، ہنی اس چیز کو کہتے ہیں جو انسان کو بہولت بغیر مشقت کے حاصل ہو ھُنُوْ یَهْنُوْ ہنأ باب سمع سے وَهْنًا یَهْنُوْ باب ضرب سے آتا ہے اور اسی سے هَنْئَةً بھی آتا ہے جو کہ تعزیر کی ضد ہے، کسی کو مبارکباد دینا اور کسی کی خوشی پر اظہار مسرت کرنا۔

شرح نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ افسر اعلیٰ اور استاذ کیلئے مناسب ہے کہ وہ گاہے اپنے شاگرد اور ماتحت سے جس میں صلاحیت دیکھے امتحان کوئی سوال کرے تاکہ اس کی فضیلت اور خوبی دوسرے پر ظاہر ہو، اور وہ بھی اس سے منتفع ہو، نیز استاذ یا

① الدہ المنصور فی التفسیر بالماثور للسیوطی - ج ۶ ص ۵۹۴، بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۲۹۷

② اللہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں زندہ ہے سب کا تھانے والا (سورۃ البقرۃ ۲۵۵)

کسی اور بڑے کا اپنے فضلاء اصحاب اور لائق شاگردوں کی تعظیم کرنا، اور ایسے ہی کسی کے سامنے اس کی مدح کرنا جبکہ اس میں فصلحت ہو اور کوئی مضرت کا پہلو نہ ہو (مدوح کا اعجاب نفس میں مبتلا ہونا)، اور یہ کہ آیت الکرسی قرآن کریم کی عظیم ترین آیت ہے اور یہ کہ بعض آیات کی تفصیل بعض پر جائز ہے (وقد تقدمت من التفصيل والاختلاف فيه)۔

۳۵۴۔ باب فی شورة الصمد

سورة اخلاص کی فضیلت کا بیان

۱۴۶۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يُرَدُّهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ لَهُ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَتَقَالَّهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ».

ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص کو کسی نے سنا کہ سورة اخلاص (ساری رات) مسلسل بار بار پڑھا جا رہا ہے (یہ سورت کو مکرر پڑھنے والے قتادہ بن نعمان تھے اور ان سے سننے والے خود ابو سعید خدریؓ تھے) جب صبح ہوئی تو اس سننے والے شخص نے خدمت نبوی ﷺ میں حاضری دی اور یہ واقعہ عرض کیا، کچھ اس طرح ذکر کیا کہ اس سورة اخلاص کے بار بار پڑھنے کو تھوڑا عمل کر کے پیش کیا، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس ذات کے قبضہ میں میری جان ہے اسکی قسم! یہ سورة اخلاص ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔

صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۲۶) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۲۷) صحیح البخاری - الثمان والنون (۶۲۶۷) صحیح البخاری - التوحيد (۶۹۳۹) سنن النسائي - الافتتاح (۹۹۵) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۶۱) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۵/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۵/۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۴۳/۳) موطأ مالك - الدعاء للصلاة (۴۸۳)

شرح الحدیث عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ: ایک شخص نے ایک دوسرے شخص کو دیکھا کہ وہ رات کو نماز میں بس ایک ہی سورة یعنی سورة اخلاص بار بار پڑھتا رہا (اسکے علاوہ اور کوئی سورة اس نے نہیں پڑھی) جب صبح ہوئی تو یہ سننے والا شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا، اور اس چیز کا تذکرہ آپ ﷺ سے کیا اور ذکر اس بنا پر کیا کہ وہ صرف ایک سورة پر اکتفا کرنے کو قلیل مقدار سمجھ رہا تھا، بذل الجہود میں لکھا ہے کہ اس قصہ میں سامع خود راوی حدیث ابو سعید خدریؓ ہیں، اور قاری (تلاوت کرنے والا) ان کے اخیانی بھائی قتادہ بن نعمان ہیں ①۔

قولہ: إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ: سورة قُلْ هُوَ اللَّهُ ثلث قرآن کے برابر ہے، اس میں تین احتمال ہیں: ① یا باعتبار ثواب کے، ② اور یا باعتبار مضمون کے، اول کی تشریح یہ ہے کہ عمل کا ایک تو اصل اجر ہوتا ہے جس کو اجر اصلی سے تعبیر کرتے ہیں، اور اجر

المضاعف (الحسنة بعشر امثالها إلى سبع مائة ضعف) جس کو (علی لسان اہل الدرس) اجر انعامی کہتے ہیں تو مطلب یہ ہوا کہ سورۃ اخلاص کا اجر انعامی ٹکٹ قرآن کے اجر اصلی کے برابر ہے، اور دوسرے مطلب کی توضیح یہ ہے کہ قرآن پاک میں موٹے موٹے تین مضمون بیان کیے گئے ہیں، عقائد، احکام، انبیاء و قصص (گزشتہ انبیاء اور امتوں کے احوال و واقعات) اس چھوٹی سی سورۃ میں ان تین میں سے عقائد یعنی توحید و صفات باری نہ کو رہیں اسی لحاظ سے اس سورۃ کو ٹکٹ قرآن فرمایا گیا ہے، (۳) اور تیسرا احتمال اس جملے کے معنی میں یہ ہے کہ اس شخص نے اس سورۃ کو بار بار اس کثرت سے پڑھا کہ مقدار میں وہ دس پاروں کے برابر ہوگئی (مثلاً ایک ہزار مرتبہ پڑھا)۔

۳۵۵۔ یَابِ فِي التَّوَدَاتِ

سورۃ الفلق اور سورۃ الناس کے فضائل کا بیان

اسمیں داؤد کا کسرہ اور فتح دونوں جائز ہیں (بذل عن المرقاة)۔

۱۴۶۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْخَارِثِ، عَنِ الْقَاسِمِ، مَوْلَى مُعَاوِيَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: كُنْتُ أَقُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي الشَّقْرِ، فَقَالَ لِي: «يَا عُقْبَةُ، أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتَا؟» فَعَلَّمَنِي كُلَّ أُحُوْدٍ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَكُلَّ أُحُوْدٍ بِرَبِّ النَّاسِ، قَالَ: فَلَمَّ يَرِنِي سُورَتُهُمَا جَدًّا، فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ تَنَفَّسَ إِلَيَّ، فَقَالَ: «يَا عُقْبَةُ، كَيْفَ رَأَيْتَ؟»

عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کو ہانک رہا تھا تو آپ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: اے عقبہ! (اپنی حفاظت کیلئے) پڑھی جانے والی دو بہترین سورتیں تمہیں نہ بتاؤں؟ پس آپ ﷺ نے مجھے سورۃ فلق اور سورۃ الناس سکھائی۔ عقبہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دو سورتوں کے سیکھنے کے بعد مجھ سے بہت خوشی محسوس نہیں فرمائی جب آپ ﷺ نماز فجر کے لئے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے لوگوں کو نماز فجر کی جماعت کرائی اور اسمیں انہی دو سورتوں کی قرأت فرمائی جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: اے عقبہ! تم نے ان دو سورتوں کی فضیلت دیکھی۔

جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۰۲) سنن النسائی - الافتتاح (۹۵۴) سنن النسائی - الاستعاذۃ (۵۴۴۰) سنن

ابی داؤد - الصلاة (۱۴۶۲) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۴۴/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۴۸/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۴۹/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۵۰/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۵۱/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۵۲/۴)

مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۳/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۵/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۹/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۹/۴) سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۴۱)

شرح الحدیث قولہ: اَلَا اَعْلَمُكَ خَيْرَ شَوْرَتَيْنِ تُرْكَتَا؟ وہ دو سورتیں جو سب سے بہتر ہیں یعنی باب استعاذہ میں جنات و شیاطین اور ان کے ضرر سے بچنے کے لئے۔

قولہ: فَلَمْ يَرِنِي شَرِيْهُمَا جِدًّا: پس نہیں دیکھا آپ نے مجھ کو کہ میں زیادہ خوش ہوا ہوں ان دو سورتوں کا نام سکر۔ قولہ: يَا عَقْبَةُ، كَيْفَ رَأَيْتَ؟ یعنی تم نے دیکھا بھی کہ یہ دو چھوٹی چھوٹی سورتیں بڑی سورتوں کے قائم مقام ہو گئیں جو صبح کی نماز میں عام طور سے پڑھی جاتی ہیں، دوسرا مطلب اس کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے ان صحابی کو جس غرض کیلئے ان سورتوں کی تعلیم فرمائی تھی (دفع وساوس و خطرات یا خوف و ہراس وغیرہ) اسکے بارے میں آپ ﷺ ان سے دریافت فرما رہے ہیں کہ بتاؤ اب قلب کی کیفیت کیا ہے، یعنی فائدہ محسوس ہوا یا نہیں۔

۱۴۶۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: بَيَّنَّا أَنَا أَسِيرٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْجُحْفَةِ، وَالْأَبْوَاءِ، إِذْ غَشِيَتْنا رِيحٌ، وَظُلُمَةٌ شَدِيدَةٌ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ بِأَعُوذِ بَرِّ الْقُلُقِ، وَأَعُوذِ بَرِّ النَّاسِ، وَيَقُولُ: «يَا عَقْبَةُ، تَعَوَّذْ بِهِمَا قِمَا تَعَوَّذُ بِمِثْلِهِمَا». قَالَ: وَسَمِعْتُهُ يُؤَمِّنُنَا بِهِمَا فِي الصَّلَاةِ.

عقبہ بن عامر کہتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مقام جحفہ اور مقام ابواء کے درمیان سفر کر رہا تھا کہ اچانک تیز آندھی اور سخت اندھیرا چھا گیا تو نبی پاک ﷺ نے سورۃ الفلق اور سورۃ الناس پڑھ کر آفات سے حفاظت اور پناہ طلب فرمانے لگے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے عقبہ! ان دو سورتوں کو پڑھ کر اللہ کی حفاظت طلب کرو۔ کسی پناہ طلب کرنے والے نے ان دو سورتوں سے بہتر وظیفہ پڑھ کر پناہ طلب نہیں کی۔ عقبہ بن عامر کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ کو میں نے نماز میں ان دو سورتوں کو پڑھاتے ہوئے امامت فرماتے ہوئے سنا ہے۔

۳۵۶۔ بَابُ اسْتِجَابَةِ التَّرْتِيلِ فِي الْقِرَاءَةِ

۵۵ متر آن کریم ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا مستحب ہے ۵۵

ترتیل بمعنی تانی یعنی ترک العجلہ یعنی قرآن کریم کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا حروف و حرکات کو اچھی طرح ظاہر کر کے، حضرت گنگوہیؒ کی تقریر الکوکب الدہی میں لکھا ہے ترتیل کا درجہ بہت اونچا ہے کثیر تلاوت سے، اور پھر آگے لکھا ہے اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے اپنے پسندیدہ طریقوں کی، اور حضرت شیخ حاشیہ کوکب میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی تفسیر سے نقل کرتے ہیں کہ ترتیل سات چیزوں کی رعایت کا نام ہے: ① تصحیح الحروف، ② مراعاة الوقوف، ③ إظهار الشد والمد، ④ إشباع الحركات،

⑤ تزیین الصوت، ⑥ العاؤ لہ فیہ، ⑦ العاؤر بآیات الرغبۃ والرہبۃ اھ، اور ان ساتوں امور کی تشریح شیخ نے اپنی اردو تصنیف فضائل قرآن مجید میں فرمائی ہے۔^①

۱۴۶۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَانَ، حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ بَهْدَلَةَ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ، وَابْتَغِ، وَتَرْتِلْ كَمَا كُنْتَ تُرْتِلُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرَأُهَا".

عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ قرآن کریم پابندی سے پڑھنے والے اور اس پر عمل کرنے والے سے روز قیامت کہا جائیگا کہ تم قرآن کریم کی قرأت کرتے جاؤ اور جنت کے درجات پر چڑھتے جاؤ اور جس طرح تم دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر قرآن پڑھا کرتے تھے اسی طرح قرآن پاک پڑھو جس آخری آیت کی تم قرأت کر چکے گے اس آخری بلند و بالا مقام پر تمہارا ٹھکانہ ہوگا۔

جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۱۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۴۰) مسند احمد - مسند المنکثرین من الصحابة (۱۹۲/۲)

قولہ: يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ: صاحب قرآن کی تفسیر بذل اور عون المعبود میں اس شخص سے کی ہے جو قرآن کریم کی تلاوت کا اہتمام کرتا ہو مع العمل بہ^②، اور صاحب منہل نے اس کی تفسیر حافظ قرآن کے ساتھ کی ہے خواہ وہ حافظ پورے کلام مجید کا ہو یا بعض کا اور عمل کی قید بھی نے لکھی ہے^③، حضرت شیخ نے حاشیہ کو کب میں لکھا ہے کہ ملا علی قاریؒ نے بعض قرآن روایات حدیث وغیرہ سے اس بات پر لکھے ہیں کہ صاحب قرآن سے مراد حافظ ہی ہے، مضمون حدیث یہ ہے جنتی جب جنت میں داخل ہو رہے ہوں گے تو اس وقت جو ان میں حافظ قرآن ہو گا یا یہ کہنے کہ جو تلاوت قرآن کا اہتمام کرنے والا ہو گا اس سے کہا جائے گا اقْرَأْ وَابْتَغِ الخ، جس طرح تو دنیا میں تلاوت قرآن کرتا تھا تریل کے ساتھ اسی طرح یہاں تلاوت کرتا جا اور چڑھتا جا۔^④

قولہ: فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرَأُهَا: پس تحقیق کہ تیری منزل تیری قراءۃ کی آخری آیت پر ہوگی پس اگر اس نے تمام قرآن پڑھ لیا تو گویا وہ تمام منازل طے کر کے سب سے اعلیٰ منزل پر پہنچ گیا۔

درجات جنت: کیونکہ حدیث میں ہے کہ درجات جنت آیات قرآنیہ کے برابر ہیں (رواہ البیہقی فی الشعب من حدیث

① الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۲۹، فضائل قرآن - ص ۴۶ - ۴۷.

② بذل المجهود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۳۰۳، عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۴ ص ۳۳۸.

③ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۲۳.

④ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح: ج ۵ ص ۳۱ - ۳۲، الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۳۰.

عائشة مرفوعاً) ①، علماء نے لکھا ہے کہ آیات قرآنیہ کی تعداد چھ ہزار تو بالاتفاق ہے اس سے زائد میں اختلاف ہے قیل و دھو چھتیس و قیل چھ سو چھیاسٹھ و قیل غیر ذلک۔

اور کہا گیا ہے کہ جنت کے درجات حروف قرآن کے برابر ہیں، اور حروف قرآن الف والفاء، وخمسة وعشرون الف یعنی دس لاکھ پچیس ہزار ہیں قالہ بعض المفسرین (منہل) ② اس پر ایک اشکال ہوتا ہے وہ یہ کہ جو حافظ تمام قرآن پڑھ کر سب سے اونچی منزل پر پہنچ جائیگا تو پھر اس میں اور منازل انبیاء میں کیا فرق رہ جائیگا، جواب یہ ہے کہ ہر منزل منازل جنت میں سے بیشتر درجات پر مشتمل ہے لہذا اس طور پر فرق ہو جائے گا (الکوکب الدرہی) ③۔

اور صاحب منہل نے اس حدیث کی شرح میں ایک دوسرا طریقہ اختیار کیا ہے وہ یہ کہ ان احادیث کا حاصل یہ ہے کہ ان درجات عالیہ کا حصول اس شخص کیلئے ہو گا جو قرآن پاک کا حافظ ہو اور اس کو آداب و ترتیل کے ساتھ پڑھتا ہو اور اس کے معانی میں تدبر اور اس کے مقتضی پر عمل پیرا ہو، اور ان اوصاف کا حصول بطریق اتم و اکمل اولاً حضور اکرم ﷺ کیلئے ہے اور پھر آپ کے بعد آنے والے ائمہ کیلئے جیسے جیسے جن کے مراتب ہوں گے دین اور معرفت یقین میں، پس ان میں سے ہر ایک قراءۃ کرے گا جنت میں جیسی قراءۃ وہ دنیا میں کرتا تھا اور اس کے معانی میں تدبر اور مقتضی پر عمل کرتا تھا، انتہی کلامہ، اس تقریر و تشریح کے بعد تو مساوات کا اشکال ہی ختم ہو جاتا ہے ④۔

فائدہ: اَقْرَأُ وَاَتَّقُ، پر بندے کے ذہن میں ایک اشکال آیا تھا وہ یہ کہ ”پڑھتا جا اور چڑھتا جا“ سے تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے ان منازل عالیہ کا حصول جنت میں جو قراءۃ ہوگی اس پر ہو گا حالانکہ آخرت تو دار الجزاء ہے نہ کہ دار العمل، اس لئے بندہ نے اس کا مطلب یہ لیا کہ اَقْرَأُ وَاَتَّقُ میں قرآۃ بالفعل مراد نہیں ہے بلکہ اس میں اشارہ ہے اس کی طرف کہ تجھ کو جو اس وقت میں منزل حاصل ہو رہے ہیں یہ نتیجہ اور ثمر ہے تیری اس قرآۃ و ترتیل کا جو تو دنیا میں کرتا تھا، لہذا مطلب یہ ہوا کہ اپنی قرأت فی الدنیا کی جزاء میں اس وقت عروج کرتا ہو اچلا جا، لیکن بعد میں جب اس حدیث کی شروحات دیکھی تو معلوم ہوا کہ قراءۃ فی الجنت ہی مراد ہے اور اپنے اشکال کا جواب یہ سمجھ میں آیا کہ یہ قرآۃ جو وہاں ہوگی وہ بطریق عمل اور تکلیف نہ ہوگی بلکہ بطریق تشویق و تفریح ہوگی، کہ اپنی لذت اور شوق پورا کرنے کے لئے پڑھ اور چڑھ، اس سے یہ بھی سمجھ میں آگیا کہ قاری قرآن جو دنیا میں قرآۃ کا عادی و شوقین تھا اس کو اس ترتیل و تجوید کے ساتھ تلاوت کا موقع جنت میں بھی دیا جائیگا، فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ، وہاں تو سارے ہی

① عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَنْكَدَ رَجُلٌ الْجَنَّةَ عِنْدَ أَبِي الْقُرْآنِ، فَمَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ نَوْقَهُ وَرَبَّةٌ" قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ وَلَمْ يُكْتَبْ هَذَا النَّصُّ إِلَّا بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَهُوَ مِنَ الشَّوَابِ" (شعب الإيمان رقم الحديث ۱۸۴۳ ج ۳ ص ۲۸۰)

② المنہل العذب المرہود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۱۲۳

③ الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۳۱

④ المنہل العذب المرہود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۱۲۴

بڑے سے بڑے قرآن موجود ہوں گے توجہ پڑھنے کا موقع دیا جائے گا تو سننے کا کیوں نہیں۔

۱۴۶۵ — حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسًا عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «كَانَ يَمْدُدُ مَدًّا».

ترجمہ: قنادہ کہتے ہیں کہ میں نے انس سے نبی اکرم ﷺ کی قرأت کے متعلق دریافت کیا تو حضرت انس نے جواب کہ رسول اللہ ﷺ قرآن میں (حروف مدہ کو) کھینچ کھینچ کر ادا فرماتے۔

صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۸) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۹) سنن النسائي - الافتتاح (۱۰۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۶۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۵۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۹۸/۳)

شرح الحدیث: عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسًا عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «كَانَ يَمْدُدُ مَدًّا»: یعنی جن حروف میں مد اور اطالت کی صلاحیت ہوتی ہے ان میں اطالہ فرماتے (منہل ۱)۔

یعنی حروف مدہ ولین کو حسب قواعد مد کے ساتھ پڑھتے تھے، حروف مدہ تین ہیں الف (یہ تو ہمیشہ ساکن ہی ہوتا ہے) واؤ اور یاء جبکہ ساکن ہوں اور ما قبل کی حرکت ان کے موافق ہو، واؤ سے قبل ضمہ اور یا سے قبل کسرہ، ایسے ہی واؤ و یا جب ساکن ہوں اور ان سے قبل فتح ہو جیسے خوف صیف، اس صورت میں ان دونوں کو حروف لین کہتے ہیں اگر ان کے بعد سکون آئے تو ان کو بھی مد کیساتھ پڑھا جاتا ہے اور اگر واؤ اور یا پر حرکت ہو تو اس صورت میں وہ غیر مدہ کہلاتے ہیں جیسے واذا، اور لیضرب حروف مدہ کی اصل مقدار تو ایک الف کے بقدر ہے جسکو مد اصلی کہتے ہیں لیکن جب ان کے بعد ہمزہ یا سکون ہو تو اس وقت مد میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اسکی مقدار دو یا تین الف سے چار اور پانچ الف تک ہو جاتی ہے اور اسکو مد فرعی اور مد زائد بھی کہتے ہیں اور مد زائد کی پھر متعدد قسمیں ہیں جن کی تفصیل کتب تجوید میں موجود ہے، ایک الف کی مقدار کا اندازہ ضم اصح سے کیا گیا ہے یعنی جتنی دیر کھلی انگلی کے بند کرنے میں یا بند انگلی کے کھولنے میں لگتی ہے، یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے اور وہاں اس پر یہ اضافہ ہے ثُمَّ قَرَأَ {بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ} يَمْدُدُ بِسْمِ اللَّهِ وَيَمْدُدُ بِالرَّحْمَنِ وَيَمْدُدُ بِالرَّحِيمِ، یعنی اللہ کے لام کو کھینچتے تھے اور ایسے ہی الرحمن کے میم کو اور الرحمن کی حاء کو اس میں پہلے دو مد تو اصلی ہیں اور تیسرا مد زائد ہے سکون کی وجہ سے۔

تلاوت میں مد کی رعایت رکھنے میں مصلحت و حکمت یہ لکھی ہے کہ اس کی وجہ سے تدبر معانی و تفکر میں مدد ملتی ہے (منہل ۲) اور ”فضائل القرآن“ میں شیخ نے شاہ عبدالعزیز صاحب سے نقل کیا ہے کہ تشدید اور مد کے اظہار سے کلام پاک میں عظمت ظاہر ہوتی ہے اور تاثیر میں اعانت ہوتی ہے ۱، بندے کے ذہن میں یہاں ایک سوال پیدا ہوا وہ یہ کہ آپ کی تلاوت میں ظاہر ہے کہ

۱ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۲۵

۲ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۲۵

۳ فضائل القرآن - ص ۲۳

تمام ہی صفات کی رعایت ہوتی ہوگی پھر یہاں حدیث میں مد کی تخصیص کیوں کی گئی؟ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ صفات حروف میں سے مد ایک ایسی صفت ہے جو بہت نمایاں ہے اور ہر شخص اس کو محسوس کرتا ہے۔

۱۴۶۶ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبِ الرَّمْلِيِّ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ، عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُوكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ، عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَلَاتِهِ، فَقَالَتْ: «وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتُهُ؟ كَانَ يُصَلِّي وَيَتَنَامُ قَدْرَ مَا صَلَّى، ثُمَّ يُصَلِّي قَدْرَ مَا نَامَ، ثُمَّ يَتَنَامُ قَدْرَ مَا صَلَّى، حَتَّى يُصْبِحَ، وَتَعَثَّتْ قِرَاءَتُهُ، فَإِذَا هِيَ تَعَثُّ قِرَاءَتُهُ حَرْفًا حَرْفًا».

یعلیٰ بن مملک نے ام سلمہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ کی قرأت اور آپ ﷺ کی (رات کی) نماز کی کیفیت کیا تھی؟ تو حضرت ام سلمہؓ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ نبی پاک ﷺ کی نماز کس طرح ادا کر سکتے ہو؟ آپ ﷺ نماز ادا فرماتے پھر جتنی دیر نماز پڑھی اس قدر نیند فرماتے پھر جس قدر تیند فرمائی تھی اسکے بقدر نماز ادا فرماتے پھر جتنی دیر نماز پڑھی ہوتی اتنی دیر نیند فرماتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی۔ پھر ام سلمہؓ نے نبی اکرم ﷺ کی قرأت کی کیفیت بیان فرمائی تو وہ اس طرح قرأت فرما رہی تھیں کہ ایک ایک حرف واضح اور ایک دوسرے سے جدا قواعد تجوید کے مطابق تھا۔

جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۲۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۶۶)

ام سلمہؓ نے بیان کیا کہ آپ ﷺ کی قراءۃ ہر ہر حرف کی الگ الگ ہوتی تھی یعنی ہر حرف دوسرے سے ممتاز ہوتا تھا اور ایسی ترتیل کے ساتھ ہوتی تھی کہ اگر سامع حروف کو شمار کرنا چاہے تو کر سکتا تھا۔

علامہ طبریؒ فرماتے ہیں: اس کلام کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① ایک یہ کہ ام سلمہؓ نے قولاً بیان کیا آپ ﷺ تلاوت اس طرح فرمایا کرتے تھے، ② دوسرا مطلب یہ کہ ام سلمہؓ نے خود ترتیل کے ساتھ پڑھ کر سنایا جس طرح آپ ﷺ پڑھتے تھے ①۔

حدیث ام سلمہ کی تحقیق من حیث الروایۃ والدرایۃ: اسکے بعد آپ سمجھئے کہ اس حدیث ام سلمہؓ کے دو

طریق ہیں: ① ایک طریق لیث بن سعد عن ابن ابی ملیکہ عن یعلیٰ بن مملک عن ام سلمہ، مصنف نے اس حدیث کو اسی طریق سے لیا ہے یہ طریق متصل ہے، ② اور دوسرا طریق اس حدیث کا یہ ہے ابن جریج عن ابن ابی ملیکہ عن ام سلمہ، ترمذی شریف میں یہ حدیث دونوں طریق سے ہے، یہ دوسری سند منقطع ہے اس میں یعلیٰ بن مملک کا واسطہ نہیں ہے، قالہ الترمذی وقال حدیث اللیث أصح، دوسری بات یہ ہے کہ دونوں حدیثوں کے لفظ بھی مختلف ہیں، لیث کی روایت کے الفاظ تو وہ ہیں جو اوپر مذکور ہیں اور ابن جریج کی روایت میں اس طرح ہے كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ يَقْرَأُ: { الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ }، ثُمَّ يَقِفُ، { الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ }، ثُمَّ يَقِفُ ②، یہ ہر آیت پر وقف کرنا سورۃ الحمد میں طریق لیث

میں نہیں ہے ابن جریج کے طریق میں ہے جو کہ منقطع ہے جس کو امام ترمذی نے غیر اصح فرمایا ہے امام ترمذی کے کلام کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی نقل کیا ہے اور پھر صاحب مظاہر حق نے بھی اس پر کلام کیا ہے اور ہر آیت پر وقف کو غیر مستحسن ❶ لکھا ہے۔

۱۴۶۷ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَهُوَ عَلَى نَاقَةٍ يَقْرَأُ بِسُورَةِ الْقَتَحِ، وَهُوَ يُرْجِعُ».

سرخند
عبداللہ بن معقل فرماتے ہیں کہ میں نے فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ کو آپ کی اونٹنی پر دیکھا کہ آپ ﷺ سورۃ الفتح کی تلاوت فرما رہے تھے اور آپ ﷺ کی آواز عمدہ تلاوت کیساتھ گونج رہی تھی۔

تحیح
صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۹۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۶۷) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۴/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۵/۵) مسند احمد - أول مسند البصريين (۵۶/۵)

شرح الحديث
قولہ: وَهُوَ عَلَى نَاقَةٍ يَقْرَأُ بِسُورَةِ الْقَتَحِ، وَهُوَ يُرْجِعُ: آپ ﷺ فتح مکہ کے روز ناقہ پر سوار ہونے کی حالت میں سورۃ فتح پڑھ رہے تھے ترجیع کے ساتھ یعنی آواز کو حلق میں لوٹانے کے ساتھ، اس میں حافظ ابن حجر نے دو احتمال لکھے ہیں: ❶ ایک یہ کہ یہ ترجیع ناقہ کی حرکت مشی کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی، ❷ دوسرا یہ کہ موضع مد میں اشباع مد کی وجہ سے، عارف ابن ابی جمرہ فرماتے ہیں ترجیع سے مراد تحسین الصوت ہے نہ کہ ترجیع الغناء، یعنی جس طرح گانے میں آواز کو حلق میں لوٹا لوٹا کر پڑھتے ہیں اس لئے کہ یہ چیز خشوع کے منافی ہیں جو کہ مقصود تلاوت ہے ❸۔

❶ کہا بعضوں نے کہ یہ روایت (روایہ لیث) نہیں ہے لائق حجت کے اور ہمیں پسند کرتے ہیں اس کو اہل بلاغت اور وقف تام مالک یوم الدین پر ہے اسی لئے کہا ہے حدیث لیث کی صحیح تر ہے ذکوة الطیبی اور جمہور کے نزدیک صحیح مثل ایسی آیتوں کے کہ متعلق ہیں آپس میں وصل اولیٰ ہے اور جزری کہتے ہیں کہ مستحب ہے وقف اور دلیل پکڑی ہے انہوں نے ساتھ اسی حدیث کے اور اسی پر اور شافعیہ ہیں اور جمہور نے جواب دیا کہ یہ وقف اسلئے تھا کہ تاکہ معلوم کر دایں سننے والوں کو سرے آیتوں کے، واللہ اعلم لہ، (مظاہر حق جدید ج ۲ ص ۴۳۴) اسی طرح حضرت الخلیفۃ القادری المقرئ مولانا عبدالرحمن صاحب پانی پتی الہی نور اللہ مرقدہ فوائد مکہ کے آخر میں تحریر فرماتے ہیں۔

فائدہ: تمام اوقاف پر سانس توڑنا یا جو ردوم ہونے کے ایسا نہ چاہئے، قاری کی مثال مثل مسافر اور اوقاف کو مثل منازل کے لکھتے ہیں تو جب ہر منزل پر بلا ضرورت ٹھہرنا فضول اور وقت کو ضائع کرنا ہے تو ایسا ہی ہر جگہ وقف کرنا فعل عبث ہے جتنی دیر وقف کریگا اتنی دیر میں ایک دو کلمہ ہو جائیں گے، البتہ لازم مطلق پر اور ایسے ہی جس آیت کو مابعد سے تعلق لفظی نہ ہو ایسی جگہ وقف کرنا ضروری اور مستحسن ہے، انتہی، حضرت اقدس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ الطغیان فی اوقات القرآن (جو کہ اہل حدیث کے ایک فتوے کے رد میں ہے) میں حدیث ام سلمہ بطریق ابن جریج کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ وہ منقطع ہے کما قال الترمذی اور ہمارے زمانہ کے اہل حدیث حدیث مرسل منقطع کو حجت نہیں مانتے پھر انہوں نے اس سے کیسے استدلال کیا، پھر حضرت آگے تحریر فرماتے ہیں مگر ہم لوگ چونکہ مرسل و منقطع ثقہ کو معتبر جانتے ہیں ہم پر شرح اس حدیث کی ضروری ہے وہ یہ کہ حضرت ام سلمہ نے قرأت رسول ﷺ کو جو بیان فرمایا تو یہ نہیں کہا کہ تمام قرآن میں آپ اس طرح کرتے تھے اور خاص ایک طریقہ قراءۃ اور وقف ہر آیت پر آپ کی قرأت کو حصر نہیں کیا تاکہ اس سے معلوم ہو کہ آپ نے اس کے خلاف نہیں کیا تو ہم کہتے ہیں کہ آپ نے احیاناً ایسے بھی پڑھا ہے اور احیاناً دوسری طرح بھی پڑھا ہے، جو کہ اجماع قرون ثلاثہ سے معلوم ہوا الی آخرہ (تالیفات رشیدیہ ص ۲۷۷)۔

۱۴۶۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ طَلْحَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رَتِّلُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ».

حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اپنی آوازوں کے ساتھ قرآن کریم کو مزین کرو۔

سنن النسائي - الإفتتاح (۱۰۱۵) - سنن النسائي - الإفتتاح (۱۰۱۶) - سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۶۸) - سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۴۲) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۳/۴) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۹۶/۴) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۰۴/۴) - سنن الدارمي - فضائل القرآن (۳۵۰۰)

شرح الحديث عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَتِّلُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»: اپنی تلاوت قرآن کو مزین کرو اچھی آوازوں سے یا یہ کہ قرآن کریم کی زینت کو ظاہر کرو اچھی آوازوں سے (بذل زینت سے مراد یہ ہے کہ ترتیل و تجوید سے اور نرمی آواز سے پڑھے اور راگ میں پڑھنا (گانے کی طرح) قرآن کی اس طرح کی زیادتی و نقصان ہو حرفوں میں یا حرکات میں حرام ہے (مظاہر حق) کہا گیا ہے کہ اس حدیث میں قلب ہے یعنی اس میں صنعت قلب کو اختیار کیا گیا ہے کما فی قولہم عرضت الناقة علی الخوض والإصل عرضت الخوض علی الناقة، اس لئے کہ غیر ذی شعور کو پیش کیا جاتا ہے ذی شعور پر نہ کہ برعکس، اسی طرح یہاں بھی مراد یہ ہے زینواصواتکم بالقرآن، لیکن یہ قول صحیح نہیں اسلئے کہ حدیث الباب میں حاکم کی روایت میں زیادتی ہے فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا^۱، اس سے معلوم ہوا جس طرح یہاں روایت میں ہے وہی اصل ہے البتہ جس روایت میں اس کا عکس وارد ہوا ہے (کما قیل) اس کو کہنا چاہئے کہ وہاں قلب ہوا ہے (بذل ومنہل^۲)۔

۱۴۶۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّلَبِيُّ، وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَيزيد بن خالد بن مؤهَّب الرَّمْلِيُّ، بِمَعْنَاهُ، أَنَّ اللَّيْثَ حَدَّثَهُمْ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ - وَقَالَ: يَزِيدُ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، هُوَ فِي كِتَابِي، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ - قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَعَنَّ بِالْقُرْآنِ».

سعد بن ابی وقاصؓ صحابی سے روایت ہے اور یزید بن خالد کے بقول یہ روایت سعید بن ابی سعید سے ہے قتیبہ نے کہا کہ میری کتاب میں بھی اسی طرح سعید بن ابی سعید سے روایت ہے (لیکن مجھے یاد اس طرح ہے کہ راوی سعد بن ابی وقاصؓ ہیں) نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص قرآن کریم اچھی آواز سے نہ پڑھے وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے۔

① المستدرک علی الصحیحین للحاکم رقم الحديث ۲۱۲۵ ج ۱ ص ۷۶۸

② بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۷ ص ۳۰۸، المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۲۸

۱۴۷۰ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا بِقِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عُثَيْنِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَثَلُهُ»

سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے گزشتہ کی طرح۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۶۹) - مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۷۲) - مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۷۵) - مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۷۹) - سنن الدارمی - الصلاة (۱۴۹۰) - سنن الدارمی - فضائل القرآن (۳۴۸۸)

وَقَالَ قُتَيْبَةُ: هُوَ فِي كِتَابِي، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ: **شرح السند:** اس اختلاف رواۃ کی جس کو

مصنف بیان کر رہے ہیں تو صحیح یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں مصنف کے تین استاذ ہیں، آپس میں ان کی سندوں میں اختلاف ہے جس کا نقشہ اس طرح ہے: ابو الولید عن اللیث عن ابن ابی ملیکہ عن ابن ابی ہریرۃ عن سعد بن ابی وقاص عن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم، قتیبہ عن اللیث عن ابن ابی ملیکہ عن سعید^۱ بن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، یزید بن خالد عن اللیث عن ابن ابی ملیکہ عن سعید بن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، لیکن قتیبہ کی سند جو ان کے حفظ میں

ہے وہ عن سعید کے بجائے عن سعد بن ابی وقاص ہی ہے، جس طرح ابو الولید کی روایت میں ہے، نیز واضح رہے کہ ابو الولید کی روایت منقطع متصل ہے اور اسی طرح قتیبہ کی بھی وہ روایت جو ان کے حفظ میں ہے اور یزید بن خالد اور قتیبہ کی دوسری حدیث (جو

کتاب سے ہے) منقطع بھی ہے اور مرسل بھی اسلئے کہ ابن ابی ملیکہ کی اصل روایت ابن ابی نہیک سے ہے نہ کہ سعید سے، اور مرسل اس لئے کہ سعید بن ابی سعید المقبری تابعی ہیں نہ کہ صحابی (بذل ومنہل) بذل میں لکھا ہے اس سند کی تشریح میں صاحب

العون سے غلط ہوئی ہے^۲۔

۱۴۷۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْوَرْدِ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ، يَقُولُ: قَالَ عُثَيْنُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ، مَرَّ بِنَا أَبُو لُبَابَةَ فَأَتْبَعْنَاهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَهُ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ، فَإِذَا رَجُلٌ رَثَّ الْبَيْتِ، رَثَّ الْهَيْئَةِ، فَسَمِعْنَاهُ يَقُولُ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَيْسَ مَنَاقِمٌ لَمْ يَقْعْنَ بِالْقُرْآنِ»، قَالَ: فَقُلْتُ لَابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ: يَا أَبَا حَمْدٍ، أَرَأَيْتَ إِذَا لَمْ يَكُنْ حَسَنَ الصَّوْتِ؟ قَالَ: «يُحَسِّنُهُ مَا اسْتَطَاعَ»

عبد اللہ بن ابی یزید کہتے ہیں ابولبابہ ہمارے پاس سے گزرے تو ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ ہو لیے یہاں

تک کہ ابولبابہ اپنے گھر کے اندر چلے گئے تو ہم بھی آپ کے گھر میں داخل ہو گئے تو ان کا گھر ایک بوسیدہ سا تھا اور انکی شخصیت بھی

سادہ سی تھی، میں نے انکو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص قرآن کریم کو عمدہ آواز سے تلاوت

۱ کن ابستغفار من اثمہل لیکن مصنف کے کلام سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ قتیبہ کی روایت میں ابن ابی ہریرۃ کا واسطہ مذکور ہے یا نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۷ ص ۳۱۰

نہ کرے یا قرآن کی دولت کو عظیم دولت نہ سمجھے تو وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ عبد الجبار بن ورد کہتے ہیں کہ میں نے ابن ابی لیکن سے کہا کہ ابو محمد! اگر کسی شخص کو عمدہ آواز سے قرآن کی تلاوت نہ آتی ہو تو؟ ابن ابی لیکن نے ارشاد فرمایا جتنا ہو سکے قرآن پڑھتے ہوئے اپنی آواز کو عمدہ سے عمدہ بنالے۔

شرح الحدیث لیس مِمَّا مَن لَّمْ يَتَعَنَّ بِالْقُرْآنِ: حدیث کی تشریح اور اقوال علماء بالبسط: تغنی کی

تفسیر میں چند قول ہیں: متبادر معنی تو اس کے غناء اور نغمہ کے ہیں جو ایک مستقل فن ہے علم موسیقی جس کے مخصوص اوزان ہوتے ہیں اور اسی طرح پڑھنے کو قراءۃ بالالحان کہتے ہیں جس کو بعض علماء حرام کہتے ہیں اور بعض مکروہ اور بعض مباح بلکہ مستحب، امام مالک کی طرف کراہت یا تحریم منسوب کی جاتی ہے اور بعض نے امام شافعی اور حنفیہ کی طرف سے جواز کو منسوب کیا ہے اور شافعیہ میں سے فورانی کی طرف استحباب منسوب ہے۔

مجوزین کی طرف سے کہا گیا ہے کہ یہ (قراءۃ بالالحان) مورث رقت ہے موجب خشیعہ ہے استماع قرآن کی طرف کشش پیدا کرنے والا ہے، مانعین کہتے ہیں یہ چیز خشوع اور تحزن و تدبر کے منافی ہے جس کیلئے قرآن کریم موضوع ہے (من المنہل وغیرہ) چونکہ قراءۃ بالالحان مختلف فیہ ہے اسلئے اس حدیث کی شرح بجائے اسکے تحسین صوت کے ساتھ کرتے ہیں جو بالاتفاق مستحب ہے، مظاہر حق میں اس حدیث کے تحت لکھا ہے یعنی نہیں ہے ہمارے کامل طریقہ پر وہ شخص کہ نہ خوش آوازی کرے ساتھ قرآن کے یعنی خوب ہے خوش آوازی کرنی قرآن پڑھنے میں بشرطیکہ تغیر حرف کی یا حرکت یا مد کی شد کی یا اور طرح سے نہ ہو اور راگ (گانا) کے طور پر بھی نہ ہو اور جو شخص کہ پڑھے قرآن کو جان کر راگ میں تو حرام ہے پڑھنا ۱، اور اس معنی کی تائید گذشتہ حدیث زیتوا القرآن یا خذوا رکعہ سے بھی ہو رہی ہے اور یہ معنی تغنی کی اصل لغت کے بھی قریب ہیں اس لئے کہ قرآن کا غناء یہی ہے کہ اس کو قواعد تجوید کے مطابق پڑھا جائے اس میں یقیناً تحسین صوت ہے، دوسری تفسیر اس کی استغناء سے کی گئی ہے امام طحاوی نے بھی مشکل الآثار میں اسی کو رائج قرار دیا ہے یعنی صاحب قرآن کی ساری توجہ قرآن کی طرف ہونی چاہئے اور قرآن کی وجہ سے اس کو استغناء عن الناس حاصل ہونا چاہئے یا استغناء عن الكتب السماویۃ یعنی بانی کتب سماویہ توراۃ وانجیل وغیرہ سے، اور تیسرے معنی اس کے جہر بالقراءۃ کے لکھے ہیں (شاید اس لئے کہ گانا عامۃً بلند آواز سے ہوتا ہے)، اور ایک معنی اسکے تحزن کے لکھے ہیں یعنی قرآن کریم کو درد کے لہجے سے پڑھنا جس کی تاثیر قلب پر زیادہ ہوتی ہے، اور ایک تفسیر اس کی کشف الہم کے ساتھ کی گئی ہے توضیح اس کی یہ ہے کہ انسان کو جب کوئی ناگوار اور رنج و غم کی بات پیش آتی ہے تو ایسا اوقات وہ اپنے غم کو غلط کرنے کیلئے اشعار وغیرہ گنگنانے لگتا ہے اس سے ذرا دل بہلتا ہے، یہ عام اور دنیاوار لوگوں کا حال ہے اور ایک مرد مومن کا حال یہ ہونا چاہئے کہ جب اس کو کوئی رنج کی بات پیش آئے تو وہ اپنے غم کو بجائے واہیات اشعار کے قرآن پاک کے نغمہ

کے ساتھ میں اس کی خوش الحانی کے ساتھ دور کرے گویا مسلمان کے دل کی تسلی اور اس کو بہلانے کے لئے قرآن پاک کی تلاوت ہوتی چاہئے۔

قراءة بالالحن کی تحقیق و اختلاف علمہ: قراءۃ بالالحن کی سلسلہ میں اب تک جو کچھ لکھا گیا ہے عربی شروح حدیث سے لیا گیا ہے جس کی ترجمانی بندے نے کی ہے اور احقر کو چونکہ فن تجوید اور اس کی اصطلاحات سے بخوبی واقفیت نہیں ہے اس لئے میں یہ چاہتا ہوں کہ یہ مضمون کسی صاحب فن کے الفاظ میں لکھا جائے، ایک ضرورت سے فوائد مکہ کی طرف رجوع کیا گیا اس میں مضمون بھی اتفاق سے مل گیا جس کو میں نے بہت جامع پایا اس لئے اس کو حاشیہ میں لے لیا گیا ہے ①۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، قَالَ: قَالَ دَاوُدُ كَيْعُ، وَابْنُ عُيَيْنَةَ، يَعْنِي يَسْتَعْنِي بِهِ۔

محمد بن سلیمان الانباری سے مروی ہے کہ دکیج اور ابن عیینہ کے نزدیک یستعنی سے مراد یستعنی ہے۔

حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهَرَّبِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَالِكٍ، وَحَنُوءَةُ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا أَدْنَى اللَّهِ لَشَيْءٍ، مَا أَدْنَى لَتَيْنِ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَعَنَّى بِالْقُرْآنِ، يَنْهَضُ بِهِ»۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ پاک جس طرح ایک نبی کی

① حضرت قاری صاحب (صاحب فوائد مکہ) تحریر فرماتے ہیں قرآن شریف کو الحان اور انغام کے ساتھ پڑھنے میں اختلاف ہے بعض حرام بعض مکروہ بعض مباح بعض مستحب کہتے ہیں پھر اطلاق اور تنقید میں بھی اختلاف ہے مگر قول محقق اور مجتہد یہ ہے کہ اگر قواعد موسیقی کے لحاظ سے قواعد تجوید کے بجز جائیں تب تو مکروہ یا حرام ہے ورنہ مباح ہے یا مستحب اور مطلقاً تحسین صوت سے پڑھنا مع رعایت قواعد تجوید کے مستحب اور مستحسن ہے جیسا کہ اہل عرب عموماً خوش آوازی اور بلا تکلف بلا رعایت قواعد موسیقی جن سے وہ ذرہ بھی واقف نہیں ہوتے اور نہایت ہی خوش آوازی سے پڑھتے ہیں اور یہ خوش آوازی ان کی طبعی ذور جبلی ہے اسی واسطے ہر ایک کا لہجہ الگ الگ اور ایک دوسرے سے ممتاز ہوتا ہے، ہر ایک اپنے لہجہ کو ہر وقت پڑھ سکتا ہے بخلاف انغام کے کہ ان کے اوقات مقرر ہیں کہ دوسرے وقت میں نہیں بننے اور نہ اچھے معلوم ہوتے ہیں یہاں سے معلوم ہو گیا کہ نعم اور لہجہ میں کیا فرق ہے طرز طبعی کو لہجہ کہتے ہیں بخلاف نعم کے، اب یہ بھی معلوم کرنا ضروری ہے کہ انغام کسے کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ تحسین صوت کے واسطے جو خواص قواعد مقرر کئے گئے ہیں ان کا لحاظ کر کے پڑھنا یعنی کہیں گھانا کہیں بڑھانا کہیں جلدی کرنا کہیں نہ کرنا، کہیں آواز کو پست کرنا کہیں بلند کرنا کی کلہ کو سختی سے ادا کرنا کسی کو نرمی سے کہیں رونے کی سی آواز نکالنا کہیں کچھ کہیں کچھ جو جھٹنا ہو وہ بیان کرے البتہ جو بڑے بڑے اس فن کے ماہر ہیں ان کے یہ قول سنے گئے ہیں کہ اس سے کوئی آواز خالی نہیں ہوتی ضرور بالضرور کوئی نہ کوئی قاعدہ موسیقی کا پایا جائے گا خصوصاً صاحب انسان ذوق و شوق میں کوئی چیز پڑھے گا باوجودیکہ وہ کچھ بھی اس فن سے واقف نہ ہو مگر کوئی نہ کوئی نعم سرزد ہو گا اسی واسطے بعض محتاط لوگوں نے اس طرح پڑھنا شروع کیا ہے کہ تحسین صوت کا ذرہ بھر بھی نام نہ آوے کیونکہ تحسین صوت کو لازم ہے نعم اور اس سے احتیاط ہے اور یہی بعض اہل احتیاط اہل عرب کو کہتے ہیں کہ وہ تو گاکا کے پڑھتے ہیں حالانکہ یہ تحسین کی طرح ممنوع نہیں اور نہ اس سے مفر ہے، خلاصہ اور ماہر حاصل ہمارا یہ ہے کہ قرآن شریف کو تجوید سے پڑھنا اور فی الجملہ خوش آوازی سے پڑھے اور قواعد موسیقی کا خیال نہ کرے کہ موافق ہے یا مخالف اور صحت حروف اور معانی کا خیال کرے اور معنی اگر نہ جانتا ہو اتنا ہی خیال کافی ہے کہ مالک الملک عزوجل کے کلام کو پڑھ رہا ہوں اور وہ سن رہا ہے اور پڑھنے کے آداب مشہور ہیں اھ، احقر کہتا ہے حضرت قاری صاحب کی تحقیق سے مستفاد ہوا کہ قواعد موسیقی اور قواعد تجوید میں بالکل یہ تخالف نہیں ہے فی الجملہ دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں، ۱۲۔

تلاوت قرآن کان لگا کر محبت سے سنتے ہیں جو قرآن کریم کو اچھی آواز کے ساتھ اپنی آواز کو خوبصورت بناتے ہوئے با آواز بلند پڑھ رہے ہوں اس طرح اللہ پاک کسی شخص کی کوئی بات اس قدر محبت سے کان لگا کر نہیں سنتے۔

شرح صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۳۵) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۳۶) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۴۴) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۸۹) صحیح البخاری - التوحید (۷۱۰۵) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۹۲) سنن النسائي - الافتتاح (۱۰۱۷) سنن النسائي - الافتتاح (۱۰۱۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۷۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۱/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۵/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۵۰/۲) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۸۸) سنن الدارمي - الصلاة (۱۴۹۱) سنن الدارمي - فضائل القرآن (۳۴۹۰) سنن الدارمي - فضائل القرآن (۳۴۹۱) سنن الدارمي - فضائل القرآن (۳۴۹۷)

شرح الحديث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ، مَا أَذِنَ لِلنَّبِيِّ حَسَنَ الصَّوْتِ يَتَعَتَّقُ بِالْقُرْآنِ، يَجْهَرُ بِهِ» : أَوْنٌ يَأْذَنُ أَذْنًا، بِمَعْنَى اسْتِمَاعِ كَانِ لَگَا کر توجہ سے سننا یعنی نہیں سنتے ہیں اللہ تعالیٰ کوئی آواز اتنی توجہ سے جیسے کہ سنتے ہیں اپنے اس نبی کی آواز کو جو خوش الحانی سے قراءت کرے، نبی چونکہ عام ہے اس لئے قرآن سے مراد بھی عام ہی لینا چاہئے، یعنی نفس قرآۃ چونکہ قرآن مصدر بھی آتا ہے بمعنی قرآۃ لہذا مراد کسی نبی کا مطلق آسمانی کتاب پڑھنا ہے یا قرآن سے معروف معنی مراد لئے جائیں اور نبی سے مراد حضور اقدس ﷺ۔

قوله: يَجْهَرُ بِهِ: یہ يَتَعَتَّقُ کی تفسیر ہے جو کسی راوی کی طرف سے بدرجہ ہے اس حدیث میں اذن سے مراد رضاء اور قبول ہے ورنہ اللہ تعالیٰ تو ہر ہی بات کو خوب اچھی طرح سنتے ہیں کوئی بات ان پر پوشیدہ نہیں بلکہ یوں کہنے کے اذن کے معنی تو کان لگانا کر سننے کے ہیں اللہ تعالیٰ کان یا اور کسی آلہ کے محتاج ہی نہیں اس لئے اذن یہاں مجازی معنی میں مستعمل ہو رہا ہے۔

۳۵۷۔ بَابُ التَّشْدِيدِ فِي مَنَ حِفْظِ الْقُرْآنِ ثُمَّ نَسِيَهُ

جو شخص قرآن کریم یاد کرنے کے بعد سستی کر کے قرآن کریم کو بھلا دے ایسے شخص کیلئے وعید شدید کا بیان ہے

۶۴۷۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ عِيسَى بْنِ قَائِدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنْ أَمْرٍ يُقْرَأُ الْقُرْآنُ، ثُمَّ يَنْسَاهُ، إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْدَمًا».

ترجمہ حضرت سعد بن عبادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو آدمی قرآن کریم کی تلاوت کرتا ہو پھر بالکل تلاوت کرنا چھوڑ دے کہ وہ اس کو دیکھ کر بھی نہ پڑھ سکے (اس طرح) اس کو بھلا دے ایسا شخص روز قیامت اللہ پاک سے اس حال میں ملے گا کہ اسکے دانت گرے ہوئے ہونگے (یابہ شخص جذام زدہ شخص کی مانند اٹھے گا)۔

شرح سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۷۴) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۸۴/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۸۵/۵) سنن الدارمي - فضائل القرآن (۳۳۴۰)

شرح الحديث قوله: مَا مِنْ أَمْرٍ يُقْرَأُ الْقُرْآنُ، ثُمَّ يَنْسَاهُ، إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْدَمًا: یعنی جو شخص قرآن

پاک دیکھے اور اس کو پڑھے، یاد کرے یعنی حفظ کرے اور پھر بعد میں اس کو ترک کر کے بھلا دے اس کے بارے میں وعید ہے (جو آگے آرہی ہے)۔

نسیان قرآن سے مراد: دوسری تفسیر اس حدیث کی یہ کی گئی ہے کہ نسیان سے مراد نسیان الفاظ نہیں ہے، بلکہ ترک العمل، ہمانی القرآن ہے کمانی قوله تعالیٰ: كَذَلِكَ اَتَتْكَ اِيْمَانُكَ فَتَدَسَّيْتَهَا^①، صاحب منہل نے اولاً یہ ثانی معنی لکھے ہیں اور پھر دین محمل سے اول معنی لکھے ہیں^②، اور حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں صرف اول معنی لکھے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ نسیان سے مراد حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ دیکھ کر بھی نہ پڑھ سکے، اور شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ زبانی نہ پڑھ سکے^③۔

صاحب منہل لکھتے ہیں کہ یہ حدیث شافعیہ کیلئے حجت ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ نسیان قرآن کبیرہ ہے جس کی تلافی توبہ سے اور اسکو دوبارہ یاد کرنے سے ہوتی ہے خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر، اور مالکیہ کے نزدیک قدر واجب (ما تجوز بہ الصلوۃ) کا نسیان حرام ہے اور مازاد علی القدر واجب کا نسیان مکروہ ہے^④۔

اجزم کی تفسیر میں چند قول ہیں: مقطوع الید جس کو ٹونڈا کہتے ہیں، مقطوع الحجة لیس لہ عذر، صاحب جذام خالی الید عن الخیر۔

۳۵۸۔ بَابُ اَنْزَالِ الْقُرْآنِ عَلَى سَبْعَةِ اَحْزَابٍ

قرآن کریم سات حروف پر نازل ہوا ہے

یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، اور یہ حدیث متفق علیہ بلکہ جملہ صحاح ستہ میں موجود ہے إلا ابن ماجہ (منذری)، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں یہ حدیث بالاتفاق متواتر ہے تو اتر معنویہ اور بعض محدثین کہتے ہیں لفظاً بھی متواتر ہے اسلئے کہ یہ حدیث بایں الفاظ اکیس صحابہؓ سے مروی ہے، لیکن حاکم کی ایک روایت میں بجائے عَلَى سَبْعَةِ اَحْزَابٍ کے عَلَى ثَلَاثَةِ اَحْزَابٍ^⑤ ہے، اسکی تاویل یہ کی گئی ہے کہ شروع میں تین کی اجازت دی گئی تھی بعد میں سات تک کی اجازت دیدی گئی، اور انزال سے مراد حدیث میں اجازت من الرسول ہی ہے اسلئے کہ نزول تو قرآن کا لغت قریش پر ہوا تھا بعد میں اجازت کے ذریعے اس میں توسیع کی گئی۔

۱۴۷۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ، قَالَ:

① نہیں پہنچی تھیں تجھ کو ہماری آیتیں پھر تو نے ان کو بھلا دیا (سورۃ طہ ۱۲۶)

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۳۵-۱۳۶

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۳۱۵

④ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۳۶

⑤ المستدرک علی الصحیحین للحاکم کتاب التفسیر ۲۸۸۴ - ج ۲ ص ۲۴۳

سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ جَزَامٍ، يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أُقْرَأُهَا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَنِيهِ، فُكِدْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَهْلَكُهُ خَلِّي انْصَرَفَ، ثُمَّ لَبِثْتُهِ بِرِدَائِهِ، فَجِئْتُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أُقْرَأُ فِيهَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقْرَأْ»، فَقَرَأَ الْفِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَكَذَا أُنْزِلَتْ»، ثُمَّ قَالَ لِي: «أَقْرَأْ»، فَقَرَأْتُ، فَقَالَ: «هَكَذَا أُنْزِلَتْ»، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْزَابٍ، فَأَنْزَعُوا مَا تَشَاءُونَ مِنْهُ».

حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم کو سورۃ الفرقان کی تلاوت کرتے ہوئے سنا وہ اس طرح قرأت کر رہے تھے کہ انکی قرأت میری قرأت کے علاوہ تھی حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے خود اس قرآن کی قرأت سکھائی تھی تو قریب تھا کہ میں ان پر جلدی کر گزرتا لیکن میں نے نماز کے ختم ہونے تک انکو مہلت دی پھر جب وہ نماز سے فارغ ہو گئے تو میں نے اپنی چادر انکی گردن میں ڈالی اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ان کو لیکر حاضر ہو گیا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! جس طرح آپ ﷺ نے مجھے سورۃ الفرقان سکھائی تھی میں انکو سورۃ الفرقان کی قرأت اسکے علاوہ قرأت کرتے ہوئے سنا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا تو ہشام بن حکیم نے اسی طرح پڑھ کر سنایا جس طرح میں نے انکو پڑھتے ہوئے سنا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قرآن کریم اسی طرح نازل ہوا ہے پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ قرآن سات حروف پر نازل ہوا ہے تو جو کسی قرأت آسان ہو تم اسی طرح پڑھ لیا کرو۔

۱۴۷۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَابُوسٍ، حَدَّثَنَا عَيْنُ الرَّزَّازِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ، قَالَ: قَالَ الزُّهْرِيُّ: «إِنَّمَا هَذِهِ الْأَحْزَابُ فِي الْأَمْرِ الْوَاحِدِ، لَيْسَ تَخْتَلِفُ فِي حِلَالٍ وَلَا حُرَامٍ».

زہری فرماتے ہیں کہ سات حروف کا یہ اختلاف (لفظی ہے انکا مقصود) ایک ہی ہے ان حروف میں حلال و حرام میں اختلاف نہیں ہے۔

تخریج: صحیح البخاری - الخصومات (۲۲۸۷) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۰۶) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۵۴) صحیح البخاری - التوحيد (۷۱۱۱) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۱۸) جامع الترمذی - القراءات (۲۹۴۳) سنن النسائي - الافتتاح (۹۳۶) سنن النسائي - الافتتاح (۹۳۷) سنن النسائي - الافتتاح (۹۳۸) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۷۵) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۲۴/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۴۰/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۴۷۲)

شرح الأحادیث: حدیث الباب کے معنی کی تحقیق میں اشیاء کلام: اس حدیث میں بہت سی بحث ہیں، اوجز المسالك میں شیخ نے دس ذکر فرمائی ہیں^①، سب سے نازک اور اہم بحث اس میں تحقیق معنی کی ہے کہ سَبْعَةُ أَحْزَابٍ سے مراد کیا ہے؟ ملا علی قاری فرماتے ہیں اس میں اکتالیس قول ہیں جن میں سے اکثر مرجوح ہیں، زیادہ مشہور اور صحیح ان

میں سے چار پانچ معنی ہیں:

اول: مشکل لایدری معناه کہ یہ متشابہات میں سے ہے اس کے معنی مرادی معلوم نہیں ہیں اس لئے کہ حرف متعدد معنی میں استعمال ہوتا ہے، حرف ہجا (الف، باء، تا، وغیرہ) کلمہ، معنی، جہت، یہ پہلا قول ابن سعد ان نحوی سے منقول ہے۔

ثانی: تأدیۃ المعنی باللفظ المراد یعنی یہ سبع طرق وتعدد باعتبار الفاظ مترادفہ کے ہے مثلاً قل یا ایہا الکافرون، قل للذین کفروا، قل لمن کفر، علامہ سیوطیؒ نے اتقان میں نقل کیا ہے، حضرت ابن مسعودؓ ایک شخص کو سورہ دخان پڑھا رہے تھے جب اس میں یہ لفظ آیات شجرت الزقوم ﴿طَعَامُ الْآلِئِمِ﴾^۱، تو لفظ الایم اسکی زبان سے ادا نہیں ہو رہا تھا وہ کہتا تھا طعام الیئم، اس پر حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ائتس طبع ان تقول طعام الفاجر قال نعم قال فافعل یعنی تو طعام الفاجر ہی پڑھ لے، حافظ ابن عبد البرؒ نے اس قول کو اکثر علماء کی طرف منسوب کیا ہے، لیکن واضح رہے کہ اس معنی کیلئے ایک بڑا مضبوط بریگ ہے، وہ یہ جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ وغیرہ نے لکھا ہے لکن الإباحۃ الذکورۃ لم تقع بالتشہی بل ذلك مقصور علی السماع من الرسول صلی اللہ علیہ وسلم^۲ یعنی یہ تعبیر باللفظ المترادف اپنے اختیار سے نہیں ہے کہ جہاں جی چاہئے ایک لفظ کو دوسرے لفظ مترادف سے بدل دے بلکہ یہ موقوف ہے سماع پر یعنی اس لفظ مرادف کا حضور ﷺ یا صحابہ کرام سے منقول ہونا ضروری ہے۔

ثالث: سبعة أحرف سے مراد سبع لغات ہے، دراصل عربی زبان بہت وسیع ہے وہاں ہر قبیلے کی زبان ولغت الگ ہے، قبیلوں میں شاعر بھی الگ الگ ہیں جیسا کہ تم نے نحو کی کتابوں میں پڑھا ہو گا علی لغة هذیل، علی لغة بنی ط، علی لغة بنی تمیم وغیرہ وغیرہ، اور یہ اختلاف لغات کبھی تو الفاظ مستعملہ کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ ایک لفظ ہے اس کو ایک قبیلہ والے استعمال کرتے ہیں اور دوسرے نہیں کرتے، اور کبھی یہ اختلاف اعراب کے اعتبار سے ہوتا ہے، اول کی مثال جیسے تابوت اور تابوہ، حضرت عثمانؓ نے جمع قرآن کیلئے جن حضرات کو منتخب فرمایا تھا ان میں تین قریشی تھے (سعید بن العاصؓ، عبد الرحمن بن الحارث بن ہشامؓ، عبد اللہ بن الزبیرؓ) اور ایک غیر قریشی زید بن ثابتؓ انصاریؓ، حضرت عثمانؓ نے فرمایا تھا کہ اگر تمہارا آپس میں کسی قراءۃ یا لفظ میں اختلاف ہو جائے تو لغت قریش کو لے لینا، اسلئے کہ نزول قرآن کا لغت قریش پر ہوا ہے، چنانچہ ان حضرات کا اختلاف ہو لفظ تابوت میں قریشی حضرات کہتے تھے کہ یہ لفظ تابوت ہے اور حضرت زیدؓ فرماتے تھے کہ تابوہ ہے، حضرت عثمانؓ کی طرف

۱ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح: ج ۵ ص ۸۹-۹۰

۲ بلاشبہ زقوم کا درخت گنہگار کا کھانا ہو گا (سورۃ الدخان ۴۳-۴۴)

۳ الزتقان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۲۲۰

۴ إن الإباحۃ الذکورۃ لم تقع بالتشہی أي إن کل أحد یغیر الکلمۃ بمرادہا فی لغتہ بل المرای فی ذلك السماع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۲۷)

رجوع کیا گیا انہوں نے فرمایا تابوت لکھو لغت قریش یہی ہے^①، اور ثانی کی مثال جیسے ان ہذا سن لسنجوز^②، اس میں دو قرآتیں ہیں ان ہذا سن، (جو قواعد مشہورہ کے موافق ہے) اور ان ہذا سن، بعض قبائل میں حثنیہ تینوں حالات میں الف ہی کے ساتھ ہوتا ہے اور اعراب حثنیہ کا تقدیری ہوتا ہے، اس تیسرے معنی پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ لغات عرب تو سات سے بہت زیادہ ہیں واجب عنہ بان المراد فصحاء، پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ سب لغات قبیلہ قریش ہی کے بطون سے ہیں یا اس سے عام، قبیل کلاہا من بطون قریش، اور کہا گیا ہے کہ یہ سات لغات قبیلہ مضر کی ہیں، اور انہی کے بمثلہ قریش بھی ہیں اور قبیلہ مضر کی وہ سات شاخیں یہ ہیں، ہذیل، کنانہ، قیس، ضبہ، تیم الرباب، اسد بن خزیمہ، قریش۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہ سمجھا جائے کہ ہر کلمہ قرآن سات طرح پڑھا جاتا ہے اس لئے کہ کہا گیا ہے قرآن میں کوئی کلمہ ایسا ہے ہی نہیں جو سات طرح پڑھا جاتا ہو الا الشیء القلیل مثل عبد الطاغوت، بلکہ یہ سات لغات پورے قرآن میں پھیلے ہوئے ہیں فی بعضہ بلغة قریش وبعضہ بلغة ہذیل وبعضہ بلغة ہوازن وبعضہ بلغة یمن۔

رابع: سبعة أحرف سے قراءت سبعة مشہورہ متواترہ مراد ہیں، لیکن مکی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ان مشہور قراء کی قراءتیں جیسے نافع، عاصم وغیرہ یہی احرف سبعة کا مصداق ہیں بالکل غلط ہے، بلکہ قرأت سبعة تو ان احرف سبعة ہی میں کا ایک جز ہے ورنہ لازم آئے گا کہ ان قرأت سبعة کے علاوہ جو قراءت دوسرے ائمہ سے منقول ہے وہ قرآن نہ ہوں اور یہ قطعاً غلط ہے، اس لئے کہ جن ائمہ متقدمین نے قراءت میں تصنیفات لکھی ہیں جیسے ابو عبیدہ قاسم، بن سلام، ابو حاتم سجستانی، ابو جعفر طبری ان حضرات نے ان قرأت سبعة کے علاوہ بھی اور بہت سی قراءت ان سے دو گنی چو گنی لکھی ہیں، (پھر ان قراءت کو آپ کیا کہیں گے ان سب کا انکار لازم آئے گا)۔

حضرت شیخ الحدیث اور علامہ جزریؒ کی رائے: ہمارے حضرت شیخ تقریر بخاری میں فرمایا کرتے تھے کہ میرے نزدیک رائج یہی ہے کہ اس سے قرأت سبعة^③ مراد ہیں، اگرچہ حافظ ابن حجرؒ نے تو اس شخص کو جاہل بتایا ہے جو یہ کہے کہ اس

① جامع الترمذی - کتاب تفسیر القرآن - باب: ومن سورۃ التوبۃ ۴، ۳۱

② مقرر یہ دونوں جادو گر ہیں (سورۃ طہ ۶۳)

③ علامہ جزریؒ نے بھی اس حدیث کو اسی معنی پر محمول کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ تیس سال تک تمام قراءتوں کے اختلافات میں تدبر کرنے کے بعد یہ مطلب میرے ذہن میں آیا ہے کہ سبعة أحرف سے سات طرح کا تغیر لفظی مراد ہے پھر انہوں نے ان تغیرات سبعة کی تفصیل و تشریح فرمائی ہے جو حسب ذیل ہے:

① حرکات میں تغیر ہو لیکن لفظ کی صورت اور معنی میں بالکل تغیر نہ جیسے بالبحل اور بالبحل، الفلاس اور الفلاس، یحییٰ اور یحییٰ، اعراب اور معنی میں تغیر ہو جائے لیکن صورت نہ تغیر نہ ہو جیسے قراءۃ متواترہ میں فَمَلَقْ اَذْمُرْ مِنْ رُبِّهِ کَلِمَاتٍ اور اَذْمُرْ مِنْ رَبِّهِ کَلِمَاتٍ، ② حروف اور صورت میں تغیر ہو جائے لیکن معنی میں نہ ہو، الطراط، السراط، بصطة، سبطه، ③ حروف اور معنی میں تغیر ہو جائے لیکن صورت میں نہ ہو جیسے قتلوا اور قتلوا، نجیك اور نجیك، ④ حروف اور معنی اور صورت تینوں میں تغیر ہو جائے جیسے اشدمنکم اور اشدمنکم، ولا یاتل اور ولا یتال، فاسعوا فامضوا، ⑤ تقدیم و تاخیر کا تغیر جیسے یقتلون و یقتلون اور یقتلون و یقتلون، ⑥ حروف کی کمی و زیادتی کا تغیر جیسے واصلی واصلی، والذکر والانی، وما خلق الذکر والانی، یہ ہے وہ سات معنی

سے قرأت سبعہ مراد ہیں لیکن میرے نزدیک اس قول کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ قرأت سبعہ سب کی سب محفوظ و مضبوط ہیں، منقول و مروج ہیں، جیسا کہ خود قرآن کہتا ہے: **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَحِطُونَ**^①، اور اگر احرف سبعہ سے دوسرے معانی مراد لئے جائیں تو وہ سب قرأت محفوظ کہاں^② ہیں؟ انہی کلام۔

حضرت گنگوہی کی رائے: لیکن حضرت اقدس گنگوہیؒ کی تقریر بخاری^③ میں لکھا ہے کہ اقرب یہ ہے اولاً قرآن کریم لغت قریش پر نازل ہوا پھر بعد میں اس میں آپ ﷺ کی طرف سے زیادتی طلب کی گئی اس پر اضافہ ہو گیا اور ایک سے زائد لغت پر پڑھنے کی اجازت دیدی گئی اس اضافہ و اجازت ہی کو مجازاً انزال سے تعبیر کر دیا گیا، اور اس سے قراءات سبعہ مراد نہیں بلکہ یہ قراءت تو لغت واحدہ ہیں اور ایک ہی لغت کے الفاظ مختلفہ میں کیا تیسیر ہو سکتی ہے جبکہ مقصود اس سے تیسیر ہے، انتہی۔

خامس: یہاں ایک رائے ہمارے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کی ہے وہ یہ کہ یہاں سبعہ سے مراد تحدید نہیں ہے بلکہ تکثیر ہے (مشہور ہے کہ اکائیوں میں سات کا عدد اور دہائیوں میں ۷۰ ستر کا عدد دوبا او قات تکثیر کیلئے ہوتا ہے) اور یہ سبقتہ اُخْرُفِ جملہ معانی مذکورہ سابقہ کو شامل ہے یعنی یہ تعدد و وجہ اختلاف عام ہے خواہ لغات مختلفہ کے لحاظ سے ہو خواہ قراء کی قرأت مختلفہ کے قبیل سے (جو کبھی مخارج حروف کے اعتبار سے ہوتا ہے اور کبھی مدہ اور ترخیم و ترقیق وغیرہ صفات کے لحاظ سے) اور چاہے الفاظ مترادفہ کے لحاظ سے ہو غرض کہ یہ تمام صورتیں و شکلیں سبقتہ اُخْرُفِ کے مصداق میں داخل ہیں۔

ان قلت سمیعاً علیماً عزیزاً حکیماً یعنی اگر تم سمیعاً علیماً کے بجائے عزیزاً حکیماً پڑھ دو تو کچھ حرج نہیں، مسند احمد کی روایت میں ہے فان الله كذلك، الله تعالى ایسے ہی ہیں یعنی یہ سب اللہ ہی کی صفات ہیں ایک کی جگہ اگر دوسری آجائے تو کیا حرج ہے **عَالَمٌ مُّخْتَمَرٌ آيَةٌ حَمِيَّةٌ بَعْدَ آيٍ**، **أَوْ آيَةٌ عَذَابٍ بَرَحْمَةٍ**^④ یعنی مثلاً اگر رحمت کی آیت چل رہی ہو اور تو اس کو شدید العقاب پر لا کر ختم کر دیا اگر عذاب کی آیت چل رہی ہو اور تم اس کو غفور رحیم پر لا کر ختم کر دو تو یہ صحیح نہیں اسلئے کہ اس سے تو ظلم قرآن میں بھی خلل واقع ہوتا ہے اور معنی میں بھی تغیر پیدا ہوتا ہے، منہل میں علامہ عینیؒ سے نقل کیا ہے کہ یہ گنجائش شروع میں تھی لیکن جب مصحف عثمان میں موجودہ ترتیب قرآن پر اجماع ہو گیا تو پھر اب کسی کیلئے جائز نہ ہو گا کہ سمیع علیہ کی جگہ

ظہر طرح کا تغیر اور رہے اصولی اختلافات جیسے اظہار اور روم اشاء اور ادغام تفعیحم اور ترقیق مد اور قصر لالہ اور فتح تحقیق و تسہیل اور ابدال و نقل سوان میں لفظ اور معنی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی صرف کیفیت میں تبدیلی ہوتی ہے پس یا تو یہ تغیر ہی نہیں گرہے تو قسم اول میں داخل ہے (ماخوذ از عنایات رحمانی ج ۱ ص ۳۰ شرح شاطبیہ مصنفہ حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی مہاجر مدنیؒ مرسلمہ حضرت مولانا زید العابدین صاحب الحدیث الاعظمیؒ)۔

① ہم نے آپ اتاری ہے یہ نصیحت اور ہم آپ اس کے نگہبان ہیں (سورۃ الحجۃ ۹)

② اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ جس پر انزال ہوا ہے وہ تو محفوظ ہے یعنی لغت قریش اور اسی کی حفاظت کا وعدہ فرمایا گیا ہے، ۱۲۔

③ لامع الدہار علی جامع البخاری - ج ۳ ص ۲۵۳

④ مسند احمد - مسند البصریین - حدیث ابی بکرۃ تفعیحم بن الحارث بن کلدة ۲۰۲۴۵ ج ۳ ص ۷۰-۷۱

عزیز حکیم قصد کئے ہاں اگر بلا قصد تغیر زبان سے اس طرح صادر ہو جائے تو پھر کچھ حرج نہیں لہ تبطل صلوٰۃ اہ۔^۱

ایک اشکال وجواب: اس پر ایک اشکال ذہن میں آتا ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ نے تو کوشش فرما کر مختلف لغات میں تلاوت کی اجازت حاصل فرمائی تھی امت پر تیسیر کیلئے تو جب یہ تیسیر منصوص من الشارح ہو گئی تو پھر بعد والوں کو اس کے خلاف پر اجتماع کرنا کیسے درست ہو گیا؟ جواب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ بیشک آپ ﷺ کے زمانہ میں تو اس تو سب سے تیسیر حاصل ہوئی، لیکن بعد میں اس تو سب نے جب عمومی اختلاف و نزاع کی شکل اختیار کر لی جو خلاف مقصود تھی تو حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں صحابہ کرامؓ کے باہمی مشورے سے باتفاق رائے ایک لغت پر استقرار ہوا جو کہ رافع نزاع ہو کر تسکین و تیسیر کا باعث ہوا (وکان هذا الاستقرار والاجماع بالهام من الله تعالى والقائه فكان خيرا أحضرا) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، الحمد للہ علی احسانہ کہ اس باب پر کلام پورا ہوا جس کو سمجھانے اور آسان کرنے میں ہمیں کافی محنت کرنی پڑی، اللہ تعالیٰ ہمیں قرآن پر عمل اور اسکی پوری پوری قدر دانی کی توفیق نصیب فرمائے واللہ الموفق ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

۱۴۷۷ — حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ الْحَزَاعِيِّ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا أَيُّهَا، إِنِّي أَدْرَيْتُ الْقُرْآنَ فَقِيلَ لِي: عَلَى حَرْفٍ، أَوْ حُرُوفَيْنِ؟ فَقَالَ الْمَلِكُ النَّبِيُّ مَعِيَ: قُلْ: عَلَى حَرْفَيْنِ، قُلْتُ: عَلَى حُرُوفَيْنِ، فَقِيلَ لِي: عَلَى حَرْفَيْنِ، أَوْ ثَلَاثَةٍ؟ فَقَالَ الْمَلِكُ النَّبِيُّ مَعِيَ: قُلْ: عَلَى ثَلَاثَةٍ، قُلْتُ: عَلَى ثَلَاثَةٍ، حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ"، ثُمَّ قَالَ: "لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَاتٍ كَاتٍ، إِنْ قُلْتُ: سَمِيعًا عَلِيمًا عَزِيزًا حَكِيمًا، مَا لَمْ تَخْتِمْ آيَةَ عَذَابٍ بِرَحْمَةٍ، أَوْ آيَةَ رَحْمَةٍ بِعَذَابٍ".

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ابے ابی! مجھے قرآن پڑھایا گیا تو مجھ سے دریافت کیا گیا کہ آپ ایک حرف پر قرآن پڑھنا چاہتے ہیں یا دو حرفوں پر؟ تو میرے ساتھ والے فرشتہ (جبرائیلؑ) نے کہا کہ آپ ﷺ فرمادیجئے کہ میں دو حرفوں پر قرأت کرنا پسند کرتا ہوں، تو میں نے کہا کہ مجھے دو حرفوں پر قرأت کرنا پسند ہے پھر مجھ سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ دو حرفوں پر قرأت کرنا پسند کرتے ہیں یا تین حروف پر قرأت کرنا پسند فرماتے ہیں؟ تو میرے ساتھ والے فرشتہ نے کہا کہ آپ کہہ دیجئے کہ مجھے تین حروف پر قرأت کرنا پسند ہے، تو میں نے کہا کہ مجھے تین حروف پر قرأت کرنا پسند ہے۔ یہاں تک کہ سات حروف تک قرأت کرنے کی اجازت عطا ہوئی، پھر فرشتہ نے کہا کہ ان سات حروف میں سے ہر ایک حرف کافی شافی ہے اگر تم سَمِيعًا عَلِيمًا کی جگہ (دوسری قرأت کے مطابق) عزیزاً حکیماً پڑھ لو تو بھی صحیح ہے ہاں عذاب کی آیت کی جگہ رحمت کی آیت یا رحمت کی آیت کے بدلہ عذاب کی آیت نہ پڑھو۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۲۰) سنن النسائي - الافتتاح (۹۳۹) سنن النسائي - الافتتاح (۹۴۰) سنن النسائي

- الافتتاح (۹۴۱) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۷۷) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۲۷/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۲۸/۵)

۱۴۷۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَ أَهْلِ بَيْتِي عِفَّارًا، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: عَزَّ وَجَلَّ بِأَمْرِكَ أَنْ تُقْرِئَ أُمَّتَكَ عَلَى حَرْفٍ، قَالَ: «أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاةً وَتُغْفِيرَةً، أُمِّي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ»، ثُمَّ أَتَاهُ ثَانِيَةً كَذَكَرَ لَحْوَ هَذَا حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْزَابٍ، قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكَ أَنْ تُقْرِئَ أُمَّتَكَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْزَابٍ، فَأَتَيْنَا حَرْفَ قَرْمُواعٍ عَلَيْهِ، فَقَدْ أَصَابُوا».

حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بنو غفار کے ایک تالاب (یا علاقہ) کے پاس تشریف فرما تھے کہ آپ ﷺ کے پاس جبرائیل امین علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا اللہ پاک آپ کو حکم فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی امت قرآن کریم کو ایک حرف پر قرأت کرے، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں اللہ پاک سے اسکی معافی اور مغفرت کا طلبگار ہوں میری امت ایک حرف پر قرأت کی طاقت نہیں رکھتی، پھر جبرائیل امین علیہ السلام دوسری مرتبہ تشریف لائے پھر ایسا ہی سوال جواب ہوا، یہاں تک کہ سات حروف پر قرأت کی اجازت عطا ہوئی آخری دفعہ میں جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا اللہ پاک آپ کو حکم دیتے ہیں کہ آپ کی امت سات حروف پر قرآن کی قرأت کرے ان حروف میں سے کوئی سی بھی قرأت آپ کی امت کریگی تو وہ صحیح ہوگی۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۲۰) سنن النسائي - الافتتاح (۹۳۹) سنن النسائي - الافتتاح (۹۴۰) سنن النسائي - الافتتاح (۹۴۱) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۷۸) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۲۷/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۲۸/۵)

۳۵۹ - بَابُ الدُّعَاءِ

دعاء کے فضائل و آداب کا بیان

اب یہاں سے آخر کتاب الصلوٰۃ تک دعاؤں کے ابواب آرہے ہیں، گویا مصنف نے کتاب الصلوٰۃ کا اختتام دعاؤں پر کیا، یہ باب کافی وسیع ہے اس سے مصنف کی غرض دعا کی فضیلت و اہمیت اور اس کے آداب کو بیان کرنا ہے، اس باب میں تقریباً بیس حدیثیں لائے ہیں پہلی حدیث نعمان بن بشیر کی ہے جس کے لفظ یہ ہیں۔

۱۴۷۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ ذِيْنَ، عَنْ يُسْعَ بْنِ الْحَضَرَمِيِّ، عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ، {وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ} ۱"

حضرت نعمان بن بشیرؓ نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ دعائی عبادت ہے اللہ پاک کا ارشاد گرامی ہے: تمہارا رب کہتا ہے مجھ سے مانگو میں تمہیں عطا کروں گا (بیشک جو لوگ تکبر کی بنا پر میری عبادت سے منہ موڑتے ہیں، وہ ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے، تو اس آیت کے آخر میں اس دعا کو عبادت سے تعبیر کیا گیا ہے)۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۳۷۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۷۹) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۲۸) مسند احمد - اول

مسند الکوفیین (۲۶۷/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۷۱/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۷۶/۴)

یہ حدیث سنن اربعہ و مسند احمد کی روایت ہے اس میں حضور ﷺ نے دعا کو عین عبادت قرار دیا ہے اور پھر اس کی تائید و دلیل میں قرآن کریم کی آیت شریفہ تلاوت فرمائی، اول تو آپ ﷺ کا ارشاد ہی امت کیلئے کافی و دافی ہے، پھر مزید برآں آپ ﷺ نے اپنے قول کو کلام الہی سے مدلل بھی فرمایا ہے جس سے دعا کی اہمیت اور زیادہ بڑھ گئی۔ لیکن شاید کوئی مسئلہ بھی ایسا نہیں جس میں علماء کا اختلاف نہ ہو، دعا کے بارے میں بھی اختلاف ہو گیا کہ دعا افضل ہے یا ترک دعا و سکوت، یہ بحث ہم اخیر میں بیان کریں گے۔

احادیث الباب سے مستفاد ہونے والے آداب دعا: اس باب کی احادیث سے جو آداب دعا مستفاد ہو رہے ہیں ان میں سے بعض نمایاں یہ ہیں: ① دعا کی ابتدا ایسے ہونی چاہئے کہ اولاً داعی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بجالائے پھر صلوٰۃ علی النبی ﷺ اس کے بعد اپنا مقصود اللہ سے مانگے (من الحدیث الثالث برقم ۱۴۸۱)، ② گود دعا بغیر رفع یدین کے بھی ہوتی ہے اور ہمیشہ رفع یدین کا موقع بھی نہیں ہوتا لیکن بہر حال رفع یدین کے ساتھ دعا کرنے میں اہتمام زیادہ معلوم ہوتا ہے چنانچہ اس باب کی دسویں حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ شرمیلے ہیں اس بات سے شرماتے ہیں کہ کوئی بندہ ان کی طرف ہاتھ پھیلائے اور وہ ان ہاتھوں کو خالی لوٹا دیں (الحدیث العاشر ۱۴۸۸)، ③ جب رفع یدین کے ساتھ دعا کی جائے تو دعا کے ختم پر اپنے ہاتھوں کو چہرے اور آنکھوں پر پھیر لے تقاول کے طور پر کہ گویا ہمیں کوئی چیز ملی ہے جس کو ہم اپنی آنکھوں سے لگا رہے ہیں، اور اس کی قدر کر رہے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے اذبحوا للہ و اذبحوا لکم و اذبحوا لکم و اذبحوا لکم (حدیث ۱۴۹۲)، ④ رفع یدین اس طرح کرے کہ ہتھیلیاں آسمان کی طرف ہوں اور اس کی پشت زمین کی طرف اکثر علماء کی رائے تو یہی ہے، اور بعض علماء کی رائے جن میں شیخ ابن حجرؒ کی بھی ہیں یہ ہے کہ جو دعا جلب خیر و منفعت کیلئے ہو اس میں تو اسی طرح ہونا چاہئے، اور جو دعا دفع شر کیلئے ہو اس میں بہتر یہ ہے کہ ظہور کفین الی السماء ہوں اور بطون کفین الی الارض، اور اس میں قلب حال کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ استقاء کے خطبہ میں تحویل رداء

① ابھی ایک بات ذہن میں آئی کہ آخر اتنا اختلاف کیوں ہے؟ اور معاجز ذہن میں یہ آیا کہ اس اختلاف کا منشا قلت علم اور قلت دلائل نہیں ہے، بلکہ وسعت علم اور کثرت اولہ ہے، جس مقام نے بھی جو قول اختیار کیا، اسکے پاس اس کی دلیل ہے، سبحان اللہ! شریعت کی جامعیت اور علماء امت کی فراوانی، علم کا اندازہ لگائیے، میں تو کہا کرتا ہوں کہ جب جزئیات اور مسائل فرعیہ میں دلائل تحقیقات کا یہ حال ہے تو عقائد کا کیا حال ہو گا، الحمد للہ الذی ہدانا للإسلام وما کنا لنہتدی لولا ان ہدانا اللہ، ۱۲۔

کرتے ہیں (حدیث ۱۴۸۶-۱۴۸۷) ⑤ لیعزم المسألة، یعنی دُعاء عزم اور پختگی کے ساتھ مانگنی چاہئے اس طرح نہ کہے کہ یا اللہ اگر تو چاہے تو ایسا کر دے غرض کہ کمال احتیاج کا اظہار ہونا چاہئے دُعاء میں تعلیق بالمشیئة کو بعض نے مکروہ اور بعض نے حرام لکھا ہے لہذا بہت کوشش کے ساتھ دُعاء مانگنی چاہئے اور اللہ تعالیٰ سے قبولیت کی پوری امید رکھنی چاہئے اس لئے کہ اس کی دُعاء کریم ذات سے ہے بعض علماء سے منقول ہے کہ آدمی کو اپنی تقصیر کا احساس مانع دُعاء نہ ہونا چاہئے، اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے تو اپنی بدترین مخلوق ابلیس کی بھی دُعاء رد نہیں فرمائی قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ⑥ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ⑦ ① کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستحب الجوامع من الدُعاء ② ایسی دُعائیں اختیار کرنے جو خوب جامع ہوں یعنی مقاصد دارین پر مشتمل ہوں یا یہ کہ جمیع مومنین و مومنات کیلئے ہوں، یا یہ کہ جملہ آداب دُعاء پر حاوی ہوں اسلئے کہ دُعاء احکم الحاکمین سے کی جارہی ہے اسلئے فضولیات کی دُعاء یا ایسی دُعاء جس میں فضول الفاظ ہوں خلاف ادب ہے، سب سے جامع اور مانع دُعائیں وہی ہو سکتی ہیں جو ناٹور اور منقول ہیں اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کوئی انسان فصیح اور بلیغ اور زیادہ علم رکھنے والا نہیں ہو سکتا، صاحب منہل ③ نے چند جامع دُعائیں نمونہ لکھی ہیں: ① رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ② اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سُوءِكَ ③ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ ④ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ⑤۔

جامع ترین دو مانور دُعائیں: میں کہتا ہوں علماء نے لکھا ہے قرآن پاک کی دُعاؤں میں سب سے جامع مذکورہ بالا دُعاؤں میں سے پہلی دُعاء رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً الْخ اور ادعیر ماثورہ من الحدیث میں سب سے جامع دُعاء وہ ہے جس کو امام ترمذیؒ نے حضرت ابوالمامہؓ سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بہت سی دُعائیں سکھائی ہیں مگر وہ سب یاد نہیں ہیں تو اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں تم کو ایسی دُعاء بتاتا ہوں جو تمام دُعاؤں کو جامع ہے: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلْنَاكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَ مِنْهُ

① یولایا رب تو مجھ کو ڈھیل دے اس دن تک کہ مردے زندہ ہوں فرمایا کہ تو مجھ کو ڈھیل دی (سورۃ الحجر ۳۷)

② سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب الدُعاء ۱۴۸۲

③ المنہل العذب المرود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۴۸

④ اے رب ہمارے دے ہم کو دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی اور بچا ہم کو عذاب دوزخ سے (سورۃ البقرہ ۲۰۱)

⑤ جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: بلا ترجمہ ۳۵۶۳

⑥ سنن ابن ماجہ - کتاب الدُعاء - باب الجوامع من الدُعاء ۳۸۴۶

⑦ سنن ابن ماجہ - کتاب الدُعاء - باب الجوامع من الدُعاء ۳۸۴۶

ہوا اصل چیز دعاء میں توجہ اور کمال احتیاج و اعتقاد الی اللہ ہے۔

دعاء افضل ہے یا ترک دعاء وتفویض (رضا بقضاء): اس کے بعد آپ سمجھئے کہ جمہور علماء کی رائے تو یہی ہے کہ دعاء مانگنا سنت ہے اور وہ عین عبادت ہے، لیکن بعض صوفیاء کو اس سے اتفاق نہیں وہ فرماتے ہیں کہ ترک دعاء تفویض اولیٰ ہے، علمہ بحالی اولیٰ من سواہی، یہ حضرات فرماتے ہیں تسلیم اور رضا بقضاء اصل ہے، اور بعض کی رائے یہ ہے کہ دوسروں کیلئے تو دعاء اولیٰ ہے اور اپنے حق میں تفویض اختیار کرنا اولیٰ ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ کسی وقت اگر کوئی خاص باعث اور محرک دعاء کا پایا جائے تب دعاء اولیٰ ہے ورنہ عام حالات میں ترک دعاء اولیٰ ہے، جمہور کے مسلک پر ایک اشکال ہوتا ہے کہ حدیث شریف میں ہے مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ^① کہ جو میرے ذکر میں مشغول ہونے کی وجہ سے مجھ سے سوال نہ کر سکے تو اس کو میں دعاء کرنے والوں سے بھی زائد عطا کرتا ہوں، اس سے بظاہر ترک دعاء کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے، جواب یہ ہے کہ ہاں جس شخص کا حال یہ ہو کہ اس کو اللہ تعالیٰ کے جلال و صفات کی معرفت میں استغراق رہتا ہو تو یہ حالت اس کے حق میں دعاء سے افضل ہے (قطبانی^②) حافظ نے بھی فتح الباری میں کتاب الدعوات کے شروع میں ان چیزوں سے بحث کی ہے وہ لکھتے ہیں:

قائلین تفویض (ترک دعاء) کی دلیل: ایک جماعت کہتی ہے ترک دعاء و سکوت اولیٰ ہے، اور آیت کریمہ اِذْ تُخَوِّیْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ کے جواب میں وہ یہ کہتے ہیں کہ وہاں دعاء سے مراد عبادت ہے اور قرینہ اس کا آخر آیت ہے اِنَّ الدِّیْنَ یَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِیْ^③، ورنہ دونوں فقرے بے ربط رہ جائیں گے، اسی طرح حدیث شریف الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ^④ کا مطلب یہی ہے کہ دعاء نام عبادت کا ہے، پس اس آیت میں امر بالدعاء سے مقصود امر بالعبادت ہے، جمہور کہتے ہیں آیت کریمہ اپنے ظاہر پر ہے دعاء سے دعاء ہی مراد ہے رہا اشکال عدم ربط کا سو اس کا جواب یہ ہے کہ دعاء ایک خاص قسم کی عبادت ہے اور آیت ثانیہ میں لفظ عبادت مذکور ہے جو مطلق اور عام ہے جب عام کا انتفاء ہو گا تو خاص کا انتفاء بطریق اولیٰ ہو گا، آگے حافظ لکھتے ہیں کہ ابوالقاسم قشیری (جو مشاہیر صوفیاء و اکابر اولیاء میں سے ہیں) نے اپنے رسالہ (رسالة قشيرية) میں اس مسئلہ میں اختلاف لکھا ہے اور مسلک جمہور یعنی اختیار دعاء ہی کو ترجیح دی ہے، اور تیسرا قول یہ نقل کیا ہے کہ بعض کہتے ہیں اولیٰ یہ ہے کہ زبان سے تو داعی ہو اور قلب سے راضی بقضاء ہو، اور پھر انہوں نے اپنی رائے یہ لکھی ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ جس وقت سالک اپنے دل میں

① جامع شعب الزہمان - بحیة اللہ عزوجل - فصل فی اقامة ذکر اللہ عزوجل ۵۶۷ ج ۲ ص ۹۲-۹۵

② إرشاد السامی لشرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۱۷۳

③ بیشک جو لوگ تکبر کرتے ہیں میری بندگی سے (سورۃ غافر ۶۰)

④ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب الدعاء ۱۴۷۹

اشارہ پائے دعاء کا تو دعاء اولیٰ ہے اور جس وقت اشارہ پائے ترک دعاء کا اس وقت ترک دعاء اولیٰ ہے، اس پر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ تو بڑے لوگوں کی باتیں ہیں انہی کا اشارہ قلبی معتبر ہے عام لوگوں کے لحاظ سے تو پہلا قول ہی بہتر ہے (الدعاء باللسان والرضاء بالقلب)۔

اکمال الشیم شرح تبویب الحکم میں دعاء کے مسئلے پر صوفیاء کے طریق پر سیر حاصل بحث کی ہے، دعاء کی حقیقت اس کے اقسام، عارف اور غیر عارف کی دعاء میں فرق، ایسے ہی دعاء اور ترک دعاء و تسلیم میں کس کو ترجیح ہے بہت عمدہ مضمون ہے اس کا مطالعہ کیا جائے چند سطور اسکی یہاں نقل کرتا ہوں، حدیث میں وارد ہے الدُّعَاءُ مُنْعُ الْعِبَادَةِ..... لیکن وہ سالک جس کو ابھی تک اپنے نفس سے خلاصی نصیب نہیں ہوئی دعاء اور سوال کرنے ہی کو مقصود سمجھنے لگے تو یہ اہل کی خطا ہے وجہ یہ ہے کہ جب تک نفس موجود ہے دعاء اور سوال میں بھی نفسانیت موجود ہے کہ نفس اپنے حظوظ اور مزوں کا سوال کرے گا اور نیز نظر و توجہ قلب کی وہ حاجت ہوگی نہ حق تعالیٰ کی بندگی۔

عارفین کی دعاء عبادت کا مغز ہے: بخلاف عارفین کے کہ وہی دعاء البتہ عبادت کا مغز ہے اس لئے کہ عبادت کا مقصود اظہار افتقار و احتیاج ہے اور دعاء و سوال کرنا یہ عین افتقار اور احتیاج کا ظاہر کرنا ہے پس عارف کامل کا نفس فنا ہو جاتا ہے نفسانی غرض ان کی کچھ نہیں ہوتی الی آخرہ۔

۱۴۸۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ مَرْزُوقٍ، عَنْ أَبِي نَعَامَةَ، عَنْ أَبِي لَسْعَدٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، وَأَنَا أَكُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ، وَنَعِيمَهَا، وَبَهْجَتَهَا، وَكَذَا، وَكَذَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ، وَسَلْسِلِهَا، وَأَعْلَاقِهَا، وَكَذَا، وَكَذَا، فَقَالَ: يَا بَنِيَّ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «سَيَكُونُ قَوْمٌ يُعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ، فَإِذَا لَكَ أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ، إِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ الْجَنَّةَ أُعْطِيتَها وَمَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ، وَإِنْ أُعْذِتَ مِنَ النَّارِ أُعْذِتَ مِنْهَا، وَمَا فِيهَا مِنَ الشَّرِّ».

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے صاحبزادے کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے یہ دعا مانگتے ہوئے سنا: اللہ! میں آپ سے جنت اور اسکی نعمتیں اور اسکی تر و تازگی و خوبصورتی کا سوال کرتا ہوں اور فلاں فلاں سے مانگتا ہوں اور اے اللہ! میں جہنم سے پناہ مانگتا ہوں اور اسکی بیڑیوں اور اسکی طوقوں سے اور فلاں فلاں عذاب سے..... تو میرے والد نے ارشاد فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ عنقریب ایسے لوگ آئیں گے جو دعا مانگنے میں حد اعتدال سے تجاوز کر جائیں گے تو ایسے لوگوں میں ہونے سے اپنے آپ کو بچاؤ، اگر تمہیں جنت عطا ہوگی تو تمہیں جنت بھی ملے گی اور اسمیں جو کچھ آرام اور خوشی کا سامان ہے وہ سب کا سب ملے گا، اور اگر تمہیں جہنم سے پناہ مل گئی تو تمہیں جہنم اور اسمیں جو کچھ تکلیف دہ مراحل ہیں ان سب

سے پناہ حاصل ہوگی۔

شرح الحديث سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۸۰) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷۲/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۸۳/۱) یہ حدیث کتاب الطہارۃ باب الإِسْرَافِ فی الوضوء^۱ میں گزر چکی اور اعتدال فی الدعاء کے معانی بھی وہاں گزر چکے ہیں۔

۱۴۸۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي هَانٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو هَانٍ مُحَمَّدُ بْنُ هَانٍ، أَنَّ أَبَا عَلِيٍّ عَمْرَو بْنَ مَالِكٍ، حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ فَصَالَهَ بْنَ عَبِيدٍ، صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ لَمْ يَمْحُجِدِ اللَّهُ تَعَالَى، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَجَلْ هَذَا»، ثُمَّ دَعَا فَقَالَ لَهُ: - أَوْ لَعْنَهُ - «إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ، فَلْيَتَذَكَّرْ بِرَبِّهِ جَلَّ وَعَزَّ، وَالتَّائِبُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَدْعُو بَعْدَ مَا شَاءَ».

ترجمہ حضرت فضالہ بن عبید صحابی رسول فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک صاحب کو اس طرح دعا مانگتے ہوئے سنا کہ وہ اپنی نماز میں (نماز کے اندر یا اس کے بعد) اللہ پاک کی بزرگی اور بڑائی بیان کیے بغیر اور رسول اللہ ﷺ پر درود شریف پڑھے بغیر دعا مانگ رہا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس شخص نے دعا مانگنے میں جلد بازی سے کام لیا پھر اس آدمی کو بلوایا اور آپ ﷺ نے اس شخص سے یا کسی دوسرے شخص سے (اس شخص کو سنانے کی غرض سے) ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو پہلے اللہ پاک کی بزرگی بیان کرے اور اسکی تعریف کرے پھر نبی پاک ﷺ پر درود شریف پڑھے پھر دعا مانگے جو دل میں آئے (دین، دنیا کی ساری بھلائیاں مانگے)۔

شرح جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۷۶) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۷۷) سنن النسائي - السهو (۱۲۸۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۸۱) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸/۶)

۱۴۸۲ - حَدَّثَنَا هَامُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَامُونَ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ شَيْبَانَ، عَنْ أَبِي تَوْقَلٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ الْجَوَامِعَ مِنَ الدُّعَاءِ، وَيَدْعُو بِمَا يَسُوِي ذَلِكَ».

ترجمہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جامع دعاؤں کو پسند فرماتے تھے (جن دعاؤں میں دنیا اور آخرت کی ساری بھلائیاں آجائیں یا وہ دعائیں کہ جن کے الفاظ کم ہوں اور معنی زیادہ) اسکے علاوہ دعاؤں کو چھوڑ دیتے تھے۔

شرح سنن أبي داود - الصلاة (۱۴۸۲) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۴۸/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸۹/۶) حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، لِيَعْزِمَ الْمَسْأَلَةَ، فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهُ."

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی شخص یوں نہ کہے اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میری مغفرت فرما، اگر آپ چاہیں تو مجھ پر رحم فرما، بلکہ اس کو چاہئے کہ بغیر تردد کے اللہ پاک سے سوال کرے کیونکہ اللہ پاک کو کوئی مجبور نہیں کر سکتا۔

صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۰) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۳۹) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۶۷۹) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۹۷) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۸۳) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۵۴) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۴۳۲) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۳۱۸) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۵۰۰) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۵۳۰) موطأ مالک - الدعاء للصلاة (۴۹۴)

۱۴۸۴ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَجْعَلْ، فَيَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ، فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي."

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم لوگوں کی دعائیں اس وقت تک قبول ہوتی ہیں جب تک وہ جلدی نہ چائے (اور جلدی چنانچہ ہے کہ) یہ دعائیں مانگنے والا کہنے میں دعائیں مانگیں لیکن میری دعا قبول نہ ہوئی (پھر مایوس ہو کر دعائیں مانگنا چھوڑ دے تو ایسے شخص کی دعا قبول نہیں ہوتی)۔

صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۸۱) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۷۳۵) جامع الترمذی - الدعوات (۳۳۸۷) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۸۴) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۵۳) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۳۹۶) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۴۸۷) موطأ مالک - الدعاء للصلاة (۴۹۵)

۱۴۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَيْمَنَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَيَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَسْأَلُوا الْجَدَّ مَنْ نَظَرَ فِي كِتَابِ أَخِيهِ يَغْفِرُ إِذْنَهُ، فَإِنَّهُمَا يَنْظُرَانِ فِي النَّارِ، سَلُوا اللَّهَ بِبَطْنِ أَكْفِكُمْ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا، فَإِذَا فَرَعْتُمْ، فَاْمْسُكُوا بِهَا وَجْوهَكُمْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ كُلُّهَا وَاهِيَةً. وَهَذَا الطَّرِيقُ أَمْلَقُهَا وَهُوَ ضَعِيفٌ أَيْضًا».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ دیواروں پر چادر (پردے وغیرہ) مت لٹکاؤ (یہ متکبرین کی علامت ہے) اور جو شخص اپنے بھائی کی کتاب (رجسٹر) میں اس کی اجازت کے بغیر دیکھے تو گویا وہ آگ میں جھانکا اور اللہ پاک سے اپنی ہتھیلیوں کے اندرون پھیلا کر سوال کیا کرو، ہتھیلیوں کی پشت پھیلا کر دعا مانگا کر وجہ تم دعا مانگ کر فارغ ہو جاؤ تو اپنے ہاتھ اپنے چہروں پر پھیر لیا کرو۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں محمد بن کعب سے یہ حدیث متعدد سندوں

سے مروی ہے وہ تمام سندیں ضعیف ہیں اور مذکورہ بالا سند ان سندوں میں گزارہ لائق ہے لیکن ضعیف یہ بھی ہے۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۸۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۸۱)

خَدَّعَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَسْتَوُوا الْجَنُودَ: ديواروں پر (ان کو آراستہ کرنے کیلئے) پردے مت ٹانگو، کیوں کہ اس میں اسراف اور تفاخر پایا جاتا ہے، جو متکبرین کا طریقہ ہے لیکن اگر یہ لکنا ضرور نا و مصلحت ہو مثلاً دفع الخرد البدن، تو جائز ہے (منہل)۔^(۱) احقر کہتا ہے کہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک سترجد ار کسی دیوار یا چھت کو آراستہ کرنے کی غرض سے اس پر پردہ آویزاں کرنا، وہ تو ظاہر ہے کہ تفاخر اور زینت کیلئے ہوتا ہے، وہ تو بہر حال ممنوع ہے، اور دوسری چیز ہے تعلیق الستر علی الباب یہ عامۃ ضرورت اور مصلحت ہی کیلئے ہوتا ہے مثلاً حجاب کی ضرورت، اور اس کا ثبوت بہت سی احادیث سے ہے مثلاً مرض الوفات والی حدیث میں گزر چکا (باب الدعاء فی الركوع والسجود) أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَشَفَ الشِّتَانَةَ وَالْثَّاسُ صُفُوفَ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ،^(۲) ایسے ہی حضرت عبداللہ بن مسعود سے حضور ﷺ نے فرمایا اِنَّكَ عَلَيَّ اَنْ تُرْفَعَ الْحِجَابُ الخ رواہ مسلم،^(۳) ایسے ہی حضرت ابو ذر کی حدیث مرفوع ہے مَنْ كَشَفَ شِعْرًا قَدْ دَخَلَ بَصْرَةَ فِي الْبَيْتِ الخ رواہ الترمذی^(۴)، باقی ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ دروازہ والا پردہ بھی قیمتی اور پر تکلف نہ ہونا چاہئے۔

قوله: مَنْ تَكَذَّرَ فِي كِتَابٍ أُخِيصَ بِفَقْرٍ اِنَّهٗ، فَإِنَّمَا يَنْظُرُ فِي النَّاسِ: جو شخص دوسرے کی کتاب میں بغیر اس کی اجازت کے دیکھے تو وہ آگ میں دیکھ رہا ہے، یعنی اسکی چیز کو دیکھ رہا ہے جو ذریعہ اور سبب ہے آگ میں پہنچانے کا، یا یہ مطلب ہے کہ جس طرح آگ کی طرف مسلسل دیکھنے سے بچا جاتا ہے (کیونکہ یہ آنکھ کیلئے مضر ہے)، اسی طرح اس سے بھی پرہیز کرنا چاہئے، کتاب سے کیا مراد ہے؟ بعض نے کہا اس سے وہ خط یا تحریر مراد ہے جو کسی کی ذاتی ہو اور اس میں راز کی بات ہو، صاحب منہل کہتے ہیں بلکہ اس میں عموم ہے علمی کتابیں بھی اس میں داخل ہیں اور یہ ستمان علم نہیں ہے بلکہ حفظ مال ہے کتاب آدمی کا اپنا قیمتی مال ہے اور ستمان علم تو یہ ہے کہ جس چیز کا سوال کیا جائے اس کو باوجود علم کے نہ بتانا۔^(۵)

قوله: فَإِذَا فَرَّغْتُمْ، فَأَمْسِكُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ: اس حدیث کے بارے میں مصنف نے فرمایا کہ بجمیع طرق ضعیف ہے اسی لئے بعض علماء دعاء کے بعد مسح الوجہ بالیدین کے قائل نہیں ہیں، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ اس حدیث کے شواہد روایات حدیثیہ میں موجود ہیں (نہ ذکر ہوا) اسی لئے جمہور اس کے قائل ہیں۔^(۶)

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۵۱

② سنن ابی داود - کتاب الصلاة - باب فی الدعاء فی الركوع والسجود ۸۷۶

③ صحیح مسلم - کتاب الآداب - باب جواز جعل الإذن رفع حجاب أو نحوه من العلامات ۲۱۶۹

④ جامع الترمذی - کتاب الاستئذان والآداب - باب ما جاء فی الاستئذان قبالة البيت ۲۷۰۷

⑤ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۵۱

⑥ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۵۲

۱۴۸۶ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْبَهْرَانِيُّ، قَالَ: قَرَأْتُ فِي أَصْلِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَدِيٍّ، حَدَّثَنِي مُعْظَمُ عَنْ شُرَيْحٍ، حَدَّثَنَا أَبُو ظَبْيَةَ، أَنَّ أَبَا بَحْرَةَ الشَّكُونِيَّ، حَدَّثَهُ عَنْ مَالِكِ بْنِ يَسَارٍ الشَّكُونِيِّ ثُمَّ الْعَوْنِيُّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاَسْأَلُوهُ بِطُورٍ أَكْفَكُمُ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ: «لَهُ عِنْدَنَا صُحْبَةٌ - يَعْنِي مَالِكُ بْنُ يَسَارٍ».

ابو ظبیہ کہتے ہیں کہ ابو بحریہ نے انکو مالک بن یسار صحابی کے واسطے سے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب تم لوگ اللہ پاک سے مانگو تو اپنی ہتھیلیوں کے اندرون کے ساتھ سوال کیا کرو اور تم لوگ ہتھیلیوں کے باہر والے حصے کے ساتھ سوال مت کیا کرو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الحمید استاد نے فرمایا کہ مالک بن یسار راوی ہمارے نزدیک صحابی ہیں۔

۱۴۸۷ - حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ بْنُ قُتَيْبَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ دُبَّانٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو هَكَذَا بِأُطْرَانِ كَفَّيْهِ، وَظَاهِرِهَا».

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی اپنی ہتھیلیوں کے اندرون کے ساتھ دعا مانگتے دیکھا اور کبھی ہاتھوں کی پشت کے ساتھ (یہ سورۃ صلاۃ الاستسقاء میں دعا مانگنے کی ہے اور پہلے صورت عام حالات میں دعا مانگنے کی ہے) دعا مانگتے دیکھا۔

صحیح مسلم - صلاۃ الاستسقاء (۸۹۵) سنن ابی داؤد - الصلاۃ (۱۴۸۷)

ظاہر کفین سے آپ ﷺ دعاء استسقاء میں فرماتے تھے کما تقدم فی غلغله، اور بعض محدثین نے فرمایا کہ ظاہر کفین سے آپ ﷺ دعاء استسقاء میں بھی نہیں کرتے تھے، بلکہ صورت حال یہ ہے کہ آپ ﷺ استسقاء میں مبالغہ فی الرفع کرتے تھے، اور ہاتھوں کا اونچا کرتے کرتے سر تک لے جاتے تھے جس کی وجہ سے ہاتھوں کی ہتھیلیاں نیچے کی طرف ہو جاتی تھیں اور ان کی پشت اوپر کی طرف۔

۱۴۸۸ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْقُضَلِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يَعْقِبٍ ابْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ يَعْقِبٍ ابْنُ مَيْمُونٍ، صَاحِبُ الْأَمْثَالِ، حَدَّثَنِي أَبُو عُثْمَانَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ رَبَّكُمْ تَبَاهَاكُ وَتَعَالَى حُجُوبِي كَرِيمٌ، يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ، أَنْ يَرُدَّ هُمَا صِفْرًا».

حضرت سلمان فارسی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تمہارا رب بہت ہی زیادہ حیاء فرمانے والا اور انتہائی کریم (بغیر سوال کے عطاء فرمانے والے کو کریم کہتے ہیں) ہے اللہ پاک اپنے بندے سے شرماتے ہیں کہ وہ اس کے دونوں ہاتھوں کو خالی لوٹا دے، جب اسکا بندہ اسکے سامنے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتا ہو۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۵۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۸۸) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۶۵) مسند احمد -

تفہیم

باقی مسند الانصار (۴۳۸/۵)

شرح الحدیث

قوله: إِنَّ رَبَّكُمْ بَيَّارٌ وَتَعَالَى حَيُّ كَرِيمٌ: حییٰ بروزن علی اس میں دو یا ہیں اول مکسور ثانی مشدود یہ حیاء سے ماخوذ ہے (حیوہ سے نہیں) لیکن حیاء تو مقولہ افعال سے ہے اس لئے اس سے اس کے لازمی معنی مراد ہیں یعنی احسان وانعام، وھذا التوجیہ مشہور فی مثل ھذہ الاوصاف الّتی اطلق علی اللہ تعالیٰ مثل الرحمة والغضب۔

قوله: أَنْ يَرَوْهُمَا صِفْرًا: صفر بمعنی خالی، یقال بیت صفر ای خالی عن المتاع ورجل صفر الیدین ای خالی من الخیر (ترجمہ) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے کریم اور شرمیلے ہیں جب کوئی بندہ ان کی طرف ہاتھ پھیلاتا ہے تو اس بات سے شرماتے ہیں کہ ان کو خالی واپس کریں، سبحان اللہ کس قدر امید افزاء حدیث ہے اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

۱۴۸۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ يَنْبُغِيٍّ ابْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنِي الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ بْنُ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «السَّأَلُهُ أَنْ تَرْفَعَ يَدَيْكَ حَذَّوْمَتَيْكَ، أَوْ تَحُكُمَا، وَالْإِسْتِغْفَارُ أَنْ تُشِيرَ بِأَصْبُعٍ وَاحِدَةٍ، وَالْإِيْهَالُ أَنْ تَمُدَّ يَدَيْكَ جَمِيعًا»۔

ترجمہ

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ دعا مانگنے کا ادب یہ ہے کہ تم اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کندھوں کے برابر یا ان کے قریب تک اٹھاؤ اور استغفار کرنے کا ادب یہ ہے کہ تم ایک انگلی کے ساتھ اشارہ کرو اور دعا میں عاجزی اور گڑ گڑانے کا ادب یہ ہے کہ تم اپنے دونوں ہاتھوں کو پھیلا دو۔

شرح الحدیث

اس حدیث میں تین قسم کی دعاؤں کے تین طریقے ذکر کئے گئے ہیں: ① عام حالات میں جو دعاء خیر کی جاتی ہے اس کا طریقہ تو یہ ہے کہ رفع یدین کرے حذاء المنکبین یعنی اس میں زیادہ مبالغہ نہ کرے، ② وہ دعاء جو معاصی اور اپنے گناہوں سے استغفار کیلئے ہو اسکے بارے میں یہ ہے کہ دعاء کے وقت ایک انگلی سے اشارہ کرے یا توسباً للنفس الامارة والشیطن جیسے گالی دینے کے وقت غصہ میں انگلی چلاتے ہیں یعنی نفس امارہ کی ڈانٹ کی طرف اشارہ، یا اشارة الى التوحید یعنی خدا وحدہ لا شریک کی طرف اشارہ اے اللہ ہماری دعاء سن لے، ③ کوئی ناگہانی آفت اور مصیبت آگئی اسکے دفعیہ کیلئے گڑ گڑا کر دعاء کرنا اس میں رفع یدین مبالغہ کے ساتھ کرے (مبالغہ لفظ مد سے سمجھ میں آتا ہے اس سے پہلے رفع کا لفظ تھا) اور کہے یا اللہ یا اللہ۔

۱۴۹۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ بْنُ عَبَّاسٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ: وَالْإِيْهَالُ هَكَذَا أَوْ رَفَعَ يَدَيْهِ وَجَعَلَ ظُهُورَهُمَا يَتَايَلِي وَجْهَهُ۔

ترجمہ

عباس بن عبد اللہ بن معبد نے اس حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ دعاء میں عاجزی کرنے کا طریقہ یہ ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت کو اپنے چہرے کے سامنے کر کے دکھلایا۔

شرح الحديث: قوله: بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ: وَالْإِيْتِهَالُ هَكَذَا: ابن عباسؓ کی پہلی حدیث قوی تھی اور یہ فعلی ہے انہوں نے ہاتھ اٹھا کر دکھائے۔

قوله: وَجَعَلَ ظُهُورَهُمَا يَتَايَلِي وَجْهَهُ: ظہور کفین کو اوپر اور بطون کفین کو نیچے کی طرف کیا، جیسا کہ پہلے گزر چکا، بعض علماء کی رائے ہے کہ دعاء خیر میں ہتھیلیاں چہرے کی طرف ہونی چاہئیں اور دعاء دفع شر میں اس کا برعکس، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مقصود یہ نہ ہو بلکہ مبالغہ فی الرفع مراد ہو جس کی صورت ابھی اوپر مذکور ہوئی۔

۱۴۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَزَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُخِيهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: قَدْ كَرَّ نَحْوُهُ.

ترجمہ

حضرت ابن عباسؓ سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان اسی طرح مروی ہے۔
۱۴۹۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ هِلْعَةَ، عَنْ حَفْصِ بْنِ هَاشِمٍ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ، مَسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ».

ترجمہ

سائب بن یزید اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب دعاء فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ بلند فرماتے اور دعاء کے ختم پر ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر پھیر لیتے۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۹۲) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۲۱/۴)

تحقیق

۱۴۹۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْمُولٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ. فَقَالَ: «لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ بِالْإِسْمِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ، وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أُجَابَ».

ترجمہ

عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد بریدہ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو ان الفاظ سے دعا مانگتے ہوئے سنا: اے اللہ میں آپ سے سوال کرتا ہوں میں..... گو اسی دیتا ہوں کہ آپ اللہ ہیں آپ کے سوا کوئی معبود نہیں آپ اکیلے بے نیاز ہیں نہ آپ کی کوئی اولاد نہ آپ کسی کے بیٹے اور نہ ہی آپ کا کوئی ہمسر ہے..... تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے اللہ پاک کے اس نام کے ذریعے سوال کیا ہے جب اس نام کے ذریعے سوال کیا جائے تو اللہ پاک عطا فرماتے ہیں اور جب اس نام کے ذریعے دعا مانگی جائے تو اللہ پاک دعاؤں کو قبول فرماتے ہیں۔

۱۴۹۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ الرَّقِيقِيُّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْمُولٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ فِيهِ: «لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ».

مالک بن مغول سے یہی حدیث مروی ہے اس میں زید بن حباب راوی نے یہ اضافہ کیا کہ تم نے اللہ پاک کے اسم اعظم کے ساتھ سوال کیا ہے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۷۵) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۹۳)

۱۴۹۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخَلِيفِيُّ، حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ، عَنْ حَقِصِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ أَحْمَرَ أَنَسِ، عَنْ أَنَسِ، أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَرَجُلٌ يُصَلِّي، ثُمَّ دَعَا: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ، بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ».

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے تھے اور ایک شخص نے نماز پڑھ کر ان الفاظ سے دعا مانگی: اے اللہ! میں آپ سے سوال کرتا ہوں، بیشک آپ کی تعریف ہے آپ کے سوا کوئی معبود نہیں آپ ہی معتمد اور محسن ہیں اے بزرگی اور اکرام والے، اے ہمیشہ زندہ رہنے والے اور آسمان و زمین اور تمام کارخانہ عالم کو تھامنے والے، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم نے اللہ پاک کے اس عظیم نام کے ذریعے سوال کیا ہے کہ جس کے ذریعے جب دعا مانگی جائے تو وہ دعا قبول ہوتی ہے اور جو کچھ سوال کیا جائے وہ سب عطا ہوتا ہے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۴۴) سنن النسائی - السهو (۱۳۰۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۹۵) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۵۸) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۲۰/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۵۸/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۵/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۶۵/۳)

شرح الحدیث فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَقَدْ دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ: اور اس سے اگلی حدیث میں آ رہا ہے اِسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ {وَالْهَكْمَةُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ} ①، وَفَاتِحَةِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: {الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ} ②۔

اسم اعظم کی بحث: بہت سی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اسماء الہیہ میں ایک اسم اعظم ہے جس کا خاصہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ جو بھی دعا کی جائے گی وہ قبول ہوگی، لیکن اس کی تعیین کسی حدیث میں نہیں آئی بلکہ اس طرح آتا ہے کہ اس آیت میں ہے اور فلاں آیت میں ہے، اسی لئے اسکی تعیین میں علماء کا بھی اختلاف ہو گیا، چند قول ہیں، بعض ان میں سے یہ ہیں:

① الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ، ② لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ، ③ رَبِّ، ④ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، ⑤ اللَّهُ، حضرت

① اور معبود تم سب کا ایک ہی معبود ہے کوئی معبود نہیں اس کے سوا بڑا مہربان ہے نہایت رحم والا (سورۃ البقرہ ۱۶۳)

② اَللّٰهُ اس کے سوا کوئی معبود نہیں زندہ ہے سب کا تھامنے والا (سورۃ آل عمران ۱-۲)

③ کسی کی بندگی نہیں اس کے سوا ہر درگاہ تخت بڑے کا (سورۃ النمل ۲۶)

جنید بغدادیؒ سے منقول ہے کہ اسم اعظم لفظ اللہ ہے لیکن اس کی ایک شرط ہے وہ یہ کہ ان تقول اللہ وليس في قلبك سواه یعنی جس وقت اللہ کہہ کر اس کو پکارے تو اس وقت دل میں سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی چیز نہ ہو۔

اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ حدیث میں جو اسم اعظم کا لفظ آیا ہے تو یہاں پر افعّل کا صیغہ تفضیل کیلئے نہیں ہے بلکہ عظیم کے معنی میں ہے، اور تمام ہی اسماء الہیہ عظیم ہیں، بعض کو بعض پر کوئی فوقیت اور فضیلت نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ اسم اعظم کے علاوہ جو اسماء ہیں ان میں کچھ نقص ہو (عباد باللہ تعالیٰ)، جیسا کہ اسم تفضیل کا حقیقی ہے، بہر حال یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے اور یہ اختلاف اسی قسم کا ہے جو تفضیل بعض القرآن علی بعض میں گزر چکا لیکن صحیح جمہور ہی کی رائے ہے جیسا کہ ظاہر احادیث سے معلوم ہوتا ہے، صاحب منہل لکھتے ہیں اسماء الہیہ میں بعض کو جو بعض پر فضیلت ہے اسکی علت ہمیں معلوم نہیں اللہ تعالیٰ ہی اسکو زندہ جانتے ہیں ①۔

۱۴۹۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا عُثَيْبُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ {وَاللَّهُمَّ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ}، وَفَاتِحَةِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: {الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ} ②"۔

اسماء بنت یزید کہتی ہیں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ پاک کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہیں {وَاللَّهُمَّ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ} سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ کی ابتدائی آیات {الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ} ②۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۷۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۹۶) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۵۵) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۶۱/۶)

۱۴۹۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَرَقَتْ وَلَحَقَهُ لَهَا، فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى مَنْ سَرَقَهَا، فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «لَا تُسَيِّحِي عَنْهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "لَا تُسَيِّحِي: أَيْ لَا تُخَفِّفِي"۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہے کہ میری ایک چادر چوری ہو گئی تو میں چور کو بددعا دینے لگی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم چور کو بددعا دیکر اسکی سزاء کو کم مت کرو۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ لَا تُسَيِّحِي کا معنی ہے عذاب کو ہلکا کرنا۔ سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۹۷) مسند احمد - باقی مسند الانصاء (۴۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاء (۱۳۶/۶)

شرح الحدیث عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَرَقَتْ وَلَحَقَهُ لَهَا، فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى مَنْ سَرَقَهَا: ، ایک مرتبہ

حضرت عائشہ کی چادر چوری ہو گئی، وہ سارق کو بذو دعاء دینے لگیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا لا تُسْتَجَبِي عَنْهُ چور سے عذابِ آخرت کو ہلکامت کر، یعنی یہ تمہارا اس کو برا بھلا کہنا انتقام کے قبیل سے ہے، اور جب تم اس کا انتقام یہاں لے لو گی تو ظاہر ہے کہ آخرت کے عذاب میں تخفیف ہوگی (لہذا اگر تم اس کو زیادہ سزا دینا چاہتی ہو تو اسکی شکل یہ ہے کہ خاموش رہو)۔ اس پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ یہ بات بظاہر آپ ﷺ کی شفقت علی الامت کے خلاف ہے کہ آپ ﷺ ایسا مشورہ دیں جس میں ایک امتی کو آخرت میں زیادہ عذاب پہنچے، اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہاں آپ ﷺ نے حکمت عملی اور حسن تدبیر سے کام لیا، سر دست تو آپ ﷺ نے ان سے یہ بات فرمائی تاکہ بات ان کی جلدی سے سمجھ میں آجائے، اور وہ اسکو قبول کر لیں، اور پھر بعد میں جب غصہ ٹھنڈا ہو جائے گا تو مشورہ دیں گے کہ معاف کر دو، فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْزُهُ عَلَى اللَّهِ، وجہ اس کی یہ ہے کہ جب انسان جوش میں ہوتا ہے تو اس وقت اس کے منشاء کے خلاف نصیحت کارگر نہیں ہوتی، اس لئے آپ ﷺ نے یہ طریقہ اختیار فرمایا، افادہ شیخنا مولانا محمد زکریا قدس سرہ، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے (کما ذکرہ فی البدل) کہ آپ ﷺ کا مقصد لا تُسْتَجَبِي عَنْهُ سے اس طرف توجہ دلانا ہے کہ یہ جو تم بذو دعاء دے رہی ہو یہ انتقام کے قبیل سے ہے انتقام اگر اپنے حق سے کم لیا تب تو سارق سے عذاب میں صرف تخفیف ہوگی اور اگر انتقام پورا لیا تو معاملہ برابر برابر رہے گا اور کہیں انتقام زائد ہو گیا تو خود آخرت کی گرفت اور مطالبہ میں آجاو گی ❶۔

۱۴۹۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُمْرَةِ، فَأَذِنَ لِي، وَقَالَ: «لَا تَسْتَأْذِنَا أُخْتِي مِنْ دُعَائِكَ». فَقَالَ كَلِمَةً مَا يَسُرُّنِي أَنْ لِي بِهَا الدُّنْيَا. قَالَ شُعْبَةُ، ثُمَّ لَقِيتُ عَاصِمًا بَعْدُ بِالْمَدِينَةِ، فَحَدَّثَنِيهِ، وَقَالَ: «أَشْرَ كُنَّا يَا أُخْتِي فِي دُعَائِكَ». حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عمرے کے سفر کی اجازت طلب کی تو حضور ﷺ نے مجھے اجازت مرحمت فرمادی اور مجھ سے فرمایا: اے بھیا! مجھے اپنی دعا میں مت بھولنا تو یہ لفظ یا اخیا ایک ایسا کلمہ مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے پسند نہیں ہے کہ اس کلمہ کے بدلے ساری دنیا مل جاتی۔ شعبہ کہتے ہیں کہ اسکے بعد مدینہ منورہ میں میری عاصم استاد سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے مجھ سے حدیث کے یہ الفاظ نقل کئے اَشْرَ كُنَّا يَا أُخْتِي فِي دُعَائِكَ۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۶۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۴۹۸) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۸۹۴)

ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہ وہ عمرہ ہے جس کی انہوں نے نذر مانی تھی زمانہ جاہلیت ❷ میں (منہل) ❸ احقر کہتا

❶ صحیح البخاری، کتاب المظالم أبواب عفو المظلم، تعلیقاً

❷ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۷ ص ۳۴۸

❸ ولیہ ان نذر الجاہلیۃ متعلق بالاعتکاف کما ہو مصرح فی الروایات لابا العمرہ، واللہ اعلم ۱۲۔

❹ المنہل العذب المور: شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۶۲

ہے اس عمرہ کیلئے یہ ضروری نہیں کہ انہوں نے اس کو قصد أو مستقلاً مدینہ منورہ سے کیا ہو، تاکہ یہ سوال ہو کہ کتب تاریخ و سیر میں اس عمرہ کا ذکر کہاں ہے؟ بلکہ ہو سکتا ہے کہ دوران سفر کسی منزل پر ٹھہرے ہوئے ہوں اور وہاں سے مکہ مکرمہ آکر یہ عمرہ کیا ہو، جیسے حضور ﷺ نے جعرانہ سے کیا تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قوله: فَقَالَ كَلِمَةً مَا يَسُرُّنِي أَنَّ لِي بِهَا الدُّنْيَا: آپ ﷺ نے مجھ سے ایسی بات فرمائی کہ وہ میرے نزدیک اتنی قیمتی ہے کہ اگر اسکے بدلہ میں مجھے ساری دنیا بھی ملے تو یہ مجھے پسند نہیں، وہ بات یا تو یہی جملہ ہے جو یہاں حدیث میں مذکور ہے، یا خاص طور سے لفظ انہی جس میں یاد شکم کی طرف اضافت ہے اور یا ممکن ہے (جیسا کہ صاحب منہل نے لکھا ہے) کہ اسکے علاوہ کوئی اور بات بھی آپ ﷺ نے ان سے ارشاد فرمائی ہو جس کو عمر نے مصلحتاً ذکر نہیں فرمایا، تقاضو وغیرہ آفات نفس سے بچنے کیلئے ①، واللہ اعلم۔

۱۴۹۹ -

حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، قَالَ: مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَدْعُو بِأُصْبُعِي، فَقَالَ: «أَخِذْ أَخِذًا»، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ.

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے گزرے میں اپنی دو انگلیوں کے اشارے سے دو انگلیں رکھتا تھا تو حضور ﷺ نے شہادت کی انگلی سے اشارہ کر کے فرمایا ایک انگلی سے اشارہ کرو..... ایک انگلی سے اشارہ کرو۔

ترجمہ

سنن النسائي - السهو (۱۲۷۳) سنن ابی داود - الصلاة (۱۴۹۹)

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، قَالَ: مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَدْعُو بِأُصْبُعِي: اس سے بظاہر اشارہ بالسبوح مراد ہے تشہد میں، حدیثوں میں تشہد کو بھی دعاء سے تعبیر کیا گیا ہے اور اصبعین سے مراد دونوں ہاتھوں کی مسبحہ ہیں لا اصبعین من ید و احدہ (کذا فی تقریر الکنز گوہی) ②، أَخِذْ أَخِذًا دراصل وَخِذْ تھا وَاو کو ہمزہ سے بدلا گیا ہے، یہ صحابی چونکہ تشہد میں دو انگلیوں سے اشارہ کر رہے تھے اسلئے آپ ﷺ نے فرمایا ایک انگلی سے اشارہ کرو۔ فَإِنْ الَّذِي تَدْعُوهُ وَاحِدٌ کیونکہ وحدانیت ہی کی طرف تو اشارہ ہے اس کے مناسب ایک ہی انگلی ہے۔

شرح الحدیث

تنبیہ: یہ باب اور اس پر کلام بحمد اللہ ختم ہو گیا، ایک بات ذہن میں آئی خیال ہو اس کو لکھ دیا جائے ممکن ہے پڑھنے والوں کو فائدہ ہو، وہ یہ کہ جو دعاء بے پرواہی اور غفلت کے ساتھ کی جاتی ہے وہ اللہ کے یہاں قبول نہیں ہوتی، حدیث شریف میں ہے أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبٌ غَافِلٌ لَاحٍ، رواہ الترمذی من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً ③، لہذا اس کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے، بخلاف نماز کے کہ وہ غفلت کے ساتھ بھی قبول ہو جاتی ہے، یا ہو سکتی ہے، جس کی وجہ بظاہر یہ ہے کہ نماز کی ہیئت کذا یہ

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۶۲

② بذل الجهود فی حل ابی داود - ج ۷ ص ۳۵۰

③ جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: بلا ترجمہ ۳۴۷۹

ہی عبادت ہے، ہاتھ جوڑ کر کھڑے ہونا، بار بار جھکنا، اشرف الاعضاء پیشانی کو زمین پر رکھنا وغیرہ وغیرہ، دوسری بات یہ ہے کہ دعاء میں جس حاجت کا سوال کیا جاتا ہے وہ تو پیش ہوتی ہی ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی ہونا چاہئے کہ دعاء کو عبادت سمجھ کر کیا جائے، امتثال امر کی بھی نیت ہو، احتیاج اور افتقار الی اللہ کی صفت موجود ہو، جو دعاء اس طور پر ہو گئی اس میں مداومت پائی جائے گی اور حصول غرض کے بعد بھی منقطع نہ ہوگی، جیسا کہ بندگی کا تقاضہ ہے (در اصل صوفیاء کرام کا نشا بھی یہی ہے وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ دعاء اگر ہو تو اس کیفیت کے ساتھ ہو محض حظوظ نفس کا حصول اس سے مقصود نہ ہو اور یہی وہ دعاء ہے جس کو مع العبادۃ فرمایا گیا ہے، واللہ الموفق لما یحب ویرضی۔

۳۶۰۔ باب التَّسْبِيحِ بِالْحَصَى

کنکریوں پر تسبیح پڑھنے کا بیان

اور امام نسائی نے ترجمہ قائم کیا ہے بَابُ عَقْدِ التَّسْبِيحِ، اور اس میں انہوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی حدیث ذکر کی ہے رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ^①، اور ایک دوسرے طریق میں اس طرح ہے يَعْقِدُ هُنَّ بَيْدَةً^②، اور ہمارے یہاں اسی باب میں آرہا ہے يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ بِبُيُوتِهِ، نیز سیرہ بنت یاسر کی حدیث مرفوع میں آرہا ہے وَأَنْ يَعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ، فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٌ، مُسْتَنْطَقَاتٌ^③، عقد کا ترجمہ تو گرہ لگانا ہے لیکن یہاں مراد اس سے عقد بمعنی شمار کرنا ہے اس لئے کہ بسا اوقات شمار کرتے وقت بھی دھاگہ وغیرہ میں گرہ لگاتے ہیں، ان روایات سے معلوم ہو رہا ہے کہ انامل پر شمار کرنا اولیٰ ہے نسبت سبح اور کنکریوں پر شمار کرنے کے تاکہ بروز قیامت وہ گواہی دیں اور نیز تاکہ ذکر کی برکت ان کو حاصل ہو، آپ ﷺ کے قول و فعل سے تو عقد بلا انامل ہی ثابت ہے اور کنکریوں اور گٹھلیوں پر شمار کرنا، یہ آپ ﷺ کی تقریر سے ثابت ہے کافی حدیث الباب وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوْمِي - أَوْ حَصَى -، اسی طرح آگے کتاب میں کتاب النکاح کے اخیر میں ابو ہریرہؓ کے بارے میں راوی کہتا ہے وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ لَهُ، وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حَصَى أَوْ نَوْمِي..... وَهُوَ يُسَبِّحُ بِهَا^④۔

نیز ان احادیث سے اذکار و تسبیحات کا کنکریوں وغیرہ پر شمار کرنے کا جواز ثابت ہو رہا ہے، اور اسی پر علماء نے سبح مروجہ (تسبیح) کو قیاس کیا ہے اس لئے کہ ان دونوں میں فرق منظوم اور غیر منظوم کا ہے، منظوم میں اور بھی زیادہ سہولت ہے بلکہ بعض روایات

① سنن النسائي - كتاب السهو - باب عقد التسبيح ۱۳۵۵

② سنن النسائي - كتاب السهو - باب عدد التسبيح بعد التسليم ۱۳۴۸

③ سنن أبي داود - كتاب الصلاة - باب التسبيح بالحصي ۱۵۰۱

④ سنن أبي داود - كتاب النكاح - باب ما يكره من ذكر الرجل ما يكون من إصابته أهله ۲۱۷۴

میں اس تسبیح کی ترغیب آئی ہے چنانچہ مسند الفردوس (للذیلعی) میں سیدنا علیؑ سے مروی ہے نَعْمَ الَّذِي كُتِبَ الشُّبْحَةُ ۱، اور علامہ سیوطیؒ نے تو اس کے بارے میں ایک مستقل جزء تالیف کیا المنحة في السبحة، اور اس میں انہوں نے اس کے ثبوت میں بہت سے آثار روایت کئے ہیں، بذل میں لکھا ہے سب کو صوفیاء سوط الشیطان کہتے ہیں، اور حضرت جنید بغدادیؒ کے ہاتھ میں اخیر تک تسبیح ہی جس پر پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ جس شی کی بدولت ہم یہاں تک پہنچے ہیں اس کو کیونکر ترک کر سکتے ہیں ۲، البتہ صاحب منہل نے صاحب مدخل سے تسبیح کے بارے میں ایک اور ہدایت و تنبیہ نقل کی ہے جو اپنی جگہ درست ہے وہ یہ کہ سب کو قاعدہ میں استعمال کیا جائے اس کو قلاوہ کی طرح لٹکانا یا لنگن کی طرح ہاتھ پر لپیٹنا اور گفتگو باتیں کرنے کے ساتھ ساتھ اس کو گھمانے رہنا گویا تسبیح بھی پڑھ رہے ہیں اور باتیں بھی ہو رہی ہیں یا معتاد طریقہ سے ہٹ کر بہت بڑی بڑی تسبیح بولنا وغیرہ امور اور طریقے سب غلط اور بدعت ہیں، اور شہرت طلبی کی چیزیں ہیں ۳، اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے۔

۱۵۰۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ أَبِي هِلَالٍ، حَدَّثَهُ، عَنْ خُزَيْمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهَا، أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوْسٌ - أَوْ حَصَى - تُسَبِّحُ بِهِ، فَقَالَ: «أَخْبِرُونِي بِمَا هُوَ أَسْرَعُ عَلَيْكُمِنْ هَذَا - أَوْ أَفْضَلُ -»، فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ بَيْنَ ذَلِكَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلُ ذَلِكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلُ ذَلِكَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلُ ذَلِكَ».

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی صاحبزادی اپنے والد سے نقل کرتی ہیں کہ وہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ایک عورت کے گھر میں داخل ہوئے اور عورت کے سامنے کھجور کی گٹھلیاں تھیں یا چھوٹے چھوٹے کنکر تھے جن سے یہ خاتون تسبیح پڑھ رہی تھیں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں تم کو تسبیح پڑھنے کا ایسا طریقہ سکھاتا ہوں جو اس طریقہ سے آسان ہے یا فرمایا اس سے افضل ہے اور پھر ارشاد فرمایا: (یوں کہو) اللہ پاک کی پاکی بیان کرتا ہوں اتنی تعداد کہ جتنی تعداد میں آسمان کی مخلوق ہے اور میں اللہ پاک کی پاکی بیان کرتا ہوں اتنی تعداد میں کہ جتنی تعداد میں زمین کی مخلوق ہے اور جتنی مخلوق آسمان اور زمین کے درمیان ہے انکی تعداد کے بقدر میں اللہ پاک کی پاکی بیان کرتا ہوں اور جتنی مخلوق اللہ پاک پیدا فرمائیں گے ان کی تعداد کے بقدر میں اللہ پاک کی پاکی بیان کرتا ہوں اور ان تمام مخلوقات کی تعداد کے بقدر میں اللہ پاک کی بڑائی بیان کرتا ہوں اور ان تمام مخلوقات کی تعداد کے بقدر میں اللہ پاک کی تعریف بیان کرتا ہوں اور ان تمام مخلوقات کی تعداد کے بقدر میں کہتا ہوں

۱ الفردوس بمأثور الخطاب رقم الحديث ۶۷۶۵ ج ۴ ص ۲۵۹

۲ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۷ ص ۳۵۱-۳۵۲

۳ المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۱۶۴

اللہ پاک کے سوا کوئی معبود نہیں اور ان تمام مخلوقات کی تعداد کے بقدر میں کہتا ہوں کہ نیکی کی طاقت اور برائی سے بچنے کی قوت اللہ پاک کے سوا ممکن نہیں۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۶۸) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۰۰)

شرح الحدیث قولہ: اِنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ عَلٰی امْرَاَتِہٖ یَدِیْہَا نَوْصٰی - اَوْ حَصٰی - تُسْتَمْعِیْہِ: ممکن ہے اس سے مراد حضرت جویریہ ہوں جن کا قصہ آگے بھی آ رہا ہے یا کوئی اور ہوں اگر وہ آپ ﷺ کی محرم تھیں تب تو کوئی اشکال نہیں، اور اگر اجنبیہ تھیں تو ہو سکتا ہے یہ واقعہ قبل الحجاب کا ہو یا یہ کہنے کہ دخول فی البیت رویت کو مستلزم نہیں (بدل)۔

۱۵۰۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ هَانِئِ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَاسِرٍ، عَنْ يُسَيْرَةَ، أَخْبَرَتْهَا: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُنَّ أَنْ يُزَاعِينَ بِالتَّكْبِيرِ، وَالتَّقْدِيسِ، وَالتَّهْلِيلِ، وَأَنْ يَقْعِدْنَ بِالْأَثَامِلِ، فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٌ، مُسْتَنْطَقَاتٌ».

ترجمہ سیرہ صحابی نے بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے خواتین کو حکم ارشاد فرمایا کہ اللہ اکبر اور سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھتے ہوئے ان کی گنتی اور شمار رکھیں اور لبتی انگلیوں کے پوروں کی گرہوں پہ تسبیحات پڑھا کریں کیونکہ دربار الہی میں ان پوزوں سے پوچھ ہوگی اور ان کو گویائی عطاء کی جائے گی۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۸۳) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۰۱)

۱۵۰۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ، فِي آخَرَيْنِ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَقَامٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعِدُ التَّسْبِيحَ». قَالَ ابْنُ قُدَامَةَ: يَتَمِيزُهُ.

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے تسبیح پڑھتے ہوئے پوروں پر گرہ لگاتے ہوئے دیکھا۔ ابن قدامہ اساتذہ نے یوں فرمایا کہ اپنے سیدھے ہاتھ کے پوروں پر گرہ لگا رہے تھے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۶۸۶) سنن النسائي - السهو (۱۳۵۵) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۰۲)

۱۵۰۳ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي مَيْتَةَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِ جُؤَيْرِيَةَ، وَكَانَ اسْمُهَا بُرَّةً، فَكَوَّلَ اسْمَهَا، فَخَرَجَ وَهِيَ فِي مَضَلَّاهَا وَرَجَعَ وَهِيَ فِي مَضَلَّاهَا، فَقَالَ: «لَمْ تَزَالِي فِي مَضَلَّاهِ هَذَا؟» قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «قَدْ ثَلُثْتُ بَعْدَكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، لَوْ زِدْتُ بِمَا قُلْتُ لَوَزَنَتْهُنَّ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَبِرَحْمَتِهِ عَدَدَ عَرْشِهِ، وَبِمَدَادِ كَلِمَاتِهِ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت جویرہؓ کے گھر سے (صبح) باہر تشریف لائے.....

ان کا نام برہ تھا رسول اللہ ﷺ نے انکا جویریہ رکھ دیا..... پس جس وقت نبی اکرم ﷺ ان کے گھر سے باہر تشریف لائے تھے اسوقت یہ اپنے مصلیٰ پر تھیں جب آپ ﷺ (چاشت کے وقت) واپس لوٹے تب بھی یہ خاتون اپنے مصلے پر (تبیح پڑھ رہی) تھیں تو نبی اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تم اسوقت سے مسلسل اپنے مصلے پر بیٹھی ہو؟ تو جویریہؓ نے عرض کیا جی ہاں، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نے تمہارے یہاں سے جانے کے بعد چار کلمات تین دفعہ پڑھے ہیں اگر ان کلمات کا تمہاری اپنی لمبی تسبیح سے مقابلہ کیا جائے تو میرے ان کلمات کے ثواب کا وزن تمہاری تسبیحات کے مقابلہ میں بھاری ہو گا وہ کلمات ہیں:

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَا نَفْسِهِ، وَزِنَةَ عَرْشِهِ، وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ۔

صحيح مسلم - المذكرة والدعاء التوبى والاستغفار (٢٧٢٦) سنن أبى داود - الصلاة (١٥٠٣) مسند أحمد - من مسند أبى هاشم (٢٥٨/١)

- 10.4

١٥٠٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَطِيَّةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَائِشَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ أَبُو ذَرٍّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَهَبَ أَصْحَابُ الدُّنْيَا بِالْأَجْوَرِ، يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيُصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَهُمْ يُقْبَلُونَ أَمْوَالُ يَتَصَدَّقُونَ بِهَا، وَلَيْسَ لَنَا مَالٌ نَتَصَدَّقُ بِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تُدْرِكُ بِهِنَّ مَنْ سَبَقَكَ، وَلَا يُلْحَقُكَ مَنْ خَلَقَكَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ بِمِثْلِ عَمَلِكَ؟» قَالَ: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «كُذِّبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ دُونَ كُلِّ صَلَاةٍ، ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَحْتَهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُسَبِّحُهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُحَمِّدُهَا بِهَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ، وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ رَيْبِ الْبَحْرِ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ابوذر غفاریؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! زیادہ پیسے اور مالدار لوگ خوب

ثواب لے گئے جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں اسی طرح وہ بھی نماز پڑھتے ہیں اور ہماری طرح یہ لوگ بھی روزے رکھتے ہیں لیکن ان کے پاس مال زیادہ ہے اور اموال صدقہ کرتے ہیں ہمارے پاس مال نہیں کہ ہم صدقہ کریں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے ابوذر! کیا میں تمہیں ایسے کلمات نہ سکھلاؤں جن کو پڑھنے کی وجہ سے تم اپنے سے سبقت کرنے والوں کو پالو اور تم سے پیچھے رہنے والے تم کو نہ پاسکیں، لیکن جو شخص تمہارے عمل کے بقدر عمل کرے گا اس کا درجہ تمہارے درجے کے برابر ہو گا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ضرور بتائیے نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر فرض نماز کے بعد تم ﴿۱﴾ دفعہ اللہ اکبر کہو اور ﴿۲﴾ دفعہ الحمد اللہ کہو اور ﴿۳﴾ دفعہ سبحان اللہ کہو اور ان کلمات کے آخر میں چوتھا کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ایک دفعہ پڑھ لو تو ان کلمات کے پڑھنے والے کے تمام گناہ معاف کر دیے جائیں گے اگرچہ اس کے گناہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۰۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۲۷) موطأ مالک - النداء للصلاة (۴۸۸)

قال أبو ذؤنب: يا رسول الله، ذهب أصحاب الدُّنْيَا بالْأَجْوِبِ: دُكُورٌ وَشُرَكَاءٌ جَمْعٌ بِمَعْنَى مَالٍ كَثِيرٍ أَوْ

أَجْوِبِ اجْرِكِي جَمْعٌ -

مضمون حدیث تو واضح ہے، صحابہ کرامؓ کے پیش نظر چونکہ ہر وقت دار آخرت رہتی تھی اسی فکر میں رہتے تھے اور آپس میں امور آخرت میں ہی تافس کرتے تھے، یعنی اعمال صالحہ میں ایک دوسرے سے بڑھنا چاہتا تھا، وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ^۱، آپ ﷺ نے فرمایا میں تم کو ایسے کلمات بتاتا ہوں تُذَكِّرُكُم بِهُنَّ مَنْ سَبَقَكَ کہ ان کے ذریعہ سے تم ان لوگوں کے مرتبہ تک پہنچ جاؤ گے جو تم سے آگے ہیں یعنی مرتبہ میں، وَلَا يَلْحَقُكَ مَنْ خَلَقَكَ اور جو لوگ مرتبہ میں تم سے پیچھے ہیں وہ تم تک نہیں پہنچ سکیں گے، إِلَّا مَنْ أَخَذَ بِحَبْلِ عِمْلِكَ؟ یعنی الایہ کہ وہ بھی تمہاری طرح عمل کرنے لگیں، یعنی ان کلمات کو پڑھنے لگیں۔ آگے وہ کلمات حدیث میں مذکور ہیں، ہر فرض نماز کے بعد ان کلمات کو اہتمام سے پڑھنا چاہئے سرسری طور سے نہیں بلکہ معنی کی طرف دھیان رکھتے ہوئے، اس کا اختیار ہے کہ سنتوں سے فارغ ہو کر پڑھیں یا فرضوں اور سنتوں کے درمیان، آپ ﷺ نے ان کلمات کی ترغیب بہت سی احادیث میں عمومی طور پر بھی فرمائی ہے، اور خصوصی طور پر اپنی لاڈلی بیٹی سیدہ نساء الجنتہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی، جیسا کہ صحاح کی روایات میں مشہور ہے، مشہور نام ان کلمات کا تسبیحات فاطمہ ہے، اور بعض حدیثوں میں ان کو معقبات سے تعبیر کیا گیا ہے مُعَقِّبَاتٌ لَا تَخْبِثُ قَائِلُهُنَّ^۲، یہ تسمیہ یا تو اس لئے ہے کہ ان کو نمازوں کے عقب یعنی بعد میں پڑھا جاتا ہے، اور یا اس لئے کہ یہ کلمات آپس میں ایک دوسرے کے بعد آتے ہیں، یعنی پڑھنے میں، میں تم سب کو نصیحت کرتا ہوں کہ کم از کم اور کچھ نہ ہو سکے تو ہر فرض نماز کے بعد ان کو ضرور پڑھا کریں اور اسی طرح رات کو چارپائی پر لیٹنے کے بعد سونے سے قبل، اس وقت میں اگر کوئی مکان دور کرنے کی نیت سے پڑھے تو اس کا بھی فائدہ ہوتا ہے بہت سونے کا تجربہ ہے، حدیث میں آتا ہے کہ ان کا ثواب بہت ہے اور وقت ان میں بہت کم خرچ ہوتا ہے، واللہ الموفق۔

۳۶۱۔ بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا سَلَّمَ

نماز کے سلام پھیرنے کے بعد کوئی دعا مانگے؟

بعینہ یہی ترجمہ ہے ترمذی شریف کا، اور امام بخاریؒ نے کتاب الصلوۃ میں ترجمہ قائم کیا ہے بَابُ الدُّعَاءِ قَبْلَ السَّلَامِ، اور کتاب الدعوات میں بَابُ الدُّعَاءِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، صاحب مشکوٰۃ نے کہا بَابُ الذِّكْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ۔

فرض نماز کے بعد دعا سے متعلق اباحات اربعہ مفیدہ علمیہ: یہاں پر چند بحثیں ہیں: ① فرض نماز

① اور بھی وہ چیز ہے جس پر لپانے والوں کو بڑھ چڑھ کر لپانا چاہیے۔ (سورۃ المطففین ۲۶)

② صحیح مسلم - کتاب المساجد و مواضع الصلاة - باب استحباب الذکر بعد الصلاة و بیان صفتہ ۵۹۶

کے بعد دعاء شروع ہے یا نہیں؟ ① فرض نماز کے بعد ذکر (اورادو تسبیحات) شروع ہیں یا نہیں؟ اگر یہ چیزیں شروع ہیں تو پھر فوراً بعد السلام یا رواتب کے بعد، ② فرض نماز کے بعد جو دعائیں منقول ہیں وہ کیا ہیں؟ ③ فرض نماز کے بعد رفع یدین کے ساتھ امام اور مامومین کا ایک ساتھ دعاء کرنا ثابت ہے یا نہیں؟ یہ کل چار بحثیں ہیں جو اس مقام کی شروع حدیث دیکھنے سے سمجھ میں آئی ہیں یہ تجزیہ اس مقام کے سمجھنے میں معین ہو گا۔

بحث اول: مولانا ادریس صاحب کاندھلوی "التعلیق الصبیح" میں تحریر فرماتے ہیں دعاء بعد الصلوٰۃ کا امر تو قرآن کریم میں موجود ہے قَدْ اَفْرَغْتَ فَاَنْصَبْ ۝ وَاِلٰی رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ (علی تفسیر ابن عباس) اس کے انکار کی تو گنجائش ہی نہیں ہے، اسی طرح ذکر بعد الصلوٰۃ بھی مامور بہ من اللہ تعالیٰ ہے قَدْ اَفْرَغْتَ فَاَنْصَبْ ۝ قَدْ اَفْرَغْتَ فَاَنْصَبْ ۝ قَدْ اَفْرَغْتَ فَاَنْصَبْ ۝ جُنُوبُكُمْ ۝ مفتاح الباری میں ہے: وسئل الأوزاعي هل الذكر بعد الصلاة أفضل أم تلاوة القرآن فقال ليس شيء يعدل القرآن ولكن كان هدي السلف الذكرا ۝ حافظ ابن حجر ترجمۃ البخاری باب الدعاء بعد الصلوٰۃ کے تحت لکھتے ہیں اس ترجمۃ الباب سے مصنف رد فرما رہے ہیں ان لوگوں کا جو یہ کہتے ہیں کہ فرض نماز کے بعد دعاء شروع نہیں حدیث مسلم عن عائشة كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا قَدْ نَ قَالَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ نَبَاءٌ كَتَبَ إِذَا الْجَلَالُ وَالْإِكْرَامُ ۝ (ظاہر ہے کہ ان کلمات کے کہنے میں ایک منٹ بھی نہیں صرف ہوتا تو جب آپ ﷺ نماز کے بعد اپنی جگہ بٹھرتے ہی نہیں تھے تو پھر دعاء کیسے پڑھ سکتے ہیں؟) اس کا جواب حافظ نے یہ دیا ہے کہ اس حدیث میں راوی کی غرض یہ ہے کہ نماز کے بعد آپ ﷺ مستقبل قبلہ صرف اتنی دیر ٹھہرتے تھے اور دعاء مانگتی ہوتی تھی تو رخ بدل کر بیٹھتے تھے (کما هو مصرح فی الروایات) مطلق جلوس کی نفی مقصود نہیں ہے، حافظ ابن قیمؒ کے بارے میں بھی یہ مشہور ہے کہ وہ بھی بعد المکتوبہ دعاء کے قائل نہیں ہیں اور نہ ان کے شیخ ابن تیمیہؒ اس کے قائل تھے وہ یہ فرماتے ہیں کہ احادیث میں نماز سے متعلق جو دعائیں وارد ہیں ان کا اصل محل بعد التشہد قبل السلام ہے ان احادیث میں دبر سے مراد آخر صلوٰۃ ہے بعد السلام نہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ ابن تیمیہؒ سے اس کے بارے میں رجوع کیا تو انہوں نے فرمایا حیوان کا دبر اس کا داخل جڑ ہے نہ کہ خارجی حصہ اسی طرح یہاں بھی یہی مراد ہے، وہ فرماتے ہیں اور دوسری بات یہ ہے کہ صلوٰۃ محل رحمت ہے محل مناجات ہے لہذا اصل وقت دعاء کا وہی ہے نماز سے باہر آنے کے بعد دعاء کا کیا موقع ہے۔ البتہ یہاں ایک لطیف نکتہ اور ہے وہ یہ کہ نماز کے

① التعلیق الصبیح علی مشکاة المصابیح ج ۲ ص ۲

② پھر جب تو فارغ ہو تو محنت کر اور اپنے رب کی طرف دل لگا (سورۃ الشرح ۷-۸)

③ پھر جب تم نماز پڑھ چکو تو یاد کرو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے (سورۃ النساء ۱۰۳)

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱۱ ص ۱۳۵

⑤ صحیح مسلم - کتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب استحباب الذکر بعد الصلاة و بیان صفتہ ۵۹۲

بعد اذکارِ ماثورہ جو پڑھے جاتے ہیں ان کے بعد نمازی اگر صلوٰۃ و سلام بھی پڑھے اور پھر دعاء مانگے تو اس میں کوئی حرج نہیں لیکن اس صورت میں یہ دعاء بعد الصلوٰۃ نہ ہوئی بلکہ بعد الذکر ہوئی یعنی نماز کے علاوہ ایک دوسری عبادت کے بعد ہوئی، حافظ ابن حجرؒ نے علامہ ابن قیمؒ کی اس رائے کو قوت سے رد کیا ہے اور بہت سی حدیثوں سے دعاء بعد السلام کو ثابت کیا ہے^①۔

بحث ثانی: نماز کے بعد ذکر اور تسبیحات کی مشروعیت پر سب کا اتفاق ہے اس سے کسی کو انکار نہیں، رہی یہ بات کہ اذکار رواتب سے پہلے ہوں یا بعد میں؟ سو اس میں جمہور کے نزدیک اطلاق ہے کچھ تنگی نہیں، چنانچہ حافظ ابن حجرؒ فتح الباری میں لکھتے ہیں: وفيها أن الذكر المذکور بلي الصلاة المكتوبة ولا يؤخر إلى أن يصلي الراتبة لما تقدمه والله أعلم اه^②، خود ابن قیمؒ کے نزدیک بھی اذکار مشروعہ کو بعد السلام پڑھ سکتے ہیں جیسے آیۃ لکھ کر سی اور معقبات اور معوذات، ابن قیمؒ کا اختلاف اگر ہے تو دعاء میں ہے اسی طرح ہمارے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس سرہ کی بھی رائے ہے (کما فی معارف السنن) کہ جملہ اذکار و اور ادا ثورہ فرض نماز کے بعد قبل السنن پڑھ سکتے ہیں، لیکن شیخ ابن الہمامؒ کی رائے (کما فی فتح القدیر) بڑی قوت سے یہ ہے کہ ان اذکار کو رواتب کے بعد پڑھنا چاہئے مکتوبات اور رواتب کے درمیان فصل نہیں ہونا چاہئے ہم نے اپنے بعض اساتذہ کو دیکھا کہ وہ تسبیح فاطمہ بعد السلام پڑھتے تھے اور بعض کا معمول سنتوں کے بعد پڑھنے کا تھا۔

بحث ثالث: ترمذی شریف میں ابولمامہؒ کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کوئی دعاء زیادہ قبولیت رکھتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جَوَزَ اللَّيْلِ الْآخِرِ، وَجَوَزَ الصَّلَوَاتِ الْكُتُوبَاتِ یعنی آخر شب کی دعاء اور فرض نمازوں کے بعد کی دعاء^③، ذکر الإمام النووي فی کتاب الأذکار ص ۶۶، نماز کے بعد کی متعدد دعائیں یہاں کتاب (سنن ابو داود) میں مذکور ہیں ان سب کو حفظ کرنا چاہئے جتنی بھی یاد ہو سکیں بہتر ہے، مصنفؒ نے اس باب میں چھ سات دعائیں ذکر کی ہیں۔

① در اذکاتب مغیرہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو خط لکھ کر دریافت کیا کہ حضور اقدس ﷺ نماز کے بعد کیا دعاء پڑھتے تھے؟ تو مغیرہؓ نے مجھ سے جواب میں لکھوایا کہ آپ ﷺ یہ دعاء پڑھتے تھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لَنَا مِنْكَ أَنْ تُعْطِيَ، وَلَا مُعْطِيٍّ لَنَا مِنْكَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَنَّةُ^④ (وآخرجه الشيخان ايضاً) بعض روایات میں ہے کہ اس دعاء کو آپ ﷺ نماز کے بعد تین مرتبہ پڑھتے تھے۔

② عبد اللہ بن الزبیرؓ منبر پر بیٹھ کر فرماتے تھے کہ حضور ﷺ نماز سے فراغ پر یہ دعاء پڑھتے تھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۳۳

② فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۳۵

③ جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: بلا ترجمہ ۳۴۹۹

④ سنن أبي داود - كتاب الصلاة - باب ما يقول الرجل إذا سلم ۱۵۰۵

شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، أَهْلُ التَّعَمُّدِ وَالْفُضْلِ وَالنِّسَاءِ الْحَسَنِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ^① (اخرجه الشيخان ايضاً) اور مسلم کی روایت میں ہے: يقول بصوته الاعلى يعني یہ دعاء آپ ﷺ ذرا بلند آواز سے پڑھتے تھے، آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی عبادت کو اللہ کیلئے خاص کرتے ہیں اور اس میں غیر کو شریک نہیں کرتے، (نہ شرک اصغر نہ شرک اکبر) اگرچہ کافر لوگ ہمارے اس اخلاص فی العبادت کو کتنا ہی ناپسند کرتے ہوں۔

② زید بن ارقم فرماتے ہیں حضور اقدس ﷺ نماز کے بعد یہ دعاء پڑھتے تھے اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّكَ أَنْتَ الرَّبُّ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّ الْوَيْلَ كُلَّهُمْ إِخْوَةٌ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، اجْعَلْنِي مُخْلِصًا لَكَ وَأَهْلِي فِي كُلِّ سَاعَةٍ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اسْمِعْ وَاسْتَجِبْ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرِ، اللَّهُمَّ لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ: رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرِ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرِ^③، (اخرجه النسائي والدارقطني ايضاً)۔

③ حضرت علیؓ فرماتے ہیں آپ ﷺ نماز کے سلام کے بعد یہ دعاء پڑھا کرتے تھے: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدْ نَسِيتُ وَمَا أَخْرَسْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَغْلَسْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْغَدِيرُ وَأَنْتَ الْبَوَاقِرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ^④ (اخرجه مسلم ايضاً والبخاري من حديث أبي موسى الأشعري)۔

④ ابن عباسؓ فرماتے ہیں حضور ﷺ یہ دعاء مانگتے تھے رَبِّ اعْنِي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ، وَانصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ، وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ، وَاهْدِنِي وَيَسِّرْ هُدَايَ إِلَى، وَانصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا، لَكَ ذَاكِرًا، لَكَ رَاهِبًا، لَكَ مَطْوَعًا إِلَيْكَ، مُجِيبًا، أَوْ مُبِيتًا، رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي، وَاعْسِلْ حَوْبَتِي، وَأَجِبْ دَعْوَتِي، وَتَبِّثْ حُجَّتِي، وَاهْدِ قَلْبِي، وَسَدِّدْ لِسَانِي، وَاسْلُلْ سَجِيمةَ قَلْبِي^⑤ (اخرجه الترمذي ايضاً)۔

⑤ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں حضور اقدس ﷺ نماز کے سلام کے بعد یہ دعاء پڑھا کرتے تھے اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ، وَمِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^⑥ تَرْجَمَةُ: اے اللہ تو ہر عیب نقص سے سالم و محفوظ ہے اور سلامتی من

① سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما يقول الرجل إذا سلم ۱۵۰۶ - ۱۵۰۷

② سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما يقول الرجل إذا سلم ۱۵۰۸

③ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما يقول الرجل إذا سلم ۱۵۰۹

④ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما يقول الرجل إذا سلم ۱۵۱۰ - ۱۵۱۱

⑤ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب ما يقول الرجل إذا سلم ۱۵۱۲ - ۱۵۱۳

الآفات الدینیة والاخریة، آپ ہی کی طرف سے ہے تیری طرف سے خیر اور بھلائی خوب اور کثرت سے ہے اے عظمت واحسان والے، اور مسلم و ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعاء آپ ﷺ مستقبل قبلہ پڑھتے تھے، اور اس سے آگے جو حدیث کتاب میں آرہی ہے یعنی حدیث ثوبانؓ اس میں اتنا زائد ہے کہ آپ ﷺ اس دعاء سے پہلے تین بار استغفار پڑھتے تھے، مسلم کی روایت میں ہے کہ اوزاعی سے سوال کیا گیا کیف الاستغفار؟ تو انہوں نے فرمایا اَسْتَغْفِرُ اللہَ، اَسْتَغْفِرُ اللہَ۔

⑥ امام ترمذیؒ نے ایک اور دعاء ذکر کی ہے فرماتے ہیں وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ، وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (أَخْرَجَهُ أَبُو بَعْلَى الْمُوصِلِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْنَا لَأَبِي سَعِيدٍ هَلْ حَفِظْتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا كَانَ يَقُولُ بَعْدَ مَا سَلَّمَ)۔

⑧ اور صاحب مشکوٰۃؒ نے بَابُ الَّذِي كَرِهَ بَعْدَ الصَّلَاةِ میں ایک یہ حدیث بھی ذکر کی ہے عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ، وَيَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِمْ مِنَ الصَّلَاةِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ أَرْذَلِ الْعُمُرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، رَوَاهُ الْجُعَارِيُّ ⑨

امام نوویؒ نے کتاب الادکار میں نماز کے بعد کی دعاؤں میں مندرجہ ذیل دعائیں بھی ذکر کی ہیں۔

① کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مَعْقِبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ - أَوْ قَاعِلُهُنَّ - وَبَرَّ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ② یعنی وہ کلمات جن کا پڑھنے والا ناکام نہیں رہتا ہر فرض نماز کے بعد ③ مرتبہ سبحان اللہ، ④ مرتبہ الحمد للہ ⑤ مرتبہ اللہ اکبر۔

⑩ عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا اس بات کا کہ ہر نماز کے بعد میں معوذتین پڑھا کروں، اور ایک روایت میں بِالْمُعَوَّذَاتِ ⑪ (جمع کے صیغہ کے ساتھ) لہذا مناسب ہے کہ ان دو سورتوں کے ساتھ قل ہو اللہ احد بھی شامل کر لے قالہ النووی۔

⑪ حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ایک روز آنحضرت ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا وَاللَّهُ إِلَيَّ لَأُجِيبَنَّكَ اور پھر یہ فرمایا کہ میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ اس دعاء کو نماز کے بعد کبھی نہ چھوڑنا اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ، وَحُسْنِ

① جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب ما يقول إذا سلم ۲۹۹

② مشكاة المصابيح - کتاب الصلاة - باب الذکر بعد الصلاة ۹۶۴

③ صحیح مسلم - کتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب استحباب الذکر بعد الصلاة وبيان صفته ۵۹۶

④ سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب في الاستغفار ۱۰۲۳

عبادتک^① (یہ اخیر کی دونوں حدیثیں اس کتاب کے آئندہ باب میں آرہی ہیں)۔

⑫ حضرت انسؓ سے روایت ہے حضور ﷺ نماز پورا ہونے پر داہنا ہاتھ پیشانی پر رکھ کر یہ دعاء پڑھتے تھے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ، اللّٰهُمَّ اَذْهَبْ عَنِّي الْهَمَّ وَالْحَزْنَ^②۔

⑬ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نماز سے فراغ پر یہ دعاء پڑھتے تھے اللّٰهُمَّ اجْعَلْ خَيْرَ عَمْرِيْ اٰخِرًا، وَخَيْرَ عَمَلِيْ خَوَاتِمًا، وَخَيْرَ اَيَّامِيْ يَوْمَ الْقَاكِ^③۔

⑭ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نماز کے بعد یہ دعاء پڑھتے تھے اللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ، اللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ^④ (ان تینوں حدیثوں کو روایت کیا ابن السنیؒ نے)۔

بحث رابع: خلاصہ اس کا یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد بعد السلام رفع یدین کے ساتھ دعاء کرنا بعض احادیث مرفوعہ سے ثابت ہے جن کی تحقیق اور حوالہ آگے مضمون میں انشاء اللہ آ رہا ہے جو ظاہر ہے کہ اس کے استحباب کے لئے کافی ہے، اس پر مولانا محمد یوسف بخاریؒ نے معارف السنن میں کلام فرمایا ہے اور اس سلسلہ کی روایات کو مع حوالہ کتاب مذکور میں جمع کیا ہے، اور ایسے ہی مولانا عبد الرحمن مبارک پوریؒ (مشہور اہل حدیث) نے بھی تحفۃ الأحوذی^⑤ شرح ترمذی میں ان روایات کو مع سند کے ذکر کیا ہے اور ابتداء بحث میں انہوں نے یہ لکھا ہے کہ علماء اہل حدیث کا اس میں اکتفا ہو رہا ہے کہ فرض نماز کے بعد رفع یدین کے ساتھ امام اور مقتدیوں کا ایک ساتھ دعاء کرنا ثابت ہے یا نہیں، ایک جماعت اس کو بدعت کہتی ہے کہ کسی صحیح حدیث میں حضور ﷺ سے اس طرح ثابت نہیں ہے، اور ایک جماعت جواز کی قائل ہے اور ان لوگوں نے پانچ حدیثوں سے استدلال کیا ہے:

① عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ فَقَالَ اللَّهُمَّ خَلِّصْ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَعِثَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ أَلْ (ذکرہ الحافظ ابن کثیر فی تفسیرہ نقلًا عن ابن ابی حاتم وابن جریر بسند یحتمل فیہما قلت وفی سندہ علی بن زید بن جعدان وهو متکلم فیہ)^⑥۔

② عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ [أَبِي] يَحْيَى [الأسلمي] قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، وَرَأَى رَجُلًا رَافِعًا يَدَيْهِ وَيَدْعُو قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهَا قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ

① سنن ابی داؤد - کتاب الصلاة - باب فی الاستغفار ۱۵۲۳

② عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رقم الحدیث ۱۱۲ ص ۸۷

③ عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رقم الحدیث ۱۲۱ ص ۹۲

④ عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رقم الحدیث ۶۹ ص ۶۱-۶۲

⑤ تحفۃ الأحوذی بشرح جامع الترمذی - ج ۲ ص ۱۹۸

⑥ تفسیر القرآن العظیم (تفسیر ابن کثیر) - ج ۴ ص ۲۳۰

صلواتہ^۱۔ (ذکرہ السیوطی فی رسالۃ فص الوعاء وقال رجالہ ثقات قلت و ذکرہ الحافظ الہیثمی فی مجمع الزوائد وقال رواہ البیہقی و رجالہ ثقات انتہی)۔

⑤ حدیث انسؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: "مَا مِنْ عَبْدٍ بَسَطَ كَفَّيْهِ فِي دُحْرِ كُلِّ صَلَاةٍ، ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إلهي وإله إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، وإله جبرائيل، وميكائيل، وإسرائيل عليهم السلام، أَسْأَلُكَ أَنْ تَسْتَجِيبَ دُعَائِي، فَإِنِّي مُضْطَرٌّ وَتَعْصِمَنِي فِي دِينِي فَإِنِّي مُبْتَلٍ، وَتَنَالِي بِرَحْمَتِكَ فَإِنِّي مُذْنِبٌ، وَتَنْفِي عَنِّي الْفَقْرَ فَإِنِّي مُتَمَسِكٌ، إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ لَا يَزِدَّ يَدَيْهِ خَائِبِينَ" (أخرجه الحافظ أبو بكر ابن السني في عمل اليوم والليلة^۲) (قال صاحب التحفة) قلت في سنده عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي قال في الميزان اتهمه أحمد وقال النسائي وغيره ليس بثقة اه مختصراً^۳۔

⑥ حدیث الاسود بن عبد اللہ العامري عن أبيه قال: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَجْرَ، فَلَمَّا سَلَّمَ انْحَرَفَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَدَعَا». قال صاحب معارف السنن أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه. والأسود هذا ابن عبد الله بن حاجب بن عامر، من رجال أبي داود. ذكره ابن حبان في الثقات، وقال الذهبي: محله الصدق، كما في التهذيب اه^۴۔

⑦ ما أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس، وفي الأوسط عن ابن عمر، قال: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْفَجْرِ، ثُمَّ انْقَلَبَ، فَأَقْبَلَ عَلَى الْقَوْمِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتَا وَصَاعِنَا». ذكرها السهودي في الوفاء ج ۱ ص ۲۷ و رجالہما ثقات كما قالہ (کذا فی معارف السنن)^۵، لیکن اس آخری حدیث میں رفع یدین کی تصریح نہیں ہے، لیکن ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعاء بھی رفع یدین کے ساتھ تھی کیونکہ نماز کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر تھی اور دعاء میں رفع یدین آداب دعاء میں سے ہے۔

صاحب تحفہ لکھتے ہیں: نیز مجوزین نے عموماً سے بھی استدلال کیا ہے وہ اس طرح کہ صلوۃ مکتوبہ کے بعد دعاء کرنا مندوب اور مرغب فیہ ہے (قال الحافظ في الفتح وأخرج الطبراني من رواية جعفر بن محمد الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد التافلة كفضل المكتوبة على التافلة^۶) اور آپ ﷺ سے دعاء بعد المكتوبہ ثابت بھی ہے اور رفع یدین

① فص الوعاء في أحاديث رفع اليدين بالدعاء رقم الحديث ۴۲ ص ۸۶، المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ۳۲۴ ج ۱۳ ص ۱۲۹

② عمل اليوم والليلة لابن السني رقم الحديث ۱۳۸ ص ۱۰۰-۱۰۱

③ تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي - ج ۲ ص ۱۹۹

④ معارف السنن شرح جامع الترمذي - ج ۳ ص ۱۲۳

⑤ معارف السنن شرح جامع الترمذي - ج ۳ ص ۱۲۳

⑥ فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ۱۱ ص ۱۲۴

مستقل آداب دعاء میں سے ہے نیز حضور ﷺ سے بہت سی احادیث میں رفع یدین فی الدعاء ثابت ہے اور بعد المکتوبہ رفع یدین فی الدعاء سے منع کسی بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے بلکہ رفع کا ثبوت موجود ہے۔

صاحب تحفۃ الاحوذی نے اس سلسلہ کی روایات حدیثیہ اور ان پر جرح و تعدیل ذکر کرنے کے بعد اخیر میں لکھا ہے کہ اس پر علامہ سیوطیؒ کا ایک مستقل رسالہ بھی ہے: فض الوعاء فی أحادیث رفع الیدین بالغاء الدعاء، اور قول راجح میرے نزدیک یہ ہے کہ رفع الیدین فی الدعاء بعد الصلوٰۃ جائز ہے اس میں کچھ حرج نہیں انشاء اللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم، لیکن اس پر شدت سے مواظبت کرنا اور واجب کی طرح اور ترک کرنا یا بے کفایت کرنا یہ صحیح نہیں، انتہی کلامہ۔

اسی طرح ہمارے حضرت مولانا الحاج الشاہ اشرف علی تھانویؒ نور اللہ مرقدہ کا بھی اس میں ایک مستقل رسالہ ہے عربی میں استحباب الدعوات عقیب الصلوٰۃ جو دراصل تلخیص ہے ایک عالم کی تالیف مسلك السادات الی سبیل الدعوات کی جس کا اردو ترجمہ فرمایا ہے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے جو کہ امداد الفتاویٰ جلد اول کے اخیر میں ملحق ہے اصل رسالہ کی تالیف ۱۳۲۱ھ میں ہوئی اور حضرت تھانویؒ نے اسکی تلخیص ۱۳۵۴ھ میں فرمائی ہے، اس کے خطبہ میں حضرت تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں مسلك السادات الی سبیل الدعوات میں عموماً احکام دعاء کی تحقیق اور بالخصوص دعاء کا مستحب ہونا ہر مفرد اور امام و جماعت کیلئے (احادیث معتبرہ اور مذاہب اربعہ کی روایات فقہیہ سے) ثابت فرمایا ہے میں نے اس رسالہ کا خلاصہ لکھ دیا تاکہ ان بے باک لوگوں کی زبان بند ہو جو دعاء بعد نماز پر بدعت ہونیکا حکم کرتے ہیں اھ۔^۱ افسوس اس رسالہ سے یہ سمجھا ہے کہ رفع یدین کے ساتھ دعاء بعد المکتوبہ بعض صحیح احادیث سے ثابت ہے یعنی احیاناً اور اس پر مداومت اور مواظبت یہ امت کے تعامل تواریث (اس رسالہ میں استحباب حال کا لفظ ہے) سے ثابت ہے اور جملہ مذاہب اربعہ کی کتب فقہیہ میں اس کا ثبوت ملتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم، الحمد للہ علی احسانہ مباحث اربعہ پورے ہو گئے، نسأل اللہ التوفیق لنا ولللمسلمین ونسأل اللہ ربنا رضاه والجنة آمین والحمد للہ رب العالمین۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ رَافِعٍ، عَنْ وَثَّابٍ، مَوْلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَيُّ شَيْءٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ؟ فَأَمْلَاهَا الْمُغِيرَةُ عَلَيْهِ، وَكَتَبَ إِلَى مُعَاوِيَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لَنَا مِنْكَ أَعْظَمْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لَنَا مَنَعْتَ، وَلَا تَنْفَعُ إِلَّا الْجَنَّةَ مِنْكَ الْجَنَّةُ».

حضرت معاویہؓ نے مغیرہ بن شعبہؓ کو خط لکھ کر دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کا سلام پھیرنے کے بعد

کوئی دعا مانگتے تھے؟ تو حضرت مغیرہؓ نے کتاب سے حضرت معاویہؓ کو جواب لکھوایا کہ نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ چوتھا کلمہ پڑھتے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَنَّةُ، یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اس کی ہی بادشاہت ہے، اور اس کیلئے ہی تعریف ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اے اللہ! جو کچھ تو عطا کرے اسے کوئی روک نہیں سکتا، اور جو تو روکے اسے کوئی عطا نہیں کر سکتا، اور کسی دولت مند کی دولت اسے تجھ سے بچا نہیں سکتی۔

صحیح البخاری - الأذان (۸۰۸) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۷۱) صحیح البخاری - الرقاق (۶۱۰۸) صحیح البخاری - القد (۶۲۴۱) صحیح البخاری - الاعتصام بالكتاب والسنة (۶۸۶۲) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۹۳) سنن النسائي - السهو (۱۳۴۱) سنن النسائي - السهو (۱۳۴۲) سنن النسائي - السهو (۱۳۴۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۰۵) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۵/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۷/۴) مسند الكوفيين (۲۵۱/۴) سنن الدارمي - الصلاة (۱۳۴۹)

۱۵۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الصَّلَاةِ، يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، أَهْلُ التَّعْمَةِ وَالْفَضْلِ وَالثَّنَاءِ الْحَسَنِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ».

حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ منبر پر بیٹھے فرما رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ جب فرض نماز سے فارغ ہو کر مڑتے تھے تو یہ چوتھا کلمہ پڑھتے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، أَهْلُ التَّعْمَةِ وَالْفَضْلِ وَالثَّنَاءِ الْحَسَنِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ تَرْجُمَت: اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہم اس کیلئے ہی عبادت اور اطاعت کو خاص کر دیتے ہیں اگرچہ کافر لوگ ناپسند کریں اے اللہ! آپ ہی نعمت اور فضل اور اچھی تعریفوں کے سزاوار ہے۔ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہم صرف اسی کی عبادت خاص کرتے ہیں اگرچہ کافر لوگ ناپسند کریں۔

۱۵۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يَهْلِلُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ قَدْ كَثُرَ نَحْوُ هَذَا الدُّعَاءِ، زَادَ فِيهِ: «وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ التَّعْمَةُ» وَنَاقَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ.

حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ ہر فرض نماز کے بعد یہ چوتھا کلمہ پڑھا کرتے اسکے بعد ہشامؓ راوی نے اسی دعا کی طرح دعا ذکر کی ہے اور ہشامؓ راوی نے اس پر یہ اضافہ کیا کہ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ التَّعْمَةُ اسکے

آخر تک دعا ذکر کری۔

صحیح مسلم - المساجد ومواقع الصلاة (۵۹۴) سنن النسائي - السهو (۱۳۳۹) سنن النسائي - السهو (۱۳۴۰) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۰۶) مسند احمد - اول مسند المدینین رضي الله عنهم اجمعين (۴/۴) مسند احمد - اول مسند المدینین رضي الله عنهم اجمعين (۵/۴)

۱۵۰۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ، وَهَذَا حَدِيثٌ مُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمَرُ، قَالَ: سَمِعْتُ دَاوُدَ الطَّغَاوِيَّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو مُسْلِمٍ الْبَجَلِيُّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْعَمَ، قَالَ: سَمِعْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: - وَقَالَ سُلَيْمَانُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي دُبُرِ صَلَاتِهِ: - «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّكَ أَنْتَ الرَّبُّ وَحَدَّثَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنَا شَهِيدٌ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّ الْبَيَاءَ كُلَّهُمْ إِخْوَةٌ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، اجْعَلْنِي لِحُضْرَتِكَ وَأَهْلِي فِي كُلِّ سَاعَةٍ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اسْمِعْ وَأَسْتَجِبْ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ، اللَّهُمَّ لُورَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»، قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: «رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ».

حضرت زید بن ارقمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا سلیمان بن داؤد نے سمیعت کی جگہ کان رسول اللہ ﷺ کا لفظ کہا..... آپ ﷺ اپنی نماز (فرض) کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے اے اللہ! ہمارے رب! ہر شے کے رب! میں اس پر گواہ ہوں کہ آپ تنہا رب ہیں آپ کا کوئی شریک نہیں اے اللہ! ہمارے رب! اور ہر شے کے رب! میں اس پر گواہ ہوں کہ محمد ﷺ آپ کے بندے اور آپ کے رسول ہیں، اے اللہ! ہمارے رب! اور ہر شے کے رب! میں اس پر گواہ ہوں کہ تمام بندے آپس میں بھائی بھائی ہیں، اے اللہ! ہر شے کے رب! مجھے اور میرے گھروالوں کو دنیا اور آخرت کی ہر گھڑی میں تیری عبادت میں اخلاص عطا فرما، اے بزرگی اور اعزاز والے! میری دعا سن لیجئے اور اسے قبول فرمائیے، اللہ سب بڑوں میں سب سے بڑے ہیں، اے اللہ! آسمانوں اور زمین کو روشن فرمانے والے۔ سلیمان بن داؤد استاد کہتے ہیں آسمانوں اور زمین کے رب!..... اللہ بہت بڑوں میں سب سے بڑے ہیں۔ میرے لئے اللہ کافی ہیں اور وہ بہترین کارساز ہے اللہ سب بڑوں میں سب سے بڑے ہیں۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۰۸) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۶۹/۴)

۱۵۰۹ - حَدَّثَنَا عُثَيْدُ بْنُ مَعَاذٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَمِّهِ النَّاجِشُونِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ، قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْمَقْدُمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ».

سجہ

حضرت علی بن ابی طالبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کا سلام پھیرتے تو یہ دعا پڑھتے: اے اللہ! میرے اگلے اور پچھلے گناہ معاف فرما، اور جو گناہ میں نے چھپ چھپا کر کیے یا کھلم کھلا کیے اور جو کچھ میں نے حدود شریعہ سے تجاوز کیا اور وہ تمام گناہ جو آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں آپ اپنے (دوستوں، انبیاء کا) درجہ بڑھانے والے ہیں اور آپ ہی (اپنے دشمنوں کا) درجہ گھٹانے والے ہیں آپ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۷۷۱) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۲۱) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۲۲) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۲۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۰۹) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۵/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۰۳/۱)

۱۵۱

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ قَلْبِيسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو: «رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُعَنْ عَلَيَّ، وَانصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ، وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ، وَاهْدِنِي وَيَسِّرْ هَذَا يَإِ إِلَهِي، وَانصُرْنِي عَلَى مَنْ بَقِيَ عَلَيَّ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا، لَكَ ذَاكِرًا، لَكَ رَاحِبًا، لَكَ مَطْوَعًا، لَكَ لَاحِقًا، أَوْ مُبِينًا، رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي، وَاعْسِلْ خَوْبَتِي، وَأَجِبْ دَعْوَتِي، وَثَبِّتْ حُجَّتِي، وَاهْدِ قَلْبِي، وَسَلِّمْ لِسَانِي، وَاسْئَلْ سَجِيمةَ قَلْبِي».

سجہ

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دعا مانگتے تھے، اے میرے رب! میری مدد فرما میرے خلاف نفس و شیطان کی مدد مت فرما اور (دشمنوں پر) میری نصرت فرما اور مجھ پر کسی (دشمن کو) مسلط نہ فرما، اور میرے لیے (دشمنوں کے خلاف) داد اور تدبیر فرما اور میرے خلاف دشمنوں کی لیے داد اور حیلہ نہ فرما، اور مجھے ہدایت عطا فرما اور میرے لئے ہدایت کو آسان فرما، اور مجھ پر سرکشی کرنے والے نافرمانوں پر میری نصرت فرما، اے اللہ مجھے صرف اپنا شکر گزار بنا اور صرف اپنا ذکر کرنے والا بنا اور صرف اپنے سے ڈرنے والا بنا اور صرف اپنا انتہائی فرماں بردار بنا اور اپنی طرف آس لگانے والا بنا (اختیات کہتے ہیں امید اور خوف کی درمیانی کیفیت کو)، یا کہا اپنی طرف رجوع کرنے والا بنا اے میرے رب! میری توبہ قبول فرما اور میرے گناہ و عہودا لیے اور میری دعا کو قبول فرما اور (دنیا میں) میرے ایمان و اقوال کے دعویٰ کو قرار عطا فرما اور میرے دل کو ہدایت عطا فرما اور میری زبان کو درحقیقت نصیب فرما (کہ زبان سے صرف صحیح بات نکلا کرے) اور میرے دل کے کینہ اور حسد (اور برے اخلاق) کو دل سے نکال دیجئے۔

۱۵۱

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ مُرَّةَ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: «وَيَسِّرِ الْهَدَى إِلَيَّ»، وَلَمْ يَقُلْ: هَذَا يَإِ إِلَهِي.

سجہ

عمر بن مرہ اپنی سند سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی نقل کرتے ہیں انہوں نے ویسیر الہدیٰ (یعنی اللہ کے فضل)

کہے ہیں اور خدا ہی کے الفاظ نہیں فرمائے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۵۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۱۰) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۳۰) مسند احمد -

من مسند بی ہاشم (۲۲۷/۱)

۱۵۱۲ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، وَخَالِدِ الْحِمْدَاءِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَلَّمَ، قَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ، وَمِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "سَمِعْتُ شُعْبَانَ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ، قَالَ: «فَمِائِيَّةٌ عَشْرَ خَلِيقًا».

حضرت عائشہ فرماتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سلام پھیرتے تو یہ دعا مانگتے: اے اللہ! آپ سرِ پاسبانِ سلامتی ہیں اور تمام معاملات میں آپ ہی کی جانب سے سلامتی حاصل ہوتی ہے، آپ کی ذات بابرکت ہے، اے عظمت اور احسان والے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں: سفیان ثوری نے عمرو بن مرہ سے اٹھارہ حدیثیں سنی ہیں (یہ حدیث بھی ان اٹھارہ حدیثوں میں داخل ہے)۔

۱۵۱۳ - حَدَّثَنَا ابِرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا عِيسَى، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ أَبِي عَتَّارٍ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ، عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُتَخَصَّرَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ قَدْ كَرِهْتُكَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام ثوبان کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی نماز سے فارغ ہو کر مڑنے کا ارادہ فرماتے تو تین مرتبہ استغفر اللہ استغفر اللہ استغفر اللہ پڑھتے پھر اللہم أنت السلام، ومنك السلام الی آخر پڑھتے جس طرح حضرت عائشہ کی حدیث کے الفاظ ہیں۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۹۲) جامع الترمذی - الصلاة (۲۹۸) سنن النسائی - السهو (۱۳۳۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۱۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والاستغفار فيها (۹۲۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۶۲/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۸۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۳۵/۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۳۴۷)

۳۶۲ - بَابُ فِي الاسْتِغْفَارِ

استغفار کا بیان

۱۵۱۴ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ وَقْدِ الْعَمَرِيِّ، عَنْ أَبِي نُصَيْرَةَ، عَنْ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ، وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً».

حضرت ابو بکر صدیقؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص استغفار کرتا رہے وہ

گناہوں پر اصرار کرنے والا نہیں کہلاتا اگرچہ دن میں ستر دفعہ اس سے گناہ سرزد ہو (پھر وہ توبہ کرتا رہے)۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۹) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۱۴)

قلت وأخرجہ أيضاً الترمذی وقال حدیث غریب إمامنا عرفہ من حدیث ابی نصیرة اھ۔

در اصل اصرار علی المعصیة (کسی گناہ کو بار بار کرنا) بڑی سخت چیز ہے خواہ وہ معصیت صغیرہ ہی کیوں نہ ہو اور جو گناہ کبھی کبھار ثابت ہو وہ چاہے کبیرہ ہو اتنا سخت نہیں ہے۔ لیکن اس حدیث میں یہ فرما رہے ہیں کہ استغفار اتنی موثر شے ہے کہ وہ اصرار علی المعصیة کو بھی بے اثر اور کالعدم کر دیتی ہے، حضرتؒ نے بذل میں لکھا ہے استغفار سے مراد صرف تلفظ یا استغفر اللہ نہیں ہے بلکہ ندامت کے ساتھ توبہ کرنا مراد ہے اس لئے کہ توبہ واستغفار کا تحقق بغیر ندامت کے ہوتا ہی نہیں ہے اھ^۱، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی گناہ توبہ کرنے کے بعد بھی صادر ہو جائے یا ہوتا رہے تب بھی اس خیال سے توبہ ترک نہیں کرنی چاہئے کہ ایسی توبہ سے کیا فائدہ! توبہ بہر حال مفید ہے جیسا کہ خود اس حدیث میں مذکور ہے۔ مقصود اس حدیث سے یہ ہے کہ گناہوں کی کثرت کے باوجود آدمی کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہیں ہونا چاہئے اور یہ مطلب نہیں کہ بار بار گناہ کرتے رہے اور پھر بعد میں توبہ واستغفار کر لو، توبہ تو توبہ جب ہی ہوگی جب آئندہ نہ کرنے پر عزم ہو پھر اس کے باوجود بھی اگر گناہ صادر ہو جائے تو دوبارہ استغفار کرنا چاہئے، حدیث میں ہے لَوْلَا اَنْتُمْ لَذُنُوبٌ خَلَقَ اللهُ خَلْقًا يُذْنِبُونَ فَيَغْفِرَ لَهُمْ (رواہ الترمذی^۲ عن ابی ایوب أيضاً) اس حدیث سے مقصود بھی ترغیب فی الاستغفار ہے، فی حدیث آخر کلکم خطاؤون وخیر الخطائين التوابون^۳۔

۱۵۱۵ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنِ الْأَعْثَرِ الْمُزَنِيِّ، قَالَ: مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِهِ: وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لَيَغْفِرُ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ»۔

حضرت اغر مزنیؒ سے روایت ہے..... مسدد استاد کہتے ہیں کہ اغر صحابی ہیں..... رسول اللہ ﷺ کا ارشاد

گرامی ہے: میرے دل پر پردہ سا پڑ جاتا ہے اور میں ہر دن اللہ پاک سے سو (۱۰۰) دفعہ ضرور استغفار کرتا ہوں۔

صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۷۰۲) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۱۵) مسند احمد - مسند

الشافعیین (۲۱۱/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۶۰/۴)

۱ ہذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۷ ص ۳۷۰

۲ جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: ہلا ترجمہ ۳۵۳۹

۳ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ نَبِيٍّ آتَى خَطَاءً وَخَيْرُ الْخَطَايَا التَّوَابُونَ» هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجْ عَنْهُ، الْعَلِيقُ مِنْ تَلْعِيسِ الدَّهْمِيِّ، عَلِيٌّ بْنُ مُسْعِدَةَ لَيْسَ (الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحِينَ لِلْحَاكِمِ بِمَقَامِ الْحَدِيثِ ۷۶۱۷ ج ۴ ص ۲۷۲)

شرح الحدیث

قلت والحدیث أخرجه ایضاً مسلم، وروى مسلم عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ ثُوبُوا إِلَى اللَّهِ، فَإِنِّي أَتُوبُ، فِي الْيَوْمِ إِلَهِي وَمَلَأْتُهُ، مَرَّةً» •

قوله: إِنَّهُ لَيَغَانُ عَلَى قَلْبِي: غین بمعنی غیم (بارل) میرا قلب ابر آلودہ (غبار آلود) ہو جاتا ہے، یعنی بعض حاجات و ضروریات بشریہ میں مشغول ہو جانے کی وجہ سے اور یا توجہ الی الخلق و مصالح امت میں منہمک ہو جانے کی وجہ سے قلب کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے (جو حدیث میں مذکور ہے) حالانکہ ان دو میں سے اول کا تو کم از کم مہیات کا درجہ ہے اور ثانی تو عین عبادت ہے ہی، لیکن ظاہر ہے کہ توجہ الی الحق جل و علا کے مقابلہ میں توجہ الی الخلق کا درجہ کم ہے گو وہ بھی ادنیٰ عبادت ہے بلکہ آپ ﷺ کا فرض منصبی ہے۔

میں نے حضرت شیخ سے سنا کہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے تھے کہ عوام اور ہر قسم کے لوگوں کے ساتھ ملنے اور گفتگو کرنے میں بہت سادقت لگانا پڑتا ہے، جس سے بعض وقت دل میں ایک قسم کی کدورت و کشافت محسوس ہونے لگتی ہے جو بعد میں ذکر اور مراقبہ سے دور ہوتی ہے اھ، اور ظاہر ہے کہ جتنا قلب دباطن صاف و شفاف ہو گا اتنی ہی جلدی اس پر غبار کا اثر ظاہر ہو گا جتنا سفید کپڑا ہوتا ہے اتنی ہی جلدی اس پر میل ظاہر ہوتا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے صفاء باطن کا تو پوچھنا ہی کیا ہے۔

بذل میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے نقل کیا ہے: وَكَانَ تَرْقِيهِ كُلَّ لَحْظَةٍ يَرِيدُ أَنْ السَّابِقَ مِنْهُ كَانَ مَعْصِيَةً مُنْقَصَةً • یعنی حضور اکرم ﷺ ہر آن اور لحظہ بلحظہ باطنی و روحانی ترقی پر تھے (كما قال تعالى وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى) تو اس ترقی کی وجہ سے آپ ﷺ جس درجہ پر پہنچتے تھے تو اس سے نیچے کے درجہ کا جب تصور فرماتے تھے تو اس کو اپنے حق میں تقصیر سمجھتے ہوئے اس پر استغفار فرماتے تھے، اور عون المعبود میں ہے: علامہ سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ان متشابہات میں سے ہے جس کے معنی معلوم نہیں، اور اصمعی امام لغت اس حدیث کی تفسیر پر آکر رک گئے اور فرمایا کہ اس کا تعلق حضور ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے کے قلب سے ہوتا تو میں اس پر کلام کرتا •، علامہ سندھیؒ بھی یہی لکھ رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے قلب اطہر کے پیش نظر اس کلام کی حقیقت معلوم نہیں بھلا حضور ﷺ کے مرتبہ تک کس کے وہم و گمان کی رسائی ہو سکتی ہے، بس اتنا کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ کو کوئی ایسی حالت پیش آتی تھی جو داعی ہوتی تھی استغفار کی طرف جس پر آپ ﷺ سو مرتبہ ہر روز

① صحيح مسلم - كتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب استحياب الاستغفار والاستغفار منه ٢٧٠٢

② بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ٧ ص ٣٧١

③ اور البتہ کجمل بہتر ہے تجھ کو پہلی سے (سورۃ الضحیٰ ٤)

④ عون المعبود شرح سنن ابی داود ج ٤ ص ٣٧٩

استغفار پڑھتے تھے تو پھر دوسروں کا کیا حال ہونا چاہئے ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵۱۶ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْوِلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَيْقَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: إِنَّ كُنَّا لَنَعْبُدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ مِائَةَ مَرَّةٍ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي، وَرَبِّ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ».

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی ایک مجلس میں (آپ کی استغفار کی) تعداد شمار کرتے کہ سو مرتبہ آپ یہ الفاظ فرماتے: رَبِّ اغْفِرْ لِي، وَرَبِّ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۳۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۱۶) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۸۱۴)

ایک ہی مجلس میں ہم آپ ﷺ کے استغفار کو شمار کرتے تھے، سو مرتبہ اس میں کثرت استغفار کی ترغیب ہے کہ جب آپ ﷺ باوجود معصوم ہونے کے استغفار کی اتنی کثرت فرماتے تھے تو ہمارا کیا حال ہونا چاہئے!، استغفار کی یہ کثرت آپ ﷺ تعلیم امت کے لئے اور فَسَيُخْرِجُ مُحَمَّدٌ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُكَ^۱ کے امتثال میں فرماتے ہیں، اس حدیث سے یہ بھی مستفاد ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ استغفار احیاء آواز سے بھی پڑھتے تھے جیسی تو دوسرے اس کو شمار کرتے تھے، میں نے اپنے ایک قدیم استاد سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں گنگوہ حضرت اقدس گنگوہیؒ کی خدمت میں ان کے وصال سے چند ماہ پہلے حاضر ہوا تو اس وقت میں نے دیکھا کہ آپ خانقاہ شریف میں چار پائی پر تشریف فرما تھے اور بالجہر استغفار پڑھ رہے تھے، یہ واقعہ میں نے عبرت کیلئے لکھا ہے کہ دیکھئے اول تو خود سرور کائنات ﷺ استغفار کا کس قدر اہتمام فرما رہے ہیں اور پھر اسی طرح آگے چل کر ہمارے اکابر بلکہ اکابر کے بھی اکابر، واللہ الموفق لما یحب ویرضی، باقی استغفار کے معنی معافی چاہنے کے ہیں جیسے ایک مجرم حاکم کے سامنے حاضر ہو کر اپنے جرم کا اعتراف کرتے ہوئے اس سے معافی چاہا کرتا ہے اور اگر استغفار میں یہ کیفیت نہ ہو صرف زبانی ہو تو پھر یہ استغفار خود ہی تقصیر بن جاتا ہے جس کیلئے ایک دوسرے استغفار کی ضرورت ہے، چنانچہ رابعہ بصریہؒ فرماتی ہیں:

استغفارنا یحتاج إلی استغفارات کثیرة^۲ (الحصن الحصین)۔

۱۵۱۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، عَنْ مُرَّةَ الشَّعْبِيِّ، حَدَّثَنِي أَبِي عُمَرَ بْنُ مَرْثَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ بِلَالَ بْنَ رَسَّارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، يُحَدِّثُنِي عَنْ جَدِّي، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "مَنْ قَالَ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، غُفِرَ لَهُ، وَإِنْ كَانَ قَرَّرَ مِنَ الرَّخْفِ".

بلال بن ریسار بن زیدؓ رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے فرماتے ہوئے سنا: جو شخص ان کلمات سے استغفار پڑھے: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ تو اس کے تمام گناہ

① تو پاکی بول اپنے رب کی خوبیاں اور منہ بخشوا اس سے (سورۃ النصر ۳)

② استغفارنا یحتاج إلی استغفارات کثیرة (الذکار المشحبة من کلام سید الکبراہ صلی اللہ علیہ وسلم للنووی - ص ۵۰۷)

معاف کر دیئے جاتے ہیں اگرچہ اس نے جنگ سے بھاگ کر (کبیرہ) گناہ کیا ہو۔

جامع الترمذي - الدعوات (٣٥٧٧) سنن أبي داود - الصلاة (١٥١٧)

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُصْعَبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ
 اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَزِمَ
 الْإِسْتِغْفَارَ، جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضِعْفٍ مِائَةً، وَمِنْ كُلِّ هَمٍّ قَرَجًا، وَتَرَدَّدَهُ مِنْ حُوثٍ لَا يُحْتَسِبُ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص استغفار کو لازم پکڑ لے تو اللہ پاک اس کے لیے ہر تنگی سے راستہ نکال لیتے ہیں اور ہر غم سے خلاصی عطا فرماتے ہیں اور اسکو ایسی جگہ سے روزی عطا فرماتے ہیں جہاں سے اسے گمان بھی نہیں ہوتا۔

سنن أبي داود - الصلاة (١٥١٨) - سنن ابن ماجه - الادب (٣٨١٩)

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، ح وَحَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَلْبُو، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، الْمُعَنَّى، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ
 صُهَيْبٍ، قَالَ: سَأَلَ قَتَادَةُ، أَنَسًا، أَيُّ دَعْوَةٍ كَانَ يَدْعُو بِهَا رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ، قَالَ: كَانَ أَكْثَرَ دَعْوَةٍ يَدْعُو بِهَا:
 «اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَنُنَا عَذَابَ النَّارِ»، وَزَادَ زِيَادٌ، وَكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ
 دَعَا بِهَا، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو بِدَعَايَاهَا.

عبدالعزیز بن صہیب کہتے ہیں کہ قتادہ نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ عموماً کون سی دعاء مانگا کرتے تھے؟ تو حضرت انسؓ نے جواب دیا کہ حضور ﷺ اکثر یہ دعاء مانگتے تھے: اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطاء فرما اور آخرت میں بھی تمام بھلائیاں عطا فرما اور ہمیں جہنم کے عذاب سے محفوظ فرما..... زیاد بن ایوب مصنف کے استاد نے یہ اضافہ کیا کہ حضرت انسؓ جب صرف ایک دعاء مانگنے کا ارادہ فرماتے تو اسی دعاء کا انتخاب فرماتے اور حضرت انسؓ جب بہت ساری دعائیں کرنے کا ارادہ فرماتے تو ان دعاؤں میں اس دعاء کو بھی شامل فرماتے۔

صحيح البخاري - تفسير القرآن (٤٢٥٠) صحيح البخاري - الدعوات (٦٠٢٦) صحيح مسلم - الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٢٦٨٨) صحيح مسلم - الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٢٦٩٠) سنن أبي داود - الصلاة (١٥١٩) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٠١/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٠٧/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٠٨/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٠٩/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٤٧/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٧٧/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٨٨/٣)

سوال: قولہ: سَأَلَ قَتَادَةُ، أَمْسَا، أَيْ دَعْوَةٍ كَانَ يَدْعُو بِهَا رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ: حضرت انسؓ سے سوال کیا گیا کہ حضور اکرم ﷺ کو کسی دعاء زیادہ مانگتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ زیادہ تر آپ ﷺ دعاء یہ مانگتے تھے: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اٰتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، زیادہ راوی کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ کا معمول یہ تھا کہ اگر ان کو

مختصری صرف ایک ہی دعاء مانگنی ہوتی تب تو اسی دعاء پر اکتفاء فرماتے اور اگر بہت سی دعائیں مانگنی ہوتی تو اور دعاؤں کے ساتھ وہ یہ دعاء بھی ضرور پڑھتے یہ دعاء بہت جامع ہے، حضرت امام بخاریؒ نے تو اس دعاء پر مستقل باب قائم کیا ہے بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، یہ پہلے گزر چکا کہ قرآن کریم کی دعاؤں میں سب سے زیادہ جامع دعاء یہی ہے اور حدیث کی دعاؤں میں سب سے زیادہ جامع دعاء وہ ہے جو حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے جو ہمارے یہاں ”باب الدعاء“ میں گزر چکی ہے محسنہ کی تفسیر میں بہت سے اقوال ہیں کسی تفسیر کی کتاب میں دیکھ لئے جائیں۔

۱۵۲۰ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَوْحٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حَنْظَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا، بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ».

حضرت سہل بن حنفیہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اللہ پاک سے سچے دل کے ساتھ شہادت کا سوال کرے تو اللہ پاک اسکو شہداء کے درجات پر فائز فرمادیگے اگرچہ یہ شخص اپنے بستر پر مرے۔
صحیح مسلم - الإمامہ (۱۹۰۹) جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۵۳) سنن النسائی - الجہاد (۳۱۶۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۰) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۷۹۷) سنن الدارمی - الجہاد (۲۴۰۷)

۱۵۲۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الثَّقَفِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ الْأَسَدِيِّ، عَنْ أَشْمَاءَ بِنِ الْحَكَمِ الْقَزَائِنِي، قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: كُنْتُ رَجُلًا إِذَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا نَفَعَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِمَا شَاءَ أَنْ يُنْفَعَنِي، وَإِذَا حَدَّثَنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ اسْتَحْلَفْتُهُ، فَإِذَا حَلَفَ لِي صَدَّقْتُهُ، قَالَ: وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَّقَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْذِبُ ذَنْبًا، فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ، ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ، ثُمَّ قَرَأَ آيَةَ الْآيَةِ: {وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا قَاجِرَةً وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

① انادہ کیلئے یہاں امام بخاریؒ کا کلام نقل کیا جاتا ہے: مفسرین نے (اس دعاء میں ذکر کی گئی) ہر دو حسنہ کے بارے میں اختلاف کیا ہے سیدنا علی بن ابی طالبؓ فرماتے ہیں ”فی الدُّنْيَا حَسَنَةً“ سے مراد نیک بیوی ہے اور ”فی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد حور عین ہیں، حضرت عبد اللہ بن عمروؓ بیان کرتے ہیں وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: دنیا ساری کی ساری نفع اٹھانے کا سامان ہے اور اسکا بہترین متاع نیک بیوی ہے حضرت حسنؓ فرماتے ہیں: ”فی الدُّنْيَا حَسَنَةً“ سے مراد علم اور عبادت ہے اور ”فی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد جنت اور (اسکا) دیکھنا ہے، علامہ سدیؒ اور ابن حبانؓ فرماتے ہیں: ”فی الدُّنْيَا حَسَنَةً“ سے مراد رزق حلال اور عمل صالح ہے اور ”فی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد بخشش اور ثواب ہے۔ (معالم التنزیل فی تفسیر القرآن

للغوي - ج ۱ ص ۲۳۲) از مرتب جدید

② سورة آل عمران ۱۳۵

سریحہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں ایسا شخص تھا کہ جب میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث سن لیتا تو اللہ پاک اس حدیث پر عمل کی توفیق سے مجھے فائدہ عطا فرماتا اور حضور ﷺ کے صحابہ میں سے کوئی شخص حدیث سنا تا تو میں اسکو قسم دیتا (یہ قسم کھاؤ کہ یہ حدیث تم نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے سوائے صدیق اکبرؓ کہ وہ صدیق تھے اس لیے ان سے قسم نہیں لیتا تھا) جب وہ شخص میرے سامنے قسم کھا لیتا تو میں اسکو سچا سمجھتا تھا اور ابو بکرؓ نے مجھے حدیث سنائی اور مجھے سچی حدیث سنائی کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی بندہ جب کوئی گناہ (صغیرہ یا کبیرہ) کرے پھر اچھی طرح وضو کر کے کھڑے ہو کر دو رکعت پڑھے پھر اللہ پاک سے معافی طلب کرے تو اللہ پاک ایسے شخص کی مغفرت فرمادیتے ہیں اسکے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی: **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ تَجْرَعًا** وہ لوگ جب کوئی فحش زنا وغیرہ کرتے ہیں یا اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں گناہ کر کے پھر اللہ کو یاد کر کے توبہ استغفار کرتے ہیں۔

شرح جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۰۰۶) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۲۱) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۳۹۵) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۰/۱)

شرح الحدیث قولہ: **وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدِيقِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** یعنی مجھے ان کے صدق کا پورا اعتقاد ہے (اسی لئے ان سے حلف نہیں لیتے تھے)۔

صلوة التوبه و صلوة الحاجة: اس حدیث پر امام ترمذیؒ نے ترجمہ قائم کیا ہے **يَا بَ مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ التَّوْبَةِ** اور فرمایا: **هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ اه١**۔

اسی طرح امام ترمذیؒ نے ایک اور باب باندھا ہے **يَا بَ مَا جَاءَ فِي صَلَاةِ الْحَاجَةِ** اور اس میں انہوں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ کی حدیث ذکر فرمائی ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو کوئی خاص حاجت ہو اللہ کی طرف یا اس کے کسی بندے کی طرف تو اس کو چاہئے کہ اچھی طرح وضو کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے اس کے بعد اللہ کی حمد و ثناء اور دو رکعت پڑھے پھر یہ دعاء پڑھے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ، وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ، وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ، لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ، وَلَا هَمًّا إِلَّا قَرَجْتَهُ، وَلَا حَاجَةَ هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ**۔^۱

۱۵۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ يَزِيدَ الْقُرَيْشِيُّ، حَدَّثَنَا حَيْوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ مُسْلِمٍ، يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيُّ، عَنِ الصَّائِحِيِّ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، أَنَّ رَسُولَ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِهِ

① جامع الترمذی - کتاب الصلاة - باب ماجاء في الصلاة عند التوبة ۴۰۶

② جامع الترمذی - کتاب الوتر - باب ماجاء في صلاة الحاجة ۴۷۹

وَقَالَ: «يَا مَعَاذَ اللَّهِ لَأَجِثَ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَجِثُ»، فَقَالَ: «أَوْصِيكَ يَا مَعَاذَ اللَّهِ لَأَتَدَعَنَّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ تَقُولُ: اللَّهُمَّ أَعِزِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ، وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ»، وَأَوْصَى بِذَلِكَ مَعَاذَ الصَّنَائِحِ، وَأَوْصَى بِهِ الصَّنَائِحُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ.

حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انکا ہاتھ پکڑ کر ان سے فرمایا: اے معاذ! خدا کی قسم مجھے تم سے محبت ہے اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے معاذ! میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ ہر نماز کے بعد یہ کلمات کہنا مت بھولنا اے اللہ! میری مدد فرما اپنے ذکر کرنے پر اور اپنا شکر ادا کرنے پر اور آپ کی اچھی عبادت میں ادا کروں (ان کا منوں کے کرنے کی توفیق عطا فرما)۔ حضرت معاذؓ نے صحابی شاگرد کو ان کلمات کی وصیت فرمائی اور صنابچی نے اپنے شاگرد ابو عبد الرحمن کو ان کلمات کے پڑھنے کی وصیت فرمائی۔

سنن النسائي - السهو (۱۳۰۲) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۲) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۴۷/۵)

قوله: وَأَوْصَى بِذَلِكَ مَعَاذَ الصَّنَائِحِ: منہل میں لکھا ہے کہ اس آخری جملہ میں اشارہ ہے اس طرف کہ یہ حدیث مسلسل ہے اور میں کہتا ہوں صرف اس سے تو تسلسل ثابت نہیں ہوتا گو یہ صحیح ہے کہ یہ حدیث اپنے بعض طرق کے لحاظ سے مسلسل ہے۔

الحدیث المسلسل اور اس کی تعریف: چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس سرہ نے اس حدیث کو اپنے رسالہ الفضل المبین فی المسلسل من حدیث النبی الامینؐ میں ذکر فرمایا ہے اور اس حدیث میں تسلسل اس بات میں ہے کہ جس طرح حضور اقدس ﷺ نے یہ حدیث حضرت معاذؓ کو اپنی لاجیثا، فَقَالَ کہہ کر سنائی اور پھر اسی طرح حضرت معاذؓ نے اپنے شاگرد صنابچی (عبد الرحمن بن عسید) کو یہ حدیث اپنی لاجیثا، فَقَالَ کہہ کر سنائی اور پھر اسی طرح صنابچی نے اپنے شاگرد کو یہ حدیث اپنی لاجیثا، فَقَالَ کہہ کر سنائی وہ کذا الی آخرہ یہاں تک کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کو ان کے استاذ شیخ ابو الطاہر مدنی نے یہ حدیث اس طرح سنائی پھر شاہ صاحب سے نیچے بھی یہ سلسلہ یونہی چلتا رہا حتیٰ کہ ہم نے بھی یہ حدیث اپنے استاذ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی قدس سرہ سے ۱۳۷۹ھ میں جو میری مشکوٰۃ کا سال تھا اسی طرح سنی۔

احادیث سلسلہ بکثرت ہیں اور بعض ان میں ایسی ہیں کہ ان کا تسلسل ناقص ہے، درمیان میں ہی منقطع ہو گیا جیسے الحدیث المسلسل بالاولیۃ کہ اس کا تسلسل سفیان بن عیینہؒ پر آکر منقطع ہو گیا، اس سے آگے صحابی تک نہیں ہے، نیز یہ بھی ضروری نہیں کہ جو حدیث کسی ایک شیخ کی سند کے لحاظ سے مسلسل ہو وہ دوسری اسانید کے لحاظ سے بھی مسلسل ہو، چنانچہ یہ حدیث معاذؓ ابو داؤد کی سند کے لحاظ سے مسلسل نہیں ہے۔

① المنہل المذہب الموبد شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۸۵

② الفضل المبین فی المسلسل من حدیث النبی الامینؐ (الرسائل الثلاث للدهلوی طوابع الکتاب دیوبند - ص ۴۰)

اور حدیث مسلسل وہ ہے جس کی سند کے تمام رواۃ کسی خاص صفت میں مشترک ہوں، یا جس کی سند کے تمام رواۃ نے کسی خاص چیز کا التزام کیا ہو اس میں خاص صفت کا تعلق خواہ الفاظ اداء سے ہو جیسے ہر راوی بوقت روایت یوں کہے حدثنی فلان قال سمعت فلاناً ابتدأ منہ سے اخیر تک، یا راوی کی کسی حالت سے اس کا تعلق ہو خواہ وہ حالت قولی ہو یا فعلی اول کی مثال حدیث الباب ہے اور ثانی کی مثال جیسے قبض لحنہ حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے تقدیر کے بارے میں فرمایا کہ بغیر اسکے ایمان کی حلاوت نصیب نہیں ہو سکتی لا یجد العبد خلاوة إلا یمان حتی یؤمن بالقدر خیر وشر، حلوی وشری، قال: وقبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی لحنیہ، وقال: آمئت بالقدر خیر وشر، حلوی وشری، اور اس وقت آپ نے اپنی داڑھی کو مٹھی میں لیکر فرمایا آمئت بالقدر خیر وشر، اور پھر ہر راوی نے اپنے شاگرد کو یہ حدیث اسی طرح سنائی۔

سنائے کہ احادیث مسلسل اکثر ضعیف ہی ہیں اور ان احادیث میں صحیح ترین حدیث الحدیث السلسل بقراءۃ سورۃ الصف ہے (قالہ الحافظ)۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الزَّيْدِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، أَنَّ حُثَيْنَ بْنَ أَبِي حَكِيمٍ، حَدَّثَهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعٍ اللَّيْثِيِّ، عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: «أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعْرُوفَاتِ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ»۔ حضرت عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں ہر نماز کے بعد سورۃ الفلق اور سورۃ الناس پڑھا کروں۔

جامع الترمذی - فضائل القرآن (۲۹۰۲) سنن النسائی - المسند (۱۳۳۶) سنن النسائی - الاسعاده (۵۴۳۰) سنن النسائی - الاسعاده (۵۴۳۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۳) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۵۵/۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۰۱/۴) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ شَوَيْبٍ الشَّافِعِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ إِسْرَافِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثُومٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعِجِبُهُ أَنْ يَدْعُو ثَلَاثًا، وَيَسْتَغْفِرَ ثَلَاثًا»۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ پسند تھا کہ آپ تین دفعہ دعاء مانگیں اور تین دفعہ استغفار کریں۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۴) مسند احمد - مسند المکرمين من الصحابة (۳۹۴/۱) مسند احمد - مسند المکرمين من الصحابة (۳۹۷/۱) دَعَا فِي تَكَرُّارِ كَا اسْتِحْبَابِ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعِجِبُهُ أَنْ يَدْعُو ثَلَاثًا، وَيَسْتَغْفِرَ ثَلَاثًا»: آپ ﷺ کو یہ بات پسند تھی کہ ہر دعاء تین بار مانگی جائے، اس لئے کہ اس میں کمال احتیاج کا اظہار ہے اور یہ چیز اہتمام پر دلالت کرتی ہے اور شانِ عبودیت کے بہت مناسب ہے، امام بخاری نے اس پر مستقل باب قائم کیا

ہے باب تکریر الدعاء اور اس میں انہوں نے وہ حدیث ذکر فرمائی جس میں حضور ﷺ پر سحر کرانے کا واقعہ مذکور ہے جس کے اخیر میں ہے عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ شَجَرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَادَ وَفَعَا^۱ یعنی جب آپ ﷺ پر سحر کیا گیا (اور آپ ﷺ کو اس سے مطلع بھی کر دیا گیا) تو آپ ﷺ نے اسکے ازالہ کی اللہ تعالیٰ سے بار بار دعا فرمائی (اور ظاہری تدبیر بھی فرمائی جو بخاری شریف کے اسی باب میں مذکور ہے اور اس تدبیر میں بھی اللہ تعالیٰ سے ہی کامل رابطہ رہا) اور آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے شفاء عطاء فرمائی۔

۱۵۲۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ هِلَالٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنِ ابْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ، قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهُنَّ عِنْدَ الْكَرْبِ - أَوْ فِي الْكَرْبِ -؟ اللَّهُ اللَّهُ رَبِّي لَا أَشْرِكَ بِهِ شَيْئًا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا أَهْلَالٌ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَابْنُ جَعْفَرٍ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ».

حضرت اسماء بنت عمیس کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کیا میں تمہیں وہ کلمات نہ سکھاؤں جو تم غم اور تکلیف کے وقت پڑھا کر وہ کلمات یہ ہیں: اللہ اللہ ربی لا اشرک بہ شیئاً۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ہلال راوی، عمر بن عبدالعزیز کے آزاد کردہ غلام ہیں اور ابن جعفر سے مراد عبداللہ بن جعفر ہے۔

سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۵) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۸۲)

۱۵۲۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، وَعَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، وَسَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهْدِيبِيِّ، أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَلَعَا دَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ كَثَرَتِ النَّاسُ، وَهَفَعُوا أَصْوَاهَهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ، وَلَا غَائِبًا، إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ يَنْتَكُمُ وَيَبْنِي أَعْنَاقَكُمْ رَاكِبَكُمْ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا مُوسَى، أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثْرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟» فَقُلْتُ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

حضرت ابو موسی اشعری فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا جب صحابہ مدینے کے قریب پہنچ گئے تو انہوں نے با آواز بلند تکبیر کہنی شروع کی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے لوگو تم لوگ کسی بہرے کو نہیں پکار رہے اور نہ ہی کسی ایسے کو پکار رہے ہو جو یہاں موجود نہیں بلکہ جس ذات کو تم پکارتے ہو وہ تو تمہارے اور تمہاری سواریوں کی گردنوں کے درمیان موجود ہے..... حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے ابو موسی! کیا میں تمہیں جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ کی رہنمائی نہ کروں؟ میں نے عرض کیا وہ جنت کا خزانہ کیا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا

حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

۱۵۲۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرْعَةَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُمْ يَصْعَدُونَ فِي ثِيَابِهِ، فَبَجَلَتْ رَجُلٌ كَلَمًا عَلَا النَّبِيَّةَ قَادِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّكُمْ لَا تُتَابُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا»، ثُمَّ قَالَ: «يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ»، قَدْ كَرَّمْتَنَا.

حضرت ابو موسی اشعریؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ایک گھائی پر چڑھ رہے تھے جب بھی کوئی شخص اس گھائی کے اوپر چڑھتا تو آواز بلند لا اِلَہَ اِلَّا اللہ، واللہ اکبر کہتا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم لوگ نہ تو کسی ایسی ذات کو پکار رہے ہو جو بہری ہو یا یہاں موجود نہ ہو..... پھر فرمایا: اے عبد اللہ بن قیس (یہ ابو موسی اشعریؓ کا نام ہے) اسکے بعد گزشتہ حدیث کو ذکر کیا۔

۱۵۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْفَرَّاهِيُّ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَقَالَ فِيهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ».

حضرت ابو موسی اشعریؓ سے یہی گزشتہ حدیث مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لوگو اپنی جانوں پر سہولت اور آسانی کرو (اپنی آواز کو ہلکا کر کے)۔

صحیح البخاری - المہار والسیور (۲۸۳۰) صحیح البخاری - الفارسی (۳۹۶۸) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۷۰۴) جامع الترمذی - الدعوات (۳۳۷۴) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۶۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۶) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۸۲۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۹۴/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۷/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۱۸/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۱۹/۴)

شرح الاجادیت قولہ: اَنَّ اَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَقَرٍّ، فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ كَثَرَ النَّاسُ، وَهَمُّوا أَصْوَاهَهُمْ: آپ ﷺ نے ان حضرات کو ذکر بالجہر سے روکا، غالباً انہوں نے مبالغہ فی الجہر کیا ہوگا اسی لئے آپ ﷺ نے منع فرمایا، ورنہ نفس جہر تو مشروع ہے چنانچہ تلاوت قرآن بالجہر بالاجماع مشروع ہے اسی طرح آمین اور دعاء بالجہر بھی، لیکن جہر اور سر کے مواقع ہوتے ہیں نہ ہر وقت جہر اولیٰ ہے اور نہ ہر وقت سر، کبھی وہ اور کبھی یہ، اب راستہ میں چلتے چلتے ان سب نے ذکر جہری شروع کر دیا آپ ﷺ نے ان کو اس سے روک دیا۔

اور یہ نبی نبی ارشاد و شفقت ہے، چنانچہ اگلی روایت میں آرہا ہے: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ کہ اپنے حال پر رحم کرو یعنی اتنی مشقت کیوں اٹھاتے ہو ایک تو سفر اور قطع مسافت کی مشقت دوسری یہ ذکر جہر کی۔

ذکر بالجہر کا ثبوت: اسی کتاب کی کتاب الجنائز باب فی الدفن باللیل میں ایک حدیث آرہی ہے حضرت جابر بن

عبداللہ سے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ مدینہ کے قبرستان میں ایک شخص کو دفن کرنے کیلئے خود بنفس نفیس اس کی قبر میں اترے، آگے روایت میں یہ ہے راوی کہتا ہے ہم نے دیکھا کہ یہ شخص (جس کی قبر میں حضور ﷺ اترے تھے) وہ تھا جو ذکر بالجہر کیا کرتا تھا۔ اِذَا هُوَ الزَّجَلُ الَّذِي كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِاللَّيْلِ ۱۔

اس زمانہ کے معتدل اہل حدیث بھی ذکر جہری پر نکیر نہیں کرتے بلکہ تحریک راس عند الذکر پر کرتے ہیں لیکن ان بیچاروں کو کیا خبر دراصل اسکا تعلق تجربہ سے ہے اور یہ علاج کے طور پر ہے، ذکر کی تاثیر بڑھانے کیلئے، ویسے صوفیاء کے پاس اس کا ماخذ بھی ہے حدیث سے، کیا تشہد میں کلمۃ التوحید کے وقت اشارہ بالسبحہ مشروع نہیں ہے، خصوصاً مالکیہ کے یہاں تو اس اشارے میں تحویک اصبح صبیحاً و شمساً بھی مستحب ہے۔

قوله: إِنَّ الَّذِي تَدْعُوهُ يَتَنَبَّأُكُمْ وَيُبَيِّنُ أَعْتَابَكُمْ: جسکو تم پکارتے ہو وہ تمہارے اور تمہاری ساریوں کی گردنوں کے درمیان میں ہے۔

یہ کنایہ ہے غایۃ قرب سے، لیکن قرب و بعد کا تعلق چونکہ مکان اور جہت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ مکان سے منزہ ہیں اس لئے یہ قرب باعتبار علم باری کے ہے نہ باعتبار ذات باری کے، پس حاصل اس کا یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ تم سے اور تمہارے احوال سے اس قدر واقف اور مطلع ہیں جیسے اقرب ترین چیز سے واقفیت ہو ا کرتی ہے۔

قوله: ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا مُوسَى، أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَنْزٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟» فَقُلْتُ، وَمَا هُوَ؟ قَالَ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»: والحديث أخرجه البخاري والترمذي أيضاً، كنز سے مراد ایسا عمل جس کے ذریعے ثواب عظیم حاصل ہو جنت میں، ثواب عظیم کو خزانہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، ابن بطال اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: آپ ﷺ اپنی امت کو بہتر سے بہتر حال پر دیکھنا چاہتے تھے جب آپ ﷺ نے دیکھا کہ یہ لوگ کلمۃ اخلاص کو بلند آواز سے پڑھ رہے ہیں اور نیکی میں کوشش کر رہے ہیں تو آپ ﷺ نے ان کو مزید اس کلمہ کی تلقین بھی فرمائی تاکہ توحید کے ساتھ ایمان بالقدر بھی تازہ ہوتا رہے (اس لئے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا حاصل ایمان بالقدر ہے)۔ احقر کہتا ہے اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ لا حول ولا قوۃ میں چونکہ اعتراف توفیق ہے کہ یہ سب کچھ نیکی اللہ کی مدد اور اس کی توفیق سے ہو رہی ہے تو یہ اعتراف اس نعمت کا شکر ہو اور شکر سے نعمت میں اضافہ ہوتا ہے اور وہ زوال سے بھی محفوظ ہو جاتی ہے۔

۱۵۲۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُرَيْحٍ الْإِسْكَنْدَرِيُّ، حَدَّثَنِي أَبُو هَانِئٍ الْخَوْلَانِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَلِيٍّ الْجَنَازِيَّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ قَالَ: تَهَيَّئْتُ بِاللَّهِ تَهَيَّأْتُ، وَإِلَّا سَلَامَ مَرَدُّنَا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، وَجَبَّتْ لَهُ الْجَنَّةُ."

سرخسہ

حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جو شخص یہ کلمات کہے میں اللہ پاک کو اپنا رب بنانے اور مذہب اسلام کو اپنا دین بنانے اور محمد ﷺ کو اپنا رسول ماننے پر راضی ہو گیا تو ایسے شخص کیلئے جنت واجب ہو گئی۔

تخریج

صحیح مسلم - الإمارة (۱۸۸۴) سنن النسائي - الجهاد (۳۱۲۱) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۲۹)

۱۵۳۰ -

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا».

سرخسہ

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے تو اللہ پاک اس پر دس (۱۰) مرتبہ اپنی رحمت نازل فرماتے ہیں۔

تخریج

صحیح مسلم - الصلاة (۴۰۸) جامع الترمذی - الصلاة (۴۸۵) سنن النسائي - السور (۱۲۹۶) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۳۰) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۶۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۷۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۷۲/۲) سنن الدارمی - الرقاق (۲۷۷۲)

شرح الحديث

قوله: مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا: یہ حدیث اور اس سے اگلی حدیث اور اس کی شرح کتاب الاذان میں باب مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ التَّوَاتُّنَ (بدیل رقم الحديث ۵۲۳) میں گزر چکی ہے۔

۱۵۳۱ -

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَاتِيِّ، عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ». قَالَ: فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَكَيْفَ نُعَرِّضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ، وَقَدْ أَرْمَعْتَ؟ قَالَ: يَقُولُونَ: بَلَيْتَ - قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ».

سرخسہ

حضرت اوس بن اوسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تمہارے دنوں میں افضل دن جمعہ کا دن ہے تو تم لوگ اس دن مجھ پر کثرت سے درود شریف پڑھو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ انتقال کے بعد مٹی میں ریزہ ریزہ ہو چکے ہونگے تو ہمارا درود آپ پر کس طرح پیش کیا جائیگا؟..... راوی کہتے ہیں کہ ارمعت کا معنی ہے کہ آپ کی ہڈیاں بوسیدہ ہو چکی ہوں گی..... تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کا جسم کھائے۔

تخریج

سنن النسائي - الجمعة (۱۲۷۴) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۳۱) سنن ابن ماجہ - ماجاء في الجناز (۱۶۳۶) مسند

احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۸/۴) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۲)

۳۶۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ أَنْ يَدْعُوا الْإِنْسَانَ عَلَى أَهْلِهِ وَمَالِهِ

۷۷ انسان کو ممانعت ہے کہ وہ اپنے اہل خانہ اور اپنے مال و اسباب پر لعنت کرے ۷۷

۱۵۳۲۔

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، وَيَحْيَى بْنُ الْقُضَيْلِ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالُوا: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَاهِدٍ أَبُو حَزْرَةَ، عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الزُّلَيْدِ بْنِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى خَدَمِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ، لَا تُؤَافِقُوا مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَاعَةً نَيْلٍ فِيهَا عَطَاءٌ، فَيَسْتَجِيبَ لَكُمْ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا الْحَدِيثُ مُتَّصِلٌ، عِبَادَةُ بْنُ الزُّلَيْدِ بْنِ عِبَادَةَ، لَقِيَ جَابِرًا».

ترجمہ

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگ اپنی جانوں پر بددعا مت کرو اور تم لوگ اپنے بچوں پر بددعا مت کرو۔ اور تم لوگ اپنے خادموں کو بددعا مت دو اور تم لوگ اپنے مال و اسباب پر بددعا مت دیا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تم لوگوں کی بددعا دیتے وقت وہ گھڑی اللہ پاک کی طرف سے واقع ہو رہی ہو جس گھڑی میں اللہ پاک عطا اور بخشش فرمایا کرتے ہیں پس تمہاری یہ بددعا اللہ پاک قبول کر لے (جو تمہارے لئے خسارہ کا باعث ہو)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متصل ہے عبادہ بن الزلید بن عبادہ کی حضرت جابر سے ملاقات ثابت ہے۔

شرح الحدیث

قولہ: لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ: بعض مرتبہ آدمی پریشان ہو کر اپنے آپ کو یا اپنی اولاد کو بددعا دینے لگتا ہے اس سے منع کیا جا رہا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ تمہارا بددعا دینا ساعت استجاب میں واقع ہو کر قبول ہو جائے۔

۳۶۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۷۷ نبی اکرم ﷺ کے علاوہ کیلئے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا دینے کا شرعی حکم کیا ہے ۷۷

۱۵۳۳۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ بُنَيْعِ الْعَنْزَرِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ أَمْرَأَةً قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلِّ عَلَيَّ وَعَلَى زَوْجِي، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى زَوْجِكَ».

ترجمہ

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک خاتون نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ مجھ پر اور میرے شوہر پر صلوٰۃ (رحمت کی دعا) بھیجیے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک تم پر اور تمہارے شوہر پر صلوٰۃ (رحمت خاصہ) نازل فرمائے۔

شرح الحدیث

ترجمة الباب والے مسئلہ پر فقہی حیثیت سے مدلل کلام: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ

وَعَلَى رُؤُوسِكُمْ: اس میں صلوٰۃ علی غیر النبی استقلالاً پایا گیا، جو کہ بعض علماء ومنہم الإمام أحمد ابن حنبل کے نزدیک جائز ہے، مستدلاً بهذا الحديث ويقول: تعالى: وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ^①، اور عند الجمهور جائز نہیں، منہل^② میں ہے قاضی عیاض "شفاء" میں فرماتے ہیں صلوٰۃ و سلام انبیاء کے ساتھ خاص ہیں، اور دلیل خصوصیت میں علماء ان دو آیتوں کو پیش کرتے ہیں: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا^③، اور يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا^④۔

غیر انبیاء یعنی صحابہ کرام و تابعین کیلئے تو آیات قرانیہ کے اشارہ سے مستفاد ہوتا ہے کہ ان کے حق میں دعاء ترضی و ترجم و غفران ہے، قال تعالى: يٰقَوْمُ لَا تَعْلَمُوْنَ رَبَّنَا اَعْفُوْا لَنَا وَلَا خَوَاتِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْا بِالْاِيْمَانِ^⑤، وقال تعالى وَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُمُ بِاِحْسَانٍ رَّضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوْا عَنْهُ^⑥، نیز صلوٰۃ و سلام علی غیر النبی استقلالاً صدر اول میں راجح نہ تھا بلکہ یہ ایجاد واحدات ہے ردافض و اہل تشیع کی، چنانچہ وہ کہتے ہیں علی علیہ الصلوٰۃ و السلام، علی اور حضور ﷺ کے ساتھ مساوات کا معاملہ کرتے ہیں اور تشبہ باہل البدع، ممنوع ہے، صاحب منہل لکھتے ہیں شعب الایمان للبیہقی اور سنن سعید بن منصور میں ابن عباس سے موقوفاً مروی ہے لا تجوز الصلاة والسلام علی غیر نبینا محمد من الانبياء (یعنی صلوٰۃ و سلام دونوں کا مجموعہ حضور ﷺ کے علاوہ کسی دوسرے نبی کیلئے جائز نہیں ہے چنانکہ غیر نبی)، ملا علی قاری فرماتے ہیں شاید یہ ان آیات سے مستفاد ہے جن میں حضور ﷺ کے علاوہ دوسرے انبیاء کے حق میں صرف سلام کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے سلام علی نوح فی العالمین، سلام علی ابراہیم، سلام علی موسیٰ و ہارون، سلام علی المرسلین، اور حضور ﷺ کے حق میں فرمایا گیا ہے صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا (صلوٰۃ و سلام دونوں کو جمع کیا گیا ہے)، لیکن حدیث الباب جمہور کے مسلک کے خلاف ہے اسی طرح وہ روایت بھی جو کتاب الزکوٰۃ میں باب دُعَاءِ الْمُصَدِّقِ لِأَهْلِ الصَّدَقَةِ میں آ رہی ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی آلِ اَبِيْ اَوْفٰی^⑦، نیز واضح رہے کہ امام ابو داود حنبلی ہیں، اسی لئے انہوں نے مذہب احمد کو ترجمۃ الباب اور حدیث الباب سے ثابت کیا ہے۔

جمہور کی جانب سے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ صلوٰۃ جو بمعنی تعظیم و تکریم ہے وہ حضور ﷺ کے ساتھ خاص ہے اور صلوٰۃ

① اور دعاء ہے ان کو بیشک تیری دعا ان کے لیے تسکین ہے (سورۃ التوبۃ ۱۰۳)

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۸ ص ۱۹۳

③ مت کر لو بلاتنا رسول کا اپنے اندر برابر اس کے جو بلاتا ہے تم میں ایک دوسرے کو (سورۃ النور ۶۳)

④ اے ایمان والو! رحمت بھیجو اس پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر (سورۃ الاحزاب ۵۶)

⑤ کہتے ہوئے اے رب بخش ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے پہلے داخل ہوئے ایمان میں (سورۃ الحشر ۱۰)

⑥ اور جو ان کے پیرو ہوئے نیکی کے ساتھ اللہ راضی ہو ان سے اور وہ راضی ہوئے اس سے (سورۃ التوبۃ ۱۰۰)

⑦ سنن ابی داود - کتاب الزکوٰۃ - باب دعاء الصدق لاهل الصدقة ۱۵۹۰

بمعنی دعا و رحمت و برکت یہ آپ ﷺ کے ساتھ خاص نہیں ہے (گو بعض کے نزدیک یہ بھی مکروہ ہے)، اور دوسرا جواب اس حدیث کا یہ دیا جاتا ہے کہ غیر نبی پر صلوٰۃ بالاستقلال ہمارے اور تمہارے لئے مکروہ ہے، لیکن اگر خود حضور ﷺ ایسا کریں تو چونکہ یہ خود حضور ﷺ ہی کا حق ہے اس لئے آپ ﷺ کو اختیار ہے کہ اپنا حق دوسرے کو دیدیں۔

حضرت امام بخاریؒ کی رائے: امام بخاریؒ نے بھی اس سلسلہ میں باب باندھا ہے: **بَابُ هَلْ يُصَلِّي عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، اس پر حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں اس غیر کے مصداق میں دوسرے انبیاء بھی داخل ہیں اسی طرح ملائکہ اور عام مؤمنین، پھر اس کے بعد حافظؒ نے ہر ایک پر الگ الگ مستقل کلام کیا ہے یعنی صلوٰۃ علی الانبیاء اور صلوٰۃ علی الملائکہ اور صلوٰۃ علی المؤمنین مع اختلاف علماء و دلائل اور اس قسم ثالث کے ذیل میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد ایک قول یہ لکھا ہے: **وَقَالَتْ طَائِفَةٌ تَجُوزُ مطلقاً (یعنی دلو استقلالاً) وهو مقتضى صنيع البخاري الى آخر ما بسط من الدلائل** ①، لہذا جو مذہب امام احمدؒ کا ہے وہی امام بخاریؒ کا بھی ہے۔

۳۶۰۔ بَابُ الدُّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ

پیٹھ پیچھے دعا کرنے کی فضیلت کا بیان

۱۵۳۴۔ حَدَّثَنَا رَجَاءُ بْنُ الْمُرَجَّى، حَدَّثَنَا التَّضَمُّرُ بْنُ شَمَيْلٍ، أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ قُرْبَانَ، حَدَّثَنِي طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ كَرِيزٍ، حَدَّثَنِي أُمُّ الدَّرْدَاءِ، قَالَتْ: حَدَّثَنِي سَيِّدِي أَبُو الدَّرْدَاءِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِذَا دَعَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ، قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: آمِينَ، وَلَكَ بِمِثْلٍ"

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: مسلمان مرد جب اپنے مسلمان بھائی کے لئے ان کی پیٹھ پیچھے دعا کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں آمین (اے اللہ اس دعا کو قبول فرما) اور تمہارے لئے بھی ایسی ہی نعمت ہو جیسا کہ تم نے اپنے بھائی کے لئے مانگی ہے۔

تخریج: صحیح مسلم - الذکر و الدعاء و التوبۃ و الاستغفار (۲۷۳۲) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۳۴) سنن ابن ماجه - المناقب (۲۸۹۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۱۹۶/۵)

شرح الحديث: قَالَتْ: حَدَّثَنِي سَيِّدِي أَبُو الدَّرْدَاءِ: یہ ام الدرداء بیوی ہیں ابو الدرداء کی، ام الدرداء دو ہیں: ① ایک صفری جو تابعیہ ہیں جن کا نام جبیرہ ہے اور کہا گیا جبیرہ، ② اور ایک ام الدرداء الکبریٰ ہیں جن کا نام خیرہ بنت ابی حدردہ ہے، اور یہ صحابیہ ہیں، یہاں سند میں صفری مراد ہیں نہ کہ کبریٰ، بلکہ ان سے تو صحاح ستہ ہی میں کوئی روایت نہیں ہے (منہل) ③۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۶۹-۱۷۰

② المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۸ ص ۱۹۴

قوله: قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: آمِينَ. وَلَكَ بِهِمُ الْمَثَلُ: (والحدیث أخرجه مسلم أيضاً) جو شخص کسی کے لئے اس کے پس پشت جو بھی دعاء خیر کرتا ہے تو فرشتے اس کی دعاء پر آمین کہتے ہیں اور کہتے ہیں وَلَكَ بِهِمُ الْمَثَلُ یعنی اور تجھ کو بھی اللہ تعالیٰ یہی چیز نصیب فرمائے، شراب نے لکھا ہے اور پس پشت ہی کے حکم میں یہ بھی ہے کہ کسی کیلئے سر دعاء کرے جس کو وہ نہ سن رہا ہو اگرچہ اسی مجلس میں ہو یا اسی دسترخوان پر ہو۔

اپنے لئے ملانکے سے دعاء کرانیکی شکل: اس حدیث سے مستفاد ہو رہا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے لئے کسی معاملہ میں فرشتوں سے دعاء کرانا چاہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ وہی دعاء اپنے کسی مسلمان بھائی کیلئے اس کے پس پشت کرے، منہل میں لکھا ہے کہ بعض سلف سے منقول ہے کہ وہ ایسا ہی کیا کرتے تھے (یعنی جب کسی چیز کی دعاء اپنے لئے کرنی ہوتی تو پہلے وہی دعاء کسی دوسرے کی نیت سے کرتے) ①۔

۱۵۳۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ أَسْرَعَ الدُّعَاءُ إِجَابَةً، دَعْوَةُ غَائِبٍ لِّغَائِبٍ».

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ سب سے زیادہ جلدی قبول ہو جانے والی دعا وہ ہے جو ایک شخص دوسرے شخص کی عدم موجودگی میں اس کے لئے دعا مانگے۔

جامع الترمذی - البرد الصلۃ (۱۹۸۰) سنن ابی داؤد - الصلۃ (۱۵۳۵)

شرح الحدیث: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ أَسْرَعَ الدُّعَاءُ إِجَابَةً، دَعْوَةُ غَائِبٍ لِّغَائِبٍ»: اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسی دعا میں اخلاص زیادہ ہوتا ہے اس لئے جلد قبول ہوتی ہے۔

۱۵۳۶ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الدَّسْتَوَائِي، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "ثَلَاثٌ دَعَوَاتٌ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ: دَعْوَةُ الْوَالِدِ، وَدَعْوَةُ الْمَسَافِرِ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ".

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تین دعاؤں کے قبول ہونے میں کوئی شک نہیں: ① باپ کی دعا (اولاد کے حق میں)، ② مسافر کی دعا، ③ مظلوم کی دعا۔

جامع الترمذی - البرد الصلۃ (۱۹۰۵) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۸/۸) سنن ابی داؤد - الصلۃ (۱۵۳۶) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۲۸۶۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲۵۸/۳) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۳۴۸/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۴۷۸/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۵۱۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۵۲۳/۲)

شرح الحدیث: قوله: ثَلَاثٌ دَعَوَاتٌ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ: مُسْتَجَابَاتٌ یا مرفوع ہے اور خبر ہے مبتداء کی اور لَا شَكَّ فِيهِنَّ یا تو تاکید خبر ہے یا خبر ثانی ہے، اور یہاں یہ مستجابات مجرور ہے اور دعوات کی صفت ہے اور لَا شَكَّ فِيهِنَّ اس کی خبر ہے۔

قوله: دَعْوَةُ الْوَالِدِ، وَدَعْوَةُ الْمُسَافِرِ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ: اس دعوت میں دعاء بالخیر اور دعاء بالشر دونوں داخل ہیں، ایسے ہی یہ دعاء خواہ اپنے لئے ہو یا دوسرے کیلئے، اور مظلوم سے مراد عام ہے خواہ مسلم ہو یا کافر، صالح یا فاجر، چنانچہ مسند ابو داؤد طیارسی کی روایت میں تصریح ہے وَإِنْ كَانَ قَاجِرًا فَافْتَحُوا لَهُ عَلَى نَفْسِهِ^۱، اور مسند احمد وغیرہ میں ہے ولو كان كافرا (منهله)^۲۔

۳۶۶۔ بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا خَافَ قَوْمًا

۵۵ جب کسی جماعت سے خوف ہو تو ان کے شر سے بچنے کیلئے کیا دعا مانگے؟

۱۵۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، ثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ تَكَاذُفَةَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ أَبَاكَ حَدَّثَهُ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا، قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّا جَعَلْنَاكَ فِي نُحُورِهِمْ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ».

حضرت عبداللہ بن قیس (ابو موسیٰ اشعرئی) بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کسی جماعت سے خوف ہوتا تو یہ دعا مانگتے: اے اللہ! ہم آپ کو ان دشمنوں کے سینوں کے مقابلہ میں ڈھال بناتے ہیں اور ہم آپ کے ذریعے ان دشمنوں کے شر سے بچتا ہوں۔

تصحیح سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۳۷) مسند احمد - أول مسند الكوفيين (۴/۴۱۴)

شرح الحديث: قوله: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا، قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّا جَعَلْنَاكَ فِي نُحُورِهِمْ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ»: یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ تو جن دافس کے شر سے محفوظ ہیں پھر آپ ﷺ کو خوف کیسا؟ جواب یہ ہے کہ بہر حال آپ ﷺ بشر تھے خوف انسان کی طبیعت کا خاصہ ہے، اور یہاں یہ کہا جائے کہ آپ ﷺ کا یہ خوف اپنے اصحاب کے لحاظ سے تھا، اور یہاں یہ کہا جائے کہ یہ تعلیم امت کیلئے تھا کہ ان کو چاہئے کہ خوف کے وقت میں یہ دعا پڑھیں۔ حضور اکرم ﷺ کی شجاعت: ورنہ آپ ﷺ کی شجاعت کا تو یہ عالم تھا کہ حدیث میں آتا ہے ایک مرتبہ رات کے وقت مدینہ والوں نے کچھ شور کی آواز سنی جس سے سب گھبرا گئے کہ یہ کیسی آواز آرہی ہے؟ اس پر جناب رسول اللہ ﷺ ابو طلحہ کے گھوڑے پر اپنی تلوار کے ساتھ سوار ہو کر تن شہام مدینہ سے باہر نکلے چلے گئے یہ دیکھنے کیلئے کہ یہ شور کیسا ہے اور تھوڑی ہی دیر میں آپ واپس لوٹ کر آئے یہ فرماتے ہوئے لَمْ تُرَاغُوا لَمْ تُرَاغُوا، کہ ڈرو مت ہم دیکھ آئے کوئی بات نہیں ہے^۳، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وبارک وسلم تسلیماً کثیراً۔

① مسند ابی داؤد الطیارسی رقم الحديث ۲۴۵۰ ج ۴ ص ۹۲

② المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۹۶

③ صحیح البخاری - کتاب المہار والسر - باب الحمائل وتعلیق السیف بالعنق ۲۷۵۱، صحیح مسلم - کتاب الفضائل - باب فی شجاعة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتقدمه للحرب ۲۳۰۷

۳۶۷۔ باب فی الاستخارة

نماز استخاره کا بیان

یہاں پر چند بحثیں ہیں: ① استخاره کے لغوی معنی، ② استخاره کب کرنا چاہئے؟، ③ استخاره کب تک کرنا چاہئے؟، ④ کن امور کیلئے استخاره ہوتا ہے؟، ⑤ استخاره سے قبل رکعتیں پڑھنے کی مصلحت، ⑥ استخاره کے بعد کیا کرے؟، ⑦ استخاره کی حدیث کس درجہ کی ہے، ⑧ استخاره کا مختصر طریقہ۔

امور ثمانیہ متعلقہ باستخاره: اسکے لغوی معنی ہیں اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنا اس کام میں جس کا ارادہ ہو رہا ہے، اور بعض شراح نے اس طرح لکھا ہے یعنی امرین میں سے جو نسا امر خیر ہو اس کو اللہ تعالیٰ نے طلب کرنا، جس کا طریقہ حدیث شریف میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ استخاره کی نیت سے دو رکعت نفل نماز پڑھ کر وہ دعاء پڑھے جو حدیث میں آرہی ہے اور اس دعاء سے پہلے باری تعالیٰ کی حمد و ثنا اور حضور ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجے۔

۱۵۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مِقَاتٍ، خَالُ الْقَعْنَبِيِّ، وَحَمْدُ بْنُ عِيسَى، الْمُعْتَمِدُ وَاحِدٌ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، يَقُولُ لَنَا: "إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ، فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرِیْضَةِ، وَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعِيزُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ - يُسَمِّيهِ - بِعَيْنِهِ الَّذِي يُرِيدُ عَدُوِّي فِي دِينِي وَمَعَاشِي، وَمَعَادِي، وَعَاقِبَةُ أُمُرِي، فَاقْدِرْهُ لِي، وَيَسِّرْهُ لِي، وَبَارِكْ لِي فِيهِ، اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ شَرَّ الِإِثْمِ الْكَبِيرِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنَّا وَاصْرِفْهُ عَنِ الْخَيْرِ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَحِّصْهُ بِي". أَوْ قَالَ: "فِي عَاجِلِ أَمْرِي، وَآخِرِهِ". قَالَ ابْنُ مَسْلَمَةَ، وَابْنُ عِيسَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ جَابِرٍ.

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں استخاره کرنے کا طریقہ ایسے سکھاتے تھے کہ جس اہتمام سے ہمیں قرآن کریم کی کوئی سورت سکھاتے ہوں، حضور ﷺ ہم سے ارشاد فرماتے: جب تم میں سے کسی آدمی کا کسی مہتمم بالشان کام (سفر، نکاح، معاملہ) کا ارادہ ہو تو وہ شخص فرض نماز کے علاوہ دو رکعتیں ادا کرے اور یہ دعائے گنگے: اے اللہ! میں آپ کے جاننے بوجھنے کے سبب آپ سے بھلائی اور خیر طلب کرتا ہوں اور میں آپ سے آپ کی قدرت کے ذریعے اس معاملہ میں قوت اور ہمت طلب کرتا ہوں اور میں آپ سے آپ کا فضل عظیم مانگتا ہوں، پس بے شک آپ قدرت کاملہ والے ہیں اور میں کسی بھی شے پر قدرت نہیں رکھتا اور آپ کا علم تمام چیزوں کی اچھائی اور برائی پر محیط ہے اور میں کچھ نہیں جانتا اور آپ تو تمام غیب

ہے، ابن عید السلام فرماتے ہیں بفعل ما اتفق یعنی جو ہو سکے وہی کر لے (انشاء اللہ اسی میں خیر ہے)، اور امام نوویؒ فرماتے ہیں استخارہ کے بعد جس چیز پر انشراح صدر ہو اس کو کر لے، آگے حافظ نے خود اپنی رائے یہ لکھی ہے کہ استخارہ کے بعد اگر انشراح اس چیز پر ہو جس چیز میں اس کی خواہش در غبت پختہ طور پر استخارہ سے پہلے تھی تو اس کو نہ کرے ①، علامہ شامیؒ لکھتے ہیں بعض مشائخ سے منقول ہے استخارہ کے بعد آدمی کو چاہئے یا وضوء مستقبل قبلہ ہو کر سو جائے پس اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے (ہر رنگ) تو اس کام کو کر گزرنے کہ اس میں خیر ہے اور اگر سیاہی یا سرخی دیکھے تو سمجھے اس میں شر ہے اور اس سے بچے۔

قوله: فَلْيَذْكَعْ كَعَمَلَيْنِ مِنَ غَيْرِ الْقَرِيبَةِ: فرض نماز کی نفی سے معلوم ہوا کہ نماز سنت کے بعد بھی استخارہ کر سکتے ہیں بشرطیکہ اس میں استخارہ کی بھی نیت کی ہو ورنہ نہیں (قالہ النووی) اور بعض کہتے ہیں اس کے لئے مستقل ہی نماز ہونی چاہئے۔

وَلْيُحْمَلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ - يُسَعِّيهِ - بِعَيْنِهِ الَّذِي يُرِيدُ خَيْرًا لِّي فِي دِينِي وَمَعَاشِي، وَمَعَادِي، وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، فَاقْدُرْهُ لِي، وَيَسِّرْهُ لِي، وَيَبَارِكْ لِي فِيهِ، اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُهُ شَرًّا لِّي مِمَّا فِي الْأَوَّلِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي، وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَحِّصْهُ بِي، أَوْ قَالَ: فِي عَاجِلِ أَمْرِي، وَآجِلِهِ: یہ دعاء یاد کر لینی چاہئے اسی لئے یہاں نقل کی ہے، مثل الاول کا مطلب یہ ہے کہ یوں کہے بی دینی و دنیاوی اور آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ تم کو اختیار ہے کہ عاجل امری، و آجلہ، کہو یا اس کے بجائے معاشی، و عاقبۃ امری کہو۔

علماء نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ الاستخارہ کی پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں سورہ اخلاص پڑھے تو بہتر ہے اور یا پہلی رکعت میں وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ② وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَكُونُ صَبُورَهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ③، اور دوسری میں وَمَا كَانَ لِيُؤْمِنَ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ④، اور بعض علماء فرماتے ہیں اور اکمل یہ ہے کہ وہ سورتیں بھی پڑھے اور یہ آیات بھی۔

للہ الثقات بالواطیل، وقال ابن حبان: شیخ کان بدور بالشام يحدث عن الثقات بالموضوعات: لا يجوز ذكره إلا على مثل القدح فيه، وقال ابن عدي: ضعيف جدا، حدث بالواطیل، فعل هذا فالحدیث ساقط لا حجة فيه، نعم، قد يستدل بالتكرار بان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا دعا ثلاثا اهـ.

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۸۷

② اور تیرا رب پیدا کرتا ہے جو چاہے اور پسند کرے جس کو چاہے ان کے ہاتھ میں نہیں پسند کرنا اللہ ترا لایے اور بہت اوپر ہے اس چیز سے کہ شریک بتلاتے ہیں اور تیرا رب جانتا ہے جو چھپ رہا ہے ان کے سینوں میں اور جو کچھ کہ ظاہر میں کرتے ہیں (سورۃ القصص ۶۸-۶۹)

③ اور کام نہیں کسی ایماندار مرد کا اور نہ ایمان دار عورت کا جب کہ مقرر کر دے اللہ اور اس کا رسول کوئی کام کہ ان کو رہے اختیار اپنے کام کا اور جس نے نافرمانی کی اللہ کی اور اس کے رسول کی سو وہ راہ بھولا صریح چوک کر (سورۃ الاحزاب ۳۶)

دعاء استخاره سے قبل رکعتیں میں مصلحت علماء نے یہ لکھی ہے کہ استخاره کا مقصد یہ ہے کہ ہمیں دین و دنیا دونوں کی خیر حاصل ہو جائے اور اس مقصد عظیم کا حصول بادشاہ کے دروازہ کے کھٹکھٹائے بغیر ممکن نہیں اور اس قرع باب کی صورت نماز سے بہتر کوئی نہیں ہو سکتی، استخاره کی یہ حدیث صحیح مسلم کے علاوہ باقی سب صحاح ستہ میں موجود ہے امام ترمذی فرماتے ہیں حسن صحیح غریب لا تعرفہ إلا من حدیث عبد الرحمن بن ابی الموال وهو شیخ مبدی ثقة، روی عنه سفیان حدیثا، وقد روی عن عبد الرحمن غیر واحد من الأئمة اه^①، لیکن امام احمد نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے اور اس کو منکر قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں اس حدیث کو ابن السکندر سے ابن ابی الموال کے علاوہ کسی اور نے روایت نہیں کیا لیکن تقریباً دوسرے تمام ائمہ نے ان کی توثیق کی ہے، ابن ابی عدی کہتے ہیں حدیث الاستخاره متعدد صحابہ سے مروی ہے: ابو ایوبؓ، ابو سعیدؓ، ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ وغیرہ، وہ فرماتے ہیں اور ان میں سے کسی حدیث میں نماز کا ذکر نہیں ہے، سوائے حدیث ابو ایوب کے، ولہذا یقید ہر کعتین ولا بقولہ من غیر الفریضة (منہل)^② نیز سعد بن ابی وقاصؓ کی حدیث مرفوع ہے مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ اسْتَخَارَهُهُ اللَّهُ (أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَسَنَدُهُ حَسَنٌ)^③ اور ترمذی شریف میں ہے مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَمْرًا قَالَ: «اللَّهُمَّ خُذْ لِي وَاخْزُلْ لِي»^④، اور طبرانی میں حضرت انسؓ کی حدیث مرفوع میں ہے مَا خَابَ مَنْ اسْتَخَارَ^⑤، اس سے معلوم ہوا استخاره کا ایک مختصر طریقہ یہ ہے کہ جب تک اپنا مقصد حال نہ ہو یہ دعاء جو ابھی گزری اس کو پڑھتے رہنا چاہئے، میں نے اپنے استاذ محترم حضرت مولانا سعد اللہ صاحب سے سبق میں سنا تھا مَا خَابَ مَنْ اسْتَخَارَ، وَلَا نَدِمَ مَنْ اسْتَخَارَ اس کا جزء اول تو حدیث سے ثابت ہے ابھی قریب میں گزرا ہے، لیکن اس کا جزء ثانی کسی روایت میں تلاش کے باوجود نہیں ملا۔

۳۶۸۔ بَابُ فِي الاسْتِخَارَةِ

بلاؤں اور آفات سے حفاظت کی دعائیں

دعائیں دو طرح کی ہوتی ہیں: ① اول وہ جو جلب منفعت کے قبیل سے ہوں جن میں امور خیر کو طلب کیا جاتا ہے، ② ثانی وہ جو دفع مضرت کے قبیل سے ہوں جن میں شر اور ضرر سے پناہ چاہی جائے، اب تک مصنف قسم اول کو بیان کر رہے تھے اب یہاں سے قسم ثانی کو بیان کرتے ہیں۔ (فائدہ) غالباً امام نسائی پر دفع مضرت کا پہلو غالب تھا انہوں نے سنن صغریٰ کے اخیر میں

① جامع الترمذی - کتاب الوتر - باب ماجاء فی صلوۃ الاستخارۃ ۴۸۰

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۰۱

③ مسند احمد - مسند باقی العشرۃ المبشرین بالجنت - مسند ابی اسحاق سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ۴۴۴ ج ۳ ص ۵۴

④ جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: بلا ترحمة ۳۵۱۶

⑤ الروض الدانی الی المعجم الصغیر للطبری - ج ۲ ص ۱۷۵، فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۸۴

ایک مستقل عنوان کتاب الاستیعاذۃ کا قائم کیا ہے اور پھر اس کے تحت میں پچاسوں باب استعاذہ کے سلسلہ میں قائم کئے ہیں نوع اول کی روایات داد عیہ کو انہوں نے کتاب الصلوۃ میں ذکر کیا ہے یعنی وہ دعائیں جو صلوۃ سے متعلق ہیں خواہ تشہد کے بعد قبل السلام والی دعائیں ہوں یا بعد السلام والی۔

سنن ابوداؤد میں کتاب الدعوات مستقل نہیں ہے انہوں نے زیادہ تر دعائیں یہاں کتاب الصلوۃ کے اخیر میں ذکر کی ہیں اور کچھ دعائیں نوم سے متعلق کتاب الأدب کے ضمن میں ذکر کی ہیں۔

سب سے زیادہ دعاؤں کا ذخیرہ کس کتاب میں؟ صحاح ستہ میں سب سے زیادہ دعاؤں کا ذخیرہ میرے علم میں سنن ترمذی میں ہے، اسکی کتاب الدعوات بڑی طویل ہے تقریباً تیس صفحات پر مشتمل ہے^①، اور صحیح بخاری کی کتاب الدعوات تقریباً بیس صفحات کے اندر ہے^②، بعض حضرات محدثین نے صرف دعاؤں پر مستقل تصنیفات بھی فرمائی ہیں جو مشہور و معروف ہیں۔

ایک زہین نصیحت: میرا مشورہ کیسے یا نصیحت یہ ہے کہ ہر طالب علم کو چاہئے کہ وہ ترمذی شریف کی کتاب الدعوات کو سامنے رکھ کر سب دعائیں از اول تا آخر پڑھے اور دوران قراءۃ جو نسی دعاء کو اپنے حال کے زیادہ مناسب سمجھے یا جو دعاء زیادہ پسند آئے اس قسم کی سب دعاؤں کو ایک کاپی (بیاض) میں نقل کر لے، اور پھر اس سے ان دعاؤں کو یاد کرتا رہے اور پڑھتا رہے واللہ الموفق وہو المیسر۔

۱۵۳۹ — حَدَّثَنَا حُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ، قَالَ: "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ مَخْمِيسَ: مِنَ الْجُنِّ، وَالْبُخْلِ، وَسُوءِ الْعُمْرِ، وَفِتْنَةِ الْقَدْرِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ".

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پانچ چیزوں سے پناہ مانگتے تھے: ① بزدلی سے، ② کجوسی سے، ③ بڑی عمر سے، ④ سینہ کے (اندر موجود بڑے اخلاق کے) فتنہ سے اور، ⑤ عذاب قبر سے۔

سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۴۳) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۳۹) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۴۴)

۱۵۴۰ — حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ، وَالْهَرَمِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ».

① ترمذی شریف کی کتاب الدعوات میں تقریباً ۲۵۰ سے زائد احادیث ہیں۔

② بخاری شریف کی کتاب الدعوات میں تقریباً ۱۰۰ سے زائد احادیث ہیں۔

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دعائیں مانگتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں (عبادت کرنے سے اور دشمنوں سے انتقام لینے سے) عاجز ہو جانے سے اور (بھلائی کے کاموں میں) سستی کرنے سے اور بزدل بن جانے سے (اللہ کے دشمنوں کے سامنے اور نفس اور شیطان کے سامنے) اور کجی کرنے سے اور انتہائی بڑھاپے سے اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں قبر کے عذاب سے اور آپ کی پناہ پکڑتا ہوں زندگی اور موت کے فتنے سے۔

۱۵۴۱ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَفَيْيَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ سَعِيدُ الزُّهْرِيُّ: عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنْتُ أُحْدِثُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ كَثِيرًا، يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَصَلِّعِ الدَّيْنِ، وَغَلْبَةِ الرِّجَالِ». وَكَذَكَرَ بَعْضُ مَا ذَكَرَهُ التَّيْمِيُّ.

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا تو میں آپ ﷺ سے بکثرت سنا کرتا تھا کہ آپ ﷺ دعائیں مانگ رہے ہوتے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں موجودہ پریشان کن خیالات اور افکار سے، اور ماضی کے پریشان کن خیالات اور افکار سے، اور قرضہ کے بوجھ سے، اور لوگوں کے مجھ پر غالب ہو جانے سے۔ اسکے بعد راوی نے مزید بعض وہ الفاظ ذکر کیے جسکو گزشتہ روایت میں سلیمان تیمی ذکر کر چکے ہیں۔

صحیح البخاری - الجہاد والسنہ (۲۶۶۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۳۰) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۰۲) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۰۶) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۰۸) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۱۰) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبہ والاستغفار (۲۷۰۶) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۸۴) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۸۵) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۴۸) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۴۹) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۵۰) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۵۱) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۵۲) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۵۳) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۵۷) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۵۹) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۷۶) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۴۹۵) سنن النسائي - الاستعاذۃ (۵۵۰۳) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۴۰)

۱۵۴۲ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ جَهَنَّمَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرامؓ کو یہ دعائیں اس طرح اہتمام سے سکھلاتے تھے کہ جس اہتمام سے قرآن پاک کی کوئی سورت سکھلاتے ہوں، آپ ﷺ فرماتے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں عذاب جہنم سے، اور آپ کی پناہ پکڑتا ہوں قبر کے عذاب سے، اور آپ کی پناہ پکڑتا ہوں مسیح دجال کے فتنے سے، اور آپ کی پناہ پکڑتا ہوں زندگی اور موت کے فتنے سے۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۹۰) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۹۴) سنن النسائي - الجنائز

(۲۰۶۳) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۱۲) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۴۲) سنن ابن ماجه - الدعاء (۳۸۴۰) مسند احمد - من مسند بني هاشم (۲۴۲/۱) مسند احمد - من مسند بني هاشم (۲۵۸/۱) مسند احمد - من مسند بني هاشم (۲۹۸/۱) مسند احمد - من مسند بني هاشم (۳۰۵/۱) مسند احمد - من مسند بني هاشم (۳۱۱/۱) موطا مالك - الدعاء للصلاة (۲۴۹۹)

۱۵۴۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ذُنُوبِ النَّارِ، وَعَذَابِ النَّارِ، وَمِنْ شَرِّ الْوَقْعِ وَالْفَقْرِ».

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کلمات کے ساتھ دعائیں مانگتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں جہنم اور آگ کے فتنے سے، اور آگ کے عذاب سے، اور مالدار کی برائی سے، اور فقر و فاقہ کی برائی سے (کہ فاقہ کی صورت میں اللہ پاک کی تقدیر پر راضی نہ ہوں صبر نہ کر سکوں اور حرام کام واقع ہو جائے)۔

صحیح البخاری - الأذان (۷۹۸) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۰۷) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۱۴) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۱۵) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۱۶) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۶) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۷۷) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۴۳) سنن ابن ماجه - الدعاء (۳۸۳۸)

۱۵۴۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ، وَالْقِلَّةِ، وَالذِّلَّةِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَظْلَمَ، أَوْ أَظْلَمَ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ان کلمات کے ساتھ دعائیں مانگتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں فقر و فاقہ اور بھلائی کے اسباب کے کم ہونے سے، اور آپ کے دربار کی ذلت اور رسوائی سے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں ظالم بننے سے، اور مظلوم بننے سے۔

سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۰) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۱) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۲) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۳) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۴) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۴۴) سنن ابن ماجه - الدعاء (۳۸۴۲)

۱۵۴۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَقَّارِ بْنُ دَاوُدَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُثَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ بَنٍ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحْوِيلِ عَافِيَتِكَ، وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ، وَجَمِيعِ سُخْطِكَ».

ترجمہ: حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی دعاؤں میں سے ایک دعا یہ بھی ہوتی تھی: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں آپ کی نعمت کے ختم ہو جانے سے، اور آپ کی عافیت کے پھر جانے سے، اور آپ کی اچانک کی سزا اور پکڑ سے، اور آپ کو ناراض کرنے والی باتوں اور کاموں سے۔

صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۷۳۹) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۴۵)

۱۵۴۶ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ بْنِ أَبِي السُّلَيْك، عَنْ دُرَيْدِ بْنِ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ الشَّعْثَانِ، قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: إِنَّ رَسُولَ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاةِ، وَالنِّفَاقِ، وَشُوءِ الْآخِلَاتِ».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح دعائیں کرتے تھے: اے اللہ! آپ کی پناہ پکڑتا ہوں کسی سے (خواب خواہ) دشمنی مول لینے سے، اور نفاق سے، اور برے اخلاق اور عادات سے۔

تخریج

سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۷۱) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۴۶)

۱۵۴۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، عَنِ ابْنِ إِدْرِيسَ، عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنِ الْمُقْلَبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ، فَإِنَّهُ يَكْسِبُ الضَّحِيجَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ، فَإِنَّهَا يَنْدُسُ الْبَطَانَةُ».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعائیں کرتے تھے: اے اللہ! آپ کی پناہ پکڑتا ہوں بھوک سے کیونکہ وہ انسان کا بہت برا ساتھی ہے (جو اس کے ساتھ جاگنے اور سوتے میں رہتا ہے)، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں خیانت کرنے سے کیونکہ یہ خیانت بہت بری اندرونی عادت ہے۔

تخریج

سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۸) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۶۹) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۴۷)

۱۵۴۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمُقْلَبِيِّ، عَنْ أَحْمَدَ عَبَادِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْأَمْرِ، وَمَنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَمَنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمَنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمَنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ».

ترجمہ

عباد بن ابی سعید نے حضرت ابو ہریرہؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح دعائیں کرتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں چار چیزوں سے: ① ایسے علم سے جو نفع بخش نہ ہو، ② اور ایسے دل سے جس میں خشوع نہ ہو، ③ اور ایسے نفس سے جو (دنیا سے) سیر نہ ہو، ④ اور ایسی دعا سے جو قبول نہ کی جائے۔

تخریج

سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۳۶) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۳۷) سنن ابی داود - الصلاة (۱۵۴۸) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۵۰) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۳۷)

۱۵۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: قَالَ أَبُو الْمُعْتَمِرِ: أَرَى أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا، أَنَّ رَسُولَ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ صَلَاحٍ لَا تَنْفَعُ»، وَذَكَرَ دُعَاءَ آخَرَ..

ترجمہ

ابو المعتمر کہتے ہیں میرے گمان میں انس بن مالکؓ نے ہمیں یہ حدیث بیان کی تھی کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا مانگتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں ایسی نماز سے جس سے نفع نہ ہو اسکے بعد دوسری دعا ذکر کی۔

۱۵۵۰ - حَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ فَرْوَةَ بِنْتِ نُوفَلٍ الْأَشْجَعِيَّةِ، قَالَتْ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، عَمَّا كَانَ رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهِ، قَالَتْ: كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ».

ترجمہ: فردہ بن نوفل اشجعی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا دعائیں پڑھتے تھے؟ تو حضرت عائشہ صدیقہ نے جواب دیا کہ رسول اللہ یہ دعائیں پڑھتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں ان کاموں کی برائی سے جو میں نے کیے ہیں اور جو کام میں نے نہیں کیے (مستقبل کے کام) ان کی برائی سے بھی پناہ پکڑتا ہوں۔

صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۷۱/۶) سنن النسائي - السهو (۱۳۰۷) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۲۳) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۲۴) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۲۵) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۲۶) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۲۷) سنن النسائي - الاستعاذة (۵۵۲۸) سنن ابی داؤد - الصلاة (۱۵۵۰) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۳۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۱/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۰۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۳۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۷۸/۶)

شرح الحديث: يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ. اور بعض روایات میں من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم^۱ بھی آیا ہے، یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ جو عمل کیا ہی نہیں تو اس کا شر ہے کہاں؟ کہ ان سے پناہ مانگی جائے، جواب اس سوال کا حدیث کی شرح سے معلوم ہو جائیگا۔

ما علمت أي من السيئات وما لم أعمل أي من الحسنات یعنی جو نیک کام کرنے چاہئیں تھے اور نہیں کئے تو اس نہ کرنے پر جو خرابی اور شر مرتب ہو سکتا ہے اس سے پناہ چاہتا ہوں، اور یا مطلب یہ ہے کہ میں ہر چیز کے شر سے پناہ چاہتا ہوں خواہ اس میں میرے عمل اور کسب کو دخل ہو یا نہ ہو، مثلاً کسی میں صفت جبن ہے یا صفت بخل ہے جو غیر اختیاری اور غیر کسی ہے تو اس صفت کی وجہ سے جو خرابی مرتب ہو سکتی ہے اس سے پناہ چاہتا ہوں، اور یا یہ کہنے کے بعض مرتبہ دوسرے کی معصیت سے بھی نقصان اٹھانا پڑتا ہے، قال تعالى: وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً^۲، لہذا اس سے بھی پناہ مانگنے کی ضرورت ہے۔

نیز بعض مرتبہ انسان کو شش کر کے کسی معصیت سے بچ جاتا ہے لیکن اس بچنے پر بھی شر مرتب ہو سکتا ہے وہ یہ کہ مثلاً اس بچنے کے بجائے فضل خداوندی سمجھنے کے اپنی ذات کی طرف منسوب کرنے لگے، یا اس معصیت سے بچنے کے بعد اپنے کو دوسرے سے افضل سمجھنے لگے (یہ سب توجیہات ہو سکتی ہیں)۔

۱۵۵۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، التَّمَنِيُّ، عَنْ

۱ اتمام السادة المتقين بشرح احياء علوم الدين - ج ۵ ص ۸۴

۲ اور بچنے پر اس فساد سے کہ نہیں پڑے گا تم میں سے خاص قالموں ہی پر (سورة الانفال ۲۵)

سَعْدُ بْنُ أَوْسٍ، عَنْ بِلَالِ الْعَبْسِيِّ، عَنْ شُعْبَةَ بْنِ شَكْلٍ، عَنْ أَبِيهِ - فِي حَدِيثِ أَبِي أَحْمَدَ شَكْلٍ بْنِ مُحَمَّدٍ -، قَالَ: ثَلُثٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلِّمْنِي دُعَاءً، قَالَ: «ثَلُثٌ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَنْعِي، وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي، وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي، وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي، وَمِنْ شَرِّ مَنِي». شرح

شعیر بن شکل اپنے والد شکل بن حمید سے نقل کرتے ہیں، امام احمد فرماتے ہیں کہ ابو احمد الزبیری نے اپنی حدیث میں (راوی کے دادا کا نام بھی ذکر کیا اس طرح) شعیر بن شکل بن حمید..... صحابی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی دعا سکھلا دیجیے؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم یہ دعا پڑھو اے اللہ میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں اپنے کان کی برائی سے (کان سے گناہ کی باتیں جھوٹ، بہتان، غیبت وغیرہ سنوں) اور آنکھ کے گناہ کی برائی سے (کہ نامحرم کو دیکھوں یا کسی کو حقارت کی نگاہ سے دیکھوں) اور اپنی زبان کے شر سے پناہ مانگتا ہوں (کہ فضولیات زبان سے نکالوں) اور اپنے دل کے شر سے (کہ اللہ پاک کے علاوہ کے ساتھ میرا دل مشغول ہو) اور اپنی منی کے شر سے پناہ مانگتا ہوں (کہ منی کے غلبہ کے سبب زنا میں مبتلا ہو جاؤں)۔

سنن النسائي - الاستعاذة (٥٤٤٤) سنن النسائي - الاستعاذة (٥٤٥٥) سنن النسائي - الاستعاذة (٥٤٥٦) سنن النسائي - الاستعاذة (٥٤٨٤) سنن ابی داود - الصلاة (١٥٥١)

١٥٥٢ - حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ عُثْمَرَ، حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ صَيْفِيٍّ، مَوْلَى أَفْلَحَ، مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي الْيَسْرِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّوَدُّعِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِرَاقِ، وَالْحَرْقِ، وَالْهَرَمِ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ يَخْتَلِعَنِي الشَّيْطَانُ عِنْدَ الْمَوْتِ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُذْبِذًّا، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ لَدِيْقًا».

ابو الیسر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا مانگا کرتے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں کہ مجھ پر عمارت یا چھت گر جائے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں کہ میں کسی اونچی جگہ سے گر جاؤں (یا کنویں میں گر جاؤں)، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں ڈوب جانے سے اور جل جانے سے، اور انتہائی بڑھاپے سے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں کہ مجھے شیطان موت کے وقت گمراہ کر دے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں کہ میں آپ کے رستہ میں پیٹھ پھیرتے ہوئے (جنگ سے فرار ہوتے ہوئے) مروں، اور آپ کی پناہ پکڑتا ہوں کہ میری موت سانپ یا بچھڑ کے ڈسنے کے سبب ہو۔

١٥٥٣ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي الْيَسْرِ، زَادَ فِيهِ وَالْعَمَرُ.

ابو الیسر سے گزشتہ حدیث مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں غم سے۔

سنن النسائي - الاستعاذة (٥٥٣١) سنن النسائي - الاستعاذة (٥٥٣٢) سنن ابی داود - الصلاة (١٥٥٢)

شرح الأحادیث عَنْ أَبِي الْيَسْرِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ

التردي. وأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْغَرَقِ، وَالْهَرَمِ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ يَتَخَبَّطَنِي الشَّيْطَانُ عِنْدَ الْمَوْتِ: اور پناہ چاہتا ہوں میں آپ کی اس بات سے کہ مجھ کو شیطان عین موت کے وقت خطی اور مجنون بنادے اور میرے دین کو خراب اور فاسد کر دے، اس حدیث میں ہدم اور تردی وغیرہ امور سے پناہ چاہی گئی ہے حالانکہ یہ چیزیں اسباب شہادت میں سے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ یہ چیزیں بہت سخت قسم کی ہیں بعض مرتبہ انسان کو ان پر صبر کرنا مشکل ہو جاتا ہے تو شیطان کو بہکانے کا اچھا موقع مل جاتا ہے اور وہ آدمی کو ناشکری اور بے صبری میں مبتلا کر دیتا ہے جو سراسر دین کا نقصان ہے۔

۱۶۵۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا قَنَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الدَّرْسِ، وَالْجُنُونِ، وَالْجَذَامِ، وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا مانگتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں برص (سفید سفید تھپوں) کی بیماری سے اور عقل کے ختم ہو جانے سے اور جذام (اعضاء کی خرابی اور ان کے ٹوٹنے) کی بیماری سے اور بری بیماریوں سے۔

سنن النسائي - الاستعاذة (۵۴۹۳) سنن أبي داود - الصلاة (۱۵۵۴) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۹۲/۳)

قولہ: وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ: شہید قسم کے امراض سے پناہ چاہتا ہوں، آپ ﷺ نے مطلق اسقام سے پناہ نہیں طلب کی بلکہ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ سے! علامہ طبری فرماتے ہیں دراصل بات یہ ہے امراض اور مصائب پر اللہ تعالیٰ کے یہاں اجر و ثواب بہت ہے لیکن جو امراض زیادہ سخت ہوتے ہیں جیسے سل، استقاء، اور امراض مزمنہ طویلہ تو ان میں چونکہ جزع فزع اور بے صبری کا اندیشہ ہوتا ہے اس لئے صرف ان ہی سے عافیت طلب کی گئی ہے اور جو امراض معمولی ہلکے پھلکے تھے ان پر چونکہ صبر آسان ہے اس لئے ان سے پناہ نہیں چاہی گئی دار آخرت کے ثواب عظیم حاصل کرنے کی غرض سے۔

۱۶۵۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْقَدَّائِي، أَخْبَرَنَا عَسَّانُ بْنُ عَوْفٍ، أَخْبَرَنَا الْجُرَيْرِيُّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَوِيدٍ: نَسَمِيرِي، قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، يُقَالُ لَهُ: أَبُو أُمَامَةَ، فَقَالَ: «يَا أُمَامَةُ، قَالِي أَرَأَيْكَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ؟» قَالَ: هُمُومٌ لِمَتْنِي، وَذُكُورٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا أَنْتَ قُلْتَهُ أَذْهَبَ عَذْرٌ وَجَلَّ هَمُّكَ، وَقَضَى عَنْكَ ذِمَّتُكَ؟» قَالَ: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَلْ إِذَا أَصْبَحْتَ، وَإِذَا أَمْسَبْتَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَرَمِ وَالْحَزَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ».

چنانچہ ایک حدیث میں آتا ہے کہ آخرت میں جب اصحاب العالیات والمصابیہ کو ان کے مصائب پر اجر ملے گا تو اس وقت اصحاب العانیہ یہ تمنا کریں گے کہ کاش دنیا میں ہمارے بدن کی کھال قیدیوں سے کاٹ دی جاتی تاکہ اس کا ثواب اس وقت پہنچے (جامع الترمذی - أبواب الزهد - باب: ہلاترجمہ ۲۴۰۲)

وَالْبُخْلُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ، وَقَهْرِ الرِّجَالِ" قَالَ: فَقَعَلْتُ ذَلِكَ، فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَذْرَ هَمِّي، وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي.

ترجمہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ کا گزر ایک صاحب پر ہوا جن کو ابو امامہؓ کہتے تھے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے ابو امامہ! کیا بات ہے میں تمہیں نماز کے وقت کے علاوہ مسجد میں بیٹھا ہوا دیکھ رہا ہوں؟ تو ابو امامہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے بہت سے افکار گھیرے ہوئے ہیں اور مجھ پر بہت قرضے ہیں، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا میں تمہیں وہ بات نہ سکھلاؤں کہ جب تم اس کلام کو پڑھو گے تو اللہ پاک تمہارے پریشان کن خیالات کو دور فرمادینگے اور تمہارے قرضہ کو ادا فرمادینگے؟ ابو امامہؓ کہتے ہیں: میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ضرور بتلائیے، حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: صبح اور شام یہ دعا پڑھو: اے اللہ! میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں موجودہ پریشان کن خیالات سے، اور گزشتہ پریشان کن خیالات سے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں قرضہ کے بوجھ اور لوگوں کے غیظ و غضب سے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں بزدلی اور کنجوسی سے، اور میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں قرضہ کے بوجھ اور لوگوں کے غیظ و غضب سے، ابو امامہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اس وظیفہ پر عمل کیا تو اللہ پاک نے اس دعا کی برکت سے میری پریشانیوں کو دور فرمادیا اور مجھ پر سے قرضہ اتار دیا۔

شرح الحدیث

قُلْ إِذَا أَصْبَحْتُ، وَإِذَا أَمْسَيْتُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُنْ وَالْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ، وَقَهْرِ الرِّجَالِ" قَالَ: فَقَعَلْتُ ذَلِكَ، فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَذْرَ هَمِّي، وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي.

یہ دعا "دعاء اداء قرض" کے نام سے مشہور ہے، چنانچہ امام نوویؒ نے اس حدیث کو کتاب الاذکار میں دعاء قضاء الدین عنوان کے تحت ذکر کیا ہے اور انہوں نے اس کو صرف سنن ابو داؤد کی طرف منسوب کیا ہے اس کے علاوہ انہوں نے ایک دعاء اداء قرض کی سہولت کیلئے اور ذکر کی ہے وہ یہ کہ ایک مکتبہ حضرت علیؓ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میں اداء کتابت سے عاجز ہو گیا ہوں میری اعانت کیجئے، انہوں نے فرمایا میں تجھ کو وہ دعاء بتاتا ہوں جو حضور ﷺ نے مجھ کو تعلیم فرمائی تھی اگر تجھے پر پہاڑ کے برابر بھی قرض ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اداء کر ادیں گے یہ دعاء پڑھا کر: اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ (رواہ الترمذی^①)، اسی طرح ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کثرت سے پڑھا کر اس لئے کہ یہ جنت کے خزانوں میں سے ہے، اس پر محمول شامی فرماتے ہیں کہ جو شخص لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا مُنْجِيَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَهُهُ پڑھے گا اس کے ستر قسم کے نقصانات اور مضرتیں رفع ہوں گیں جن میں ادنیٰ درجہ فقر ہے^②۔

① جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: بلا ترجمہ ۲۵۶۲

② جامع الترمذی - کتاب الدعوات - باب: ما جاء إن الله ملائكة سياحين في الأرض ۳۶۰۱

جاننا چاہئے دعاء کے کچھ آداب اور شرائط ہیں جو کتابوں میں مذکور ہیں، امام نوویؒ نے کتاب الاذکار کے اخیر میں ایک باب آداب الدعاء کے عنوان پر بھی سے قائم کیا ہے، اسی میں یہ اختلاف بھی لکھا ہے کہ دعاء افضل ہے یا سکوت، وہ فرماتے ہیں کہ مذہب مختار جس پر تمام فقہاء اور محدثین اور جماہیر علماء سلفاً و خلفائیں یہ ہے کہ دعاء مستحب ہے^①، یہ بحث ہمارے یہاں بہت تفصیل سے باب الدعاء کے شروع میں گزر چکی ہے امام غزالیؒ نے امام غزالیؒ کی احیاء سے نقل کیا ہے آداب الدعاء عشوۃ، اور پھر ان کو بیان کیا، اور لکھا ہے کہ شرائط دعاء میں سے یہ ہے کہ آدمی کو روزی اور کھانا پینا حلال ہو، اور آداب میں سب سے اہم اور مؤثر حضور قلب ہے^②، حضرت امام بخاریؒ نے اس سلسلہ کا ایک باب یہ بھی قائم فرمایا ہے باب الدعاء عند الوضوء اور اس میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعرؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز جناب رسول اللہ ﷺ نے پانی طلب کیا اور وضوء فرمائی اور پھر دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعاء مانگی: اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِكَ ابْنِ عَامِرٍ^③، یہ عبید ابوموسیٰ اشعرؓ کے چچا کا نام ہے ایک غزوہ میں ان کے تیر آکر لگا تھا اسی میں انتقال ہوا، انتقال کے وقت انہوں نے اپنے بھتیجے ابوموسیٰ اشعرؓ سے فرمایا کہ میرا سلام حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کرنا اور میری طرف سے استغفار کی درخواست کر دینا (حاشیہ بخاری) اس سے معلوم ہوا کہ دعاء کے آداب میں سے ایک ادب یا وضوء ہونا بھی ہے (کسی خاص دعاء کے اہتمام کے وقت)۔

میں بھی اپنے لئے اور اپنے والدین کیلئے خواہ وہ والدین کسی ہوں یا روحانی، اور جملہ اصول و فروع اور اقارب و احباب کیلئے حضور اقدس ﷺ کے وسیلہ سے مغفرت تمامہ اور الفوز بالجنة والشجرة من النار چاہتا ہوں، اللّٰهُمَّ مِنِی الدّعاء وعلیک الاجابة۔

وهذا آخر کتاب الصلوة، وبہ قدم تم الجزء الثاني من الدر المنثور علی سنن ابی داؤد

فالحمد لله أولاً و آخراً والصلوة والسلام علی نبیہ سرمداً و دائماً

محمد عاقل عفا الله عنه

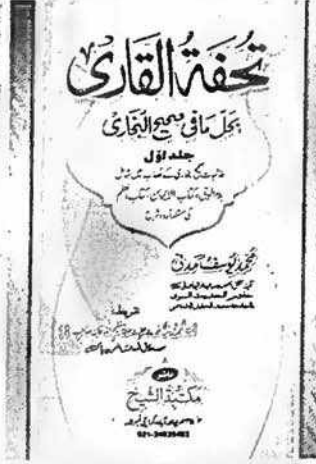
۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۲۱۷ھ یوم الجمعة

آخر کتاب الصلوة

① الاذکار المنتخبة من کلام سید الأبرار صلی اللہ علیہ وسلم للنووی - ص ۹۷

② الاذکار المنتخبة من کلام سید الأبرار صلی اللہ علیہ وسلم للنووی - ص ۹۷

③ صحیح البخاری - کتاب الدعوات - باب الدعاء عند الوضوء ۶۰۲۰



مکتبه زکریا

دکان نمبر 2، قاسم سینٹر، نزد سوبراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی

موبائل: 021-32621095, 0312-2438530

مکتبه خلیفہ

دکان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی

موبائل: 0312-5740900, 0321-2098691